



A. 0702



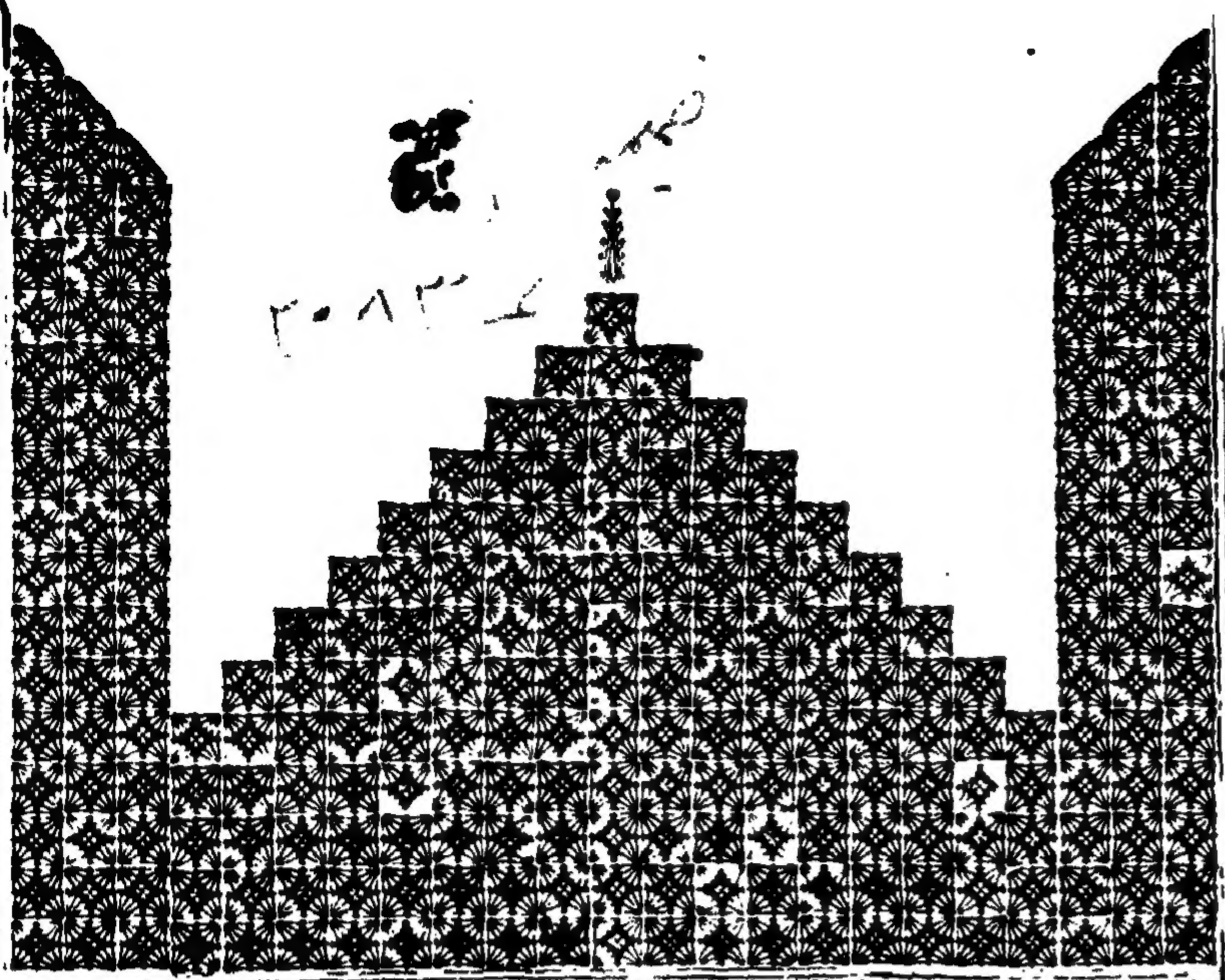
(فهرسة الجزء الثالث من نتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح الرسالة القشيرية)

صفحة	
٢	باب الجوع وترك الشهوة
٩	باب الخشوع والتواضع
٢٠	باب مخالفة النفس
٣١	باب الحسد
٣٦	باب الغيبة
٣٩	باب القناعة
٤٦	باب التوكل
٦٣	باب السكر
٧٣	باب اليقين
٨٣	باب الخير
٩٢	باب المراقبة
٩٨	باب الرضا
١٠٧	باب العبودية
١١٥	باب الارادة
١٢٣	باب الاستقامة
١٣١	باب الاخلاص
١٣٧	باب الصدق
١٤٤	باب الحياء
١٥٠	باب الحرية
١٥٤	باب الذكر
١٦٧	باب الفتوة
١٧٤	باب القراصة
١٨٥	باب الخلاق
١٩٥	باب الجود والسخاء
٢٠٢	باب الغيرة
٢٠٨	باب الولاية
٢١٨	باب الادعاء
٢٢٩	باب الفقر

الجزء الثالث من حاشية العالم العلامة الحبر البصراقهامة امام  
الفضلاء الفخام وشيخ مشايخ الاسلام مظهر الفيض  
القدوسي الاستاذ السيد مصطفى العروسي المسماة  
بفتايج الافكار القدسية في بيان معاني شرح  
الرسالة القشيرية لشيخ الاسلام  
زكريا الانصاري نفع الله  
بها كما نفع بأصاها  
آمين







بسم الله الرحمن الرحيم

• (باب الجوع وترك الشهوة) •

اعلم أن الجوع مندوب اليه بآيات القرآن الشريفة وأخباره صلى الله عليه وسلم  
الصريحة وبأفهامه الموافقة القريحة وحقيقته حبس النفس عن داء الامتلاء والبطنة  
وذلك من منازل العوام في ابتداء سيرهم لحاجتهم الى النشاط في الارادة ورقة القلب  
بتترك العادة ليحصلوا بذلك الحسنى وزيادة أما الجوع عند الخواص فهو تفرق وبقاء  
للأحاسيس ووقوف مع البشرية وكل ذلك نقص عندهم فهم رضى الله تعالى عنهم غذاء  
نقوسهم بالذكر وراحة أرواحهم بالتفكير فهم دائماء على موائد المعارف وشراب طوارق  
اللطائف رضى الله عنهم ورضوا عنه فانهم وقوه در الرازي حيث قال من استفتح باب  
المعاش بغير مفاتيح الاقدار وكل الى الخلق فيتميز المبتطل من الحق وعبارة أبي  
السنود ونبأونكم لنصيبكم اصابة من يختبر أحوالكم أنصبرون على البلاء وتستسلمون  
للقضاء بشئ من الخوف والجوع أى بقليل من ذلك فانه ما وقاهم منه أكثر بالنسبة الى  
ما أصابهم بألف مرة وكذا ما يصيب به معانديهم وأخبارهم بذلك قبل الوقوع  
ليوطنوا انفسهم عليه ويرزاد يقينهم عندهم مشاهدتهم له حسياً أخبر به وليعلموا أنه يسير  
له عاقبة حميدة (قوله فيشرهم فيها يجميل الثواب على الصبر الخ) أى فدل ذلك على أن  
الجوع مطلوب كما اشار له الشارح واعلم أن الصبر على ثلاثة مقامات بعضها فوق بعض  
تعمل مشقة وتجتزع غصة في النبات على ما يجرى به القضاء وهو صبر الله وذلك من أخلاق

• (باب الجوع وترك الشهوة) •

قال الله تعالى ولنبلونكم بشئ  
من الخوف والجوع ثم قال في  
آخر الآية وبشر الصابرين  
فيشرهم فيها (يجميل الثواب  
على الصبر على مقاساة الجوع



العوام وحبس النفس على شهوة تصاريف الحق وهو يسهل طرق التحمل وهو من اخلاق المريدين ويقال له صبر بالله وحبس النفس على شهوة الملبى في البلاء والمعذب في العذاب وهو يفيد التلذذ بالبلى ويقال له الصبر على الله وهو من اخلاق العارفين ولذا قال قائلهم شعرا

ألفت الضيق حتى تطاول مكثه \* فلوزال عن جسمي بكنه الجوارح

(قوله ويؤثرون على انفسهم الخ) اي يقدمون غيرهم على انفسهم بما يحتاجون اليه (قوله وفي ذلك) اي في هذا الاشارة الى كور من اخلاقهم مدح اي ثناء عليهم بالجوع وترك الشهوة وهو يقتضى طلب ما ضاعنا (قوله وقد طلبا صريحا في الصوم) اي الحكمة قمع النفس ورياضتها لتظهر من رجس حظوظها وما لوفاتها ثم اذا علمت ذلك تعلم قبح ما ظهر في هذا الوقت من تبديل هذه الحكمة بسبب البدعة المذمومة التي هي تكبير المأكولات والمشروبات لغرض المباهاة والعجب والتعجب بالدينا حتى صار الانسان لا يدعو الا مثله أو أعلى منه ليفخر عليه بما أعده من ذلك التوسع فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وروى الترمذي خبر الخ) اي فقد جمع صلى الله عليه وسلم في هذا الخطر طب الاجسام وطب الارواح وكيف وهو عليه الصلاة والسلام طب القلوب والمعول عليه في هول الخطوب ما تقدم منها بقدرة العزيز في الدنيا وما تأخر بحكمة الحكيم في الآخرة قاله تعالى يرزقنا شرف متابعته ولا يجر مننا فضل شفاعته انه جواد كريم رؤوف رحيم (قوله حسب ابن آدم) اي كانيه وقوله فان كان لا محالة اي لا غنى له عن الاكل فيكفيه ثلث اطعماه وثلاث لشرا به وثلاث لنفسه بفتح الفاء لا غير (قوله ومن ثم) اي عمادت عليه الآيات والاخبار كان التقليل في الدنيا مدحا اي مثنى على فاعله موعودا عليه بالاجر (قوله ولذلك) اي لكون التقليل مدحا زهدا لله نبيه في الدنيا أي دله عليه وهداه اليه حين عرضت عليه الخ (قوله ان جعلت تضرعت) اي دعوتك مستهلا وان شجعت شكرت أي بصرف ما أنعمت به على من القوي في طاعتك لا نال ما وعدت به الشاكرين من عبادك (قوله وفوائد ذلك) اي التقليل المذكور كثيرة (قوله وأقلها زوال المشغلات الخ) اي التي تنشأ عابعا عن التوسع في الدنيا (قوله ليعلم صبرهم) أي ليظهر علمه للملائكة والافه وتعالى العالم بالعلم المطلق (قوله وقد قال تعالى الم أحب الناس الخ) اعلم أن الحبس بان ونظائره لا يتعلق بمعاني المفردات بل بمضامين الجمل المفيدة لنسبوت شئ لشي أو انتفائه عن شئ بحيث يحصل منها منفعولاه اما بالفعول كما في عامة المواضع واما بنوع تصرف فيها كما في الجمل المصدرة بأن والواقعة صلة للموصول الاسمي أو الخبر في فان كلامها صالح لا أن يسبك منها مفعولاه لان قوله تعالى أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون في قوة أن يقال أحسبوا انفسهم متروكين بلا قسنة بمجرد أن يقولوا آمنا أو أن يقال أحسبوا تركهم غيـر مفتونين بقولهم آمنا

وقال تعالى ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة الى ما يؤثرون به وفي ذلك مدح على الجوع وترك الشهوة فهما مطـلوبان وقد طلبا صريحا في الصوم وروى الترمذي خبر ماملا ابن آدم وعاء شرا من بطنه حسب ابن آدم اكالات أي اقحات يقمن صلبه فان كان لا محالة فثلث اطعماه وثلاث لشرا به وثلاث لنفسه ومن ثم كان التقليل من الدنيا مدحا ولذلك زهدا لله نبيه في الدنيا الما عرضت عليه مجال بهامة تسير معه ذهابا ونفـضة حيث شاء فقال يارب أجوع يوما وأشبع يوما ان جعلت تضرعت وان شجعت شكرت وفوائد ذلك كثيرة وأقلها زوال المشغلات والغفلة عن الطاعات والتلذذ بالمناجاة وسائر العبادات اخذا من الأدلة وقد تضمنت الآية الاولى ان الله يتلى عباده بالجوع ليعلم صبرهم وقيامهم بحقه حال الشدة والرخاء وقد قال تعالى الم أحب الناس أن يتركوا الآيتين



(أنه برنا على بن أحمد الأهوازي  
قال أخـ برنا أحمد بن عبيد  
لصـ فار قال - حدثنا عبد الله  
ابن أيوب قال - حدثنا أبو الوليد  
الطبراني قال - حدثنا أبو هاشم  
صاحب الزعفراني قال - حدثنا  
محمد بن عبد الله عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه (أنه حدثه قال جاءت  
فاطمة رضي الله عنها بكسرة خبز  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ما هـ - هذه الكسرة يا فاطمة  
فالت قرص خبزته ولم تطب نفسي  
حتى أتيتك به هذه الكسرة فقال  
لها) (أما انه أول طعام دخل فم  
أيك منذ ثلاثة أيام وفي بعض  
الروايات جاءت فاطمة رضي الله  
عنها بقرص شعير) فيه دلالة على  
طلب الجوع وليس المراد منه  
تعذيب النفس به بل تعويدها  
الكف عن الشهوات وخفة  
الجوارح للطاعات ولهذا كان  
(الجوع من صفات القوم) أي  
الصوفية (وهو أحد أركان  
المجاهدة) في الطاعة (فإن أرباب  
السلوك تدرجوا إلى اعتماد  
الجوع والأمساك عن الأكل)  
الزائد على ما تقوم به النبوة  
(ووجدوا ينابيع الحكمة)  
الحاصلة بالطاعة (في الجوع  
وكررت الحكايات عنهم في ذلك

حاصلا متحققا والمعنى على إنكار الحسبان المذكور واستبعاده وتحقيق أنه تعالى  
يتجهنهم بمشاق السكايف كمالها جرة والمجاهدة ورفض ما تشبهه النفس ووظائف  
الطاعات وقنون المصائب في النفس والأموال لتمييز المخلص من المنافق والراسخ  
في الدين من المتزلزل فيه ويجازيهم بحسب مراتب أعمالهم فإن مجرد الإيمان وإن كان  
عن خلوص لا يقتضي غير الخلاص من النار خلودا روى أنها زلت في ناس من الصحابة  
رضوان الله عليهم أجمعين جزعوا من أذية المشركين وقيل في عمار قد عذب في الله  
وقيل في مهجع مولى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رماه عمار بن الحضرمي بسهم يوم  
بدر فقتله فجزع عليه أبوه وامرأته وهو أول من استشهد يومئذ من المسلمين فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة  
من هذه الأمة وقوله تعالى وأقد قتنا الذين من قبلهم متصل بقوله أحسب أو بقوله  
لا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة مبنية على الحكيم البالغة جارية فيما بين الأمم كلها فلا  
يفني أن يتوقع خلافها (قوله فقال لها أما انه أول طعام الخ) تدبر ما تضمنه هذا الخبر  
من حال تقلال السيد الكامل وما تحمله من زيادة النضائل مع ما مضى الله تعالى من  
الكالات ومعالي المقامات بل هو السرف في كمال الإنسان والواسطة العظمى في سابق علم  
الرحيم الرحمن وتفكر في شفقة الولد على الوالد وبذل المقل الواجد لتحقيق ما أنت عليه  
من القسوة وغاية التقصير وذلك منك على خطر خطير فمسي أن تأثر نفسك الخبيثة  
وتزجر عن عاداتها الخبيثة فتأسي بسيد الكائنات لتندرج مع كمال أهل  
السعادات رضي الله عنهم وأرضاهم عنا (قوله وليس المراد منه تعذيب النفس به الخ)  
احترز بذلك عن قيام الإنسان على نفسه بغير شاهد العلم بأن يخلقها بغير المشروع مما  
يوجب تعذيبها أما سبب شاهد العلم فتدوب إليه مرغ فيه مشاب فاعله (قوله  
ولهذا) أي لما علم من طلب الجوع والتقال وأنه خلق محمدى وطريق أحمدى كان الجوع  
من صفات القوم ونعوتهم التي لا يتفككون عنها (قوله وهو أحد أركان المجاهدة) أي  
فهي لا تحقق إلا بواسطة حيث هو السبب الأعظم في النشاط للعبادة وتنوير القلوب  
واقاضته على الأسرار واشراق الورع على مرآة القلوب ولهذا زاد القوم فيه حتى  
اقتصروا على ما تقوم به النبوة من الغدا طلبا للخيرات والحق في الارادات (قوله  
تدرجوا الخ) أشار به إلى أنه ينبغي القيام على النفس تدريجا لا تملأ أذهى بطبعها حرون  
رواغة والله أعلم (قوله ووجدوا ينابيع الحكمة في الجوع) أي لما تخلقوا بالجوع  
المشروع أشرق عليهم أنوار القلوب وانصقلت مراني بصائرهم ونبع وتنجبر من أعينهم  
ينابيع الحكمة التي هي ثمرة العبادة والرياضة فخرجها من مكان الصدور وترجمان  
الاشواق فآثر العمل بها رجال لا تلهمهم بحجارة ولا يسع عن ذكر الله فكانوا ممن يرزقهم  
أهل الأرض ويباهي بهم أهل السماء فهم القوم لا ينفق جليسهم ولا يعمل حديثهم رضي الله



سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت ابن سالم يقول ادب الجوع أن لا ينقص العبد (من عادته) وفي نسخة عاذتك (الامثلة اذن السمور) كان بعضهم يزن قوته بقطعة خشب خضراء كل ليلة وهي تنقص كل يوم نقصا يسيرا ينتفع به ولا يؤثر فيه اثر اضره فاذا وصل الى حد اعتاده واستقر عليه (وقيل كان سهل بن عبد الله لا يأكل الطعام الا في كل خمسة عشر يوما) تقيلا لا لا كل (فاذا دخل شهر رمضان كان لا يأكل) طعاما (حتى يرى الهلال) ليلة شوال (وكان يفطر كل ليلة على الماء القراح) اي الحماض الذي لا يشوبه شئ طيبا للخفة في الطاعة وتحترز من كراهة الوصال (وقال يحيى بن معاذ لو أن الجوع يباع في السوق) مثلا (لما كان ينبغي اطلاق الآخرة) اذا دخلوا السوق أن يشتروا غيره (لما يترتب

عليه من الحكم التي منها الاستغناء عن كثير من المزاجية في الاسواق والمعاداة ان زاحه فيها والتمتع بما قسم الله به والسلامة في البدن فان غالب الامراض انما تكون من كثرة الاكل والتمتع باللذات (اخبرنا محمد بن عبد الله بن عبيد الله قال حدثنا علي بن الحسين الازرق قال حدثنا ابو محمد عبد الله ابن احمد الاصطخري بمكة حرسها الله تعالى قال قال سهل بن عبد الله لما خلق الله تعالى الدنيا جعل في الشبع المعصية والجهل وجعل في الجوع العلم والحكمة) لان العبد اذا شبع تحركت شهواته واذا جاع ذل وفترت همته عن كثير من الامور الدنيويات وتفرغ القلب للاجتهاد في الطاعات ونال العلم والحكمة بفضل خالق الارض والسموات (وقال يحيى ابن معاذ الجوع للمريد في رياضة اي تقوية على رياضة انفسهم (وللتائبين تجزية) بتعود

عنهم ورضوا عنه ورضى عنا ببركات انفسهم (قوله ادب الجوع الخ) المراد منه ان الرياضة لا تطلب الا على وجه التدريج لتشوق الشارع صلى الله عليه وسلم لحفظ الصحة ولخوف الملل والسآمة لو ارتاضها دفعة واحدة (قوله فاذا وصل الى حد الخ) اي فعلى العبد أن يكثر ذلك حتى يصل الى حد تقوم به البنية فيستمر عليه اصبر ورنه عادة له حينئذ ولا يضره الدوام عليه (قوله وقيل كان سهل الخ) فيه تنبيه على كماله بفنائنه عن كامل حظوظ نفسه رضى الله تعالى عنه (قوله وتحترز من كراهة الوصال) أقول المنصوص في كتب الفروع حرمة الوصال لا كراهته اذا الوصال من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم نعم ان حمل كلامه على كراهة التحريم كان له وجه (قوله لما كان ينبغي الخ) اي وذلك لانه السبب في سلوك سبيل الحق وترك معاداة الخلق (قوله والمعاداة ان زاحه فيها) اي وسوق الجوع قليل الزجة لكساد بضاعته بسبب قلة الراغب فيه (قوله لما خلق الله تعالى الدنيا الخ) الفرض الحث على الجوع والزجر عن الشبع مع بيان ما ينشأ عن كل بمقتضى حكمة الایجاد فقال جعل اي خلق في الشبع اي فيما زاد عن المشروع منه المعصية كبرها وصغرها والجهل بالنافع دينا ودنيا وجهل اي خلق في الجوع المشروع العلم والحكمة اي العلم النقل والذوق والحكمة الناشئة عن العمل بذلك فيترقى بذلك الى حالات المشاهدات والمكاشفات (قوله اي تقوية الخ) اي فالجوع من سبيل الرياضة الجارية على سنن متابعة سيد الكاملين وامام المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله وللتائبين تجزية) اي بامتحان النفس بمشاق الجوع ليسهل عليها بعد الاشوق منه لتزنيها به (قوله وللزهاد سياسة) اي لقيامهم به على النفس تدريجا (قوله لا يشغلهم عناجته الخ) اي فالذكر والفكر غذاء ارواحهم وحياتهم فبه يقوم ناسوتهم ويقوى لاهوتهم فلهنا الله ببركة انفسهم (قوله فقال اسكت اما علمت الخ) اي فهو يشير الى انه دائما على شهود تصاريق الحق تعالى في الخلق فهو حينئذ بالله وفي الله وقته فتطبعه قد غلب على طبيعته ودوام اشتغاله قد انفي بشريته (قوله تارة له الخ) اي تارة من أجل تصاريق

انفسهم الجوع وامتناسهم به (وللزهاد سياسة) لا تقسمهم حتى لا يلتفتوا للراحات الدنيوية (وللعارفين مكرمة) يكرمهم الله بها ليشغلهم عناجته وبالتلذذ بها عن الطعام والشارب فعلم أن الجوع لا يستغنى عنه مريد متفرغ للطاعة ولا نائب عن الذنب ولا زاهد قد اعرض عن الدنيا ولا عارف بكل شغل بالمولى (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول دخل بعضهم على بعض الشيوخ فراءى بيكى فقال له مالك تبكى فقال انى جائع فقال ومثلك في جلالة القدر (بيكى من الجوع فقال له) (اسكت) لا تعترض على (أما علمت ان مراده) تعالى (من جوعى ان ابيكى) اي ما جوعنى الا لا بيكى تارة وتارة عليه



وفي هذا دلالة على رضاه بما يجري به الله عليه في وقته لانه اذا ابتلاه بالجوع وصبره عليه فهو راض به (سمعت ابا عبد الله الشرازي رحمه الله يقول حدثنا محمد بن بشر قال حدثنا الحسين بن منصور قال حدثنا داود بن معاذ قال سمعت مجاهد بن عبد الله يقول كان الجراح بن فرافصة معنابا الشأم فكثرت عليه ليلته لا يشرب الماء ولا يشبع من شئ يا كاه) اذا العبد قد يستغنى عن الماء مدة طويلة بخلاف الطعام لان فيه من البلة وما تشربه من الماء ما يكفيه (وسمعت) ايضا (يقول سمعت ابا بكر الغزالي يقول سمعت محمد بن علي يقول سمعت ابا عبد الله احمد بن يحيى الجلاء يقول دخل ابوتراب النخشي من بادية البصرة مكة حرسها الله تعالى فسأله عن اكله فقال خرجت ٦ من البصرة واكت بنجاح) بكسر النون قرية بالبادية احياها عبد الله بن عامر

قاله الجوهرى (ثم) اكلت ايضا (بذات عرق و) خرجت (من ذات عرق اليكم فقطع) ابوتراب (البادية بأكتسين) اكل الارض له اول كونه لم يأكل الطعام وكل منهما خارق للعادة فهو كرامة (وسمعت) ايضا (يقول حدثنا علي بن النحاس المصري قال حدثنا هرون بن محمد الدقاق قال حدثنا ابو عبد الرحمن بن الدرقش قال حدثنا احمد بن ابي الحواري قال سمعت عبد العزيز ابن حمير يقول سمعت من الطير اربعين صباحا ثم طاروا في الهواء فربحوا بعد ايام فكان يفوح منهم رائحة المسك) فيه اشارة الى ان من طال جوعه نطهر من دنسه وفاحت منه رائحة طيبة لما ادركه من كثرة شغفه بربه والطير في كلامه منزلة في منزلة من يعقل فأعاد عليه ضميره (وكان سهل بن عبد الله اذا جاع قوى)

احكام الحق وتارة من أجل عدم الوصول الى درجة الوصال والقرب (قوله وفي هذا دلالة الخ) أي ووجه ذلك أنه قد فني في صفات أفعال الحق تعالى (قوله فكثرت عليه ليلته الخ) فيه تبيينه على قنائه بشريته اذ حياته بالذكرو والفكر (قوله دخل ابوتراب الخ) قد تقدمت هذه القصة فلا تغفل (قوله صنف من الطير الخ) يشير الى تبيينه النوع العاقل بافادة خلق غيره مما لا يعقل عسى ان يتخلق بمثل خلقه ولا سيما اذا تأمل ما يترتب على ذلك من ذكاء الرائحة وخفة الطيران لتكثير أعماله وبسبب مقداره والله هو الموفق لمن يشاء من عبادته (قوله وكان سهل بن عبد الله الخ) أقول وهكذا شأن النفس في كمال ما لو قامت اذا استرسل معها صاحبها تزيدهم واثمها وتكثر غفلاتها وتفحش بطلاتها ثم اذا قام عليها بالسياسة والرياضة انكفت عن ذلك وعظم انقيادها ودام تسديدها وبصرح بذلك قول صاحب البراءة

والنفس كالطفل ان تهمله شب على حب الرضاع وان تعظمه ينقطع

(قوله الرباني لا يأكل الخ) أي وذلك لحسن تربيته بالطاف بربه وقوله والصمداني لا يأكل الخ أي باعانة من له الامر كله فالله تعالى يرزقنا التوفيق على بدأ حسن رفيق (قوله مفتاح اعمال الدنيا الشبع) أي وذلك لانه اذا شبع ببلاغ نفسه ما تمهي من ملذذاتها فويت شهواتها وغت سركاها اطلب تحصيل الالذ ولا نهية لذلك باعتبار محبتها ثم بعد ذلك تقوى على طلب حظ الفرج وغاية غمرته نيل الاولاد بعد قضاء الوطر وذلك وهذا من دنى الثمرات بل قد يكون من أكبر المضار حيث الشبع مع كونه من حظ النفس الحيوانية قد يوجب الطغيان والبعد عن رحمة الرحيم الرحمن وغرة الولد قد تضر كذلك بشهادة قوله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم الآية فاذا تأملت بعين الاعتبار ونظرت بنورا لا تبصر ترجع عن هذا الحظ الحيواني الفاني الى مابه حياة الروح الرجائي فتأخذ من الاولى مابه نعيم الاخرى فتشمر ساعدا للجد على الطريق الاخرى ثم أقول وحيث

لتهوده الجوع (واذا كل شئ) زائد على ما تقوم به البنية (ضعف) لضعف أمعانه عن جعلها الطعام (وقال ابو عثمان المغربي الرباني) أي المنسوب الى الرب أي المالك (لا يأكل في اربعين يوما والصمداني) أي المنسوب الى الصمد أي المقصود في الخواص على الدوام والذي لا يطعم لا يأكل (في ثمانين يوما) في ذلك دلالة على شرف الهمة وعلو الدرجة (وسمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن علي العلوي يقول سمعت علي بن ابراهيم القاضي بدمشق يقول سمعت محمد بن علي بن خلف يقول سمعت احمد بن ابي الحواري يقول سمعت ابا سليمان الداراني يقول مفتاح أعمال الدنيا الشبع) لانه يجتزئ شهوته التي منها شهوة الفرج والعبد اذا تزوج وسلم من الفساد كثرت كلفته وان جاءته اولاد فقد حصلت عنده الاعداء وبوالله عليه جهة الفساد قال تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم



(ومفتاح) أعمال (الآخرة الجوع) لانه يحترك للطاعة (سمعت محمد بن عبد الله بن عبد الله يقول سمعت علي بن الحسين الاترجاني يقول سمعت ابا محمد الاصطخري يقول سمعت سهل بن عبد الله) قد (قبل له الرجل يا كل في اليوم اكلة) واحدة (فقال) هذا (اكل الصديقين) وهم من كملت رغبتهم في احوال الآخرة (قال فاكليين) يا كل (قال) هذا (اكل) سائر (المؤمنين) قال (ثلاثة) يا كل (قال قل لاهلك) اذا اكلت ثلاث اكالات (ينون لك معافا) شبهه بالبوابة التي لاهمة لها الا في كثرة الاكل والشرب التي هي سبب قلة الفهم (وسمعه) ايضا (يقول حدثنا عبد العزيز بن الفضل قال حدثنا ابو بكر السامح قال سمعت يحيى ابن معاذ يقول الجوع نور) لانه يسوق اليه بقرع القلب به للخيرات ٧ (والشبع نار) لانه يسوق اليه لانه انما يكون

عن قوة الشهوة الحاملة غالباً على تناول الحرام (والشهوة مثل الحطب) مع النار (يتولد منه) معها (الاحراق ولا تطفأ ناره) حتى يحرق صاحبه سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج الطوسي يقول دخل يوما رجل من الصوفية) وعليه ثياب (على شيخ فقدم اليه طعاما) يا كل نأ كل فوأي قوة همته فيه فعلم انه جائع (ثم قال له مذكم) يوما (لم نأ كل فقال مذخنة أيام فقال) فما الذي جعلك على جوع خسة ايام وعليك ثياب وانت شره في الاكل (جوعك جوع مجفل عليك ثياب وانت تجوع ليس هذا جوع فقر) وهو ما يختار معه الجوع على الشبع فوظيفة العبد اذا قدم له طعام ان يأكل منه بأدب وقلة شره فأذبه الشيخ بأن يكون جوعه جوع المساكين المختارين لا جوع المضطرين (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت

كان الامر كله لله فلا اعتمد في شيء الا على الله (قوله ومفتاح اعمال الآخرة الجوع) أي لانه يرقق القلب ويوجب زيادة أنواره ويكثر في توارد الحكم عليه ويترخفة البدن والنشاط للعبادة (قوله فقال هذا كل الصديقين) أي لانه من الاخلاق الحميدة ومن التوسط في الاحوال البشرية (قوله قال هذا كل سائر المؤمنين) أي بمن قترت همهم عن المتابعة بقوة ما ثبت لهم من العادة (قوله قل لاهلك الخ) أي لان ذلك من شأن الحيوان اذ هو الذي يطلب الاكل في كل الاحيان أقول ومن أفجع البدع ما أحدثه أهل زماننا من التوسع في الاطعمة المختلفة في الطعوم والطبائع وجمعها في وقت واحد وتناولها على الترتيب شيئا بعد شيء ويتناولونها على هذه الكيفية حتى لا يدهون فراغا لشرب ماء ولتنفس ضروري فيصلون بذلك الى درجة من لا يعقل ويقعون في امراض خطيرة دنيئة وبدنية وصار ذلك الحال هو الغالب عند أرباب المظاهر ومن تشبه بهم من غيرهم وأضررت ما أحدثه أهل الوقت من آلات وأواني لا يحل استعمالها ولا اتخاذها فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله الجوع نور والشبع نار) أي فلما أخذ العبد لنفسه ما يختاره من ذلك فان الجوع يترخفة البدن وهي تعين على كثرة العبادة والذكروهي تفر الانوار في القلوب والشبع يضر ذلك فانه يثقل البدن ويقتصر عن العبادة ويقسى القلب ويقوى الشهوة المؤدية لنيل الحرام الموصل الى النار (قوله يتولد منه معها الاحراق) أي فكما أن النار الحسية بملابسة الحطب وعماسه يحصل بها الاحراق المحسوس فكذا ما شابهها من الشهوة مع الشبع فتمرتها صاحبها الاحراق وهو معنوي في الدنيا حقيق في الآخرة (قوله دخل يوما رجل الخ) محمله الخ على عدم الشبع وملازمة العفة وطرق الادب في تناول المأكولات في حالة الانفراد والاجتماع حيث ذلك من محاسن الاتباع (قوله أقرب الى الخشوع) أي لان فراغ البطن يوجب زيادة نور الباطن الذي به ينال التلذذ بالعبادات والمنجاة (قوله لعدم وفائه بما عزم عليه) أي وقد قال

محمد بن احمد بن سعيد الرازي يقول سمعت العباس بن حمزة يقول سمعت احمد بن أبي الخوارى يقول قال أبو سليمان الداراني لان اترك من عشائي لقمة احب الي من ان اقوم الليل) من اوله (الى آخره) لان حال العبد مع الجوع في عبادته بعض الليل اقرب الى الخشوع والتلذذ بها من قيامه وهو شبه ما ن كل الليل كما هو معروف عند اهل (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا القاسم جعفر بن احمد الرازي يقول انتهى أبو الخير العسقلاني السمك سنين) وقد كان ترك شهوته ليعود نفسه ترك شهواتها ودام على ذلك مدة وهو يجاهد نفسه في أن لا يعطيه شهواتها ولا يجعل عهد مع الله تعالى (ثم ظهر له ذلك) أي السمك (من موضع) أي وجهه (حلال) فأراد أن يأكل منه (فلما مئذ به اليه لياكل) منه (أخذت شوكة من عظامه اصبعه فذهبت في ذلك يده) تأديس له لعدم وفائه بما عزم عليه من ترك شهوته (فقال يا رب هذا) جزاء (لأن متيذه بشهوة الى حلال فكيف) والعباد بالله (عن متيذه بشهوة الى حرام



سمعت الاستاذ الامام (أبا بكر بن فورك) رحمه الله (يقول شغل العيال) أي الاشتغال بهم بكسب المال والقيام بحقوقهم (تتبعه متابعة الشهوة) بكسرهما (بالحلال) من التزويج ونحوه (فما ظنك بقضية شهوة الحرام) أي إذا اشغلت العبد شهوة الحلال في أعمال الدنيا عن أعمال الآخرة فما ظنك بمن أشغلته فيها عن ذلك شهوة الحرام (سمعت رسم الشيرازي الصوفي) رحمه الله (يقول كان أبو عبد الله بن خفيف في دعوة) إلى طعام (فدنا واحد من أصحابه يده إلى طعام) وفي نسخة إلى الطعام أيا كل منه (قبل الشيخ لما كان به من الفاقة) أي الحاجة (فأراد بعض أصحاب الشيخ أن ينكر) وفي نسخة نكت (عليه لسوء أدبه حيث مديده إلى الطعام قبل الشيخ فوضع) بعض أصحابه (شيأ بين يدي هذا الفقير فعمل الفقير أنه انكر) وفي نسخة نكت (عليه لسوء أدبه) بمديده إلى الطعام قبل الشيخ (فاعتقد) أي عزم (أن لا يأكل خمسة عشر يوما عقوبة لنفسه وتأديبها وإظهار التوبة) وفي نسخة للتوبة (من سوء أدبه) وكان قد أصابته فاقة قبل ذلك (حمله على مديده قبل الشيخ ولا حاجة لهذا

٨

فقد قدم ما يغني عنه) سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول حدثنا أبو الفرج الورثاني قال حدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر قال حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحرث قال حدثنا سليمان بن داود قال حدثنا جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن دينار يقول من غاب شهوات الدنيا بكامل شغلها بربه (فذلك) هو (الذي يفرق) بفتح الراء أي يخاف وفي نسخة يفر (الشیطان من ظله) كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لمر بن الخطاب رضي الله عنه ما سلكت فجاء إلا سلكت الشيطان فجاء غير فكت (وسمعه) أيضا (يقول سمعت منصور بن عبد الله الأصماني يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول إذا حال الصوفي بعد خمسة أيام أنا

تعالى وأوقوا بالعهد أن العهد كان مسؤولا إن قلت لم يجب الوفاء في هذه الحالة للإباحة بشاهد العلم قلت نعم بالنسبة للعوام أما بالنسبة للغواص في عاملون بالاشتغال لعواظهم ودوام رعايتهم (قوله شغل العيال) المراد الخلة على علو الهمة بإفادة النفس إذا اشتغلت بالمباحات بل بالمطلوبات بنوع الخط كان ذلك من متابعة الشهوة فما ظنك إذا اشتغلت بالمحرم (قوله من غلب شهوات الدنيا الخ) مراده بشهوات الدنيا ما يميل النفس إلى جزاء الأعمال أذهو من نوع الخطوط وتلك الغلبة تفره الرضا بما يجري به الحق تعالى من عطاء ومنع وصحة وبلاء وغير ذلك إذ لا يتقن قدر الحق عن لطف وانكار ذلك جهل بالعقليات والعماديات والشرعيات إذ ما من بلاء إلا والعقل قاض بما كان ما فوقه مع شهوة أعظم من بلاءه في غيره ولا تجتمع البلاء بشخص واحد قط وما من بلاء إلا وهي مكفرة من ذنوب صاحبها أو موجبة له ثوابا أو محقة عنه عقابا (قوله من غلب شهوات الدنيا) أي بان قام على نفسه بسياسة التقوى وراضها على أحسن الأخلاق حتى فنت شهواتها وظواهرها ودام اشتغالها بعبادة مولاه فكان ممن يخافه الشيطان (قوله إذا قال الصوفي الخ) أقول ذلك من المبالغة في حيل النفس على تحمل المشاق طلب الرضا الحق تبارك وتعالى (قوله غلبت شهواتهم جميعهم) أي حيث أرخوا لأنفسهم العنان ولم يراقبوا وعيد الدين ولذا كان جزاؤهم الافتضاح على رؤس الأشهاد (قوله ليس هذا غنى الخ) أي فما يظهر من العبارة غير مراد بل الغرض الأخبار عما صار إليه تهمنا بالنعمة (قوله وهذا أتم) أي لقد حفظ النفس فيه ووجوده في الأول ممنوع عنه

جائع) فلا صبر له على الجوع (فالزموه السوق وأمروه بالكسب) بخلاف من لم يقل ذلك أما لتعوده الصبر على الجوع (قوله أو لخرق العادة في حصول قوته من غير كسب وهو المعبر عنه بغير حساب كما قالت مريم عليها السلام لما قيل لها أتى لك هذا قالت هو من عند الله أن الله يرزق من يشاء بغير حساب) سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله (يقول جاكنا عن بعض المشايخ أنه قال إن أهل النار غلبت شهواتهم جميعهم) عن المطاعم (فلذلك اقتضوا) بارتكاب شهواتهم لأنهم لا يحسنون الله محارمه فن غلبت شهواته تقواه افتضح ومن غلبت تقواه شهواته نجس (وسمعه) أيضا (يقول قيل لبعضهم ألا تشتهي فقال) نعم (أشتهي ولكن) مع ذلك (أحتي) عن المشتبهات فأخاف شهوتي (قال وقيل لبعضهم ألا تشتهي فقال) نعم (أشتهي أن لا أشتهي) ليس هذا غنى الرجوع إلى شهوة الدنيا مما هو فيه من طاعة ربه فانه نقص وانما هو أخبار عن حسن حاله وبعده عن شهوات نفسه وقلة خطورها ياله لكمال شغله بربه عن شهواته الدنيوية وهذا كقول أبي يزيد لما سئل أين أبو يزيد فقال أين أبو يزيد أنا في طلب أبي يزيد رحم الله أبا يزيد فانه أخبار عن كونه مشغولا بربه عن نفسه (وهذا أتم) مما قبله لانه أخبار عن عدم شهواته وذلك أخبار عنها ولكنه احتي عنها



(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله (يقول أخبرنا أحمد بن منصور قال أخبرنا ابن مخلد قال حدثنا أبو الحسين الحسن بن عمرو بن الجهم قال سمعت أبا نصر التمار يقول اتاني بشر ليلة فقلت الحمد لله الذي جاء بك) البتة (جاءنا قطن من خراسان فغزته البنت وباعته واشترت لنا لحما) وطبخناه (فتقطر عندنا فقال) له (لو أكلت عند أحد أكلت عندكم ثم قال اني لا شتهي الباذنجان منذ سنين ولم يتق لي أكله فقلت) له (ان فيها) اي الطبخة (الباذنجان من الحلال فقال حتى يصغولي حب الباذنجان) بحيث يكون اكله طاعة فأكله (سمعت أبا عبد الله بن با كويه الصوفي رحمه الله ٩ يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول امرني

أبو عبد الله بن خفيف أن أقدم اليه كل ليلة عشر حبات زبيب لا فطاره فليلته) من اللبالي (اشفقت عليه) من ألم الجوع (لخملت اليه خمس عشرة حبة فنظر الي) كالنكره لي (وقال) لي (من امرك بهذا) اي يجعل الزائد على العشر

(واكل) مما حله (عشر حبات وترك الباقي) فيه دلالة على كمال محافظته على ما حصل له من الاستقامة في ادب النفوس والاكتفاء باليسير واعتياد التقليل من الطعام وان كان شهيئا لذيذا حيث اكتفى بعشر حبات زبيب في وقت افطاره قبل وربما كان ينصرف روم به مثلها (سمعت محمد بن عبد الله بن عبيد الله يقول سمعت أبا العباس أحمد بن محمد بن عبد الله الفرغاني يقول سمعت أبا الحسين الرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت أبا تراب الخشبي يقول ما تمت نفسي) على شيئا (من الشهوات الا مرة واحدة تمت) على (خبزا وبيضا واناني سفر

(قوله اتاني بشر الخ) فيه تنبيه على كماله في القيام على النفس حتى لم يأكل عند أحد ولا يقدم على مباح من الافعال (قوله فنظر الي الخ) أقول مثل هذا غذاؤه الذكروا والفكر لا ضحلال بشريته والله ذو الفضل العظيم (قوله سمعت أبا تراب الخ) تقدمت هذه الحكاية غير أن في ذكرها هنا نوع مغايرة وهي في قوله ما تمت نفسي الخ المفيد انه لم يقع ذلك منه غير هذه المرة ولم يصرح بذلك فيما تقدم (قوله فقلت لنفسي كلى الخ) ان قلت كان من حقه عدم الاكل قلت له علم بالاذن له فيه بعد القصاص عليه

#### \*(باب الخشوع والتواضع)\*

أقول هو انما يكون بجمع القلب على مراقبة الرب ومن له الامر فيمتر ذلك له تصاغر النفس في حال انقيادها ومناجاة البارئها ولا سيما عند ورود قوارع الاوامر والنواهي وتجليات جلال الحق على عباده الكاملين واعلم ان حالة الخشوع قد تتوالى على العبد فتصير من منازل لا نه فيدوم على استتغفار النفس مع كل طارق للحق تعالى وللخلق وفائدة مثل هذا الحال الرفعة في الدارين بإشارة خبر من تواضع لله رفعه الله ومع هذا المقام البسط بمشاهدات جمال الحق لا يجامعه بل يكون بدله هذا وقيل الخشوع اطراق السريرة بشرط الادب بمشهد الحق والتواضع الانقياد الى الحق وعدم الاعتراض والفرق ان الاول خاص بالحق والثاني عام للخلق اهـ (فائدة) \* من اسباب الخشوع والتواضع شهود احاطة العالم القديم بسائر الكائنات وشهود جلال عظمة الذات والصفات (قوله قد أفلح المؤمنون الخ) الفلاح الفوز بالمرام والنجاة من المكاره والافلاح الدخول في ذلك وقد يبيح متعديا بمعنى الادخال فيه وعليه قراءة من قرأ على البناء له فعول وكلمة قد ههنا لا فائدة ما كان متوقعا للثبوت من قبل فالعنى قد فازوا بكل خير ونجحوا من كل ضير حسبا كان ذلك متوقعا من حالهم والتعبير بصيغة الماضي للدلالة على تحققه لا محالة بتزليه منزلة الثابت والمراد بالمؤمنين اما المصدقون بما علم ضرورة انه من دين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من التوحيد والنبوة والبعث والجزاء وتطابقها فقوله تعالى الذين هم في صلاتهم خاشعون وما عطف عليه صفات مخصوصة اهم واما الاقون

٢ يجتهد فعدت الى قرية) لا قضى فيها ما تمتته نفسي (فقام) لي (واحد) من اهاليها (وتعلق بي وقال هذا كان مع الاموص فضر بوني سبعين ذرة) فعرفت انه تاديب من ربي لم يل لي الشوق (ثم عرفني رجل منهم) حضره الله تعالى له الحسن سيرته وكمال معرفته بربه (فقال هذا ابو تراب الخشبي فاعذروا لي) في ضريهم لي (فحملني رجل) منهم (الى منزله) اكراما لي وشفقة علي (وقدم الي خبزا وبيضا فقلت لنفسي كلى) ما تمتته وفي نسخة كل (بعد سبعين ذرة) قاله توبخا لها والله أعلم (باب الخشوع والتواضع) \* وسبأني بياهم ما وكل منهم محمود (قال الله عز وجل قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون)



وقال تعالى يدعوننا رغبا ورهبا وكانوا لنا خاشعين أي في الصلاة وغيرها (أخبرنا أبو الحسن عبد الرحيم بن إبراهيم بن محمد بن يحيى المزكي قال أخبرنا أبو الفضل مقيان بن محمد الجوهري قال حدثنا علي بن الحسن قال حدثنا يحيى بن حماد قال حدثنا شعبة عن ابن بن ثعلب عن فضيل الفقيهي ١٠ عن إبراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه

قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر) أي لا يدخلها أبدا إن كان الكبر كبرا كان تكبرا على نبي والأفلايد خلها مع الفائزين (ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان) أي لا يدخلها دخول خلود لما صح أن طائفة من المؤمنين يدخلون النار ثم يخرجون منها بالشناعة (فقال رجل) لما سمع ذلك (يا رسول الله إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا) ونعله حسنة أي أهو من الكبر (فقال إن الله تعالى جليل يحب الجلال) فليس ذلك بكبرا ذ (الكبر) كائن (من بطر الحق) بفتح الباء والطاء المهملة أي رده وإبطاله (وغص الناس) بصاد مهملة أي احتقارهم ولأنه عبارة عن تعظيم العبد على غيره وما ذكر ليس كذلك بل فيه اظهار النعمة وهو مطلوب والخبر رواه مسلم بلفظ الكبر بطر الحق وغص الناس بطامههههه وهو بمعنى غص والكبر ضد التواضع ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله (وأخبرنا علي بن أحمد الأهوازي قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا محمد

بقروعه أيضا كما ينبغي عنه إضافة الصلاة إليهم فهي صفات موصفة والخشوع الخوف والتذلل أي خائفون من الله تعالى متذللون له ملزمون بإصدارهم مساجدهم روى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى رفع بصره إلى السماء فلما نزلت روى بصره تحت مسجده وأنه رأى مصليا يديه ببطيته فقال عليه الصلاة والسلام لو خشع قلبه خلشفت جوارحه (قوله يدعوننا رغبا ورهبا) أي رغبة في وعدنا وخوفا من وعيدنا وبذلك تعلم أن الاعتدال في استواء صفة الخوف والرجاء حيث امتدح الله تعالى عباده المؤمنين بذلك والاعتدال أن يستعمل العبد كلامهم على حسب ما جاء عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم بأن يقيم الخوف في حال الصحة والرجاء في حال المرض والله أعلم (قوله أي في الصلاة وغيرها) أقول فالخشوع في الصلاة بجميع الهمة بشاهد أدب المتابعة على ما هم بشأنه وهو مقام الاحسان في العبادة ودرجة الكاملين من العبيد التواضع مع وجود الرفعة في المقام والوضيع لا يتم له ذلك إلا إذا استقام من كان أرضاه الله وأرضى ومن تعالى لا يقال له تعالى تواضع أهل التحقيق ذهاب وصفهم في الطريق وتواضع الظاهر مع النفس استشراف وتواضع الباطن ذلة وصغار واعتراف من قبل الحق بالانصاف فهذا هو المتواضع بلا خلاف فانهم (قوله لا يدخل الجنة الخ) أقول وذلك من الوعيد الشديد المقيدان الكبر وان قل فهو من البكائر وهي خطرة بالعبد فعلى العاقل سلوك سبيل التواضع مع الحق ومع الخلق ليسلم من هذه المخاوف العظيمة (قوله والأفلايد خلها مع الفائزين) أي بالحق إلى دخول الجنة بل بعد التطهير إن لم يساعد بالعفو والاحسان (قوله فليس ذلك بكبر) أي بل هو من اظهار نعمة الله تعالى بإبداء أثرها وذلك مندوب إليه ما لم يؤدي إلى خيلاء في النفس والا كان من أسباب العطب (قوله ومن تواضع لله) أي بتمام الانقياد بشاهد المتابعة رفعة الله أي رقاء إلى الدرجات الرفيعة الحسنة والمعنوية الدنيوية والأخروية وبالضديع علم حكم ضده (قوله يعود المريض الخ) هذه جملة من أخلاقه صلى الله عليه وسلم ذكرت لاتباعه فيها من سبقت له السمعة في الدنيا والدين وعبادة المريض أن تزوره في مرضه وتشيع جنازته بميتا إلى أن تدفن وقوله ويركب الحمار أي وهو عريان كما ورد كذلك وقوله مخطوم الخ أي به موقود من ليف وقوله أي برذعة هي ما يجعل على ظهر الحمار ليركب عليها (قوله الانقياد الحق) أي تلقيه بالقبول والقيام على النفس به سمعه من أي إنسان كبيرا كان أو صغيرا أو عبدا أو ذرا أو أوثى (قوله

ابن الفضل بن جابر قال حدثنا أبو إبراهيم قال حدثنا علي بن مسهر عن مسلم الأعور عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المريض ويشيع الجنازة ويركب الحمار ويحيي دعوة العبد وكان يوم قريظة والنضير (راكبا على حمار مخطوم يجعل من ليف وعليه كاف) أي برذعة (من ليف) ثم بين الخشوع والتواضع بقوله (الخشوع الانقياد للحق) أي السكون إليه وقبوله إذا سمعه من أي قائل كان



(والتواضع هو الاستسلام للحق وترك الاعتراض على الحكم) من الحاكم وهو أعم من الخشوع لانه يستعمل فيما بين العباد

وفما بينهم. م وبين الرب بخلاف الخشوع لا يستعمل الا في الثاني فلا يقال خشع العبد لله ويقال تواضع له (وقال حذيفة أول ما تفقدون من دينكم الخشوع) في العبادة وقد ظهر ذلك ظهورا كثيرا حتى صارت أكثر الملوأ تجري على حكم العادات (و) قد مثل بعضهم من الخشوع فقال الخشوع قيام القلب بين يدي الحق تعالى (بهتم مجموع) أي بهمة عظيمة بحيث يعبد الله كأنه يراه (وقال سهل بن عبد الله من خشع قلبه لم يقرب منه الشيطان) بل يقرب منه كما كان يقرب من عمر بن الخطاب رضي الله عنه (وقيل من علامات الخشوع للعبد انه اذا غضب أو خاف أو ورد عليه) في شيء لم يتغير عن حاله بل يبادر الى (أن يستقبل ذلك بالقبول) من فعل به ذلك (وقال بعضهم خشوع القلب) لكونه مفضيا الى معرفة العبد رؤية الله آياه (قيد العيون) بل وجميع الجوارح (عن النظر) الى المشتبهات والوقوع في المنهيات وشغلها بأنواع الطاعات (وقال محمد بن علي الترمذي الخاشع من خدت نيران شهوانه) وانكسرت جوارحه عن السعي فيما لا يرضاه ربه (وسكن دخان صدره وأشرق نور التعظيم في قلبه فانت بذلك) شهوانه وحي قلبه (نخشت) أي من انصف بذلك خشعت (جوارحه) لكمال معرفته بربه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان رآه يعبد في الصلاة بطيسته

والتواضع هو الاستسلام الخ) أي فلا يعامل وقته الا بما اقتضاه أمره فان كان تكليفا فيطلبه وان كان تعريفا فيرضى به ولذا قال عمر بن عبد العزيز أصبحت مالي سرورا لأني واقع القدر وقال أبو مدين أحرص على أن تصبح مقبولا مستسما لعله يتقار اليك فيرجوك وقال عبد الواحد الرضا باب الله الأعظم ومستراح العابدين وجنة الدنيا قال بعضهم شعرا  
رياح القضا تتبع \* ودرخت دارت  
وسلم اسلمى \* ومر حيث سارت

فانهم (قوله وهو أعم الخ) أقول التفرقة عموما وخصوصا مرجعها اللفظ والاطلاق مع قرب المعنى (قوله أول ما تفقدون الخ) أقول لما كان الخشوع من مكملات العبادة ومن أعظم أسباب قبولها كان أول مفة ودفعه ومن امارات نقص الدين ومن أسباب قلة الخيرات بشاهد قوله جل جلاله ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم (قوله قيام القلب) أي دوامه على مراقبة من له العبادة وقوله بين يدي الحق يريد باليدين القدرة والارادة ولوعبرهم ما كان اظهر (قوله من خشع قلبه) أي دام على مراقبة جلال الحق باستحضار سلطان الخوف منه تعالى لم يقرب منه الشيطان أي لان من خاف الله خاف الله منه كل شيء فانهم (قوله ان يستقبل ذلك بالقبول) أي لان الغافل يتظر ماذا يفعل والعارف الكامل يتظر ماذا يفعل الله به قال صاحب الحكم العطائية انما استوحش العباد والزهاد من كل شيء لغيبهم عن الله في كل شيء فانهم مدوه في كل شيء لم يستوحشوا من شيء قات بل كانوا يستأنسون بكل شيء لرؤية مطالبهم في كل شيء قال أبو العباس ليس الرجل الذي لا يدخل الظلمة ولا الذي يدخل الظلمة بالظلمة انما الرجل الذي يدخل الظلمة بالنور فانهم (قوله قيد العيون) أي يكون سببا في منعها عن التطلع والاستشراق بالنظر الى شيء مما من مشتبهات النفس ولذا قيل اذا أردت ان تعصى مولانا فاعصه بحيث لا يراك وحيث كان هو الرقيب والحسيب فعلى العاقل أن يشكف عن الخالقات كما انما اراد الى ذلك كله بقوله قيد العيون وانما خصها بالذكر لان معظم المهالك بسببها والافالغرض كفسائر الجوارح والله أعلم (قوله الخاشع من خدت نيران شهوانه الخ) أقول ومثله لا يتفر من شيء ولا يستوحش لشيء ولا تضره الخاطلة ولا تزيد العزلة ولا تغير الدنيا ولا يكثر بالآخرى فهو حينئذ مصداق قول سيد البشر صلى الله عليه وسلم المؤمن آف مألوف ولا خير فيمن لا يأف ولا يواف اذ من مشاهدة الخلق توحيد الملك الحق فالرؤية في هذه الدار بالبصر على قدرها فيها بالبصيرة فاعظم الناس معرفة أكثرهم في الآخرة رؤية قلزم مراعاة السبب التحصيل المسبب فانهم (قوله الخاشع من خدت الخ) أي فقد بين رضي الله عنه ثمرة الخشوع ايئنه على ان الخشوع اذ لم يفر شل ذلك فلا عبرة به اذ هو حينئذ دعوى بلا دليل (قوله وسكن دخان صدره) مراده بذلك ما بقي من حظ النفس بعد خور نار الشهوة القوية وقوله وأشرق نور التعظيم في قلبه أي تعظيم الآمر والناهي

خشعت (جوارحه) لكمال معرفته بربه وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان رآه يعبد في الصلاة بطيسته



لو خضع قلب هذا الخشع جوارحه أي لو استشعر أنه تعالى يسمعه ويراه تأدب في نفسه وقلبه وجوارحه (وقال الحسن  
لبصري الخشوع الخوف الدائم اللازم للقلب) هذا النما هو سبب الخشوع فإن العبد إذا خاف سيادته عنه وخشع أي سكن  
عن طلبه (وسئل الجنيدي عن الخشوع فقال) هو (تذلل القلب لعلام الغيوب) وانما تذلل لمن علمت كماله واقتداره على تفهيمها  
وضرورها والتواضع يحصل بالرفق ١٤ (قال الله عز وجل وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا) أي برفق

بلا تكبر ولا إعجاب وهو المراد بما  
ذكره بقوله (سمعت الأستاذ أبا  
علي الدقاق رحمه الله يقول  
معناه متواضعا من متخاضعين  
وسمعه أيضا يقول هم الذين  
لا يستحسنون) استحسنان يجب  
(شع نعالهم إذا مشوا) الشيع  
أحد سبورا النعل وهو مثال  
(واتفقوا على أن الخشوع محله  
القلب ورأى بعضهم رجلا  
منقبض الظاهر منكسر الشاهد)  
أي غاض البصر (قد زوى) أي  
جمع (منكبيه فقال له يا فلان  
الخشوع ههنا وأشار إلى صدره  
لا ههنا وأشار إلى منكبيه)  
فالطالب خشوع القلب لا تكلف  
الجوارح كما دل عليه حال الرجل  
المذكور ومتى خضع قلب العبد  
تبعه الجوارح بالانكسار  
والتذلل (ولهذا) روى أن النبي  
صلى الله عليه وسلم رأى رجلا  
يعبث في صلاته بطينته فقال لو  
خضع قلب هذا الخشع جوارحه  
وقيل شرط الخشوع) أي  
الكامل بأن يحضر العبد قلبه  
ويستغرق (في الصلاة أن لا يعرف  
المصلي) من على يمينه ومن على

الناشئ من جلاء البصيرة بعد ذهاب نار الشهوة ودخاها المقتضى موت النفس الحيوانية  
وحياة الروح الانسانية (قوله لو خضع قلب هذا الخ) أي فقد أشار سيادته إلى  
جل العاقل على الخشوع بالقلب لتتبعه الجوارح الباقية حتى يصل بذلك إلى درجة الكمال  
أذ صلاح الجوارح بصلاح القلب وفسادها بفسادها وقد أشار إلى ذلك في خبر آخر حيث  
قال فيه الأوهى القلب (قوله فقال هو تذلل القلب) أقول لما = أن بها تذلل باقي  
الجوارح اقتصر عليها (قوله وعباد الرحمن الخ) كلام مستأنف مسوق لبيان أوصاف  
خلق عباد الرحمن وأحوالهم الدنيوية والأخروية بعد بيان حال المنافقين والاضافة  
للتشريف وهو مبتدأ أخبر ما بعده من الموصول وما عطف عليه إلى آخر السورة الذين  
يمشون على الأرض هونا أي بسكينة وتواضع وهو نامة مصدر ووصف به ونصبه أما على أنه  
حال من فاعل يمشون أو على أنه نعت مصدره أي يمشون هينين لينين من غير قفظة أو  
مشيا هينين (قوله وعباد الرحمن الخ) أقول وجه امتداحهم بذلك كونه من الأخلاق  
المحمدية إذ كان صلى الله عليه وسلم مشيه الهويفي والعفو والعفو عن زلة الجاهل والامر  
بالمعروف والنهي عن المنكر إذ قد ورد أنه قال ادخري ربي فاحسن تأديبي فقال خذ العفو  
وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهل والخير كله في متابعتهم عليه الصلاة والسلام (قوله  
ورأى بعضهم رجلا الخ) أقول لعله قد أطلع على عدم خشوعه القاي بسبب ما ظهر على  
جوارحه مما لم تشهد له أدلة المتابعة فانكر عليه بما ذكر ورؤيته كذلك كانت وهو في الصلاة  
بدليل قوله بعد واهذا الخ (قوله واهذا) أي لا يكون الخشوع محله القلب روى الخ أقول  
لما كان خلاف الخشوع قد يكون تارة بالزيادة عن الوارد في هيئة الجوارح بالتكلف وتارة  
يكون بالهيت والحركة قال واهذا الخ (قوله لو خضع قلب هذا الخ) أي لان اسرار القلوب  
تبدو على صفحات الوجوه فإذا تأدب القلب تأدبت سائر الجوارح (قوله شرط الخشوع  
الخ) يشير بذلك كما صرح به الشارح إلى أن الخشوع لا يتم الا اذا أدى إلى غيبة المصلي  
عن معه بواسطة استغراقه في لذة مناجاته ولذا شرع له السلام في التهلل من الصلاة  
لشبهه بمن قدم على جماعة بعد غيبته عنهم (قوله أطراق السريرة الخ) أي عدم التفاتهما  
إلى غير الحق بشرط الادب بمراعاة طرق المتابعة بمشهد الحق وحضور القلب بمراقبة  
احاطة العلم بحركاته وسكناته الظاهرة والباطنة وذلك يزيد بكثرة شهود الآثار العجيبة  
ومن اجل ذلك كان بعض العارفين يختار سكنى المدن الواسعة لكثرة الآثار فيها

شماله) ومن على غيرهما ومن كل حضور قلبه في صلاته ومناجاته لربه حسن منه أن يقول لمن معه في الصلاة السلام فيشهد  
عليكم لانه كان غائبا ثم قدم عليهم والافن هو حاضر بين يدي الله وقلبه مغرق فيما يحب ويهواه فلم يغيب عن نفسه ولا عما معه  
فهو حاضر معهم فلا يحسن معه ذلك (ويحتمل أن يقال الخشوع أطراق السريرة بشرط الادب بمشهد الحق تعالى) والحضور معه



(أويقال الخشوع ذبول برذ على) البدن ناشئاً من (القلب عند اطلاع الرب أويقال الخشوع ذوبان القلب وانخناصه عند سلطان الحقيقة) أي كمال الحال (أويقال الخشوع مقدمات غلبات الهيبة) من الحق (أويقال الخشوع قشعريرة ترد على القلب بغتة عند مفاجأة كشف الحقيقة) وكما ترجع إلى تغير القلب وتذله وسكونه بان يستشعر نظر الحق إليه حتى لم يبق فيه وسع لغير ما هو فيه وهذه الحالة أعلى رتب الخاشعين (وقال الفضيل بن عياض كان) الشأن عند السلف (يكروه أن يرى الرجل غيره من الخشوع) أي خشوعه (أكثر مما في قلبه) اذ لم يهجز عن اظهاره والا فلا يكره ذلك ليجزه عن كتمه فالعبد متى كان قادراً على كتم الاحوال الغالبة على القلوب ولم يتكتمها كان مرتكباً مكرهاً بل ان اظهرها رياءً أو تشبهاً بما لم يثله فهو مرء كذاب وقد قال صلى الله عليه وسلم المتشبع بما لم ينل كلابس ثوبي ١٣ زور ومتى لم يقدر على كتمها بان غلبت عليه بحيث أثرت في جوارحه بفشيان

او صياح او بكاء لم يكره له عدم كتمها المجزء (وقال أبو سليمان الداراني لو اجتمع الناس على أن يضعوني) عن قدوى (كانضاعي عند نفسي لما قدروا عليه) لان انضاعي مع الحق والخلق في غاية الكمال وهذا انما قاله ليقنني به فيه لا لرياء ونحوه (وقيل من لم يتضع عند نفسه لم يرتفع عند غيره) لان من لم يتضع لم يعرف قدر نفسه وربما ظهر منه الكبر على الناس فينزل قدره عندهم بخلاف من انضاع عند نفسه فانه يرتفع عند غيره نظير من تواضع لله رفعه الله (وكان عمر بن عبد العزيز لا يسجد في الصلاة الا على التراب) لكمال تواضعه لربه حيث وضع ورفع ما فيه وهو وجهه على التراب تذلاً لربه ورجاء لقبول عمله والعفو عن خطئه وزله (أخبرنا علي بن احمد الاهوازي قال حدثنا احمد بن

فيشهد المؤثر فيها وقد سئل بعضهم عن رؤية الله في الآخرة فقال هي رؤية وجود لا انه في محذور فافهم (قوله أويقال الخشوع ذبول) أي انقباض وهيئة انكسار برذ على البدن والجوارح الظاهرة ناشئاً ذلك من خشوع القلب واجتماع همه على مراقبته وبه فيما قام به من حقه (قوله أويقال الخشوع ذوبان القلب) بشهود سطوات القهر مع انفراد الحق بالافعال وانخناصه وصعونه بسبب الحيرة في التخلص مما هو فيه الناشئ من غلبات طوارق الحقيقة فتدبر (قوله أويقال الخشوع قشعريرة الخ) اقول كل قد تكلم بحسب ذوقه من صافي شرابه يبقى عياء واحداً وتفضل بعضها على بعض في الاكل (قوله كان الشأن الخ) محصاه ان الذي ينبغي للعبد كتم الحال الذي يتعبد به اذ هو من الاسرار مادام قادراً على كتمه والا فلا حرج عليه اذ لا يكلف الله نفساً الا وسعها فان اظهره مع القدرة على اخفائه كره له ذلك ومحله في حال الصدق وعدم المراءاة والاحرم للرياء أو التشبع بما لم ينل والله اعلم (قوله المتشبع بما لم ينل) هو كناية عن ادعى شيأ لم ينبت له فهو في هذه الحالة كلابس ثوبي زور أي كمن جعل لكمبه كين آخرين وصلها ما بهما لبوهم غيره أنهم ما ثوبان مع انه واحد في الحقيقة وفعل مثل ذلك من الزور والبهتان (قوله لو اجتمع الناس الخ) فيه تنبيه على انه قد بان غاية التواضع والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء من عباده (قوله لم يرتفع عند غيره) أي لكونه يزاحمهم في الرياسة (قوله بخلاف من انضاع عند نفسه فانه يرتفع الخ) أي انزاعه عما من شأنهم التزام عليه فيكون ذلك منه سبباً في اقبالهم عليه (قوله وكان عمر بن عبد العزيز الخ) اقول وبمثل يقنني فالحق يرزقنا الاهتداء ببركة احبته اجمعين (قوله تقدم الكلام عليه) أي وحاصله انه قد يكون كفراً أو فسقاً فعلى الاول لا يدخل الجنة أصلاً لخلوده في النار وعلى الثاني لا يدخلها مع السابقين بل بعد نار التطهير ان لم يصادفه العفو (قوله وقال مجاهد الخ) غرضه بيان ان

عبيد ابصرى قال حدثنا ابراهيم بن عبد الله قال حدثنا ابو الحسن علي بن يزيد الفراء قال قال حدثنا احمد بن كثير وهو المصنف عن هرون بن حيان عن حبيب عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر (وقال مجاهد رحمه الله لما غرق الله سبحانه قوم نوح سمعت الجبال) غير اليهودي أي ترفعت (وتواضع اليهودي) جبل بالجزيرة بقرب الموصل أي قصر الى وجه الارض (لجعله الله سبحانه وتعالى) بتواضعه (قرار السفينة نوح عليه السلام) بقوله تعالى واستوت على الجودي أي وقفت على الجودي لان من تواضع لله رفعه فالجودي لما لم يرتفعه اهل الملوك النبي والمؤمنين عليه اعطاه الله تلك المنزلة وفيه مدخل على جوار خلق الحركات في الجمادات (وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه



يسرع في المشي ويقول انه اسرع للحاجة وأبعد من الزهو) والعجب ولا ينافي ذلك مدحه تعالى من شيء على الارض هو نأى  
 بسكينة وتواضع لان اسراع هر رضى الله عنه كان كذلك (وكان) امير المؤمنين (عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه يكتب ايملة شياً  
 وعنده ضيف فكاد السراج ينطفئ فقال الضيف أقوم الى المصباح فأصلحه) استأذنه في ذلك لانه لا ينبغي للضيف ان يتصرف في  
 دار من اضافته الا باذنه (فقال له) (لا) (اذ ليس من الكرم) والاخلاق المحمودة (استعمال الضيف) بل اكرامه تلعب من كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (قال فاتبه الغلام) يصلحه (قال لاهي) أي تومته (أول نومة نامها) الليلة فلا تشوش عليه  
 نومه (فقام) عمر (الى البطة) التي ١٤ فيها الدهن (وجعل الدهن) أي الذي أفرغه منها (في المصباح) ووردها مكانه ثم جلس

(فقال له الضيف قت بنفسك  
 يا أمير المؤمنين) متجيباً من ذلك  
 لخالفته عادة الولاة ففلا عن  
 الخلق (فقال له) عمر ذهبت وأنا  
 عمر ورجعت وأنا عمر (أي ما  
 نقص مما أنا عليه شيء وفيه دلالة  
 على كمال تواضعه وبعده عن رؤية  
 النفس وكمالها) (وروى أبو سعيد  
 الخدرى رضى الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان يعلف  
 البعير ويقيم البيت) أي يكنسه  
 (ويخفف العمل) أي يجفرها  
 (وبرقع الثوب ويحبب الشاة  
 ويأكل مع الخادم ويطبخ معه  
 اذا عبا) أي تعب (وكان لا ينعجه  
 الحياء أن يحمل بضاعته من  
 السوق الى أهله وكان يصافح  
 الغنى والفقير ويسلم مبتدئاً) على  
 من يستقبله من حرا وعبد (ولا  
 يحقر ما دعى اليه) من المطاعم  
 ونحوها (ولو الى حشف القمر  
 وكان حين المونة لين الخلق كريم

سرم من تواضع لله رفعه الله سار في الجماد كالانسان فاذا تأمله العاقل حل نفسه على  
 التواضع لانه يحقق الالفه والاجتماع ودوام الانتظام وذلك هو المقصود من العالم  
 (قوله يسرع في المشي) اقول لما كان الاسراع قد لا ينافي الهوينى بان كان بسعة الخطوة  
 من غير اسراع نقلها تدرج به في اخلاق عمر رضى الله عنه (قوله وكان أمير المؤمنين الخ)  
 (اقول) فيملاذ كرم من اخلاقه رضى الله عنه ما يفيد سبق عناية الله به حيث ظهرت  
 نفسه من رجس المظوظ (قوله ذهبت وأنا عمر الخ) اقول بل يزداد زيادة الاجرى  
 خدمته بنفسه لاجل زيادة اكرام ضيفه فذهب مأجورا وعاد محبورا (قوله كان  
 يعلف البعير الخ) ذكر جملة من اخلاقه صلى الله عليه وسلم الدالة على زيادة كمال خلقه  
 ليعتدى به كمال العقل فيندرج في جملة المقربين المميز له عليه الصلاة والسلام (قوله  
 ويرقع الثوب) أي يخطط عليه ما يسد به خرقه من لونه أو من غير لونه (قوله اذا عبا)  
 أي حصل له عى وتعب (قوله أن يحمل بضاعته) أي ما يلزم له أو لاهله (قوله وكان  
 يصافح الغنى والفقير) أي بان يسوى بينهما فيها (قوله ولا يحقر الخ) كيف وقد  
 ثبت انه ما عاب طعاما قط (قوله ولو الى حشف القمر) أي رديته (قوله وكان حين المونة)  
 أي يرضى بما يسرم منها ولا يتكلف الزيادة (قوله لين الخلق) أي سهل الخلق قريب الرضا  
 (قوله كريم الطبيعة) أي كما جبل بابدون تكلف (قوله طاق الوجه) أي غير عبوسة  
 (قوله من غير ضحك) أي من غير اظهار صوت (قوله محزوناً من غير عبوسة) لعل حوته  
 باعتبار اطلاعه على حال امته والافقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وعصمه من كل  
 شر (قوله متواضعا) أي محقوض الجناح كراماً من غير مذلة كبر والعز في متابعتة (قوله  
 جواداً) أي واسع البذل على ما ينبغي (قوله رقيق القلب) أي رحيمه كيف وهو رحمة  
 للعالمين (قوله لم يتجشأ قط) التجشؤ هو تنفس المعدة بصوت من زيادة الامتلاء مع انه صلى  
 الله عليه وسلم ما شبع من طعام قط وما أكل مرقة قط أي طعاماً مختولاً (قوله قراء الرحمن

الطبيعة جميل المعاشرة طلق الوجه بسا ما من غير ضحك محزوناً من غير عبوسة) بوجهه (متواضعا من  
 غير مذلة جواداً من غير صرف رقيق القلب رحيماً بكل ممة لم يتجشأ قط من شبع) لانه لم يشبع قط (ولم يبد به) ولا غيرها (الى  
 الطمع) في ذلك دلالة على كمال تواضعه صلى الله عليه وسلم مع انه اشرف الخلق وعلى أن تعاطى الاسباب لا ينافي التواكل ولا  
 المقامات العالية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبداً لله بن محمد الرازي يقول سمعت محمد بن نصر  
 الصائغ يقول سمعت مردويه الصائغ يقول سمعت الفضيل بن عياض يقول قراء الرحمن عز وجل اصحاب خشوع وتواضع  
 العلوم بالله وبانفسهم وبما كلفهم به مولا هم من القيام بحقه وبهجرتهم عن ذلك (وقراء القضاة) أي الولاة (اصحاب عجب وتكبر) غالباً



لان غالبهم يتقرب منهم لينال من دنياهم ويعظم جاهه ويتقذ كلمته (وقال الفضيل) ايضا (من رأى لنفسه قيمة) يفضل بها غيره ليتكبر عليه (فليس له في التواضع نصيب وسئل الفضيل عن التواضع فقال تخضع للعق وتقادله وتقبله عن قالة) صغيرا او كبيرا شريفا او وضيعا حرا او عبدا ذكر او غيره تطرا للقول لا للقاتل فهو انما يتواضع للعق ويتقادله (وقال الفضيل) ايضا (أوحى الله سبحانه الى الجبال اني مكلم على واحد منكم فياقتطعات الجبال) اي ترفعت غير طور سيناء (وتواضع طور) اي جبل (سيناء فكلّم الله سبحانه عليه موسى لتواضعه) فيه ١٥ دلالة على جواز خلق الحياة والفهم

والاخبار والحركات في الجمادات (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت علي بن احمد بن علي بن جعفر يقول سمعت ابراهيم بن قاتك يقول سئل الجني عن التواضع فقال) هو (خفض الجناح) للطاق (ولين الجانب) لهم ليقتربوا منه فينتفعوا به ويكون بحيث انه ان آذاه غيره باذية جملها فلا يؤاخذ بها (وقال وهب مكتوب في بعض ما نزل الله تعالى من الكتاب اني اخبرت الذر بالهجرة أي بنى آدم) من صلب آدم فلم أجده قلبا أشد تواضعا من قلب موسى عليه السلام فلذلك اصطفيه (أي اختره) فيما (وكلته) فاميزه تعالى على امته وخصه بكلامه الاما اختص به من كمال تواضعه (وقال ابن المبارك التكبر على الاغنياء والتواضع للفقراء من التواضع) الغرض منه التنفير عن التواضع للاغنياء لديناهم والاكتساب مذموم لكل

(الخ) يشير الى ان رتبة العبد بحسب ما خضع اليه فن اتسب الى الرحمن وانقطع اليه عما سواه كان صاحب خشوع وتواضع بحسب ما ناله من شاهد علمه بربه وبشفقة ومن اتسب الى غيره تعالى من أولى المظاهر لزمه غالب العجب والكبر بواسطة كثرة غفلاته لعدم المنبه له فاختر لنفسه ما يحلو (قوله لان غالبهم يتقرب الخ) أي فيكون أقل كسبه حينئذ اقراره باهام على منكرات الاخلاق بل ربما يروجها لهم بتوجيهات الاباطيل (قوله من رأى لنفسه قيمة الخ) أي فمن ظن انه على شيء له به مقدار يفضل به غيره يكون من المتهربين الجاهلين فليس له في التواضع الذي هو اكبر اسباب الرفعة نصيب (قوله تخضع للعق الخ) أي فالمتوفق من اذا سمع الحق رجع اليه على أي لسان كان سماعه (قوله على جواز خلق الحياة الخ) أي ولا مانع من ذلك فقد ثبت تسبيح الحمصى في كفه صلى الله عليه وسلم (قوله فقال هو خفض الجناح الخ) أي امتثال للشارع عليه الصلاة والسلام (قوله جملها فلا يؤاخذ بها) أي ويسهل هذا السبيل الرجوع الى مصدر الكائنات مع احتمال حكمة التأديب والتربية (قوله مكتوب الخ) أي فالتواضع مندوب اليه وسبب انيل الدرجات الكاملة حتى في الشرائع القديمة (قوله فلم أجد قلبا الخ) فيه ان ذلك ينافي ما نقل عن بعضهم انه كان فيه شدة بخلاف أخيه هرون فانه كان محببا في قومه ولهذا طلب سيدنا موسى ارشاده معه ليصل به الى ما هو المراد منه ويمكن ان يقال لا منافاة لكون تواضعه وشدة عليه السلام انما هو الحق وبالحق والله أعلم (قوله التكبر على الاغنياء الخ) المراد والله أعلم ان الذي ينبغي للانسان انه لا يرجو الفضل الا من الله ولا يعول في شيء على ما سواه وفي ذلك جل على علو الهمة بما يظهرونه التكبر والافالكبر مذموم وكبيرة مطلقا (قوله فلا يرى لنفسه قدرا) أقول هذا من الشارح بيان للمراد من قوله ولا يرى ان في الخلق الخ اذا اعتقاد الشريعة في نفسه أو غيره غير مقصود وغير مراد (قوله وقبل التواضع نعمة) أي بشاهد العلم وقوله لا يحسد عليهم أي بغلبة الجهالات على الانسان وقوله والكبر لكونه مذموما محنة الخ ذلك مبالة في التنفير عن التكبر والافكل مصيبة ينبغي رحمة المصاب عليها

أحد فقيرا كان أو غنيا والتواضع محمود لكل أحد فالمدحوم منه التواضع للاغنياء لديناهم وللنقراء الفقراء والمجود التواضع لله سواء كان مع الاغنياء أم الفقراء (وقيل لا يزيده) البسطا (متى يكون الرجل متواضعا) كاملا (فقال اذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا) يفضل به ما غيره (ولا يرى ان في الخلق من هو شر منه) لكمال شغله بربه فلا يرى لنفسه قدرا (وقيل التواضع نعمة) عظيمة لما يترتب عليها في الآخرة والدنيا لكن أكثر الناس لا يعدونه نعمة بل مذلة وقلة همة ولهذا (لا يحسد عليها) اذا الحسد لا يكون الا على النعم المعروفة للعاسد (والكبر) لكونه مذموما (محنة) وبلية (لا يرحم عليها) اذا الرحمة انما تكون على المصاب التواضع



(والعزفي التواضع) لاني الكبر (فن طلبه في الكبر لم يجد سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ابا بكر محمد ابن عبد الله يقول سمعت ابراهيم بن شيبان يقول الشرف في التواضع) وان كان صاحبه جليل القدر لا عتراه بكال العبودية ونحوه من تواضع لله رفعه (والعزفي التقوى) لانها سببه (والحرية) التي توجب عدم المزاحمة على الاراذل في الارزاق (في القناعة) بما في اليد وفي ذلك أنشدوا أطعم مطامعي فاستعبدتني • ولواني قنعت لكنت حرا (وسمعتة أيضا يقول سمعت الحسن السامري يقول سمعت ابن الاعرابي يقول بلغني ان سفيان الثوري قال أعز الخلق خمسة أنفس عالم زاهد) في الدنيا (وفقيه صوفي وغني متواضع وفقير شاكر وشريف سني) لان من غلب عليه شيء امتنع عليه المصير عادة الى ضده فالجمع بينهم عزيز شريف فالغالب على العالم معرفة وجوه ١٦ الاستدلال فهو كامل معظم عند الناس ومن كان كذلك بعدد عن الزهد في الدنيا

لانه غارق في معظمها وهو الجاه ولهذا قيل آخر ما يخرج من رأس الصديقين حب الرياسة والغالب على الفقيه معرفة الاحكام ورجوع الناس اليه فيها فيغلب اختلاطهم بهم والصوفي منقطع بقلبه عنهم مشغول بربه والغالب على الغنى الشرف والتكبر فيعبد عليه التواضع والغالب على الفقير الصبر على عدم النعم النبوية مع المشقة فيباعد عن الشكر عليها فقد علمها والغالب على الشريف المنصب لاولاد النبي صلى الله عليه وسلم من اولاد فاطمة انه لا يعظم ابا بكر وعمر رضي الله عنهم ما حق تعظيمهما فلا يكون سنيا (وقال يحيى بن معاذ التواضع حسن في كل أحد لكنه في الاغنياء أحسن والتكبر سمج) باسكان الميم وكسرها أي قبيح (في كل أحد لكنه في الفقراء اسمج) أي أقبح وذلك لوجود أسباب التكبر في الاغنياء من المال والجاه وغيرهما وقد علمنا في الفقير مكان تواضع ثابت

ولاسيما اذا كانت دنيئة والله أعلم (قوله والعزفي التواضع) أقول وشاهدها ما العيان أو قريب منه (قوله الشرف في التواضع) قد أشار الشارح الى وجه ذلك حيث قال لا عتراه بكال العبودية أي وهي من أشرف ردا آت الانسان ولهذا قدنوه بها في أشرف المواطن عنه صلى الله عليه وسلم كقوله جل شأنه سبحانه الذي أسرى بعبده ليلا الآية (قوله والعزفي التقوى) أي ومن أجل ذلك كانت خيرا زاد أي أفضل ما بعده الانسان للشدة في المعاد (قوله في القناعة) أي الرضا بالقسوم وعدم التشوف الى زائد وقوامع مراد الحق تعالى (قوله أطعم مطامعي) أي استرسلت مع شهوات نفسي فاستعبدتني أي صيرتني عبدا بل الرقي في ذلك أقوى وقوله ولواني قنعت أي رضيت بما قسمه الله لي بحكمته لكنت حرا أي لكنت تخلفت من رقي شهواني (قوله أعز الخلق خمسة) أقول قد تكفل الشارح ببيان الوجه على أحسن منوال (قوله حب الرياسة) أي التقدم على الغير وسبب ذلك رؤية الفضيلة للنفس وهي من أقوى الحجب المانعة من نيل القرب (قوله فيغلب اختلاطهم) أي ويلزم من ذلك غالباً ميل قلبه اليهم (قوله والغالب على الفقير الصبر الخ) أي اذا كان موقفاً ولا فلا يصبر بل يقلق ويشكو (قوله انه لا يعظم ابا بكر وعمر) أقول واهل السبب نحو الطبع الى الاصل فلما ثبت تقدمهما رضي الله تعالى عنهما بإرادة الحق وإشارة الصديق على أصلهم كان ذلك سبباً في عدم زيادة تعظيمهما كما ينبغي والله أعلم (قوله فلا يكون سنياً) أي بل بدعياً اترك سنة الجماعة وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم خبراً غالياً كل الذنب من الغنى القاصية فالله تعالى يوفى لنا ما عليه أهل السنة والجماعة (قوله التواضع حسن) أقول لا يطلب على وجود الشمس دليل (قوله لوجود أسباب التكبر الخ) أي وان كانت ناشئة عن حق وعقلة اذ المال والجاه لا يقتضيان ما الامع التوفيق في بذلها بشاهد علم الشرع (قوله وقيل ركب زيد بن

الاعنياء أحسن من تواضع الفقراء وتكبر الفقراء أقبح من تكبر الاعنياء) (وقال ابن عطاء التواضع قول الحق ممن كان صغيراً أو كبيراً الى غير ذلك مما هو نظيره وهذا معلوم من ذلك) (وقيل ركب زيد بن ثابت) بغلته بعد ما صلى على جنازة (فدنا ابن عباس) منه (ليأخذ ركباً به فقال له) أي اكنف عن هذا (يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بعلينا) أي نكرهم ونجملهم (فاخذ زيد بن ثابت يد ابن عباس) وفي نسخة فقال زيد بن ثابت ارنى يدك فخرجها اليه (فقبلها وقال هكذا امرنا ان نفعل باهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم) ظاهره انه فعل ذلك مكافأة لما فعل معه حيث قبل يده التي امسك بها الركاب



يحمل انه فعل ذلك خوفا من دخول آفة الكبر والجب عليه فيكون تعظيلا لمكانة ويحمل انه فعل ذلك للامرين معا (وقال عروة بن الزبير رضي الله عنه رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعلى عاتقه قربة ماء فقاتيا امير المؤمنين لا يبغي لك هذا فقال اناني الوفود سامعين مطيعين دخلت في نفسي مخوفة) اي كبر وعظمة (فاحيت ان اكسرها) وأودبها وهكذا أدب الصالحين اذا رأوا من أنفسهم شيئا لا يليق ادبوا بمخافة الهوى ونحوها بالامور الشاقة (وبعضهم بالقربة الى حجرة امرأته من الانصار افرغها في انائها سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول روى أبو هريرة وهو أمير المدينة وعلى له رمحة حطب وهو يقول طرّقوا) اي وسعوا الطريق (للامير) هو تطير ما مر عن عمر أنفا (وقال عبد الله الرازي التواضع ترك القميز في الخدمة) يان لا يميز بين الصنعة الرفيعة والوضعة ولا بين كون الخدم حرا وكونه عبدا ولا بين كونه فقيرا وكونه ثريا (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن أحمد بن هرون يقول سمعت محمد بن العباس الدمشقي يقول سمعت محمد بن أبي الحواري يقول سمعت ابا سليمان الداراني يقول من رأى ١٧ لنفسه قيمة) يفضل بها غيره (لم يذق حلاوة

الخدمة) اذ لا يذوقها الا من كل اخلاصه ورأى توفيقه للخدمة من جملة النعم عليه وذلك مفقود فمن رأى لنفسه قيمة (وقال يحيى ابن معاذ التكبر على من تكبر عليك) اي اعراضك عنه (تواضع) لانك صغرت ما صغره الله تعالى حيث لم تلتفت الى تكبر المتكبرين (وقال السبلي رحمه الله ذلي) في نفسي بعرفت بقدرها وبثله ما يحصل لي من الخير منها وبجزها عن قيامها بما عليها الربها وبسرعة نقضها امهدا (عطل ذل اليهود) المذكور في قوله تعالى ضربت عليهم الذلة اينه لا تقفوا فهم اذل الخلق والمعنى ذلي في نفسي

ثابت الخ) قال يا أخي انصاف أهل الشرف تعلم سبب ما خصهم الله به من المزايا والتخف قاله يوفقه الملتبتهم ولا يحرمنا من بركاتهم (قوله ويحمل انه فعل ذلك للامرين معا) أقول وذلك هو الاتق بعثه نعمنا الله به (قوله رأيت عمر بن الخطاب الخ) انظر ما كان عليه رضي الله عنه وعنايته من قوة مراقبته أحواله تحفظا على مقامه وما أهل له من الفضل حيث كان دائم القيام على نفسه خشية اعجابها بما ظهر لها بسبب الرياسة وهذا يكون من السكال والله تعالى ولي الفضال (قوله ترك القميز في الخدمة الخ) محمله ان التواضع فداء المراد من العبد بواسطة شهود مراد الرب تعالى (قوله من رأى لنفسه قيمة) هو قريب مما قبله (قوله التكبر على من تكبر عليك الخ) مراده كما قدمناه حيث الانسان على علو الهمة بقهرها على من أوجدها وعدم التفاتها الى ما سواه لاجلها على الكبر على الاغنياء اذ الكبر قبيح ومذموم مطاوعا (قوله ذلي الخ) الغرض المبالغة فيما حصل له من مقام التواضع فخذنا بنعمة ربه وليستدي به في ذلك (قوله وذلي عن علم) أي فقد تخلقت به اختيارا بشاه ذوق العلم وذلك لما رأيت من خيره وشره (قوله أي حالي أو أنا الخ) مراده ان حاله يعترف به نفسه كالنقطة في ميزان الحرف المعلوم او ان ذاته ونفسه دليل على الصانع المبدع هذا محصل ما اشار له الشارح لكن قوله فقال له انت شاهدني الخ يرجع الاول (قوله لان الولاية مخفية فيهم) اي واقلها ولاية الايمان

٣ يج ث اعظم من ذل اليهود في انفسهم لان ذلهم قهري وذلي عن علم بما عليه نفسي من النقص وهذا لا يلزم منه بحداه افضل ربه عليه لان ما ذكر من الدل بالنظر لنفسه وما هو فيه من الفضل جار عليه من ربه فهو ذليل هزير (وجاءه) اي السبلي (رجل فقال له السبلي ما انت) اي ما حالك وفي نسخة من انت (فقال ياسيدي النقطة) اي حالي او أنا كالنقطة (التي تحت الباء) فكما انك ادبيل على معرفتها وتمييزها عن غيرها كذلك حالي او أنا كسائر المخلوقات ادبيل على محدثي (فقال له انت شاهدني) اي حاضري بعني حالك مستقيم (مالم تجعل لنفسك مقاما) دخول هذا في التواضع من حيث ان المسؤول جعل نفسه كالنقطة التي تحت الباء دون التي فوق الحروف فنزل نفسه ولم يراها قدرا (وقال ابن عباس رضي الله عنهما من التواضع ان يشرب الرجل من سؤر) اي بقية مشروب (اخيه) اذ لا يأنف من ذلك الا المتكبرون ولو حسن ظن العبد مشرب من سؤر كل شارب من المسكين لان الولاية محفية فيهم (وقال بشر) ناديا لبعض اصحابه لما رااهم يسلمون على بناء الدنيا لديناهم ويعتدون بانهم انما يقصدون الزيارة



( سلوا على ابناء الدنيا بترك السلام عليهم ) يعني ترككم السلام عليهم اسلم لكم من السلام عليهم على الوجه المذكور لانه حينئذ ليس بطاعة بل فيه خطر ( وقال ) ابو صالح ( شعيب بن حرب ) بينا اناني الطواف اذا كنت في اناس بمرقعة قالته اليه فاذا هو الفضيل بن عياض فقال يا ابا صالح ان كنت تظن انه شهد الموسم شرمي ومنك فبئر ما طننت انت فيه دلالة على كمال معرفة الفضيل بنفسه وبانه لا يعتمد على عمله فلما كان بهذه الصفة وظنه بالناس حسنا نبه اخاه شعيبا على ذلك ليكمل تواضعه ما مع كمال أعمالهما ( وقال بعضهم رأيت في الطواف اناسا ) من عمال الخليفة ( بين يديه ) جماعة ( شاكريه ) يشكرونه ويمدحونه وهم بأمراء ( يمنعون الناس لاجله عن الطواف ) أمرهم بذلك تكبرا لئلا يحاطلوا في قراءته ثم رأيت به بعد ذلك بمدة على جسر بغداد يسأل الناس شيئا فنجبت منه ( ففهم عن ذلك وبين لي السبب ) فقال لي انك تكبرت في موضع بتواضع الناس هناك ( يعني فيه ) فاستلاني الله سبحانه بالتدال في موضع يرفع فيه الناس حيث تقم عليه الخليفة لما وصل اليه بغداد وسلبه جميع ما هو فيه وصار فقيرا ٨ يسأل الناس ( وبلغ عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ان ابنا له اشترى فصا ) في خاتم

يلبسه ( بألف درهم فكتب اليه عمر بلفي ألفا اشتريت فصا بألف درهم ) فهذا حال المتكبرين ( فاذا أتاك كتابي هذا فبيع الفصا واشبع بئنه ( ألف بطن ) فانه أفضل لك عند الله ( واتخذ خاتما من درهمين ) فاقبل ( واجعل فيه حديد اصينيا ) بكسر الهمزة وتسبحة الى صين بلدة وذلك لانه أثبت للنفس عليه لصلاته ( واكتب عليه رحم الله امرأ عرف قدر نفسه ) لتذكرك به كلما رأيت قدرها وتواضع لربك وأمره بالامور المذكورة من مقابلة الشيء بضده لانه لما نوى التكبر أمره بفعل الخير الذي فيه تواضع ليقابل الشر بالخير فيه واثره ( وقيل

ثم العرفان ثم الكشف ثم العيان ( قوله سلوا على ابناء الدنيا الخ ) يشير بذلك الى ان السلامة مقدمة على الغنية فغناهم على ترك السلام لذلك قال بعضهم شعرا وقائلا مالي اراي المجانجا \* امورا وفيها للتجارة صريح فقلت لها مالي بربحك حاجة \* ففطن اناس بالسلامة وفرح ( قوله نبه اخاه الخ ) اي بذل النصيحة اذا المؤمن اخو المؤمن يحب له مثل ما يحب لنفسه ( قوله ثم رأيت به بعد ذلك الخ ) اي وهذا حال من اعتمد الخرافات وترفع بالخيالات فعلى العاقل الرجوع الى سبيل المتابعات لتدوم له معالي الكرامات اذا ما قبلت للمؤمنين والدرجات لله تواضع من العارفين ( قوله فقال لي الخ ) اقول ومثله يرجي له الخير حيث قد اعترف بذنبه وتصيره والله اعلم ( قوله واكتب عليه الخ ) اي ايدوم على علم مبداه ومنتهاه حيث هو من عدم وما بين ذلك يحجز وتعرض لكل شيء مما سبق به القضاء والقدر ثم هو اذا دام على استحضار ذلك دام له احسان الله وانعامه ( قوله فيه دلالة على ان معرفة قدر النفس الخ ) اي وتنبه على ان هذا العبد قد وثق بحفظ نفسه وذلك من الدرجات الرفيعة ( قوله فيه دلالة على كمال تواضعه ) اي وفيه تنبيه ايضا على نزاهة نفسه وغاية اعراضه عن الدنيا في حال التمكن منها ( قوله اي متجتر الخ ) اقول وسبب ذلك غفلته عما منه بدا واوليه يصير وما بين ذلك من العجز عن جاب ما يقع ودفع ما يضر

عرض على بعض الامراء عمولاك ) ليشتريه ( بألف دراهم قلما أحضر الثمن ) للبائع ( استكثره فبداه في شرائه ) أي نشأه والا فيه رأى وهو عدم شرائه ( فرد الثمن الى الخزانه ) بكسر الخاء ( فقال له العبد يا مولاي انتمنى فان في بكل ألف درهم من هذه الدراهم خمسة تساوي أكثر من ألف درهم فقال وما هي فقال أقلها وأدناها ما لو اشتريته وقدمتني ) متمكنا ( على جميع مما يمكن لا أغنني نفسي واعلم أني عبيدك ) فلا أتكبر ( فاشتراه ) فيه دلالة على أن معرفة قدر النفس من أفضل الخصال التي تقصد في الانسان وهي أصل التواضع ( وروي عن رجاء بن حيوة انه قال قومت ثياب عمر بن عبد العزيز ) مع رفعة قدره ( وهو يخطب باثني عشر درهما وكان ) ملبوسه ( قباء وحمامة وقيصر سراويل ورداء وخفين وقلنسوة ) فيه دلالة على كمال تواضعه ( وقيل مشي عبد الله بن محمد بن واسع مشيا لا يحمدا ) أي متجترافي مشيته وهي مشية يفضها الله الا في الحرب ( فقال له أبوه ) كلاما يعرف به أصله ( و ) هو ( تدرى بكم اشتريت املك ) اشتريت ( بثلاثمائة درهم وأبولك لا اكتر الله مثله في المسلمين ابناؤنا ) أي والحالة انك ( غشيت هذه المشية ) ايس هذا منه دعاء على المسلمين بل في كلامه



إشارة إلى التقصير في تاديبه لولده في الصغر - حتى تفتقر في شبه في الكبير والمحق لا أكثر الله فيهم من الأبناء الذين لا يؤدبون أولادهم في الصغر - حتى يتعدوا ذلك في الكبر فهو دعاء للمسلمين بأن يجعلهم - م الله ممن يؤدبون أولادهم كما أمروا به (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أحمد بن محمد القزويني يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول سمعت جردون القصار يقول التواضع أن لا ترى لاحد الى نفسك حاجة لا في الدين ولا في الدنيا) بأن لا ترى لنفسك قدرا ولا فعلا مع علمك بأن مولاك منفرد بالافعال فان أجرى عليك شيئا بما يقتضيه الناس به في الآخرة أو في الدنيا فعليك أن ترى الفضل نجريه لا انفسك وفيه دلالة على كمال معرفته جردون بجزئ نفسه وبقدرة مولاه وبأنه لا ضار ولا نافع ولا مصلح ولا مانع له وغيره الا اياه فمن استقر ذلك في قلبه صرف عدم احتياج الناس اليه (وقال ابراهيم بن ادهم رحمه الله ما سررت في) زمن (اسلامي الا ثلاث مرات مرة كنت في سبينة وفيها رجل جمل مضمك) اي كثير الغمك منه (كان يقول كنا نأخذ العلي) وهو الرجل جمل من الكفار (في بلاد الترك هكذا وكان يأخذ بشعر رأسي ويهزني) ويقول ذلك (فيسرني ذلك لانه لم يكن في تلك السفينة أحد أعرفني عينه مني) حتى فعل بي ذلك (و) المرة (الانثى كنت عابلا) اي مريضاً (في مسجد) في ليلة مطيرة (فدخل) الى (المؤذن ١٩) وقال لي اخرج فلم أطق الخروج (فاخذ برجلي

وجرني الى خارج المسجد) فطلبت موضعاً أستكن فيه فأتيت الى قيم حمام اي موضع كئاسته فدخلت فيه فاذا رجل يوقد فيه النار وهو مشغول بذلك فأتيت عليه فلم يلتفت الى ولا كلمني فلما فرغ من شغله أقبل وسلم علي واعتذر عن ذلك بأنه أجبر ولا يمكنه تبديل ما هو فيه وانبطمعي ورأيت عنده فضلاً وخيراً فكان من جملة ما ذكر لي انه سمع بفتي من العباد والزهاد يقال له ابراهيم بن ادهم وان له زماناً يسأل الله ان يجتمع به قال فقلت في نفسي قد ساقني اليك مجروراً وعرفتني بنفسى (و) المرة

والا فاما كان له سبيل سوى التواضع (قوله إشارة الى التقصير الخ) اي لان من ادب ولده صغيراً سر به كبيراً (قوله التواضع ان لا ترى الخ) مراده حث الانسان على فناءه عن نفسه بما ظهر من افعال الحق على يدها من حاجات الخلق ابدوم عبداً لله مشاهداً تصاريفه فيه وفي غيره وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان اهم الخيرة (قوله بأن لا ترى لنفسك قدرا الخ) اي بل ترجع في جميع ما تراهم من الكائنات الى انه مظهر اسمائه تعالى وصفاته لا تأثير غيره فيما اولوا شاربك ما فعلوه (قوله وقال ابراهيم بن ادهم الخ) اقول يدل ذلك على انه قد تجرد عن - غلوظ البشرية بشهود تصاريفه تعالى في عبده بل ربما ترقى عن ذلك الى درجة شهود الفاعل على الحقيقة في الفعل فسر بذلك رضى الله تعالى عنه (قوله فاذا رجل الخ) به - لم من ذلك انه ينبغي للانسان أن لا يحقر غيره بدناءة معرفته اذا خلق محل اسرار الحق ولا يدري المقبول من المخدول بل الذي ينبغي استعماله الا كرام والعظيم لجميع المسلمين اذا أقل من شرف الايمان وهو لا يضاهي ولا يقدر قدره (قوله بكونه لم يجد الخ) أي وبستر حاله الذي بينه وبين مولاه عن الغير (قوله وبالجملة سر الخ) اي بواسطة ذوق لو اطلع احدكم على الغيب لاختار الواقع لانه لا يجتاز عن الحكم والمصالح (قوله ولا يعترض على ما ذكر الخ) اي مع ان مثل هذا الاعتراض وقوف مع الظاهر

(الثالثة كنت بالشام وعلى فروف فنظرت فيه فلم اميز بين شعره وبين القمل لكثرة فسرفي ذلك) فسروره في الاولين بكونه لم يجد في نفسه كبراً ولا لها قدراً حيث صبر على ذلك ولم يطلب الانتقام ممن فعل به ذلك مع انه من أبناء الملوك الذين عادت لهم الانتقام وفي الاخيرة بكل شغل بربه وكثرة عبادته واعراضه عن راحة نفسه وبالجملة سر في الجميع بصنع الله به فبذلك فليفرحوا هو خير مما يحبه من (وفي حكاية اخرى عنه قال ما سررت بشي كسروري) بما وقع لي في يوم وذلك (انني كنت يوماً جالساً بجانب انسان وبال علي) وجهه سروره بذلك علم مما سررت انما اوكل ذلك لكمال معرفته بربه ورؤيته ان الافعال كلها منه لا من غيره ولا يعترض على ما ذكر بان المتعاطي لذلك عاص فكيف سكت هوله ولم يغير المنكر لانه يحتمل انه كان عاجزاً عن التغيير بفعله ولسانه وانه غير بقلبه ولم يظهر ويحتمل انه غير بلسانه ولا حاجة به الى ان يذكره لغيره حتى يتقل عنه وانما ذكر معرفته نعم الله عليه حيث نقله من شرف المملكة الى شرف الطاعة (وقيل تشاجر ابو ذر وبلال رضى الله عنهما فغير ابو ذر بالاسوداد) حيث قال له يا ابن السوداء (فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم



فقال يا ابا ذر انه وفي نسخة ما علمت انه وفي ٢٠ اخرى اما علمت انه (بقي في قلبك من كبر الجاهلية شيء) وفي رواية يا ابا ذر ليس لابن

يضا على ابن سوداء فضل  
الناس من آدم وادم من تراب  
(فالتى ابو ذر نفسه) على الارض  
(وحلف ان لا يرفع) وفي نسخة  
يحمل (رأسه) عنها (حتى يطأ بلال  
خده بقدمه فلم يرفع) رأسه (حتى  
فعل بلال) ذلك ابرار القسمة (ومر  
الحسن بن علي رضي الله عنهما  
ببيان معهم كسر خبز فاستضافوه  
ادبامعه) (فتزلوا كل معهم) وان  
كان ذاجاه وحرمة تواضعوا وخبر  
من دعي فليجب ولو الى كراع (ثم  
جاءهم الى منزله واطعمهم وكساهم  
وقال اليه) اي النعمة (اهم) حيث  
احسنوا اولوا بذلوا اما مكنهم  
(لانهم لم يجدوا غير ما اطعموني  
وفضوا ثوبا كثيرا وقيل قسم  
هم من الخطاب رضي الله عنه  
الحلال بين العصاة) (الحاصلة) (من  
عنيمة قبعت الى معاذ حلة عينية  
فباعها واشترى) بثمنها (سنة  
اعيدوا عنقهم فبلغ ذلك عمر) رضي  
الله عنه (فكان يقسم الحلال بعده  
فبعث اليه حلة دون تلك) (الحلة  
فبعثه معاذ فقال له عمر) لامعانة  
(لانك بعثت الاولى فقال معاذ  
وما عليك) في ذلك (ادفع الى  
نصبي) ودعني اتصرف فيه بما  
شئت (وقد حلفت) بسبب ذلك  
(لاضرر بن بها) اي بالحلة (راى  
فقال عمر) رضي الله عنه (هذا  
رأى بين يديك وقد يرفق الشيخ  
بالشيخ) فيعدالة على كمال تواضع  
هرضى الله عنه مع كونه خليفته

ولا يجترأ به على مثل هذا من ترقى الى الاحوال الكاملة (قوله فقال يا ابا ذر الخ) تأمل  
فيما ادب به سيد الكمل صلى الله عليه وسلم باذر بما يحصل له ان الشرف انما هو في حسن  
الخلق لا في حسن الخلق اذا الانسان باعتبار الذات مجردة عن الاخلاق لا فرق بينه وبين  
غيره اذا الكل اولاد اب وام فحينئذ من الحق النظر الى حسن الذات مع الغفلة عن الخلق  
يجميل الصفات (قوله فالتى ابو ذر نفسه الخ) اقول وبمثل هذا ثبتت سيادتهم وعلت  
درجاتهم لتتمام انقيادهم لسيد المرشدين وامام العارفين من النبيين والمرسلين (قوله  
حيث احسنوا ولا) أي فلهم فضيلة التقدم بفعل جهدها المقل

• (باب مخالفة النفس) •

اعلم ان النفس ثلاثة امارة ولوامة ومطمنة فالامارة تمارح صاحب مقام الاسلام  
واللوامة تمارح صاحب مقام الايمان والمطمنة تسكن صاحب مقام الاحسان شعر  
هذب النفس بالعلوم لترقى • وترى الكل فهي للكل بيت  
انما النفس كالزجاجة والعقل سراج وحكمة الله زيت  
فاذا اشرفت فانك حي • واذا اظلمت فانك ميت  
واعلم ان القوم اذا اطلقوا النفس فانما يريدون الروح النورية الحيوانية المبينة  
للروح الرفيعة النورية حيث افادوا ان رضا القدوس في مخالفة النفوس شعر  
اذا طابتك النفس يوما بحاجة • وكان لها نحو الهوا طريق  
تخالف هواها ما استطعت فانها • هراها عدو والخلاف صديق  
وقال بعضهم النفس تطلق على حقيقة الشيء وذاته ووجوده وعلى ما يفارق الانسان  
بالموت وعلى الدم وعلى الاخلاق المذمومة وهذا هو المراد عند اهل هذا الشأن غير ان  
الاصل في اطلاقها ان يراد بها العين والذات والوجود قال تعالى تهلم ما في نفسي ولا أعلم  
ما في نفسي والبارى تعالى منزعه عن الدم وعن الاخلاق المذمومة وعن الاتصال  
والاتصال فالمراد بنفسه وجوده وذاته بما لها من الصفات (قوله وذ كرميوها) اعلم ان  
عيوب النفس جليلة وخفية والنظر في الجلية سهل قريب وازالة الخفية والنظر فيها  
مشكل صعب فمنها الاعتماد على العمل واردة غير ما اقيم فيه العبد وحسب التدبير مع  
الله تعالى والاستعجال في الدعاء والتشكك في الوعد والوعيد والاعتراض عند قواف  
المراد وفقد الاخلاص وحسب الشهرة واينار الخبطة وانطباع الاكوان في مرآت القلب  
واسترسال القلب في اودية الغفلة وقلة المبالاة بالهفوة والاحتجاب عن الحق بروية  
الاكوان واردة • لكم الوقت واحالة العمل على القراغ وطلب حالة غير التي هو فيها  
والوقوف عند ما يدوم كشف ونحوه والطلب منه ومن غيره وغيره ورؤية صفو الدنيا  
وطلب الاشياء بالنفس والرجوع لغير الله في البداية والرجوع عنه في النهاية الى غير  
ذلك والداعي لكثرة العبد للعيوب وان كان بعضها يغني ذكره عن بعض لغرض الايضاح

• (باب مخالفة النفس وذ كرميوها) • مخالفة النفس مطلوبة وقال الله عز وجل وزيادة

وزيادة التنفير منها واعلم ان مخالفة النفس وارجاعها عن عيوبها دليله ثابت بالنقل  
وبدليل العقل اذا خير كله في خلافها والشر كله في وفاقها فعلى المريد الجدد تشهير الساعد  
في رياضتها ورفع شهوراتها ليترقى الى ذوق حلاوة العبادة فيمقر عنده الرجوع الى العادة  
بواسطة ما شاهده بنور البصيرة وبما تجلى على مرآة قلبه من آيات الاعتبار على ان كل  
ذلك من اخلاق العوام ممن يخاف عليهم سوء الاسقام اما الخواص المقربون فهم عن  
نفوسهم قانون وعن عاداتها غائبون بما اسكرهم من شرب شراب المشاهدات وكرع  
راوق المكاشفات رضى الله تعالى عنهم وارضاهم عناو قبل قد اوحى الله الى داود عليه  
السلام يا داود حذر اصحابك اكل الشهوات فان النفس المتعلقة بشهوات الدنيا عفلها  
محجوب عن فيثند مخالفة النفس والتجرد عن حظوظها راس العبادة لانها من اعظم  
حجاب بين العبد وربّه اذ من طلعت طوارق نفسه غربت شوارق انسه ومن رضى عن  
نفسه اهلكها وكيف يصح الرضا عنها وقد قال يوسف الصديق عليه السلام وما برئ  
نفسى الاية ونهاية الاصران عيوب النفس لما كانت كثيرة ظاهرة وباطنة لزم عدها  
تفصيلا ليتحرر المكلف عن الوقوع فيها ومن ذلك تكفلوا بقنا الله بهم بذكر العيوب  
في ابوابها مع بيان غوائلها وهملكتها فجزاها الله عنا احسن الجزاء (قوله واما من  
خاف مقام ربه) اى احاطة علما بحركاته وسكناته اوقيامه بين يديه كما ذكره الشارح وازافة  
المقام للرب للتفخيم وفيه اشعار بالاطف كما هو شأن الرب وصفة ذاته العلية ومقتضاها  
وغير ذلك فهو بحسب ما يعرض للعبد من المخالفات بالقضاء والقدر (قوله ونهى النفس  
عن الهوى) اى الميل الى الشهوات بدون شاهد علم المتابعة (قوله فان الجنة هي المأوى)  
اى جزاؤه ذلك وأل في الجنة للجنس الشامل للاعلى وغيره (قوله أخوف ما أخاف على  
أمتي) اى أعظم ما أخافه عليهم اتباع الهوى اى متابعته والاسترسال على مقتضاه وانما  
كان ذلك أعظم يخافه لانه الغالب فيهم بمقتضى الطبع فقل من يتجو منه الاباعة الحق  
تعالى وقوله وطول الامل عطفه على اتباع الهوى من عطف السبب على المسبب كما  
لا يخفى كما ان قصر الامل سبب في العدول عنه وسلك طريق المتابعة بالطبع والمجاهدة  
بشاهد العلم (قوله فيصدر عن الحق) اى لان طبيعة النفس الميل الى الدنى والباطل  
ولهذا احتاجت في ردها عن ذلك الى القيام عليها بسياسة الشرع (قوله أفرأيت من  
اتخذ الله هواه) أقول في ذلك مبالغة ومجاز بسبب زيادة انقياد النفس الى الهوى مع  
الاشارة الى ان ذلك من نوع الاشرار والعياذ بالله تعالى (تنبيه) اعلم ان حظوظ  
النفس بما طبعت عليه ترجع الى الميل للذيق والنقرة من الكريه والانسان مع ذلك  
ما مور منهى موعود متوعد فينبغي له حينئذ اذا خطر له لذيق ان يتطرق فيه بشاهد العلم  
والعقل أهوجا تراولا كحرم أو مكروه فان كان الاول أقدم وشكروا لا أنجم وزجر وأدب  
نفسه بما أدب به المتقون أنفسهم وزجرها بما زجروا به وذلك بالجدي في المحظورات

واما من خاف مقام ربه (اى قيامه  
بين يديه) ونهى النفس عن  
عن الهوى فان الجنة هي المأوى  
اخبرنا على بن احمد بن عبدان قال  
حدثنا احمد بن عبيد قال اخبرنا  
تمام قال حدثنا محمد بن معاوية  
النيسابوري قال حدثنا على بن  
أبي على بن عتبة بن ابي لهب عن  
محمد بن المنكدر عن جابر رضى  
الله عنه عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اخوف ما اخاف على  
أمتي اتباع الهوى وطول الامل  
قاما اتباع الهوى فيصد عن  
(الحق)



والمكروهات وبالندرج في غير ذلك من المألوفات (قوله قال تعالى أفرأيت من اتخذ  
 الهه هواه) أي تعجب من حال من ترك متابعة الهدى إلى مطاوعة الهوى فكانه عبده  
 أي أنظرت فرأيت أنه فان ذلك مما يقضي إلى المحجب كان أحداً لما عليه يستحسن حجراً  
 في عبده فإذا رأى أحسن منه رفضه ورجع إلى الآخر فكانه اتخذ آلهة شتى وهذا  
 قرئ آلهة هواه وقوله وأضل الله على علم أي خذله عما بضلاله وتبدله بقطرة الله تعالى  
 التي فطر الناس عليها (قوله وقال ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه) أي  
 لا تطع في تلبية الفقراء من مجلسك من أغفلنا قلبه أي جعلناه غافلاً لطلان استعداده  
 لأنه كرامة من أولئك الذين يدعونك إلى طرد الفقراء من مجلسك فانهم غافلون عن  
 ذكرنا على خلاف ما عليه المؤمنون وفي ذلك تنبيه على أن الشرف بحليلة النفس لازمة  
 الجدة والاصل وقوله واتبع هواه أي وافق مادعته نفسه الخبيثة الغافلة عن ذكر الرب  
 وكان امره فرطاً ضياعاً وهلاكاً والتعبير عنهم بالموصول للإيدان بعملية ما في جزالة  
 للنهي عن الطاعة لأن أولئك الغافلين المتبعين هواهم (قوله وقال ولا تتبع الهوى فيضلك  
 عن سبيل الله) أي ولا تتبع باداد الهوى أي هوى النفس في الحكومات وغيرها من  
 أمور الدين والدنيا فيضلك عن سبيل الله بالنصب على أنه جواب النهي والمعنى فيكون  
 الهوى واتباعه سبباً في ضلالك عن دلائله التي نصها على الحق شريعة وتكويها (قوله  
 وقال ولا تتبع الهوى الخ) أي ولذا قيل أنه روى رجل جالس في الهوى فقبل له بم ذات  
 هذا فقال تركت الهوى فسخر لي الهوى وقال إبراهيم الخواص من ترك شهوة ولم يجد  
 غمة الترت في قلبه فهو كاذب في تركها (قوله وأما طول الأمل الخ) لما ذكرنا قبل فبع متابعة  
 الهوى بالآيات القرآنية شرع في ذكر دليل فبع طول الأمل بالأدلة العقلية فقال فيها وأما  
 طول الأمل فينسى صاحبه الآخرة أي ينسى ويلهي عن الاشتغال بأعمال الآخرة  
 بسبب أنهم ما كد في شهوات الدنيا في ذلك كناية عن الخذلان والطرده عن مدارج السعادة  
 (قوله رأس العباد) أي جماعها واسمها وذلك لأن بغاقتها هواها يتحقق تكليفها  
 أمرها مولاه (قوله عن الإسلام) أي الذي هو معنى الانقياد الظاهري والباطني وقوله  
 فقالوا هو ذبح النفس الخ أقول ترجع جميع الأخلاق المذمومة تحت كلمة واحدة وهي  
 حب الدنيا وشهواتها ولذلك جعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس كل خطيئة  
 (قوله هو ذبح النفس الخ) فيه إشارة إلى أن أرجاع النفس عن هواها الذي هو مقتضى  
 سميتها أمر في غاية الصعوبة يشبه الذبح لها وحيث كان كذلك فعلى الحاذق الجد في حالة  
 كونه مستعيناً بالله تعالى فيه حيث أن سائر الممكّنات في قبضة قدرته سبحانه وتعالى  
 (قوله وذبح النفوس قهرها ونقلها عن هواها) أي وذلك يشبه الذبح لصعوبة مرارته  
 عليها فكانها به قد ذبحت وعدمت حياتها بحسب ما فقدته من مألوفاتها وعاداتها  
 (قوله وأعلم أن من لم يمت الخ) أي وذلك لأن طوارق النفوس من الظلمات وهي

قال تعالى أفرأيت من اتخذ  
 الهه هواه وقال ولا تطع من  
 أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع  
 هواه وقال ولا تتبع الهوى  
 فيضلك عن سبيل الله (وأما طول  
 الأمل فينسى) صاحبه (الآخرة)  
 لا شغاله حينئذ غالباً بالدنيا (ثم  
 أعلم أن مخالفة النفس في هواها  
 (رأس العباد) لها من الأدلة  
 (وقد سئل المشايخ) الصوفية  
 (عن الإسلام فقالوا) هو (ذبح  
 النفس) وفي نسخة النفوس  
 (بسبب مخالفة) وهو أول  
 العارفين وذلك لأن النفس إذا  
 اعتادت الذات لا تنصرف إلى  
 الطاعات إلا بالمجاهدات  
 والتوبيخات الشديدة ومن ثم  
 سميت هذه الأمور سيوفاً  
 وذبح النفوس قهرها ونقلها  
 عن هواها (وأعلم أن من لم يمت)  
 أي طلعت (طوارق نفسه) أي  
 آثار خواطرها (أفقت) أي  
 غربت من قلبه (شوارق نفسه)  
 بالله أي علاماته

قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه والدنيا والآخرة ككفتي الميزان فمن مالت احدهما ارتفعت  
الآخرة (وقال ذو النون المصري مفتاح العباد) أي سبيل الذي ٢٣ يتوصل به اليها (الفكرة) أي التفكير

في كيفية ايقاعها فمن لم يتفكر فيها ولم يعاها فقد مضى عن الهدى وعمل بقتضى الهوى (وعلاوة الاصابة) للمأمورات والمنهيات (مخالفة النفس والهوى ومخالفة ما تركه شهماتهما) وفي نسخة ومخالفة ما تركه شهماتهما (وقال ابن عطاء النفس مجبولة) أي مطبوعة (على سوء الادب) لميلها لكل لذيذة ونفرتها عن كل كريه (والعبادة مأمورة بلازمة الادب) بالطاعات (فالنفس تجرى بطبعها في ميدان) بفتح الميم وكسر ها أي محل (المخالفة) لاوامر الله لسوء عاداتها (والعبادة) بجردها عن سوء المطالبة أي بردها عن سوء ما يطلبه ويجهلها على ما يقعها في الدنيا والآخرة (فمن اطلق عنانها فهو شريكها) ومتسبب (معها في فسادها) وسمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا عمر الانطاقي يقول سمعت الجنيد رحمه الله يقول النفس الامارة بالسوء هي الداعية الى المهالك في دنياها وآخرها (المعينة للاعداء) من الشيطان والدنيا والمال والولد والزوجة في مرادهم اذ لا يتم

لا يجتمع انوار الطاعات التي هي من امارات الانس بالله ولان الاشتغال بشئ ينفي الاشتغال بغيره في حين واحد (قوله قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) أي قلبية الشريرة تفيد بما تضمنته من استحالة قلبين في جوف واحد ان الاشتغال بشئ لا يجتمع الاشتغال بغيره فمن اشتغل بالدنيا عرض عن الآخرة وبالعكس فالآية من قبيل مثل ضرب الله تعالى عهدا لما يعقبه من قوله وما جعل ازواجكم الا الخ وقيل هو رد لما كانت العرب تزعم من ان الالباب الاربعة لقلبان وذكري الجوف للتقرير كفاي قوله تعالى وان كن نعمى القلوب التي في الصدور (قوله أي التفكير في كيفية ايقاعها) أي اللزوم له الاداء بشاهد الم وفائق المراقبة حتى يرجى القبول والا كان العمل من الفاسد المعول (قوله وعلاوة الاصابة الخ) أي امارة اصابة العبد وسوء موافقته لاصواب العمل الموصل الى القبول ونيل المأمول مخالفة النفس والهوى أي اجراء العمل المتعبده بشاهد الحق لا بشاهدهما (قوله ومخالفة ما تركه شهماتهما) أي ولا يتم ذلك الا بفعل المأمورات واجتناب المنهيات على احسن طرق السداد (قوله مجبولة الخ) أي ولهذا المعنى اشارة الصديق بقوله وما ابرئ نفسي الآية والمعنى ان النفس مستمرة منذ عقلت الى وقت التكليف أو وقت البقطة من سن الغفلة والرجوع الى الاستقامة على الاقدام على ما خطر بها من الافعال والاجرام عما تخشاه في الاستقبال مبادرة الى الحال وان كان فيه عظمها في المال قال أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه اذا أكرم الله عبدا في حركاته وسكناته نصب له العبودية بين عينيه وسرعه الحظوظ وجهه ليقرب في عبوديته والحظوظ عنه مستورة كانه في معزل عنها واذا أهان الله عبدا في حركاته وسكناته نصب له الحظوظ وسرعه العبودية فهو يتناب في شروائه وعبودية الله تعالى عنه معزل وان كان يجري عليه شئ منها في الظاهر (قوله أي مطبوعة على سوء الادب) اعلم ان الادب منحصر في المتابعة على سنن الشريعة المحمدية سواء في العبادات ومحاسن الاخلاق والعادات فمن خرج عن ذلك في حركاته وسكناته فهو قد اساء اذ به بمتابعة نفسه وهواه المنهي عنها بشاهد العلم (قوله والعبد يرد بها بجهده) أي يقوم عليها بآلية التعليم وادب التهذيب حتى تثبت بالاطمئنان عن الطبع لما تشاهده من باهر ادلة السمع فتذوق مرارة ما كانت تسليه فلا تهاود شيئا مما كانت تشتهيه (قوله فمن اطلق عنانها الخ) أي والضرر العظيم في ارتساء العنان كما يوضحه دليل القرآن (قوله هي الداعية الخ) أي لانه قد يكون هلا كها الحسى في قضاء شهواتها في الدنيا وفي الآخرة يكون هلا كها بارتكاب المخالفات ووقرها مع العادات والمألوفات (قوله المعينة للاعداء) أي وحيث كان كذلك فعلى المذاق أن يرد هاقها عن ميلها وتزيينها لشيء القبيح المهلك

مرادهم الاباعانة النفس وتزيينها لذلك (المتبعة للهوى المتبعة باصناف الاسواء) وعداوة المذكورين ثابتة بالكتاب قال تعالى فلا تفرتمكم الحياة الدنيا



ولا يغفر لكم بالله الغرور أى الشيطان ان الشيطان لكم عدو فاحذوه عدوا وقال ان من أزوابعكم وأولادكم عدو لكم فاحذروهم (وقال أبو حنيفة من لم يتم نفسه) بما تبديه له من النهر (على دوام الاوقات ولم يخالفها في جميع الاحوال) التي عمل اليها (ولم يجرها الى مكروها) ٢٤ في سائر أيامه كان يتابعها (مغرورا) بالدلة الواضحة (ومن

تقار اليها باستحسان شيء) صدر (منها فقد اهلكها) في الدنيا والآخرة (وكيف يصح لعاقل الرضا) أى رضاه (عن نفسه) وتسليمه لها ما ادعته من الخيرات (والكريم ابن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن ابراهيم الخليل يقول وما ابرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء) سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابراهيم بن محمد بن عطاء يقول سمعت ابن عطاء يقول قال الجنيد ارق بكسر الراء أى سهرت (ليلة فقمتم الى وردى) من الصلاة (فلم أجد ما كنت أجد من الحلاوة والتلذذ بما جاني لربى فقصرت) في سببه (فأردت أن أنام فلم أقدر) عليه وأنا على هذا الحال (فقمعت) لأذكر الله في غير صلاة (فلم أطق النوم) فقمعت الباب (ونجرت) انتظر القرح (فأذا رجل ملأ في عبادة) بالمد (مطروح على الطريق فلما أحس بى رفع رأسه وقال يا أبا القاسم) تأخرت عنى (الى الساعة) أى لم أخرج من حين قصرت أو هذا مكاشفة بحال الجنيد (فقلت) له (يا سيدى) جئتني (من غير موعد) بوقت (فقال بلى) جئتك بموعده قالى (قد سألت محرك القلوب

لها ويحملها على العمل بطريق المتابعة وسبيل الاستقامة (قوله ولا يغفر لكم بالله الغرور) الغرور المبالغ في الغرور بان يحملكم على المعاصى بتزيين الكرم وترجيحكم التوبة والمغفرة (قوله من لم يتم نفسه الخ) أى حيث هي بطبعها مائلة الى كل خلق دنى كالرياء مثلا وهو كما قال المحاسبى ارادة العبد العباد بطاعة الله تعالى وقيل هو اظهار صور الطاعات طلبا للدنيا وفيه كالذى قبله نوع من التطرف فنام له واءلم ان النفس قد وصفها الحق تعالى في كتابه العزيز بصفات وصفها باسماء فقال تعالى حكاية عن يوسف صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه وما ابرئ نفسي قلت قد اراد من النفس بنفسها لانفسا معينة ثم استثنى منها من رجه الله وقال تعالى لا اقسم بيوم القيامة ولا اقسم بالنفس اللوامة وقال تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فقد اختلفت نعوتها باختلاف احوالها فسميت اماراة بالنظر لما جبلت عليه من الميل الى الشهوات ولوامة لاتباعها من رقدة الغفلات ومطمئنة لما عرفت من طرق الخيرات وابقنته من الآيات البينات من انعام مولاها وفضله عليها في دنياها وآخرها (اقول) ومن آثار النفس الاولى قوله تعالى فطوعت له نفسه قتل اخيه وقوله بل سوات لكم انفسكم امرا فاصبر جميل وبهذا الاعتبار كانت عدوة للانسان ومن آثار الثانية قوله تعالى رب انى ظلمت نفسي فاغفرلى وقوله أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت في جنب الله ومن آثار الثالثة قوله تعالى يا ليت قومي يعلمون بما غفرلى ربى وجهانى من المكرمين (قوله وكيف يصح لعاقل الخ) الاستفهام لانكار ما معنى لا يصح لعاقل الرضا عن نفسه الخ (قوله وما ابرئ نفسي الخ) اقول ينبغي أن يكون الحكم باعتبار جنس النفس والافات نفس الانبياء والمرسلين بل وانفس الاولياء والعارفين مطهرة باعتبار عينها وذاتها فيجب على كل مكلف تعظيم الانبياء بأسرهم وكذا الملائكة على الجميع صلوات الله وسلامه فمن قال فى أعراضهم شيئا تعريضا أو تعصيا فقد كفر والعباد بالله تعالى قال بعضهم فى كتب القروع من قال ان رسول الله وسخ أو يقيم أوراعى غنم أو فقير فى معرض التقصيص فهو كافر والعباد بالله تعالى (قوله وما ابرئ نفسي) أى لا أنزهها عن السوء قاله عليه السلام هضم النفس الكريمة البريئة عن كل سوء أو بعدا عن التزكية والاحباب عند ظهور كالات النزاهة ان النفس لا مارة بالسوء أى النفس البشرية التي من جلتها نفسي في حد ذاتها مائلة الى الشهوات الا ما رحم ربه من النفس التي يعصمها عن الوقوع في المهالك ومن جلتها نفسي وقيل الاستثناء منقطع أى لكن رجه ربه هي التي تصرف عنها السوء (قوله يقول قال الجنيد الخ) تقدمت هذه

الحكاية فاعادتم المناسبة المقام (قوله فقلت اذا خالفت النفس هواها الخ) أقول ومما  
يجب خلافها فيه حب الرياسة وذلك يكون على وجهين وسببين أحدهما الجهل بالنفس  
ومأى عليه من الخسة والنقص وبما دعيت اليه وكلفت به من التعب والتذلل  
لمولاه في كل تصرفاتها اما على وجه الوجوب او التذلل وثانيهما حب الدنيا وهو  
أعظمهما ومن جملة اقسام حب الدنيا محبة الرياسة والعلو فلا متلاء القلب بمحبتها تظهر  
هذه الاشارة على ظاهره البعد وبما يخلص من ذلك شهود حقيقة الدنيا والرجوع الى  
أقدار الله تعالى وان حركاته وسكناته لا تغير شيئا مما وقع به القضاء والقدر وتفسره  
في قدر نفسه وأصلها وأحوالها في دنياها وفقرها وعجزها وذللها عن تحصيل منافعها  
الدنيوية والاخرية الا بعونه سبحانه وتعالى واعلم ان من اخلاقتها المذمومة التي  
يجب خلافها فيها سبقتها الى ظن السوء بل الى اعتقاده في محل تساوي الاحتمالات  
عند ذوى العقول والساد فاذارت من شخص فعلا أو حالا محتملا من غير دليل على  
الترجيح سبق اليها سوء الظن بفاعل وجهه القبيح وهذا بعيد عن الدين  
وأخلاق المؤمنين وقدر ذوى الترمذي يرفعه الى أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال اياكم والظن فان الظن أكذب الحديث قال أبو عيسى حديث حسن  
صحيح (قوله اذا خالفت النفس الخ) أى لان موافقة النفس طاعة للشيطان تخالف  
نفسك واعتبر با دم عليه السلام لما تبع هواه في أكله من الشجرة هبط من الفردوس  
الاهلى الى الخضيض الاسفل وبنوح عليه السلام لما تبع هواه في تخليص ولده من  
الغرق ردا لله تعالى عليه بقوله فلا تسألن ما ليس لك به علم الآية وابراهيم عليه السلام  
فانه لما استراح ساعة في مضجعه قبل له قم واذبح ولذلك ويعقوب عليه السلام لما فرح  
بيوسف عليه السلام ساعة حبس في بيت الامران أربعين سنة ويوسف عليه السلام  
لما التفت يوما الى جماله وقال لو كنت عبدا ماذا كنت أسارى فيبيع بثمن بخس وحبس  
في السجن بضع سنين وموسى عليه السلام فانه لما ظن انه أعلم أهل زمانه ونابه بعلمه وفضله  
ابتلى بالخضر عليه السلام وبدأ ود عليه السلام لما مال الى حظ نفسه ابتلى بالبكاء  
والنحيب أربعين سنة وبسليمان عليه السلام لما استعظم ملكه سلبه وألقى على كرسيه  
جسد وبزكريا عليه السلام لما التجأ الى غير الله واستتر في بطن الشجرة شق بالشارطولا  
فتأمل يا أخى وخالف نفسك وهواها فان من أقبل على الله فهو له ملاطف وعليه بالبر  
والاحسان عاكف يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في  
عبادى وادخلي جنتي (قوله لان النفس أعظم حجاب) أى واهذا قال ابراهيم بن آدم -م  
على القلب ثلاثة أعظية الفرح والحزن والسرور فاذا فرحت بالموجود فانت حريص  
والحريص محروم واذا حزنت على المفقود فانت ساخط والساخط معذب واذا  
سريت بالمدح فانت محجب والمحجب محبط عمله أقول ويدل له قوله جل شأنه لكي لا تأسوا

فقلت اذا خالفت النفس هواها  
صار دأواها دواها فاقبل على نفسه  
وقال اسعى فقد أجبتك بهذا  
الجواب سبع مرات فابت (ان  
تقبله) (الا أن تسعيه من الجنيد  
وقد) وفي نسخة فقد (سمعت) ذلك  
منه (وانصرف عني ولم أعرفه ولم  
أقف عليه بعد) ففعل ان الدواء  
النافع للنفس مخالفة هواها بما  
يرضى مولاه وانما كان دواها  
اقهرها عليه المخالفة لطبعها  
الذي تلتذبه (وقال أبو بكر  
الطامستاني النعمة العظمى  
الخروج من النفس) أى من  
مشتباتها بالاشتغال بالطاعات  
(لان النفس أعظم حجاب بينك  
وبين الله تعالى) لانها اماره  
بالسوء



(وقال سهل بن عبد الله ما عبد الله  
 بشئ مثل مخالفة النفس والهوى)  
 الذين ميلهم إلى ما يسهل المولى  
 لما فيهما من المشقة الشديدة  
 (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله  
 يقول سمعت منصور بن عبد الله  
 يقول سمعت أبا عمر الانطاقي يقول  
 سمعت ابن عطاء وقد سئل عن اقرب  
 شئ إلى مقت الله فقال رؤية  
 النفس و) رؤية (احوالها)  
 استحصانا (وأشد) قبحا (من ذلك  
 مطالعة الاعراض) بان يطلب  
 الموضع من الله (على افعالها)  
 أي النفس مع ان ما هي فيه من  
 جملة فضل الله عليها (وسمعت) ايضا  
 (يقول سمعت الحسين بن يحيى  
 يقول سمعت جعفر بن نصير يقول  
 سمعت ابراهيم الخوافي يقول  
 كنت في جبل اللكام) بالشام  
 (فرايت رمانا) وكنت عزمت على  
 تركه لله تعالى (فاشبهته) لما  
 مررت به (فدفون) منه (فاخذت  
 منه) رمانة (واحدة فشققها  
 فوجدت حمضة) فلم يأكل منها  
 شيئا اذ بذل لمخالفة عزمه قال  
 (فصيت وتركت الرمان فرايت  
 رجلا مطروحا قد اجتمع عليه  
 الزناير) أي الدبر (فقلت السلام  
 عليك فقال وعليك السلام يا ابراهيم  
 فقلت وكيف عرفتنى فقال من  
 عرف الله تعالى لا يخفى عليه شئ)  
 بان يسر الله له كل ما يريد تارة  
 بالسؤال وتارة بغيره

على ما فاتكم ولا تفروا بما آتاكم (قوله أعظم حجاب الخ) اعلم ان الحجاب على نوعين  
 حجاب بصري وحجاب بصيرة فحجاب البصر عيبك العارض الذي هو النقص والقناء ولا زوال  
 له مما لا في الآخرة فلا رؤية الا هنالك وحجاب البصيرة هو الصفات الذميمة فاذا زالت  
 كشفت لك الحقيقة قال في لطائف المنن انما حجاب الغيوب وجود العيوب فالتطهير  
 من العيب يفتح باب الغيب هذا والحجاب اذا اطلق فهو باعتبار العبد لتعالى الرب عن  
 ذلك علوا كبيرا (قوله ما عبد الله بشئ الخ) أي ولذا قيل ان العبد اذا سقم لا ينصح فيه  
 طعام ولا شراب ولا نوم وكذلك القلب اذا تعلق بحب الدنيا لم تنصح فيه المواعظ وكذلك  
 نقل عن ابراهيم بن آدم انه قال مفتاح العبادة الفكرة وعلامة الاصابة بمخالفة النفس  
 أقول ولذا قيل من عرف نفسه عرف ربه فانهم (قوله رؤية النفس) أي بشهود خبير  
 صدر عنها وقوله واشد قبحا من ذلك أي من شهود ذلك مطالعة الاعراض أي تطالع العبد  
 الى جزاء الاعمال وانما كان أشد قبحا لما فيه من الغفلة عن تصاريف الحق في العبد  
 فضلا واحسانا والكلام في رؤية الاستحصان والاستعظام والاتكال لا رؤية العلم  
 بايقاع الاعمال فان ذلك نوره دى فليس بحجاب بل هو به مأمور وعلى فعله مشكور  
 فتأمل (تنبيه) من آفات النفس الاعتراض ببعض الاعمال وبظواهرها مع الغفلة  
 عن بواطنها وآفات وأصل الاعتراض خدعة النفس عما هو أولى بها واشتغالها بغيره قال  
 تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور وذلك لا غرور الخلق بجمال الظاهر مع الغفلة  
 عن خبث الباطن فهي متاع لحظة يغتر به العبد عن الخير الدائم ثم لما كانت مقامات  
 الدين متفاوتة ورتبه مختلفة كان الاعتراض بما حصل مما يحصل مع امكان حصوله من  
 جملة الخذلان ومن اغتر بما حصل من العلوم مع سعة مجالها وتفاوتها كان من الغافلين  
 المدعين للاحاطة بكل معلوم كذلك من تيسر له بعض الاعمال ودام على ذلك في كثير  
 من الاحايين فاعتذر بذلك وغفل عن أعمال قلبه وكذلك ان غفل عن تحصيل المعرفة  
 واليقين والتنقل في درجات المقربين كان مغرورا بما حصل من أعماله مما هو أفضل منها  
 فهذه محال الاعتراض بالمغرورين بأعمال الدنيا والدين في الجملة (أقول) ومن ذلك الاعتراض  
 بالله عز وجل ويكون من الكافرين أو العاصين من المؤمنين وذلك بالنسبة للكافرين  
 بسبب ما أسبغ عليهم من نعمه الدنيوية فظنوا ان ذلك لكرامتهم عنده كما حكا سبحانه  
 وتعالى عن بعضهم بقوله ولئن رجعت إلى ربي انى عنده العسفى وعن آخرين منهم بقوله  
 وانى رددت إلى ربي لاجدنى خيرا منها منقلبا فاعتروا بذلك النعيم الدنيوى حتى ظنوا  
 حصول نعيم الآخرة لاستحقاقهم لذلك واهل بهم له واعتراض المساكين يكون من العاصي  
 والطبيع فالطبيع يغتر بأعماله الحاصلة مع الغفلة عما يحصل مع امكانه واعتراض  
 العاصي بالامهال وتأخير العقوبة عن الحال مع دوام عوافيهم وتيسر اذقهم درجاتهم  
 المقوم منه تعالى مع تكاسلهم عن القيام بحقه تعالى وكل ذلك غرور ومالى باطلة سهل



(فقلت) له (أرى لك حالاً مع الله تعالى فلو سألته ان يحميك ويقيمك الاذى من هذه الزناهير) التي تلد ذلك كان خيراً لك (فقال وانا) ايضاً (أرى لك حالاً مع الله تعالى فلو سألته ان يقيمك شهوة الرمان) كان خيراً لك (فان لدغ الرمان يهد الانسان آله في الآخرة ولدغ الزناهير يهد آله في الدنيا) والى الدنيا هم من آله الآخرة (فذكر كنهه ومضيت) ٢٧ خشية ان اشتغل به فيفسد على نوكله دل

كلام المطروح الاول على انه من العارفين وكلامه الثاني على انه من المكاشفين (وذكر عن ابراهيم ابن شيان انه قال ما بت تحت سقف ولا في موضع عليه علق اربعين سنة) لان ذلك سبب للاقباء والاعانة على قيام الليل (وكنت اشتهى في اوقات ان اتناول شبعة عدس فلم يتفق لي ذلك) فكنت وقتما بالشام فحمل الى غضارة) بجهنم اي آنيق من طين جواء خضرة (فيها عدس قنأولت منه) شيئاً (وخرجت فرايت قوارير) من زجاج يحفظ فيها الخمر ليعرف حسنه (معلقة فيها شئ شبيه غوزجات) بضم النون وبذل المجمة اي قطران من مائع (فظننته خلافاً لى بعض الناس ايش) اي اى شئ (تنظر هذه) التي في القوارير (فغوزجات الخمر وهذه الدنان) التي في هذا الاماكن كلها (خبر فقلت في نفسي لزمى فرض) وهو صيب هذا الخمر (فدخلت حانوت الخمار ولم أزل اصب تلك الدنان وهو) اي الخمار (يتوهم انى اصيبا بامر السلطان) اي لما رأى من جدى واقدامى (فلما علم) أنه ليس بامر (جاني الى ابن طولون) والى الثغر اذذاك (قامر بضربى مائى

طريق ذلك شيطانهم وخبت نفوسهم (قوله فلو سألته ان يحميك الخ) قال ذلك شفقة وخوفاً عليه من ان يشتغل بالالم عن غيره من سبب احواله (قوله ما بت تحت سقف الخ) أقول لعل ذلك بسبب غيبته عن نفسه فلا ينافى ما ندب اليه من مراعاة النفس والبدن بشاهد العلم المشار اليه بخبر وان لبدنك عليك - قال الحديث (قوله وكنت اشتهى في اوقات الخ) في هذه القصة تنبيه على رفعة مقام الشيخ وسبق عناية الله به بتجليل عقوباته على ما يفرط منه من شهواته المباحة في حق غيره ليتنبه على دوام حسن الحال بالاستغراق في شهود الكبر المتعال (قوله فقلت شبعة عدس الخ) أقول وهكذا تصنع شهوات النفس لان شان النفس الخلق في وعداها والنقض لعهدها فكثير ما تعد الصبر عند حلول المصائب والسكون عند خوف المعاطب فاذا حلت بها المصيبة جزعرت واذا توهمت عطبا هلت ونفرت ونقضت ما عليه عزمتم ورفضت ما بالسكون في وقت هجومه وعدت وبهذا الاعتبار كانت النفس مدوة للانسان حيث تغره بوعدها ويسكن بجهله لقولها فاذا جاء وقت الحاجة الى الوفاء بما وعدت اخلقت اولى الاعراض عما التزمت الاعراض عنه شرهت وطمعت وهذا كله شان أعظم الاهداء وأكبر الخدادين فآله تعالى يقينا ثمها بجاه سيد المرسلين \* (فائدة) \* اعلم وفقى الله واياك ان الذى تنقني به الغرة عن المغتر مختلف بحسب ما اعتبر به كل انسان فاذا كان الغرور بالعلم فدواءه النظر في مقدار العلم بالاضافة الى ما يجوز في حقه وبالإضافة الى ما فاه غيره من هوارقى منه كالانبياء والاولياء والسلف الصالح فانه اذا تفكر في ذلك علم ان الذى أوتيه بالنسبة لذلك كلاً شئ على ان حق مثله ان يشكر ولا يكفر واذا كان الغرور بعمله فبداو به بالتفكر في نفسه هل قام بحق الله تعالى عليه وراقبه فيه فيما طال به منه ونهاه عنه وذلك بالنسبة الى سائر جوارحه الظاهرة والباطنة فانه اذا اتقن التفكر في ذلك تحقق بهزوة قصيره وتغريبه في كثير من حقوق ربه وايضاً لو نظر الى أعمال من تقدمه من الانبياء والاولياء والسلف الصالح لعلم ان أعماله كلاً شئ بالنسبة لذلك \* (دقيقة) \* من المفترين طائفة فهمت كلام أرباب الاحوال والمقامات وعرفت بعض اشاراتهم وأدركت المعاني التي أشاروا اليها فغرها ذلك - في اعتقدت تخلفها بتلك الاحوال وذلك لكونهم لم تفرق بين العلوم والاحوال وورعاً قوى عليها ذلك الاعتذار - في صرحت بالاتصاف بذلك ودعت غيرهم من الناس الى التعلق بمثل خلقها فيجب على مثل هؤلاء الردع عن غرهم وتنبيههم على سنة رقدتهم بان يفتنوا أنفسهم في المواطن التي تحتاج الى كمال التوكل وتعمام الرضا والتسليم أو الرهد والورع أو غير ذلك من مقامات الموقنين

خشية) اي مائى ضربة بها (وطرحني في السجن وبقيت فيه مدة حتى دخل ابو عبد الله المغربي استاذي ذلك البلد) فاخبر بها ضابني (وشفع لي) عند والي واخرجني (فلما وقع بصره) اي استاذي (علي قال لي ايش فعلت) حتى اصابت هذا الامر



(فقلت) فعلت (شعبة من) نقصت على عزمي (و) في مقابلتها ضربت (ماتت خشبة) وسكنت تلك المدة (فقال لي نجوت بها) اي بلا بدل يعني بلا عقوبة في الآخرة بل جهات لك العقوبة في الدنيا لثمن ونك الدنياوية (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجندي يقول سمعت السري السقطي يقول ان نفسي تطالبني منذ ثلاثين أو أربعين سنة أن اغمس جرتة في ديس فما أطمعتمها) ذلك وانما ذكر هذا لمن يقتدي به من أصحابه ليكمل مجاهدته ٢٨ لنفسه وتعتيمه لربه ومخالفته لما تركه لوجهه (وسمعت ايضا يقول سمعت جدي

فان وجدوا من أنفسهم أنها رغبة عند تيسر أسباب الدنيا شديدة التوذب على ذلك علوا أن الحاصل عندهم علم الزهد لا حال الزهد وهكذا في باقي المقامات والاحوال فيرجعون بذلك عن حال الدعوى ويرفعون أكف الضراعة الى الله تعالى بالتوبة من عظيم هذه البلوى والله أعلم (قوله فقلت فعلت شعبة الخ) اي ويدل لذلك خبر ما اصاب المؤمن من مصيبة الا بذنب ارتكبه والذنب يختلف باختلاف مقامات المذنبين (قوله فقال لي نجوت بها) الخ) أقول موضع الاستشهاد من هذه الحكاية أنه رأى اقدمه على فسح عقده مع ربه وا كل شهوته التي تركها لربه فقام منه لذلك العقد وهو صحيح ولهذا اجابه شيخه بقوله لنجوت بها حيث كان أدبك من ربك في عاجل دينك ولم يؤخر ذلك لاخرالك (قوله بل فعلت لك الخ) أي وفي ذلك البشارة بأنه من جملة المحبوبين كما يشهد لذلك خبر اذا أحب الله عبد اعجل له العقوبة في الدنيا (قوله ان نفسي تطالبني الخ) أقول وهذا منه رضى الله تعالى عنه غاية في التعليم والارشاد الى دفع هوى النفس وذلك أن نفسه اشتت عليه هذه المدة غمس جرتة في ديس وربما تكررت له ذلك في أوقات وهو يمنع نفسه من ذلك وفاء لله بما عزم عليه (قوله ان يقتدي به) أي أو يتخذ نابعمة ربه (قوله آفة العبد رضا الخ) أقول ويلزم من ذلك أن أصل كل طاعة وعفة وتيقظ في عدم رضا العبد عن نفسه ولذلك علامات ثلاث اتهامها والحذر من آفاتهما وجلها على المكارة في محرم أوقاتهما كما ان لرضا العبد عن نفسه أمارات ثلاث رؤية الحق لنفسه ودوام الشفقة عليها والاعضاء عن غيرها بواسطة حب تركبتها من حيث انه يرى منها القبيح حسنا (قوله فاخترت الخ) أقول وهذا شأن المؤمن يحب لآخيه مثل ما يحب لنفسه بل قد يترقى الى درجة الايثار (قوله فقال له جرد أو لا الخ) أقول وقريب من هذا ما يحكى أن بشرا الخافي جاءه جماعة من الشام وطلبوا منه أن يجمع معهم فقال لهم نعم ولكن بشروط ثلاثة أن لا تحمل معنأ شيئا ولا تسأل أحدا شيئا ولا تقبل من أحد شيئا فقالوا له أما الاول والثاني فنقدر عليه وأما الثالث فلانقدر عليه فقال لهم انتم الذين تحبون متوكلين على زاد الحاج (قوله من أحسن في ليلة الخ) أقول ولهذا شاهد من العلم لما ثبت ان عمل الليل يعرض وقت الفجر وعمل النهار يعرض وقت المساء وعند القبول ينال

يقول آفة العبد رضا من نفسه بما هو فيه) لان من رضى عنها فقد استحسن جميع ما يرد منها وصفي بذلك آفة ومصيبة (وسمعت) ايضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله الرازي يقول سمعت الحسن بن علي القرميني يقول وجه عصام بن يوسف البطني شيئا) لاشبهه فيه (الى حاتم الاصم فقبله منه فقبل له لم قبلته) منه على خلاف عادتك في عدم قبولك شيئا من صلوات المولى (فقال وجدت في اخذه ذلي وعزه وفي رده عزي وذله فاخترت عزه على عزي وذلي على ذله) فقبلته منه ادخلا للسروور عليه وشفقة على قلبه من انكسار مبالذ عليه (وقيل لبعضهم اني اريد أن نج على التجريد فقبل له جرد أولا قلبك عن السهو) عما امرت بحضور قلبك فيه من مشاجاة الله في الصلوات بالقراءة والدعاء واخلاص النية (و) جرد (نفسك عن اللهو) وهو الميل الى الشهوات والتلذذ بالمطعومات

(و) جرد (لسانك عن اللغو) وهو ما لا نفع فيه (ثم اسلك) اي اذهب (حيث شئت) متى شئت فعل العبد أن التجريد ليس هو ما يعرفه اكثر الناس من مفارقة الاهل والكسب والمال فقط بل هو التخلي مطلقا عما يحشى العبد ضرره في دنياه واخراه (وقال ابو سليمان الداراني من أحسن في ليلة كوفتي في نهاره ومن أحسن في نهاره كوفتي في ليلة) تقدم هذا لكنه ذكرتم بلفظ كفي من الكفاية والسلامة وهنا بلفظ كوفتي من المكافاة والمجازاة (ومن صدق في ترك شهوة كفي مؤنتها) اي مؤنة شربها وازال الله تلك الشهوة من قلبه في الدنيا وزهده فيها ببركة صدقه في تركها له تعالى



(والله أكرم من أن يعذب قلبا) وفي نسخة عبدا (ترك شهوة لاجله وأوحى الله سبحانه إلى داود عليه السلام يا داود حذر وأذر أصحابك كل الشهوات فإن القلوب المعلقة بشهوات الدنيا عقولها عني محجوبة) بالشهوات أقوله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ولأن القلوب إذا امتلأت بشئ اشتغلت عن غيره بما هي فيه تلجج حبك الشئ يعنى ويصم فن اشتغل بالله ربنا جاته عني عن الاشتغال بشهواته وبالعكس (وروى رجل جالسا) وفي نسخة ٢٩ جالس (في الهواء فقيل له لم نلت هذا المقام فقال تركت الهوى) بالقصر أرى

العمل بمقتضاه (فسخر لي الهواء) بالما فن ترك الهوى شغلا بطاعة المولى صح أن تنخرق له الامادات من حمله على الماء والهواء ومن غيره (وقيل لو عرض للمؤمن ألف شهوة لا يخرجها بالخوف) الذي امتلا قلبه به فلا يجد لها محلا تنفذ فيه (ولو عرض للفاجر شهوة واحدة لا يخرجته من الخوف) لا امتلا قلبه بها وضعف خوفه (وقيل لا تضع زمامك في يد الهوى) الذي منشؤه ميل النفس إلى ما تشتهيه (قانه يقولك إلى الظلمة وقال يوسف بن اسباط لا ينجو الشهوات من القلب) ويجعله على الطاعات (الاخوف من عجز أو شوق مقلق) أي لا يحصل ذلك الا بالخوف أو الرجاء فمن استقام على الطاعات وادبته المناجاة عرض عن الشهوات (وقال الخواص من ترك شهوة فلم يجد عوضها) كفرحه بتركها وتلدذه بقربه من ربه (في قلبه فهو كاذب في تركها وقال جعفر ابن محمد بن تصير دفع إلى الجنيح درهمما وقال اشترى التين

العبء فوق المأمول (قوله والله أكرم الخ) أي وقد قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فوعدهم بالعون منه وهو أكرم الأكرمين وصدق المحسنين هذا وفي ذلك إشارة إلى أن ترك شهوة لله تعالى قد يكون سببا في غفران غير ذلك من الذنوب (قوله حذر وأذر أصحابك الخ) مراده من الأصحاب من يخاف الله تعالى فانه قيل لو عرضت للمؤمن ألف شهوة لا يخرجها بالخوف ولو عرضت للفاجر شهوة واحدة لا يخرجته من الخوف فانهم (قوله فان القلوب الخ) اعلم أنهم انما يريدون من القلوب اللطيفة الإنسانية المعبر عنها بالنفس البشرية وهي المرادة في حال الاطلاق لا الروح اذا الروح جسم لطيف نوراني ليس له قبل الجسم صورة لبساطته في عالمه العلوي فاذا حل في الجسم اكتسب الصورة في الحال منه وهو حادث ليس بقديم ولا يبقى بعد خلقه وهو من عالم الامر الرباني والاطلاع على حقيقته عسر لانه من الاسرار المضمون بها على كثير من الخلق وهو غريب في السفليات اصل في العلويات (شعر)

الروح من نور أمر الله منشؤها \* والارض منشأ هذا القلب البدني

فالروح في غربة والجسم في وطن \* فارعوا زمام غريب نازح الوطن اه

(فائدة) \* اعلم وفقني الله وإياك اذا تحققت قبح صفات النفس المذمومة وعلمت ما تنجره من الآفات وتنجب عنه من الخيرات يلزمك أن تقوم عليها بالتخلص من ذلك شيئا فشيئا وتجاهدها عن هواها بالرفق قليلا قليلا فانها ان حملت الاثقال ثقرت وان رفق بها في الحل والسير وصلت فهي دابتك ومركبك فمن رفق بدابته وأحسن سياستها وصل ومن حملها فوق طاقتها وأرغمها في سيرها وقفت أو هلكت ومن حمل مركبه وسعها وأخذها بحسن العدة والآلة وجعل عقله حارسا لهواه في وقت هيجان البحر وخوف الفرق نجيا وسعد ومن أوسقها فوق طاقتها وأهمل عذتها واشتغل بالرغبة في كثرة اجرتها انضى به ذلك عند هيجان البحر إلى الفرق فتزل به القدم ويندم والله اعلم (قوله الذي امتلا الخ) اشار بذلك إلى ان المراد بالخوف انما هو الكامل منه لا مطلق الخوف (قوله لا يخرجته من الخوف) أي لقوة شهوته بواسطة كثرة جهالته وضعف خوفه بسبب وهن بشريته بتوالي غفلته (قوله الاخوف مزعج) أي بأن كان كاملا وقوله أو شوق مقلق أي بأن كان قويا فالمراد بالخوف والرجاء بشاهد العلم بحيث يستعمل كلاهما يوافقه (قوله من ترك شهوة الخ) الغرض المبالغة في صدق الترك

(الوزير) وهو طبيب انواع التين وكان قبل قد عزم على أن لا يأكله لتعلق قلبه به ودعا نفسه اليه (فاشترته له) وكان صائغا فلما افطر أي دخل وقت افطاره (أخذ واحدة) من التين (ووضعها في فمه) ناسيا العزمه (ثم) تذكر خفيئذ (ألقاها) من فمه (وبكى) بكاء شديدا (وقال لي) (احمله) أي خذه وأذهب به (فقلت له في ذلك) أي ماسية (فقال هتف في قلبي) هاتف فقال (أما نسجي شهوة تركتها من اجله) تعالى وفي نسخة من اجلي (ثم تعود اليها) وهذا من اكرام الله له حيث نهه على الوفاء بعزمه



(قوله نون الهوان الخ) المعنى ان الشخص ان لم يراقب ما قبل اليه نفسه بشاهد العلم وقع في الهوان دينا ودنيا اذ النفس بما جلبت عليه من الشهوات لا تدعو الا لماله اهانها أو هلاكها فعلى العبد أن يدوم مراقبها بالتحفظ من حظوظها لان الهوى اذا غلب العبد صرعه الهوان للزومه لغلبة الهوى وذلك معنى قوله

\* وصريح كل هوى صريح هوان \* (قوله واعلم ان للنفس الخ) مراده الدخول على كلام المصنف حيث ذكر باب الحسد (قوله اربعة انواع) اقول بل ستة بزيادة الراضية والمرضية وقيل اكثر من ستة (قوله قال تعالى ان النفس لامارة بالسوء) تقدم الكلام عليها (قوله ولا اقسام بالنفس التوأمة) اى النفس المتباعدة التي تلوم النفوس يومئذ على تقصيرها في التقوى وفائدة دخول لا النافية على فعل القسم وكبد القسم قالوا انها مثلها في قوله تعالى لتلا يعلم اهل الكتاب وقيل هي للنبي اى لكن لاني الاقسام بل لاني ما في هويته من اعظام المقسم به وتقديره وكان المعنى لا اقسام به لا عظيمة باقسامى به فانه حقيق باكثر من ذلك واما ما قبل من ان المعنى ان الاقسام لوضوح الامر فقد عرفت ما قبله وفي الاقسام يوم القيامة قبل من الجزالة ما لا يخفى (قوله ونفس وما سواها) اى انشأها وابدعها مستعدة لكالها والتكبير للتفخيم على ان المراد نفس آدم عليه السلام او التكبير وهو الانسب للجواب فآلهمها فجورها ونورها اى آفهمها وعرفها حالها من الحسن والقيح وما آل كل منهما ومكنها من الاختيار لايها شئت وتقديم القبح لمرعاة القواصل (قوله وبأيتها النفس المطمئنة) حكاية لاحوال من اطمأن قلبه في الدنيا وصفت سريرة فيها فترقى في معارج الاسباب والمسببات حتى انتهى الى المبدأ المؤثر بالذات فاكتفى واستغنى به دون غيره في وجوده وسائر شؤنه وقيل هي النفس المؤمنة المطمئنة اى يقول الله ذلك بالذات كما كلم موسى بن عمران عليه السلام والمراد المقول لها ذلك على لسان الملك عند تمام حساب الناس وهو الاظهر وقيل المقول لها ذلك عند الموت وقيل عند البعث ارجى الى ربك اى الى مواعده اولى امره راضية بما اوتيت من النعيم المقيم مرضية عند الله عز وجل فادخل في عبادى اى في زميرتهم وادخل في جنى معهم وانتظم في سلك المقررين واستضيئ بأنوارهم فان الجواهر المقدسة كالمرآة المتقابلة والله اعلم (قوله فالامارة بالسوء الخ) انظر وجه قصر الامارة بالسوء على نفس الكافر مع ان الظاهر التعميم وقوله جعل شأنه ان النفس لامارة بالسوء يشهد بالتعميم يجعل آل في النفس للجنس والمراد بالسوء في الآية الكريمة الميل للشهوات وذلك عام في جميع المخالفات فتأمل (قوله والمطمئنة نفس الايحاء الخ) اعلم ان الاطمئنان يتفاوت قوة وضعفا فلا يقال بالتسوية في ارواح الايحاء وما عطف عليها \* (خاتمة) \* نسأل الله حسنها اعلم ايده الله تعالى ان هذا المتقدم ذكره من احوال المراقبين لقلوبهم المتجسسين على اعمالهم بواسطة امانة

(وانشدوا) في ذلك  
(نون الهوان من الهوى مسروقة)  
اى مسروقة من الهوى الذي هو  
الهوان ما لا فكان هوى وانما  
سرفت نونه فمن ركب الهوى  
وقفل عن نونه وقع في الهوان  
(وصريح كل هوى صريح هوان)  
فكل من اتبع هواه حصل له  
الاهانة في دنياه واخره (واعلم  
ان للنفس اخلافا ذميمة فمن ذلك  
الحسد) وسباني ولها اربعة  
انواع الامارة بالسوء والتوأمة  
والمطمئنة والمطمئنة قال تعالى  
ان النفس لامارة بالسوء ولا  
اقسم بالنفس التوأمة ونفس  
وما سواها الآية وبأيتها النفس  
المطمئنة فالامارة بالسوء نفس  
الكافر والتوأمة نفس العصاة  
من المؤمنين والمطمئنة نفس عامة  
المؤمنين الذين خلطوا اعمالا حسنة  
وآخرا سيئا والمطمئنة نفس  
الايحاء والاولياء والصديقين  
وقيل غير ذلك والتوأمة ان  
أطاعت المطمئنة لامت ذاتها في  
النار وان أطاعت الامارة بالسوء  
لامت ذاتها في الآخرة والله اعلم

بهم فان واعظ الله في قلب كل مسلم فهم لخواطير القلوب مراقبون ولطوارق النفس الهوى حارسون اتهمهم لانفسهم فيما تدعو اليه عتيد وتأديهم لها فيما اطلعوا عليه من نقص اكيد قد بعدوا عن الراحة ولذت لهم المنقعات وأقبلوا بالجد على تحصيل الباقيات الصالحات وأعرضوا بقلوبهم عن أنواع الشهوات وعن أصناف لمطاعم والمشارب اللذيذات وقد استعانوا على ذلك بالزهد في الدنيا حيث كان أصل جميع الخيرات فآله تعالى بفضل يوفقنا لا حسن طرق المتابعات بحجاء حبيبه خاتم عقد تيمونات والرسالات

### • (باب الحسد) •

قول الحسد تعني زوال نعمة الغير عنه فهو من البكائر أما الحسد على معنى المنافسة فهو ينقسم الى مندوب ومكروه ومباح فانه ان تعنى مثل ما لغيره مما يقربه الى ربه فهو مندوب وان تعنى مثل ما لغيره مما كرهه الشارع أو اباحه كان حكمه كذلك من الكراهة أو الاباحة • واعلم ان الحسد على معنى تعنى زوال نعمة الغير عن ذلك الغير عظيم انعمه الله قد هلك به كثير قد عجا وحديثا وبه هلك ابايس وجنوده من الكفار قال تعالى وقد كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا حسدا من عند انفسهم من بعد ما تبين لهم الحق الآية وقال تعالى ما يؤذونكم كفرًا ومن اهل الكتاب ولا المشركين ان ينزل عليكم من خير من ربكم الآية ففى الآية الاولى تمنوا زوال النعم بعد تحققها وفى الثانية كرهوا حصول الخير لهم وعلى كل فقد تحقق فيهم معنى الحسد وحكم الحسد التحريم وسببه الاعتراض على فعل الحكيم وغمرته دوام الهم الجسيم فآله تعالى يرزقنا السلامة والتسليم بحجاء الرسول العظيم وقال بعضهم سببه كثرة الجهالات وقلة اليقين ودناءة الطبع وسوء الادب وعدم القنع بالمقسوم وعدم الرضا بقضاء الحكيم والبعد عن مقامات العبودية حتى كانه ينازع أحكام الربوبية وينسب الظلم الى الله فى أحكامه فى العبيد تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فهو حقيقته من البكائر والدا آت الخطرة فعلى من قام بقلبه داء الحسد المبادرة الى علاجه بالرجوع الى معرفة النفس ووقوفه تحت قهر العبودية وتسليم الكائنات الى حكمة المدبر الحكيم خصوصا ولا فائدة فى المنازعة لما قضاه الحكيم بل جميع المقدرات لابد من كونها على موجب ارادة تعالى ولا يعود شؤم الحسد الا على من قام به أما فى الدنيا فبالحكم والغم وأما فى الآخرة فبالعذاب الاليم ثم أقول مرجع الحسد الى رؤية تقديم النفس بشهود فضيلتها على الغير ورجاء ذلك الى داء الكبر أيضا وهو من الدا آت القبيصة فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله هو تعنى العبد زوال النعمة الخ) قال بعضهم وسبب ذلك حب الدنيا والحرص عليها وقد ينشئ ذلك بصاحبه الى تعنى زوالها عن الغير وغمره الحسد دوام تهميش من قام به بدوام شهود ما تعنى زواله عما لم يكن

### • (باب الحسد) •

هو تعنى العبد زوال النعمة عن غيره سواء أراد رجوعها اليه أم لا وهو حرام



في وسعه زواله وقد ينشأ الحسد عن العداوة والبغضاء وعن الكبر والهجب والرياء وذلك  
لكرهاته في المحسود والحرصه على انقراضه بصفات الكمال ليدوم له التعظيم من العباد  
(قوله لان فيه نسبة الظلم الى الله تعالى) اي يستلزم ذلك ومن المعلوم ان لازم المذهب  
ليس مذهباً والا كان الحاسد كافراً لا آتباعاً به صيانة بغير الكفر فقط والحاصل ان الحسد  
يلزمه نسبة الظلم كما تقدم والاعتراض على الحكيم العليم في أحكامه وسبب ذلك الحرص  
والجهل وحب الدنيا والعداوة والبغضاء وحب الرياسة وحب النفس والكبر وحب  
التفرد بالمزايا الدنيوية وغير ذلك من الصفات والاخلاص الذميمة (قوله ان يكون له مثل  
ما لغيره) اي مع عدم غنى الزوال عن ذلك الغير بل ربما غنى زيادة ذلك الغير فيما منه  
الحق تعالى والله اعلم (قوله قل اعوذ برب الفلق الخ) الفلق الصبح لانه يفاق عنه الليل  
وقيل كل ما يفاقه الله تعالى كالارض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن  
الامطار والحب والنوى عما يخرج منها وغير ذلك وفي تعليق العباد باسم الرب المضاف  
الى الفلق المنبئ عن النور عقب الظلمة والسعة بعد الضيق والفتح بعد الرق عدة كريمة  
بإعادة العائد مما يعوذ عنه وانجائه منه وتقوية رجائه بتذكيره بعض نظائره فيزيد في  
الجد والاعتناء بقرع باب الانجاء اليه تعالى وقوله من شر ما خلق أي من شر ما خلقه  
من الثقيلين وغيرهم كائنات من كان وذلك كما ترى عام لجميع الشرور وازدادة الشر الى  
المخلوقين لكونهم مما اسس على امتزاج المواد المتباينة وتفاعل كيفية قيامها المتضادة  
المستتبعة للكون والفساد واما عالم الامر فهو خير محض منزّه عن شوائب الشر وقوله  
ومن شر غاسق تخضع بعض الشرور بالذكر مع اندراجها فيما قبله لزيادة مساس  
الحاجة الى الاستعاذة منه لكثرة وقوعه أي ومن شر ليل معتكر ظلامه وأصل الغسق  
الامتلاء يقال غسقت العين اذا امتلأت دمعاً وازدادة الشر الى الليل لامتلائه بجدوته  
فيه وقوله اذا وقب أي دخل ظلامه في كل شيء لان حدوث الشرف فيه أكثر والتحرز منه  
أصعب وأعسر ولذلك قيل الليل أخفى للويل وقوله ومن شر الثغانات في العقد أي ومن  
شر البنات والنساء السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط ريشة عليها وقوله ومن شر  
حاسد اذا حسد أي اذا أظهر ما في نفسه من الحسد وحمل به فتضام بترتيب مقدمات الشر  
ومبادي الاضرار بالمحسود قولاً أو فعلاً \* ورد عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ  
المعوذتين فكأنما قرأ الكتب التي أنزلها الله تعالى (قوله ومن شر حاسد اذا حسد)  
أقول شر الحسد يكون بتقدير الله تعالى وقد ذكرنا أن الشخص العاقل اذا نظر  
للمعيون من غير طريق المتابعة مع الشره تنفصل من عينه أجزء سمية تتصل بالمعيون  
يحصل عندها الضرر بتقدير الله تعالى (قوله فان ابليس حله الكبر الخ) اي فكان ذلك  
سبب الطردة الابدی ولعنته السرمديّة (قوله فان آدم حله الحرص الخ) اقول ذلك  
بحسب الظاهر حيث الظاهر أنه من الحرص على اتباع الشهوات والافضل باعتبار

فيه نسبة الظلم الى الله تعالى  
ديطلق مجازاً على الغبطة وتسمى  
لناقصة كما في خبر الحسد الا في  
تنب رجل آتاه الله مالا ورجل  
ناه الله علما الحديث وهي غنى  
عبد أن يكون له مثل ما لغيره  
يستعاض من شر الحاسد (قال الله  
مالي قل أعوذ برب الفلق) اي  
لصبح (من شر ما خلق ومن شر  
اسق اذا وقب ثم قال ومن شر  
حاسد اذا حسد فتم السورة التي  
بها المعوذات) بفتح العين وضمها  
اي تعويذاً (بذكر الحسد أخبرنا  
بوالحسن الاهوازي قال أخبرنا  
محمد بن عبيد البصري قال حدثنا  
اسماعيل بن الفضل قال حدثنا  
يحيى بن مخلد قال حدثنا عماري  
ابن عمران عن الحرث بن شهاب  
عن معبد عن ابي قلابة عن ابن  
مسعود رضي الله عنه أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ثلاث هن  
أصل كل خطيئة فأتقوهن  
واذروهن) وقد بينهما مع علتها  
بقوله (اياكم والكبر فان ابليس  
حله الكبر على أن لا يسجد لآدم  
واياكم والحرص) على اتباع  
الشهوات (فان آدم حله الحرص  
على أن كل من الشجرة



واياكم والحسد فان ابن آدم انما قتل أحدهما) وهو قاييل (صاحبه) وهو قاييل (حسدا) ولا يكاد ينجوم منه أحد نجر ثلاث لا ينجوم من أحد الطيرة والطن اي السي والحسد وما ينشكم بالخروج من ذلك اذا تطيرت فامض واذا ظننت فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ (وقال بعضهم الحسد جاحد لانه لا يرضى بقضاء الواحد) ٢٢ تعالى لانه تعالى يريد اسبغ النعم

على عبده والحسد يريد زوالها عنهم فهو لا يرضى بقضاء الواحد (وقيل الحسد لا يسود) لادنيا ولا اخرى بل يعود عليه فيهم ما ضر الحسد وهو ألم الهم والحزن في الدنيا وألم العقوبة في الآخرة (وقيل في قوله سبحانه قل انما حرم ربى الاواحش ما ظهر منها وما بطن قبل ما بطن الحسد) والمشهور أنه معاصى القلب من حسد وغيره كالهيب والحقد وسوء الظن (وفي بعض الكتب الحاسد عدو نعتي) لانه يكره رؤيته على غيره (وقيل أثر الحسد يبين فيك) ايها الحاسد (قبل أن يبين في عدوك) وهو المسود لان الحاسد عدو في نفسه متشكك يظهر أثر الحسد فيه قبل ظهوره في المسود بل قد لا يظهر أثره في المسود اصلا فندوم النعم عليه (وقال الاصمعي رأيت اعرابيا أنت عليه مائة وعشرون سنة فقلت له ما أطول عمرك فقال تركت الحسد) الموجب للهموم والاحزان (فبقيت) عرا طويلا بخلوى عن الهموم والاحزان المضعفة للأبدان (وقال ابن المبارك الجد لله الذي لم يجعل في قلب اميرى) الذي هو حاكم على

الباطن من اسباب ابراز المقتدرات المرادات له تعالى فهو حيثما اغتاصص على مظاهر الخيرات ولو لم يترتب عليه الوجود الانسان الكامل والنعمة العظمى التي هي الحقيقة الخديعة وباقي ذوات الرسالة لكانت ثمرة (قوله ولا يكاد ينجوم منه أحد) اي بحسب سلطان النفوس ومساعدة الهوى واعانة الشيطان اعادنا الله وأحبنا من ذلك (قوله نجر ثلاث الخ) المراد أن ذلك بالنسبة لمن لم تسبق لهم منايه العصاة والحفظ والافكثير من النفوس خلقت مطهرة من هذه العيوب الحسية (قوله اذا تطيرت فامض) أي افعل الامر الذي ظننت شؤمه بواسطة الطيرة وقوله واذا ظننت فلا تحقق أي فلا تعمل بمقتضى ما ظننته وقوله واذا حسدت فلا تبغ أي واذا مالت نفسك للحسد بحسب طبعها الدنيء فقم عليها بشاهد العلم ولا تتجاوز ما امرت به ونهيت عنه (قوله الحاسد جاحد) أي منكرو ومعترض على افعال الحكيم لانه لو وقف واقف الادب وسلم لمن له الامر كله ما صدر منه حسد لاحد من المخلوقين (قوله لانه لا يرضى الخ) اي فهو كانه كذلك والا كان كافرا خالدا في نار جهنم (قوله الحسد لا يسود) اي لا يثبت له سود وتقدم وحظ بل انما يثمر له الحسد مجرد الضرر والهم والغم اذا لم يترك كائن لا محالة والله أعلم (قوله وقيل في قوله سبحانه الخ) انما حيل على ذلك لقبج الحسد وخشه وزيادة شؤمه وضرره بالنسبة لغيره من دا آت القلب الباطنة والافعى الآية الكريمة عام اذا المعنى قل انما حرم ربى القواحش اي ما تنفحش قبحه من الذنوب قبل ما يتعلق منها بالقروح ما ظهر منها وما بطن بدل من القواحش اي جهزها وسرها وذلك كما ترى عام في كل ذنب (قوله والمشهور أنه معاصى القلب) اي ان ما بطن من القواحش هو معاصى القلب مما ذكره الشارح لخصوص الحسد (قوله عدو نعتي) اي عدو من انعمت عليه ايثارا لنفسه بها وكرهه لرؤيته على غيره (قوله وقيل أثر الحسد الخ) الغرض الزجر عن الحسد ببيان أن ضرره لو قدر يتحقق في الحاسد قبل المسود بل قبل حسده لانه ما ظهر الحسد الا بعد اتمامه لثبهم الحقد والحسد الكامن في سرته وكفى بذلك مضرة (قوله بل قد لا يظهر الخ) أي اذا حفظ الله تعالى المسود حتى لا يتأثر بالحسد (قوله فقال تركت الحسد الخ) يفيد ذلك أن ترك الحسد من اسباب طول العمر ولا مانع من ذلك حقيقة بالنسبة للعمر المعلق على ذلك أو المراد أنه لما خلا العمر عن اسباب الضعف فكأنه طال بواسطة دوام الصحة ولذة العافية (قوله وفي بعض الآثار الخ) يفيد ذلك أن قبح الحسد وذمه مما قرره الشرائع القديمة وقد أكد ذلك الشريعة

٥ ميج ث من الحسد (ما جعله في قلب حاسدى) اذ لو جعل في قلبه ذلك لضاعته مصالحه ومصلح جميع رعيته (وفي بعض الآثار) وفي نسخة الاخبار (ان في السماء الخامسة ملكا يمر به عمل عبده ضوء كضوء الشمس فيقول له الملك) اذا عرف أنه مشوب بحسد (قف فان ملك الحسد اضرب به وجهه صاحبه فانه حاسد) فيرد عمله فيه دلالة على شدة التقدير من الحسد



(وقال معاوية رضي الله عنه كل انسان اعدى) أنا (على أن أرضيه الا الحاسد فانه لا أرضيه الا زوال النعمة) عن  
المحسود وألا اقدر عليه لانه يداه ٣٤ تعالى بخلاف غيره فانه يتأتى رضاه عادة بغير مطلوبه (ويقال الحاسد

ظالم غشوم لا يثق ولا يذر) اتي  
لا يدع شيئا مما له دخل في ازالة  
النعم فلا راحة له في الدنيا ولا في  
الآخرة (وقال عمر بن عبد العزيز  
رضي الله عنه ما رأيت ظالما  
أشبهه بمظلوم من الحاسد) من  
حيث انه قام به (غم دائم ونفس  
متابع) اى كسفة من الصدء  
فهو بذلك في صورة مظلوم مع  
أنه ظالم يطلب ما ليس له طلبه  
(وقيل من علامات الحاسد أن  
يتعلق) اى يتردد الى المحسود  
ويتلطف به ويظهر أنه يحب له (إذا  
شهد) اى حضر (ويغتاب إذا  
غاب) عنه (ويشت بالمصيبة إذا  
نزلت) به **و** من الغيبة  
والشتماتة معصية زائدة على  
معصية الحسد وقد قيل في قوله  
تعالى ان تمسككم سنة نسوهم  
وان تصيبكم سنة يفرحوا بها  
ان المراد بالحسنة النعمة وبالسنة  
المصيبة وأنه اريد بالاول الحسد  
وبالثاني الشتماتة ثم نبه على أنهم ما  
لا يضرون المحسود ولا المشهور  
به اذا اتقى وصبر بقوله تعالى وان  
تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم  
شيئا (وقال معاوية) رضي الله عنه  
(ليس في خلال الشر) اى خصاله  
(خلة) بفتح الخاء اى خصلة  
(اعدل من الحسد) حيث يقتل

الظلمة وكذا دليل العقل فهو مذموم شرعا وعقلا (قوله كل انسان) اى له غضب  
اقدرا ما على أن أرضيه بما يزيل به غضبه الا الحاسد فان غضبه منشؤه ثبوت النعمة لغيره  
وهو لا أرضيه الا زوالها وذلك بيد الله تعالى لا قدرة لغيره عليه بخلاف غير الحاسد فانه  
يمكن أرضاؤه بغير مطلوبه وهو قد يتيسر للعبد (قوله الحاسد ظالم غشوم الخ) انما كان  
غشوما لان الظالم شأنه التعدي على ماله بغير حلاله به انتفاع والحاسد ليس كذلك بل اثر  
حسده ودوام ضرره بكمده وغمه (قوله ما رأيت ظالما الخ) أقول ذلك من اشارات  
الحكمة ومبارات الصدق ويشبه ذلك ما ثبت عن سيدنا الحسن السبط حيث قال  
ما رأيت حقا أشبهه بالباطل كالموت \* (فائدة) \* الحسد محرم لانه من عمل القلوب وان لم  
تساعد بها الجوارح فان ساعدت بها كان ذلك زيادة في شره وانته وبذلك لما قلناه مدحه  
تعالى بقوله ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا فانه قد نفي عن قلوبهم الحسد على  
ما أوتى غيرهم ولم يذكروا جوارحهم فدل على ان الحسد من افعال القلوب  
خاصة (قوله من علامات الحاسد الخ) يشير بذلك الى أن معصية الحسد تجمع معاصي  
غيرها كالماقة وهي من المداهنات والغيبة والشتماتة أقول والكبر ايضا فان سببه  
حب التقدم وشهود فضيلة النفس على الغير هذا والمداهنات المذكورة من قبيل التصنع  
والرياء وهو محرم قال جل شأنه من كان يريد الحياة الدنيا وزينة فانوف اليهم اعمالهم  
فيها الى قوله وباطل ما كانوا يعملون قال مجاهد هم اهل الرياء وقال تعالى الذين ضل  
سعيهم في الحياة الدنيا الآية قال مجاهد ايضا هم اهل الرياء وقال تعالى وقد مننا الى  
ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا وقوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم  
جزاء ولا شكورا قال مجاهد ما قالوه بالسنتهم ولكن علمه تعالى من قلوبهم قال الرياء من  
الكبر محبط لثواب العمل بل لذاته ان كان اعتقاديا والعباد بالله تعالى (قوله وكل  
من الغيبة الخ) أقول بل معصية الغيبة والشتماتة ربما تكون اقبح من معصية الحسد  
اذ الغيبة من محبطات ثواب الاعمال والشتماتة ترجع الى محبة ضرر الغير وهو قرين  
الشرك بالله تعالى في الاثم اه \* (فائدة شريفة للشفاعة من داء الحسد) \* وهي أن يلهم  
الانسان التفكير فيما يتقدم به علم الشريعة والعادة والعقل من أنه لا فاعل غيره تعالى  
ولا مقدم ولا مؤخر سواه ولا تأثير لغيره في شيء أصلا والاتفات الى أنه معارض حكم ربه  
بجهله والتفكير فيما مضى له من الوقت على هذه الحالة من زيادة الاثم وعدم وصوله  
الى شيء من المرام فبكل ذلك ربما يرجي له الشفاعة من هذا الداء العصال (قوله ليس  
في خلال الشر الخ) ليس المراد مدح الحسد بل افادة أن شؤمه لو وقع بالمحسود بتقدير  
العزير العليم يقع بالحاسد أيضا فهو حينئذ كقصاص الجاني فلذا جعل الحسد عدلا

الحاسد) هما ونهما (كما قتل المحسود) بزوال نعمته ان زالت ولما كان الحاسد هالكا بمعصيته  
ورجع شؤم معصيته عليه سمي الحسد عدلا لكونه اهلك من يستحق الهلاك



(وقيل اوحى الله سبحانه الى سليمان بن داود عليه السلام اوصيك بسبعة اشياء لا تقتنبن صالح عبادي) بخلاف القاسق الجاهر  
والمتدع (ولا تحسدن احد من عبادي فقال سليمان عليه السلام يا رب حسبى) اى يكفينى هذا فى الزجر اعظم امره ما فلا  
تذكرى بقية السبعة واعلم ذلك كرهاله فى وقت آخر (وقيل رأى موسى عليه السلام ٣٥ رجلا عند العرش فقبطه) اى فتمنى ان ينال

منزل ما ناله (فقال) لمن يحضرته  
(ما صفة فقيل) له (كان لا يحسد  
الناس على ما آتاهم الله من فضله)  
فيه دلالة على ان من ترك الحسد لله  
رفعه الله (وقيل الحاسد) الذى اذا  
رأى على محسوده (نعمة بهت)  
بينائه للمفعول افصح من بينائه  
للفاعل اى دهره وتحمير تهجها من  
حلولها لمن حلت به وذلك لكمال  
استحقاقها (واذا رأى) عليه  
(عثرة) اى نقمة (شمت) اى فرح بها  
(وقيل اذا أردت ان تسلم من) شر  
(الحاسد) واعانتك على حسده لك  
(فليس عليه امر لك) اى استترحم الله  
عليك لا لئلا يتقن زوالها (وقيل الحاسد  
مفتاظ على من لا ذنب له) بمعنى انه  
كاره للنعم عليه (بجمل بما لا يملكه)  
نشأ ذلك من الحسد (وقيل اياك  
ان تتعنى) اى تتعب نفسك (فى  
مودة من يحسدك) ليزول حسده  
لك (فانه لا يقبل احسانك) قبولاً  
يزول به حسده لك فيضيع تعبك  
(وقيل اذا أراد الله سبحانه أن  
يسلط على عبده عدواً) له (لا يرجع  
سلط عليه حسده) لانه لا يترك محكماً  
يتسبب به فى زوال النعمة ولان  
تمنيه لزوال النعمة طبع له لا يتغير  
غالباً بخلاف غيره فان عداوته  
انما حدثت بسبب فاذا زال

(قوله بخلاف القاسق الخ) اى فانه يجوز غيبته لكن بما تجاهر وابتدع به دون غيره  
من المعاييب التى لم تجاهر بها \* (تنبيه) \* من دا آت النفس حقد ما على من آذاها  
وارادة وقوع الضرر به والشهادة به عند ذلك وهكذا وسببه جهالها برجها برؤية صدور  
الافعال من غيره ومحبة استبجال الراحة للنفس والانتقام عن وقع منه الاذى فان القلب  
مصر على محبة الانتصار على القور فبمنعه ذلك من شهود سوابق الاقدار فيبقى قلبه وهو  
مصر على تحصيل غرضه ودفع المدي لانه نفسه وهذا معنى الحق ودعونه تكون الشحات مع  
ان الفرح بوقوع البلاء بالمسلمين حرام بخلاف ما اذا غنى الانسان أن يأخذ الله له حقه  
من ظلمه على وجه القصاص فانه جائز واعلم أن دواء الحقد هو بالالتفات الى أن اضرار  
الحقد والسوء للغير مصيبة ناجزة وهو لا يدري أبجمل ما اضره لا غير أولاً وأيضاً فان خلق قد  
أمر بالتحابب والمودة والحقد والعداوة ضد ذلك مع أنه عذاب للنفس ناجز ودوام غم  
وهم مع عدم الفائدة فى ذلك عاجلاً وآجلاً (قوله ولعله ذكراه فى وقت آخر) اى لان  
بيانهم لازم لتجنب لانه لا يستغنى عنه بالذكور (قوله كان لا يحسد الناس الخ)  
منه يعلم ان ترك عظام الجرائم يكون سبباً فى الترقى الى الدرجات الرفيعة وهو الحق (قوله  
وقيل الحاسد الذى اذا رأى الخ) اى وذلك لزيادة حبه للدينار اياثاره نفسه فهو لا يحب ان  
تكون لغيره فاذا ابرهها لغيره بهت وتحمير \* (قاعدة) \* اعلم ان الدنيا منها محمود ومنها  
مذموم فما أخذ من الدنيا لا الدنيا فمذموم وما أخذ منها لا آخره فمحمود ويدل لذلك قوله صلى  
الله عليه وسلم من طلب الدنيا حلالاً كثر اثمها فخر الى الله وهو عليه غضبان ومن طلبها  
استغفها فاعن المسئلة وصيانة نفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالتمر ليله البدر (قوله  
وذلك لكمال استحقاقها) اى مع استغفار من أوتياها (قوله شمت) اى تلى عدوانه  
(قوله وقيل اذا أردت الخ) فيه ارشاد لطرق الحفظ من شر العائن والحاسد (قوله وقيل  
الحاسد مفتاظ الخ) اى فهو اظلم ظالم واجمل بجمل (قوله اياك ان تتعنى الخ) فيه ارشاد  
لطريق راحة النفس عما لا يجدى تنبعا على ان داء الحسد عضال لا دواء له (قوله وحسبك  
من حادث الخ) اى كافيك ايم الخطاب مشاهدة هذه الصفة فى الحاسد حيث قد بالغ هذا  
الشاعر بوجه الحاسدين لاستبعادها فى العادة عسى ان تنكف عن التخلق بعمل خلقه كيف  
وهو اصل الاخلاق الذميمة مثل الهجب والكبر والرياء والحرص والفضول والبخل والشح  
وغیر ذلك من مفضل الداءات فقد طرد اللعين بالهجب طرداً ابدياً ولعن لعننا سرمدياً وقال  
صلى الله عليه وسلم ثلاثة مهلكات شح مطاع وهوى متبع وانجاب المرء بنفسه وقال أيضاً  
لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر وقال حسب امرئ من الشر ان يحقر

فالت (وانشدوا) فى ذلك (وحسبك من حادث بامرئى ترى) أنت (حاسديه راجعنا) فيه دلالة على ان الحاسد لا رحمة له على  
غيره الا على من ابتلى بملأه ظمير الكونه حيث لا يراه فى نعمة اذا الحاسد لا يرحم من هو فى نعمة بل يتقن زوالها عنه (وانشدوا) أيضاً



أخاه المسلم وقال الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل وقال البخيل بعيد من الله الحديث وقال اتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم وكل هذه الأخلاق الخبيثة تمتد من شجرة رقوم اللعن والطرود والبعد نعوذ بالله من ذلك كله (قوله كل العداوة الخ) أي لأن مرجع هذه العداوة انما هو الطبع الخبيث وهو لا يقبل التغير (قوله قل للحسود الخ) المراد أنك إذا رأيت حاسدا يتنفس الصعداء كدأ بواسطة ما بطن فيه من داء الحسد قل له طعنة بقصد الدعاء عليه بها لدفع ضرره عن المسلمين وقوله باظالم المأى حيث تعدى حدود الله على غير من ظلمه وقوله وكأنه مظلوم أي لما ظهر عليه من الكروب والحزن والسقم بداء حسده لغيره بجهله وفاقته (قوله وإذا أراد الله الخ) المعنى في أنه إذا تعلقت إرادته تعالى باظهار فضيلة عبد استرها لئلا يحظها اتاح أي قدر لها أي لاظهارها لسان حسود يكرره كرها قصد أو محبة في زوالها عن منحصها (قوله اعتبار الغيبة) أقول احترز بلفظ اعتبار عن الأمر الاتفاقي الواقع من فلتات اللسان ثم تدارك صاحبه بالاقلاع والعزم على عدم العود مع دوام الندم على ذلك فقل هذا لا يعد من الأخلاق المضمومة

#### • (باب الغيبة) •

أي وهي من بكاثر الذنوب لما ورد فيها من الوعيد الشديد الذي لا يقبل التأويل بل هي من أفعج البكاثر لأنها سبب في اتلاف ثمرة العمل بالطاعة ولأنها انما تكون غالبا عن حسد الغتاب وكل هذا سببه الجهل والغفلة والظلم بقوة الظلمة أعاذنا الله واحتسبنا من ذلك وقال بعضهم الغيبة من الأخلاق الذميمة وسيبها ملاحظة الآنية ومنشأ ذلك الجهل وهي البصيرة وعدم الالتفات إلى عظمة الله تعالى وعظمة اسمائه وصفاته والافلو عرف نفسه وربّه لاستحيان الله تعالى أن يكون غافلا عنه في وقت من الاوقات وطلقة من اللغات فان جميع الكائنات قيامها وتدبيرها وإيجادها وامداد وجودها بالله تعالى واليه مردها قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله وقال تعالى بل الله بمن عليكم أن هذا لكم للإيمان وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أجدابا وقال ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتعمت الشيطان الاقبلا إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن الرب تعالى به وجود الأشياء واليه مردها تدبر تفهم والله أعلم (قوله هي ذكر الانسان بما فيه الخ) أي سواء كان ذلك في غيبته أو في حضوره ومن ذلك يعلم أن ذكره بما ليس فيه مما يكرهه أفعج واعظم انما وهذا خلق اهل زماننا في وقت مسامرتهم وكان ذلك عندهم من المباحات وقد تطرق ذلك إلى الخاصة فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وهي محرمة الامور الخ) أي مثل التجاهر بالمعاصي بشرط أن يكون بهين ما تجاهر به زجر الله عن ذلك وبقصد وجهه الله تعالى بالانكار عليه لا لفظ النفس وبشرط أن الفتنة في الانكار وعلم انها تنمزل المعصية من ذلك المتجاهر وان لا يكون ذلك على رؤس الاشهاد ان أقاد الانكار في السر مع من تجاهر بالمعصية دون حضور احد (قوله قال الله تعالى ولا يغتب بعضكم

(كل العداوة قد ترجى امانتها) وفي نسخة مودتها (الاعداوة من عاد الذين حسد) لما مر قبيل الباب السابق (وقال ابن المعتز قل للحسود اذا تنفس) تنفس المكروب (طعنة) أي رزقك الله طعنة في قلبك (باظالم المأى كأنه مظلوم) فهو ظالم في صورة مظلوم كما مر (وانشدوا) أيضا (وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت) أي سترت بان سترها صاحبها عن غيره (اتاح) أي قدر (له لسان حسود) ينشرها ويظهرها قصد الازالتها لان الحاسد لا يزال يذكركم المحسود دائم له الحسد لانه لا يكون الا في السهم (ومن الأخلاق المضمومة لنفس اعتبار الغيبة) والله أعلم

#### • (باب الغيبة) •

هي ذكر الانسان بما فيه مما يكره سواء كان في بدنه أم دينه أم دنياه كماله وعلماته وولده وزوجته وخادمه وسركته وبشاشته وعبوسه سواء ذكرته بالفظك أم بكاتبك أم وحزت به أم اشرت اليه بعينك أم بغيرها وهي محرمة الامور المذكورة في الفقهيات وسيأتي بعضها (قال الله سبحانه ولا يغتب بعضكم



بعضا يجب احكامكم ان يأكل لحم أخيه ميتا (آية) أي فكرهتموه والمعنى فاغتيا به في حياته كما كل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثاني فكرهتموه فأكروه الأول (اخبرنا أبو سعيد محمد بن ابراهيم الاسماعيلي قال اخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين بن الحسن ابن الخليل قال حدثنا علي بن الحسن قال حدثنا اسحق بن عيسى ابن بنت أبي دؤاد بن هند قال حدثنا محمد بن أبي سعيد عن موسى ابن وردان عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رجلا قام وهو مع رسول الله صلى الله عليه ٣٧ وسلم قبل ذلك جالس فقال بعض القوم

ما يجوز فلانا فقال له (صلى الله عليه وسلم أكلتم أخاكم) أي لحمه (واغتبتوه وادعى الله سبحانه الى موسى عليه السلام من مات تابا من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات مصرا عليهم فهو أول من يدخل النار) فيه دلالة على شدة أمر الغيبة وعلى ان من دخل النار بسببها يطول مكثه فيها ومن تاب منها يتأخر دخوله الجنة لما تقدم له منها والله مقاصد بما عليه من الحقوق لمن اغتيا به (وقال عوف دخلت على ابن سيرين فتناوت الحجاج) أي اغتبه (فقال ابن سيرين ان الله سبحانه يحكم عدل فكما يأخذ الحق) من الحجاج (ان ظلمه) يأخذ (للحجاج) من اغتيا به (وانك اذا اقيمت الله غدا) أي يوم القيامة (كان اصغر ذنب اصبته اشد عليك من أعظم ذنب اصابه الحجاج) اذ لا تزور اوزرة وذر أخرى فالأولى لكل احدا ان يشغل بنفسه وان عظمت ذنوب غيره فانه انما يطالب بجرمه وان قل لا يجرم غيره وان كثر (وقيل دعى ابراهيم بن ادهم الى دعوة فحضر فذكروا رجلا لم يأتهم فقالوا

بعضا) أي لا يذكركم بعضا بالسوء في غيبته وسئل صلى الله عليه وسلم عن الغيبة فقال أن تذكروا خالكم بأكبره فان كان فيه فقد اغتبه وان لم يكن فيه فقد سبه وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان الغيبة ادم كلاب الناس وقوله تعالى يجب احكامكم ان يأكل لحم أخيه ميتا تمثيل وتقرير لما يصدر عن المغتاب مما يتعلق بصاحبه على الخس وجهه واشنع طبعه وشر عاؤه ولا مع مبالغت من فنون شق الاستفهامي والتقريرى وايدان اسناد الفعل الى أحد ايدان ايان أحد لا يفعل ذلك وتعليق الهبة بما هو في غاية الكراهة وتثيل الاغتيا بأكلم الانسان ويجعل المأكل أكل كل ميتا واخراج مماثلها مخرج أمرين غنى عن الاخبار وقرئ ميتا بالتشديد واتصا به على الخالصة من اللحم وقبل من الاخ والفاء في قوله فكرهتموه لترتيب ما بعدها على ما قبلها من التثيل كأنه قيل حيث كان الامر كما ذكرهتموه أي جعلتم على كراهته واتقوا الله بترك ما امرتم بتركه والندم على ما صدر منكم من قبل ان الله تواب رحيم مبالغ في قبول التوبة وافاضة الرحمة حيث يجعل التائب من الذنب كن لا ذنب له ولا يخص ذلك بتائب دون تائب بل يعم الجميع وان كثرت ذنوبهم (قوله كما كل لحمه بعد مماته) اقول التقييد بما بعد الممات لزيادة التنفير بشاهد النفس ولانه المكان في الغالب (قوله واغتبتوه) عطفه على قوله أكلتم أخاكم للنفس يرلان المعنى المراد من الاكل انما هو الغيبة لئلا يذكر ما يكرهه (قوله من مات تابا من الغيبة الخ) الغرض المبالغة والزبر وشدة التنفير من الغيبة والافالة توبة المستوفية لشروطها تقطع اثر الذنب وقام بالوعد الحق والخبر الصادق (قوله فقال ابن سيرين الخ) مراده الزبر عن الغيبة شفقة على المغتاب وكراهة في الحجاج ان يصله شيء من النفع بالوقعة فيه من غيره (قوله كان اصغر ذنب) أي في زعمك وقوله اصبته أي فعلته وقوله اشد عليك أي لاجل ما يترتب عا به من العقوبة التي مرجعها نفسك وذاتك وقوله من أعظم ذنب الخ الغرض التنفير من ذكر عيوب الغير والاف ذنب الحجاج عظيم ولا سيما اذية آل بيت الرسول وخير اصحابه على ان ذلك من وددع ابن سيرين فحمل على مثل حاله ومقامه من الورع والافلا غيبة في الحجاج لتجاءره بالفسق والعصيان (قوله أن يشغل بنفسه) أي لان قوله في غيره عن تحقق ذنبه مما لا يعنيه ولا فائدة له فيه (قوله وقيل دعى ابراهيم الخ) قد تقدمت هذه القصة وانما اعادها أولا للناسبة المقام وثانيا للتصريح بالقول المغتاب به (قوله ولما فرط) أي في البحث عن الحاضر بن قبل حضوره ليعلم انهم لهم به

انه ثقبل فقال ابراهيم انما فعل بي هذا نفسي حيث حضرت) لشهوة الطعام (موضع اغتيا به فيه الناس تخرج ولم يأكل ثلاثة أيام) فيه دلالة على ان من حضر الغيبة ورضى بها كان شريكا فيها ولما فرط ابراهيم في الحضور مع من لا يجتهد منها ادب نفسه بالرجوع ثلاثة أيام مقابلة للشئ بضده هذا مع أنه لم يرض الغيبة بل أنكرها بحسب قدرته وقام ولم يأكل



(وقيل مثل الذي يغتاب الناس كمثل من نصب مضيقا) بفتح الميم والجيم (يرعى به حسنة شرقا وغربا) حيث (يغتاب واحدا  
 خراسانيا وآخر شاميا وآخر هرازيا وآخر تركيا) وآخر غير ذلك (في فرق حسنة فيقوم ولا شيء معه) منها لان الناس يقتصر من  
 بعضهم لبعض مظالم كانت بينهم في الدنيا بالسنات والبيئات فمن عليه حق أخذ من حسنة فان فئت وضع عليه من سنات من  
 له الحق فالذي يغتاب الناس من كل قطر يفرق حسنة عينا وشمالا (وقيل يؤتى العبد يوم القيامة كتابه فلا يرى فيه حسنة  
 فيقول أين صلاتي وصيامي وطاعتي فيقال ذهب هلك كله باعتباك الناس) لما مر آتيا (وقيل من اغتیب بغيبة غفر الله له  
 نصف ذنوبه) لان العبد اذا فعل معصية ٣٨ كان عليه انها كاملا فان اغتیب بها نقص انهما الماحصل له من الاجر باعتباك من

اغتباؤه وجعل النقص نصف لانه اعدل  
 (وقال سفيان بن الحسن كنت  
 جالسا عند ابا بن معاوية فقلت  
 من انسان) أي اغتبنه (فقال لي هل  
 غزوت في هذا العام الترك والروم  
 فقلت لا فقال سلم منك الترك والروم  
 وما سلم منك أخوك المسلم) فيه  
 تأديب حسن وإرشاد الى تغيير  
 المنكر في الغيبة على الفور فانه  
 لو قال له انك مغتاب رجما تضررت  
 نفسه منه (وقيل يعطى الرجل  
 كتابه فيرى فيه حسنات لم يعملها  
 فيقال له هذا بما اغتباك الناس)  
 أي باعتباك بهم لك (وان لم تشعروا  
 بذلك فيه دلالة على ان حسنات  
 المغتاب تنقل الى صيغة من  
 اغتیب (وسئل سفيان الثوري  
 عن قوله صلى الله عليه وسلم ان الله  
 يغيث أهل البيت الصالحين) بكسر  
 المهملة أي كثري اللحم فقبل  
 من هم (فقال هم الذين يغتابون  
 الناس فكانهم يأكلون لحومهم)  
 وقال هم الذين يكثرون أكل اللحم

مناسبة أولا (قوله وقيل مثل الذي يغتاب الناس الخ) أقول وسبب ذلك كله المزاجية على  
 الدنيا وحسب اثار النفس بهامع ان الانسان لو نظر اليها بعين قلبه لا يصر حقيقة فئاتها  
 وخسبها قال بعضهم تركت الدنيا لمرعة فئاتها وقله غنائها وخسبته شركائها وقال بعض  
 العلماء استطاع لي زينة الدنيا الا وكشف لي عن باطنها فظهر لي الطرد عنها قال ابو طالب  
 المكي من شهد الدنيا بأول وصفها لم يغتر بها ترو من عرفها يياطن حقيقة عالم يهبط بظاهرها  
 ومن كوشف بها قبحها لم يفسر بعابها قل تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا  
 منهم الآيات قافهم واقول يكفى هذا ابرازا اذ كيف يسهل السعي فيما حصل من الاعمال  
 التكليفية بالملاف غرتها بعدد مئة تأديتها ولا سيما بايصال الثمرات للاعداء ان كانت هناك  
 عداوة فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله يؤتى العبد الخ) هذا تائيدا لما قبله (قوله لان العبد  
 اذا فعل معصية الخ) هذا بيان للمراد مما قبله بوجهه على ذنب واحد فعله عبدا من العبد  
 اغتباؤه غيره به فالتقص الحاصل بفعل الذنب جبر نصفه بالاجر المرتب على غيبة غيره له  
 والا فظاهر العبارة ان الله تعالى يغفر نصف ذنوب من وقعت عليه الغيبة لان نصف ذنب  
 واحد (قوله فقال لي هل غزوت الخ) يشير الى ان المؤمن في الاخ المسلم نفع اخيه وضرر  
 عدوه فالغتاب بجبره قلب حقيقة الحال فضرر الاخ وسلم منه العدو وهذا يمكن من  
 شأنه اقل فضلا عن المسلم (قوله وقيل يعطى الرجل الخ) هو قرير بما قبله وانما  
 ذكره للمبالغة في التنفير (قوله خوفا من تعود الشهوات والاسراف في النفقات) أي  
 وذلك خروج عما هو الافضل في حق العبد المكلف من التقال في الدنيا اقتداء بسيد  
 الكائنات في ذلك ابرار الاقتداء بالسيد الكامل مع ما يضاف الى ذلك من التفرغ  
 للعبادة بالنشاط وجمع الهمة لعدم الشواغل وما يوجب التناقل والتكاسل من التوسع  
 (قوله وهذا المعنى الخ) أي وان كان منقولا واوردا (قوله فقال لو كنت مغتابا لاحدا  
 الخ) المراد افادة العبد عن الغيبة مطلقا وعلى القرض البعيد لو اتفقت الغيبة تلصقت  
 بالوالدين لانها الاسبق بالحسنات من الولد (قوله ليكن حظ المؤمن منك الخ) أي فاقبل

كما كان عمر رضي الله عنه ينهى عن مداومة أكل اللحم خوفا من تعود الشهوات والاسراف في النفقات ولان اهل الدين درجة  
 والعلم قلبا يكونون كثري اللحم والسن فان السن غالبا انما يكون عن كثرة الاكل وكثرة الاكل تكون عن الغفلة والتمتع بالشهوات  
 وهذا المعنى ليس مرادا هنا (وذكرت الغيبة عند ابن المبارك فقال لو كنت مغتابا لاحدا لا اغتیب والذى لانتم حسنا حق بحسناني)  
 لا يتقاعها بها فيه زجر عن الغيبة وانها تضر في الدنيا والآخرة (وقال يحيى بن معاذ) مخاطبا الخطاب العام (ليكن حظ المؤمن  
 منك ثلاث خصال ان لم تنفعه فلا تضره وان لم تضره فلا تنفعه وان لم تعدده فلا تدمه) المقصود طلب عدم الاذية بالغيبة وغيرها وفيه  
 اشارة الى انه ينبغي للعبد ان يكون ناعما بغيره كالملائكة لا ضارا كالشياطين والحيات ونحوهما (وقيل للحسن البصري ان فلانا اغتباك



فبعث اليه طبق - اءوا وقال بلغني انك اهديت الى - سنائك فكافأتك) بذلك هذا من احسن التاديب والارشاد الى ترك الغيبة  
فانه نهي بذلك على انه اهدى اليه احسن ما عنده مما ينتفع به في الاخرة فكافاه على ذلك من طيبات الدنيا وهي الحلوا وبعضهم  
فعل اثم من ذلك بلغه ان رجلا اغتابه فقال والله لا غيظن من امره بذلك فقبل ومن امره بذلك فقال الشيطان ثم قال اللهم اغفر له  
فلم يرض بانه يكافئه بالعفو عنه فقط بل سال الله له المغفرة ليتخلص من ذنبه ويفيق عدوه الذي امره بذلك (اخبرنا علي بن احمد  
الا هو ازي قال اخبرنا احمد بن عبيد البصري قال اخبرنا احمد بن عمرو القنطواني قال حدثنا سهل بن عثمان العسكري قال حدثنا  
الريبع بن بدر عن ابيان عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتى جليباب الحياء عن وجهه فلا غيبة له) اي فلا  
يق له فيها فيما تجاهر به ولا غيبة فيه فلا اثم على من اغتابه فيه لانه لم يكشف سرا بل هو الذي كشف سر نفسه ولانه لم يتألم بما يقال  
فيه لانه الذي استخسنته واظهره (سمعت حمزة بن يوسف السهمي يقول سمعت ابا طاهر محمد بن اسيد الرقي يقول سمعت جعفر بن  
محمد بن نصير يقول قال ابو القاسم الجنيد كنت جالسا في مسجد النونية) ببغداد (انتظر جنازة أصلى عليها واهل بغداد على  
طياتهم) أي مراقبتهم (جلوس يفتخرون بالجنازة فرأيت فقيرا عليه أثر الفسك) ٣٩ (أي العبادة) (يسأل الناس) شيئا (فقلت في

نفسى لو عمل هذا عمل يصون به نفسه)  
عن ذل السؤال (كان اجل به فلما  
انصرفت الى منزلى وكان لي شئ)  
كثير (من الورد بالليل حتى البكاء  
والصلاة وغير ذلك فقلت على جميع  
أورادى فسمرت وأنا قاعد فقلت في  
عيناى فرأيت ذلك الفقير جاوا به  
على خوان) بكسر الخاء (ممدود)  
بوزل عليه (وقالوا الى كل جهة فقد  
اغتنبه وكشف لي عن الحال فقلت  
ما اغتنبه انما قلت في نفسى شيئا  
فقبل لي ما أنت عن يرضى منك  
بمثله) أي بمنزل قولك هذا الكونك  
من أهل العلم والعمل فانت مقصر  
بجهلك ان ذلك غيبة بخلاف من

درجة له ومن ماذ كره والا فالكمال يقع الاخ ويستر ويثني عليه الخبير (قوله فبعث اليه  
طبق حلوا الخ) أقول يدل ذلك منه على زيادة علمه وقوة يقينه وقنائه عن نفسه وبإلوغه  
اعلى درجة في الارشاد ومحبة الله بولاخوانه المؤمنين (قوله وبعضهم فعل اثم من ذلك)  
أقول وجهه غنى عن الابضاح فهو مقام رفيع ودرجة عالية ومحبة خير الاخوان زائدة  
(قوله من اتى جليباب الحياء) أي بان كان لا يبالى من فعل الذنوب جهلا منه ورجاه فكان  
بذلك عن عنى سيد السالكين بقوله اذ لم تسخ قاصع ما شئت وشد له لحرمة له فلا غيبة  
محرمة في حقه (قوله كنت جالسا الخ) فيه تنبيه على موازنة الكمال بخواطر قلوبهم  
تطهيرها لهم ايد ومواء على بساط الانس وموائد الجمال (قوله فقلت على جميع اورادى)  
أي بسبب شؤم الاعتراض بالغفلة عن السرى القضاة (قوله كل ذلك اكرام للجنيد) أي  
بسبب تعجيل ما يؤقته ونبيه ورجعه عما لا يسهل من تلك الخواطر التي لا تليق بكامل مثله  
(قوله يقول كان عندنا شاب الخ) أقول والابتلاء اقل طرق الجزاء في الاعتراض فنسأل  
الله العافية لنا ولاخواننا المؤمنين

#### • (باب القناعة) •

هي لغة الرضا بالمقسوم وعدم التشوف الى ما سواه يقال قطع الرجل يقطع قناعة فهو قانع

اي بسبب ذلك (اذ ذهب فاستحله فاصبحت فلم ازل اتردد حتى رأيت في موضع يتقط من الماء عند تراد الماء أورا قامن البقل مما نسا قط  
من غسل البقل فسلت عليه فقال) لي مكاشفة الى بما وقع في نفسى ونأذى به (يا ابا القاسم تعود) الى ما صدر منك (فقلت) له  
(لا) أعود (فقال غفر الله لنا ولك) كل ذلك اكرام للجنيد ليتخلص في دنياه وأخرا من هذا القصر (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن  
السمرجني رحمه الله يقول سمعت ابا طاهر الاسفرايني يقول سمعت أبا جعفر البجلي يقول كان عندنا شاب من أهل بلخ وكان يجتهد في  
الطاعة (ويتعبد الا انه كان ابدى بختاب الناس ويقول) الاولى فيقول (فلان كذا وفلان كذا) فرأيت به يوما عند المختنين) بكسر  
النون وبفتحها (فالمائة اي المتشبهين بالنساء في افعالهم واقلولهم) (الغداين) للثياب (خرج من عندهم فقلت) له (يا فلان ما حالك)  
أي ما سبب ما أنت فيه من هذا الحال (فقال تلك الواقعة في الناس) أي اغتصابي لهم (أو ففتنى) في بلية فقد (ابنيت بمحض من  
هؤلاء) المختنيز (وانا هوذا اخدمهم من أجله) بسبب محبتى لذلك المختن (وتلك الاحوال) والمقامات التي كنت نظن انك قد  
ذهبت) بسبب تلك الواقعة (فادع الله لي لعله يرحمني

#### • (باب القناعة) •



وقنوع ويقال اقنعه اذا ارضاه ويقال قانع أيضا ومن ذلك قول لبيد

فهم سعيد أخذ نصيبه \* ومنهم شقي بالمعيشة قانع

وغرهم بتفريغ القلب للمناجاة والسلامة من غرر التعرض للآفات والتعجب لما قال  
الارض والسموات واحد لم ان القناعة باعتبار حال موصوفها انواع ثلاثة الاول الرضا  
بالمقسوم من غير اشراف على زائد مع التوفيق في طرق البذل وهذا النوع من اخلاق  
العوام والثاني الاكتفاء بما تندفع به الحاجة من غير التفات لغيره وذلك من شيم الخواص  
والثالث الاستغناء بالذكور وسكر الفكر عن الاحساس بشئ من حظوظ النفس وهو من  
منازل خواص الخواص العارفين رضى الله تعالى عن الجميع ورضى عنا ببركاتهم ثم  
القناعة بانواعها المذكورة من اسباب المزيّد وطرق الاحسان فالحق يرزقنا التوفيق  
لحمايه وسبب القناعة التكليف تحت الشارح عليهم اوارشاده اليها وعلم ما يقاسيه الانسان  
بقدره من العذاب الناجز في قلبه وبدنه فيكون دائم الهم متعوب الجسد لا يجد راحة  
ولا يكتفي بما حصل ولا يرضى من احد من الخلق والله اعلم (قوله هي الاكتفاء بما تندفع  
به الحاجة) أي الرضا بذلك بذوق لو اطلع احدكم على الغيب لاختار الواقع ثم اذا انضم  
لذلك ثم ودان الزائد عن ذلك ربما يطغى تحقق الرضا المذكور وحسن الظن بالله تعالى  
(قوله وهي مدوحة) أي منى على المتخالفين او مطلوبة أي طلبها الشارع من المكلفين على  
سبيل النذب أو الوجوب وذلك باعتبار ما استغنى عنه بوصف القناعة بما قسم له من نصيبه  
(قوله قال الله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة الخ)  
المعنى واقعه اعلم من عمل صالحا أي عمل كان وفيه تحرير لكل مؤمن على العمل الصالح  
وقوله تعالى من ذكرا أو أنثى مبالغة في بيان شموله لكل وهو مؤمن فيسببه لانه لا اعتداد  
بأعمال الكفرة في استحقاقهم الثواب وتخفيف العذاب لقوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا  
من عمل فجعلناه هباء منثورا وايضا اراده بالجملة الاسمية الحالية على نظمه في سلك الصلة  
لأفاده وجوب دوامه ومقارنته للعمل الصالح وقوله فلنجينه حياة طيبة أي في الدنيا بان  
يعيش عيشا طيبا فان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فطيب عيشه بالقناعة والرضا  
بالقسمة ويؤجر الاجر العظيم كالصائم بطيب نهاره بنعيم ليله بخلاف الفاجر فانه ان كان  
معسرا فظاهروا ان كان موسرا فلا يدعه الحرص وخوف الفوات ان يتنأ بعيشه (قوله  
الحياة الطيبة في الدنيا القناعة) أقول كيف لا تكون هي القناعة وهي سبب المزيّد المرتب  
عليه الشكر (قوله القناعة كنز لا يفنى) أي لانها تنمّر سكّون القلب لمراتد الرب  
وتقطع عن الشواغل الدنية وتحمّل على علو الهمة اهروى مسلم يرفعه الى حكيم بن سزام  
قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم سأله فأعطاني وقال ان  
هذا المال خضر حلو فغن أخذه بطيب نفس يورثه فيه ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك  
له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى فقال حكيم فقلت

هي الاكتفاء بما تندفع به الحاجة  
من ما كل وملبس وغيرهما وهي  
مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى  
من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى  
وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة  
قال كثير من أهل التفسير الحياة  
الطيبة في الدنيا القناعة أخبرنا  
الشيخ ابو عبد الرحمن السلي  
قال أخبرنا ابو عمرو محمد بن جعفر  
ابن مطر قال حدثنا محمد بن موسى  
الحلواني قال حدثنا عبد الله بن  
ابراهيم الغفاري عن المتكدر بن  
محمد عن أبيه عن جابر بن عبد الله  
قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم القناعة كنز لا يفنى وقال  
صلى الله عليه وسلم



يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزأ بعدك أحد شيئا حتى أفارق الدنيا وكان أبو بكر  
يدوه فلم يقبل منه وكذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنهما فلم يقبل منه شيئا فقال عمر  
أني أشهدكم يومئذ المسلمين على حكمي (قوله من حسن اسلام المرء ترك ما الخ) منه يعلم ان  
اشتغال الانسان بما يزيد عن قدر حاجته يشاهد علم المتابعة يصير اسلامه غير حسن وذلك  
ظاهر لانه خلاف القصد من حكمة ايجاد الله التي هي تفرغه لعبادة ربه والله اعلم (قوله  
وقال اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا) أي لا زائد عليه مما شأنه ان يشغل عما للحق تعالى  
فهو حينئذ دعا لهم رحمة بهم وشفقة عليهم (قوله السلامة من المطالبة الخ) أي مع ما فيها  
من نوع الاذلال وشغل الفكر بما لا ضرورة اليه وقوله وما يتبعها من التعب أي اللزوم في  
الغالب ولا سيما لمن تهافت على التحصيل (قوله وفي الآخرة السلامة الخ) أي السلامة  
من طول الحساب على طرق التحصيل والبذل وقد ورد من نوفر الحساب ذلك (قوله  
كن ورعا تكن اعبد الناس) أي من اعبدهم (قوله كن ورعا الخ) اقول قد جمع صلى الله  
عليه وسلم في هذا الخبر الشريف سبل الرشاد فينا وديانا وجزء عبارة والطف اشارة  
فسيحان من خصه بجوامع الكلم ومع التوفيق من عنه فهم (قوله تكن اعبد الناس)  
أي تكن من أعبدهم وقوله لان الورع أي الانسان المتخاف بالورع (قوله تكن اشكر  
الناس) قلت والشكر ضامن ثلاثة أشياء ضبط النعم عن الزوال وتغير الحال بالانتقال  
وزيادتها في الحال وبركتها في المال واتصال العبد بعباده على وجه العافية بلا اخلال  
قالت الحكماء الشكر قيد الوجود وصيد المفقود وقالوا أيضا من لم يشكر النعم سلبها من  
حيث لا يعلم قال تعالى واذا نادى ربكم ان شكروا لا تزيدكم واثم كفرتم ان عذابي لشديد  
وقال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم أي اذا غيروا ما بانفسهم من  
الطاعة وهي شكر النعم غير الله ما بهم أي ما من به عليهم من الاحسان وفي ذلك انشدوا

اذا كنت في نعمة فارحمها • فان المعاصي تزيد النعم

وداوم عليها بشكر الاله • فان الاله سريع النقم

اذا تم شيء بدا نقصه • توقع زوالا اذا قيل تم

(قوله لان القنع) أي القانع من الخلق يكتفي الخ أي فهو لا يتشوف الى زائد عما فتح الله  
به عليه بل يراه زائدا عما يستحقه فتكثر نعم الله عليه لان ذلك ثمرة شكره بوعده الصادق قال  
تعالى ان شكرتم لا يزيدنكم (قوله ما تحب نفسك) أي مثل ما تحبها (قوله تكن  
مؤمننا) أي تكن كامل الايمان بحببتك لغيرك من النعم مثل ما تحب لنفسك واكمل من  
ذلك ايتارك الغير بذلك بالفعل او محبة ايتاره بالنعم (قوله غيبت القلب) أي تزیده مونا  
والافاضل الضحك يمتنه لان سبب الضحك كثرة الغفلات وعموم الجهالات وذلك باشارة  
لوعلمه مثل ما علم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا • (قائدة) • اذا عزم العبد الموفق على  
القناعة واخذ الكفاف فليأخذ من وجوه المحموده شرعا ويهتد عن السبل المائلة

من حسن اسلام المرء ترك ما لا يعنيه  
أي وهو ما لا حاجة له به وقال اللهم  
اجعل رزق آل محمد قوتا وثمره  
القناعة في الدنيا السلامة من  
المطالبة بالحقوق وما يتبعها من  
التعب وفي الآخرة السلامة من  
طول الحساب (أخبرنا أبو الحسن  
الاهوازي قال أخبرنا محمد بن  
عبد البصري قال حدثنا عبد الله  
ابن ايوب المقرئ قال حدثنا أبو  
الريبع الزهري قال حدثنا  
اسماعيل بن زكريا عن أبي رجا  
عن برد بن سنان عن مكحول عن  
واثله بن الاسقع عن أبي هريرة  
رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كن ورعا تكن  
اعبد الناس) لان الورع يجنب  
ما يضره شرعا فيكون أعبد الناس  
(وكن قنعا تكن أشكر الناس)  
لان القنع يكتفي بما فتح الله به عليه  
فتكثر نعم الله عليه فيكون أشكر  
الناس بخلاف الشره لانه  
لا يرى من النعم الا العظام فيقل  
شكره (واحب للناس ما تحب  
لنفسك تكن مؤمنا) كاملا لان  
محبة ذلك من اشرف الاخلاق  
وكمال الاخوة في الدين (وأحسن  
مجاورة من جاورك تكن مسلما)  
كاملا لانه صلى الله عليه وسلم قال  
اوصاني جبريل بالجوار حتى ظننت  
انه مورة (وأقل الضحك فان  
كثرة الضحك غيبت القلب) لتوالي  
الغفلات عليه عن أمر الآخرة  
نك ما قال تعالى أو من كان



فجعل الكفر والفقه عن الله موتا والايان والطاعة والمعرفة بالله حياة (وقيل الفقراء) من الدنيا (أموات) قلوبهم بغيرها عن  
 أمور الآخرة (الامن احياء الله بغير القناعة) ورضى بما يسره الله له فقلبه حتى لا تتفاه القناعة عنه (وقال بشر الحافي القناعة ملك  
 لا يسكن الا في قلب مؤمن) كامل لانه ٤٢ محل شريف (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن محمد الشعراني يقول

سمعت اسحق بن ابراهيم بن ابي  
 حسان الانباطي يقول سمعت  
 احمد بن ابي الخوارى يقول  
 سمعت ابا سليمان الداراني يقول  
 القناعة (أى منزلتها) من الرضا بمنزلة  
 الورع من الزهد (هذا) اى القنع  
 (أول) منازل (الرضا وهذا) أى  
 الورع (أول) منازل (الزهد) لان  
 القناعة هى الرضا بما قسم الله  
 وفى تمكن العبد فيها رضى بكل  
 ما يجري به الله عليه والورع هو  
 الاعراض عما فيه شبهة ومتى  
 تمكن العبد فيه خفف عليه مقام  
 الزهد الذى هو الاعراض عما لا  
 شبهة فيه (وقيل القناعة  
 السكون عند عدم المألوفات)  
 لرضا بما اجراه الله عليه فلا يطلب  
 زيادة عليه بعمالة غيره (وقال  
 ابو بكر المرازى العاقل من دبر امر  
 الدنيا بالقناعة والتسوية)  
 لان العاقل يتصرف فى كل محل  
 بما يليق به لمعرفته أن الدنيا زائلة  
 فيمكنه بما يسره له وان تشوفت  
 نفسه لزيادة سوف اياها الآمال  
 تمشية لحالها كأن يقول ان عشت  
 لوقت آخر كان كيت وكيت ففقهها  
 بما حصل فى الوقت (وأمر  
 الآخرة بالحرص والتجهيل وأمر  
 الدين بالعلم والاجتهاد وقال أبو

الى الانحراف وذلك ككسبه بنفسه من صناعة بالنصح أو تجارة بالصدق أو صيد البر والبحر  
 أو ما يجرى هذا الجرى واعلم ان اخس الاكتساب الاكل بالدين والتشبه بالزهاد وملازمة  
 مواطن الهدى مع دعوى التوكل اذ ذلك أوساخ مذمومة (قوله فجعل الكفر الخ)  
 أقول ذلك تقريبا للعقول بما تفهمه فى الموت من عدم الاحساس لمن قام به وعدم  
 انتفاعه بشئ لا نقطاع أعماه والافالكفر اقبح واضر (قوله والايان والطاعة والمعرفة  
 بالله حياة) أى فكما ان الحياة تفيد الحس بالملذونات وبها تتم المنافع فكذلك الايمان  
 وما عطف عليه بل فائدة ذلك المنافع الدنيوية والاخرية والمعيشة الهنيئة المرضية  
 السرمدية (قوله الفقراء من الدنيا أموات) اى فالتقليل من الدنيا لا يدح وتحسن عاقبته  
 الا اذا صاحبه القنع والرضا بالقسوم فالمراد بالفقراء من فقرهم اضطرارى (قوله وقال  
 بشر الخ) يريدان وصف القنع لا يكون الا لمن سبقت له العناية بطهارة القلب من رجس  
 الشهوات مع قوة اليقين وصدق التفرغ لان النور لا يجمع الظلمة (قوله القناعة  
 أى منزلتها الخ) اى فهى اساس الرضا كما ان الورع اساس الزهد وقد وضع الشارح  
 ذلك (قوله القناعة السكون الخ) اى وذلك لا يكون الا بتناهى مراد العبد فى مراد الرب  
 ويسمى ذلك ذوق لواطع احدكم على الغيب لا اختار الواقع وما ذكره نتيجة القناعة  
 وغرته لا عينها كما هو واضح ((قوله العاقل من دبر الخ) أى الكيس من دبر نفسه فى الدنيا  
 بالتصديق بالقناعة وسلاها وقت انزعاجها وقلقه بالتسوية بل وبالرضا بالقسوم نظر الى  
 أن المراد بما كان استدراجا وذلك وخيم العاقبة قال تعالى سنستدرجهن من حيث  
 لا يعاين قال سهل أى غدهن بالانتم وتنسبهم الشكر عليهم حتى اذا ركنوا للنعمة وحببوا عن  
 المنم أخذوا وقبل كل جدد واهمية جدد فالهم نعمة وانسيناهم الاستغفار من تلك  
 المعصية وذلك مأخوذ من قوله تعالى انما على اهلهم ليزدادوا اثما (قوله وأمر الآخرة الخ)  
 أى ودبر أمر الآخرة بالحرص اى الجسد والتجهيل خوف الفوات بفجأة الاسباب ودبر  
 أمر الدين بالعلم تعلميا وتعلما والاجتهاد فى تحصيل غرة ذلك من العبادة ههنا بقوله تعالى  
 وسارعوا الى مفقرة من ربكم (قوله القناعة ترك التشوف الخ) أى وذلك بشاهد أن  
 منع الله عن عطائه اذ لا يمنع من محل ولا من عدم مع ما يترتب على المنع من دوام اللباليه  
 والاستقرار بين يديه وحسن الاختيار فيما وجه به اليه فهو تعالى انما يمنع رجعة بالعبد غير  
 ان شهود العطاء فى المنع انما يكون من صدق هذا وقوله ترك التشوف الخ أقول ذلك من  
 فوائد القناعة وغرتهما اذ هى الرضا وترك التدبير تسليما لحكم العليم الخبير (قوله وقيل  
 فى معنى قوله تعالى الخ) أقول كل قد تكلم بحسب شربه من القناعة وما فيه منها وما

عبد الله بن حنيفة القناعة ترك التشوف الى المفقود والاستغناء بالموجود) لان من استغنت نفسه بما يسر لها ذاقه  
 لم يتشوف الى زيادة على ما حصل له (وقيل فى معنى قوله تعالى ايزدقهم الله رزقا حسنا يعنى) بالرزق الحسن



(القناعة وقال محمد بن علي الترمذي القناعة رضا النفس بما قسم لها من الرزق ويقال القناعة الاكتفاء بالوجود وئوال الطمع فيما ليس بمحصول) كل ذلك علم محاصر (وقال وهب ان العز والفقر خراجا يجولان) أي بطوفان (يطلبان رفيقا فلقيا القناعة فاستقرا) عندها فرقة كن فيها حصل له العز بالله والاستغناء به عن غيره ٤٣ (وقيل من كانت له قناعته سمينة) أي فزيرة (طابت له كل مرقة) فيه إشارة

إلى ان من كانت قناعته اكتفى بأيسر شئ من الدنيا (وقيل صر أبو حازم بقصاب) أي جزاء (معه لم نعين فقال) له (خذ يا أبا حازم) من هذا اللحم (فانه سمين فقال ليس معي درهم) آخذه (فقال أنا أنظر لك فقال نفسي أحسن نظرة) بكسر الفاء أي تأخير واصبرا (لى منك) فيه إشارة إلى ان من كل زهد في شئ كانت رغبته فيه وقرى صبره عنه ولم يذل نفسه في تحصيله (وقيل لم يرضهم من أقنع الناس فقيل أكثرهم للناس مهونة) على مقاصدهم (واقولهم عليهم مؤنة) لان من قنع بما يسره الله عليه تفرغ من هموم الدنيا وأعان الناس ومن رفع مؤنته عنهم ولم يراهم فيما بأيديهم لم اكتفى بما يسره الله له في ذلك دلالة على كمال قناعته باليسير من الدنيا وهذا استدلال بثمره القناعة عليها (وفي الزبور القانع غني وان كان جائعا) لان غناه ليس بما يملكه أو يملكه بل بما يختاره الله له من جوع وشبع وغيرهما (وقيل وضع الله تعالى خمسة أشياء في خمسة مواضع العز في الطاعة والمذل في المعصية) لان المطيع عزيز في الدنيا والآخرة

ذاقهم معناها (قوله القناعة الاكتفاء الخ) قال الشيخ محي الدين بن عربي قدس سره اذا منعتك فذل العطاؤه واذا اعطاك فهو منه فاختار التزك على الاخذ (أقول) ومحل ذلك اذا كان العطاء مارقا للعبد عن باب سيده فلهذا اعتبر الشأن والغالب (قوله وقال وهب الخ) مراده الحث على القناعة لا بجل نيل العز والفقر بأبلغ عبارة وأوجز إشارة (قوله طابت له كل مرقة) أقول ذلك كناية عن الرضا بالقليل المتيسر سواء كان مرقا أو غيره (قوله فقال نفسي الخ) أقول ولذا قال بعض الحكماء الصبر على العدم أيسر من تقلد المنع مع ما فيه من صرف الوجه إلى المخلوق والانس به وربما أدى للاعتماد عليه فكان سبب الطرد والابعاد عن باب الكريم الممانع ما في ذلك من شغل الوقت بهم ثم المكافأة طلبا للسلامة والا كان ذليلا في الخلق وقد قيل عز الزاخرة أشرف من سرور القناعة وقال أبو الحسن اهرب من خير الناس أكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم لم يصيبك في قبلك وشرهم يصيبك في بدلك ولأن أصاب في بدلك خير من ان تصاب في قبلك ولعل ترجع به إلى الله خير من صدق يصدقك عن الله تدبر تدبرهم والله سبحانه أعلم (تنبيه) منع الله تعالى عن عطائه وعطاء الخلق عين المنع فحيث كان كذلك وجب الاعراض عنهم بصفة الإقبال عليه تعالى وذلك يوجب وجودا كرامه واحسانه بلامه له ولا تراخ ولذا قال صاحب الحكم العطائية جل ربنا ان يعامله العبد نقدا فيجازيه نسيئة قلت بخلاف الحق جميعه معجل اذا لا تقي قطعا كالموجود في الحال وذلك لان الكريم اذا أعطى كل واذا خول تول واذا تفضل اوصل والعبد فقير في الحال والمال فيقدم له بالحكمة ما يحتاج اليه ويؤخر له ما تفضل به عليه فانهم والله تعالى أعلم (قوله نفسي أحسن نظرة) وجه ذلك البعد عن متابعة الشهوات وذل المنه والدين وحمل النفس على علو الهمة (قوله أكثرهم للناس مهونة) فيه تنبيه على أن من قصر نظره على الحق ورضى بما أولاه بحكمته ثبت غناؤه واتقعه بأحباؤه وقوله واقولهم عليهم مؤنة أقول في وصية علي كرم الله وجهه لا تجعل بينك وبين الله منعا واعدد نعمه عليك مغرما فلهذا القائل (شعرا)

فلا ألبس النعماء وغيرك ملبسى • ولا أقبل الدنيا وغيرك واهي

جبر الله صدق قلوبنا بالاقبال عليه ومن علينا في كل حال بالدوام بين يديه (قوله وفي الزبور الخ) أي فهي من الشرائع القديمة وقد أكرمهم الشريعة الخاتمة (قوله القانع غني) أي كالفقر في استغنائه عن غيره فكما ان الفنى لا يتطرق إلى غيره استغنا بماله فكذلك القانع اكتفاء بقناعته قال تعالى يحسبهم الجاهل أغنيا من العفاف (قوله وقيل وضع الله خمسة أشياء الخ) أي جعلها متلازمة في الوجود ولا يجمع أن يطلب على وجود الشمر

والعاصي ذليل فيه • ما (والهيب في قيام الليل) لان من قامه وتذلل بمناجاة أولاده فقد أجزل الله ومن أجل الله وتزك راحته ولذا التسمي بمناجاة أجله الله عنده وعند الناس وجعل له عندهم هيبته والحكمة في البطن الخالي



لان خلوه ابلغ في بلوغها واصابة الحق فيها بخلاف غير الخالي لان البطنة تذهب القطنه (والغنى في القناعة) لما مر انما كذا لا يغنى  
(سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت نصر بن محمد يقول سمعت سليمان بن أبي سليمان يقول سمعت ابا القاسم  
ابن أبي نزار يقول سمعت ابراهيم المارستاني يقول انتقم من حرصك) على الدنيا (بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص) لان من  
اشتد حرصه على الدنيا كان حرصه عليها عدوا له يوقعه في الشر فاذا اراد أن ينتقم منه قنع منها باليسير زهدا فيها واعراضا عن  
جمالها وحبها (وقال ذو النون المصري ٤٤ من قنع) وتفرغ لعبادة مولاه (استراح من) مزاحمة (أهل زمانه) في الاسواق

وغيرها (واستطال على أقرانه)  
أي عز في نفسه وارتفعت مرتبته  
عليهم في الدنيا والآخرة واستغنى  
عنهم بفضل الله عليه (ولهذا) قيل  
من قنع استراح من الشغل) بغير  
الطاعة (واستطال على الكل)  
بالعز والمروءة (وقال الكاظمي من  
باع الحرص بالقناعة ظفر بالعز  
والمروءة) لما مر (وقيل من تبع  
عينا ما في أيدي الناس طال  
جزئه وهمه) على امتيازهم عنه  
لان المقادير لا تجري على وفق  
غرضه (وأنشدوا) في ذلك  
(واحسن بالفتى من يوم عار

ينال به الغنى كرم وجوع)  
أحسن مبتدأ أخبره كرم وجوع  
والمعنى يوم يكون العبد فيه جائعا  
كريم النفس عن الحرص والشره  
أحسن من يوم يكون فيه  
ذا عار وذل لينال بذلك الغنى  
(وقيل رأى رجل ~~ك~~ كما  
ياكل ما تساقط من البقل على  
رأس ما فقال له (لو خدمت  
السلطان لم تصب إلى أكل هذا)

دليل كما هو غنى عن التوضيح (قوله لان خلوه ابلغ في بلوغها) أي بلوغها الدرجات بالخفة  
لأداء العبادات (قوله والغنى في القناعة) هو محل شاهد الباب (قوله كما تنتقم من عدوك  
الخ) أي فينبغي للإنسان أن يقوم على نفسه حتى يقطع عنها لئلا يلقى الحرص قطعا لا يبقى لها  
معه أثر (قوله لان من اشتد حرصه الخ) توضيح للتشبيه في كلام المصنف وذلك ظاهر  
(قوله من قنع استراح الخ) ترغيب في القناعة ببيان غرته ما ووجهه فهو ود أن لا يفعل لغيره  
سجانه ولذا قال الشيخ الاكبر قدس سره من شهد الناس لأفعل أهم فقد فاز ومن شهدهم  
لأبادة أهم فقد جاز ومن شهدهم عين العدم فقد وصل فافهم (قوله واستطال على أقرانه)  
أي لانه قد تفرغ لعبادة ربه وذلك أعلى ما يخصه العبد ولذا قال صاحب الحكم العطائية  
كفى من جزائه ابالاعلى الطاعة أنه يرضى لأهلها أي وذلك لانك أنت من حيث أنت  
لا يليق بك الا النقص اذهو وصفك اللازم وامتك الملازم فما جرى عليك من وجوه الكمال  
فنه ورحمة واجهتك منه قال تعالى ولو لا فضل الله عليكم ورحمته ما زكناكم من أحد  
أبدا وقال بل الله عين عليكم أن هذا لكم للايمان ان كنتم صادقين وتوضيحه ان الطاعة كمال  
فالمنة عليك فيها بتوفيقك لها وهي أمان لك في الدنيا والآخرة فالمنة بتأمينك فيها وعز  
وغنى لك في الدارين بسبب ما اودع الله فيها من الخواص وما وعدك عليه من الثواب  
(قوله أي عز في نفسه) أي ولذا قيل عز من قنع وذل من طمع (قوله وقال الكاظمي الخ)  
هو قريب مما قبله (قوله من تبع عينا الخ) ذلك ترغيب في القناعة بتوضيح غوائل  
ضدها ويدل لذلك قوله جل شأنه ولا تعتن عينيك الى ماله عينا به أزواجهم الآية (قوله  
وأحسن بالفتى الخ) أحسن مبتدأ وقوله كرم وجوع خبره وقوله ينال به الغنى صفة ليوم  
عار وأنت خير بان افعل التفضل بحسب الظاهر فقط والافلا حسن في الغنى مع العار  
(قوله فقال له الحكيم الخ) أي فقد أشار له بان مذلة الدنيا فقط اخف من مذلة الدنيا  
والآخرة وهو كذلك بشاهد النقل والعقل (قوله وقيل العقاب الخ) هذا المثال الغرض  
منه تحذير ذي الهمة من السقوط عنها فان الحرمان بعد ذوق لذة الوصول من أقبح  
ما يلاقى الانسان في الدنيا فالجواب الى الشئ الذي بعده الترفع الى منازل العزم واجب

البقل المرمى لان فيه نقصا ومذلة في الدنيا عند اربابها (فقال له) (الحكيم وأنت لو قنعت بهذا) الذي قنعت للاقطاط  
انابه (لم تصب الى خدمة السلطان) التي فيها مذلة في الدنيا والآخرة عند العقلاء (وقيل العقاب) لما فيه من القوة على الطيران  
والعلو في الجو (مزير في مطاره) أي طيارته او محل طيارته (لا يسمو) أي يعلو (البه طرف صياد) أي بصره (ولا طمعه) في أن  
يصيده (فاذا طمع) العقاب (في جيفة علفت على حباله) أي شبكة يصاد بها (نزل من مطاره) اليها (فتعلق في حباله) أي شبكا  
فتكذلك القنوع لا يزال عزيز النفس سالما من المذلة حتى يلوح له شئ من الدنيا فيطمع في سلبها فيزول عزه ويحل به ذله



ولهذا المادخل الحسن البصري مكة ورأى رجلا من اولاد قاطمة قد أسند ظهره الى الكعبة وهو يعظ الناس فساله فلاملا  
الدين فقال الورع فقال وما فساد فقال له منلك يصلح أن يعظ الناس (وقيل لما نطق موسى عليه السلام بذكر  
الطمع فقال لو شئت لا اتخذت عليه أجرا قال له الخضر) وهو عند الاكثرين نبي وقيل ولي (هذا فراق يقي ويملك) المشهور انه انما  
قال ذلك بحكم الشرط وهو قوله ان سألتك عن شئ بعدي فلا تنصا - بقي مع ان ما قاله هنا قد يقال ليس فيه طمع لان أخذ  
الاجرة على العمل لا طمع فيه وقد تقدم في الآية انهما استطعما أهلها الاموسى وحده (وقيل لما قال موسى عليه السلام ذلك)  
أى لو شئت لا اتخذت عليه أجرا (وقف) خرقا للعادة (يزيدى موسى والخضر عليهما السلام فلي وكانا جاثعين الجانب الذي يلي  
موسى عليه السلام في مشوى) أى في فقيهه تعب للطمع (والجانب الذي ٤٥ يلي الخضر مشوى) فلا تعب فيه لعدم

الطمع (وقيل في قوله تعالى  
ان الابرار انى نعيم هو) أى النعيم  
(القناعة في الدنيا) وفي قوله (وان  
القيار انى بهيم هو) أى الجحيم  
(الحرم في) وفي نسخة على  
(الدنيا) هذا تفسير باللازم لان  
من قنع باليسير استراح سره وقل  
تعبه فكان منعما ومن اشتد  
حرصه كثر تعب وقات راحته  
وكان معذبا (وقيل في قوله فكل رقبة  
أى فكها من ذل الطمع وقيل في  
قوله تعالى انما يريد الله ليذهب  
عنكم الرجس أهل البيت بعب  
الجن والطمع ويظهركم تطهيرا  
يعنى بالسخاء والايشار وقيل في  
قوله تعالى) كناية عن سليمان عليه  
السلام (هبط لمساك لا يبغي  
لاحد من بعده أى مقاما في  
القناعة أنفرد به من بين اشكاله  
واكون راضيا فيه بقضائك  
وقدرك (وقيل في قوله تعالى)

للاخطا في الدركات وربما كان سببا لدوام الابعاد والعباد بالله تعالى فالدوام على علا  
الهمة بوجوب دوام العز والخطا طها بوجوب حلول الذل قابلا وسقوط الهمة (قوله  
ولهذا المادخل الحسن الخ) قد تقدم ذكر ذلك واعاده لمناسبة المقام (قوله وقيل لما نطق  
موسى بذكر الطمع) أى بذكر ما هو على صورته كما يرشد اليه قوله فقال لو شئت لا اتخذت  
عليه اجر الان اجر ليس من الطمع في شئ وبينه فلا حاجة لما طال به الشارح (قوله  
بذكر الطمع) اقول اهل العنوان به للاشارة الى ان ما ذكره ليس من ملائعات مقامه لان  
شأن مثله التقى والاعراض عن مفساد الاشياء (قوله المشهور الخ) الغرض ان تورك  
على المصنف في نسبة الطمع لسيدنا موسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام وقد علمت  
ما فيه (قوله فقيهه تعب للطمع) لا تغفل عن كون المراد منه ما هو على صورته (قوله وقيل  
في قوله تعالى الخ) هو وما بعده من قبيل تكثير الأدلة على طلب القناعة (قوله هو أى  
النعيم القناعة وقوله هو أى الجحيم الحرم) اقول انما جعل على ما ذكره فقيه القناعة  
وتقييد الحرم والا فاذى نص في معناها انها مسوقة لبيان نتيجة الحفظ والكتاب  
المذكورين قبلها من الثواب والعقاب يوم القيامة ومثل ذلك يقال في الآيات بعدها  
فتدبر معانيها عند من يعانها (قوله استراح سره الخ) أى استراح في الدنيا والآخرة  
ومثل ذلك يقال في مقابلة خلافا لما يظهر من كلام الشارح وان كان فيه مجازاة لكلام  
المؤلف (قوله أى فكها من ذل الطمع) أى من الذل الناشئ عن الطمع فهو من اضافة  
السبب الى السبب (قوله كل ذلك يدل الخ) أى والشئ اذا ذكر مرده دل على طلبه  
طبا حثيثا فلهي الانسان القيام على نفسه بالخلق بالقناعة ليفوز بالمرز والشرف (قوله  
فقال جعلت أسباب الخ) المراد انه اتصف بالقناعة على وجه لا يمكن انفكاكه عنه فكان  
ذلك من أسباب وصوله الى ربه حيث قطع عن نفسه أسباب الشهوات التي هي من أقوى

كناية عن سليمان عليه السلام (لا عذبته عذابا شديدا يعنى لاسلبته القناعة ولا بليته بالطمع يعنى أسأل الله سبحانه أن يفعل  
به ذلك) كل ذلك يدل به هذه التفسير على ان القناعة باليسير من الدنيا وصف محمود وان الطمع فيها والجنال بها وصف مذموم (وقيل  
لا يزيدهم وصلت الى ما وصلت) اليه من مقامك العظيم (فقال جعلت أسباب) الوصول الى (الدنيا فربطتها بجبل القناعة) باليسير  
منها (ووضعتها) أى الاسباب (في مخبئ الصدق) في البعد عنها (ورميت بها في بحر اليأس) من رجوعى اليها (فاسترحمت) من  
تعينها ووصلت الى ربي اى دام شغلي به دون غيره (جعت محمد بن عبد الله الصدق في رجه الله يقول سمعت محمد بن قرحان يسامرة)  
بلدة بغداد وأصله من رأى (يقول سمعت خالى عبد الوهاب



يقول كنت جالسا عند الجيد  
ايام المومم وسول جماعة كثير  
من الهم والمولدين فجاء انسان  
بخمسة مائة دينار ووضعها بين  
يديه وقال مقصودي (تفرقها  
على هؤلاء الفقراء فقال لك  
غيرها فقال نعم لي دناءة كثيرة  
فقال اتريد غير ما تملك فقال نعم  
فقال له الجسد خذها فانك  
اسوج اليها ما لم يقبلها) منه  
لانه مع جماعة الذين سلوا اقتباده  
اليهم اغنياء بالله وبذبحه  
ومناجاة فلا حاجة لهم بالمال وفي  
ذلك دلالة على ان الجسد اراد ان  
ينقل هذا الانسان الى أعلى من  
درجته وأن يعرفه ان الله عبادا  
اغنياء به وبمناجاة لانه لما حسنت  
نيته وهان عليه بذل خمسة مائة  
دينار لواحد معه جماعة من اهل  
الخير دل على قوة ماله الى اهل الخير  
وبعد عن الدنيا في الجملة والله اعلم

### • (باب التوكل) •

هو الاعتماد على الله تعالى وقطع  
النظر عن الاسباب مع تهيتها  
ولهذا قال صلى الله عليه وسلم  
اعقل وتوكل ويقال هو كلة الامر  
كله الى ماله والتعويل على  
وكالته يعني عملا بقوله تعالى  
فاتخذ وكلا ويقال هو ترك  
السعي فيما لا تسعه قدرة البشر  
ويقال هو ترك الكسب واخلاء  
اليد من المال ورد بان هذا انا كل  
لا توكل وسبب في شي مما يقارب  
ذلك والتوكل نحو مخرج ومطلوب  
(قال الله عز وجل ومن

الحب بين العبد وربه (قوله يقول كنت جالسا الخ) في ذلك تنبيه على ان سهولة الاتفاق  
في وجوه الخيرات لا تكفي في شرف النفس الا اذا صاحب ذلك عدم التطلع الى زائد ما  
منه بوصف قناعة القلب

### • (باب التوكل) •

اعلم ان حقيقة التوكل هي كلة الامر الى مولانا والتجاول الى علمه ومراقبته ليدير  
أمرنا ويكفيك همك وهو بهذا المعنى من أخلاق العوام اذ هو في طريق الخواص على  
عن الكفاية ورجوع الى الاسباب لانك برفضك لها ووقوفك مع التوكل صار بداها  
فكانت معاك بعارضته من حيث اعتقادك الاتصال عن تلك الاسباب حقيقة التوكل  
عند القوم كلة الامر في تخليص القلب من علم التوكل بشاهد علمه ان الله سبحانه لم يترك  
شيئا من ملابيل فرغ من الاشياء وقدرها وان اختل منها شيء في المفعول أو تشوش  
في المحسوس أو اضطرب في المعهود فهو المرید وشأنه سوق المقادير الى المواقب فالتوكل  
اراحة النفس من كل النظر ومن مطالعة السبب سكونا الى ما سبق في القسمة مع استواء  
العالمين في النظر ومع علم ان الطلب لا يجمع والتوكل لا يمنع فتي طلب بتوكله عوضا كان  
توكله مملولا وقصده مدخولا فاذا تخلص من رق الاسباب ولم يلاحظ في توكله سوى  
خالص حق الله تعالى عليه كفاء الله كل هم والتوكل لغة اظهار العجز والاعتماد على غيره  
والاسم التكلان وهذا معناه شرعا أيضا وهو ينقسم الى واجب ومندوب والثاني متفاوت  
في الرتب والمقامات فالواجب ما حبس على فعل الواجبات وحجز عن فعل المحرمات ولا  
تخفى الصور المحقة لذلك على من له الحام والمندوب اعتماد القلب على حسن صنيع الرب  
في سائر الحركات والسكنات وعدم الالتفات الى الاسباب اشتغالا عنها بوجدان كامل  
الاوليات (قوله هو الاعتماد الخ) أي ثقة بالوعد الصدق وقوله وقطع النظر عن الاسباب  
عطف لازم وذلك يتحقق بشهود أنه لا مؤثر في شئ سواه تعالى (قوله مع تهيتها) أي مع  
العمل بها اقياما بطلبها وذلك لا يتحقق في التوكل الا مع الاعتماد عليها والركون اليها والافكل  
منها ما يلزم شرعا (قوله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم) أي في قصة الاعرابي الذي قال له  
في شأن ناقته حين سأله ادعها واتوكل فقال له ارشاده اعقلها وتوكل اي فالتوكل  
لا يتنافى الاخذ بالسبب لان التوكل من أعمال التلويب والكسب من أعمال الجوارح  
فالمدار على ان العبد لا يعتمد على غيره تعالى في شئ من الاشياء (قوله ويقال هو كلة الامر  
الخ) اي تفويضه الى ماله وموكله ومدبره سابق حكمته العلية (قوله والتعويل)  
اي الاعتماد على وكالته أي تصرفه في شأقه من غير التفات الى غير ذلك وذلك كما ترى  
لا يتنافى الاخذ بالاسباب (قوله ويقال هو ترك السعي الخ) أي ترك التدبير فيما غاب عنا  
أمره مما لا يتأثر بغيره وقوفه مع اللذات في حق الرب تبارك وتعالى (قوله بان هذا انا كل  
الخ) أي لان فيه ابطال حكمته الاسباب وذلك من الابتداء (قوله قال الله عز وجل ومن



يتوكل على الله فهو حسبه) أي من يفوض إليه أمره فهو كافي في جميع أموره أن الله بالغ  
أمره أي يبالغ ما يريد لا يفوته مراد ولا يعجزه مطلوب وقرئ بالغ بالتنوين وعدمه  
وأمره بالنصب والجر وقوله تعالى قد جعل الله لكل شيء قدرا أي تقديرا وتوقينا أو  
مقدارا وهو بيان لوجوب التوكل عليه تعالى وتقويض الأمر إليه لأن العبد إذا علم أن  
كل شيء من الرزق وغيره لا يكون إلا بتقديره تعالى لا يبقى له إلا التسليم للقدر والتوكل عليه  
تعالى ومن ذلك يؤخذ معنى الأيتان المذكورتان بعدها قدبر (قوله من لوازم الإيمان)  
أي من لوازم كمال الإيمان كما لا يخفى نعم لو اعتقد الشخص التأثير لغير الله تعالى اتقى عنه  
أصل الإيمان كما أشار له الشارح والحاصل أن اعتقاد الأسباب مع اعتقاد أن التأثير  
في كل شيء لله تعالى لا يضر في أصل الإيمان وإن ضرب في كماله (قوله ومن اعتمد على غيره الله  
الخ) أقول من ذلك شهود الحسن لنفسه فالكمال في القناعة عن النفس اعتمادا على مال الرب  
تعالى ولذا قال بعضهم في دعائه اللهم أعص ما في اليك بآيات ما منك إلى حتى أكون  
في كل شيء بك لا بنفسى واختلى فاني لأملك خيرة لنفسى (قوله أن رسول الله الخ) أفاد  
هذا الخبر الشريف طلب التوكل ببيان غمته من دخول الجنة بغير حساب بل غرة التوكل  
كفاية الله عبده كل مهم ديني ودنيوي ولهذا حكى أن سيدنا موسى علي نبينا وعليه الصلاة  
والسلام انتهى ذات يوم بأغنامه إلى وادع كثير الذئب وكان قد بلغ به التعب فبقى  
متعبا أن اشتغل بحفظ الأغنام فجزع عن ذلك لغلبة النوم عليه وشدة التعب وإن طاب  
الراحة والسكون رجعت إلى الذئب على غنمه فرمق بطرفه إلى السماء وقال احاط عليك  
ونفذت إرادتك وسبق تقديرك ثم وضع رأسه فنام فلما استيقظ وجد ذئبا واضعا رأسه على  
عاتقه وهو يرى الأغنام فتعجب موسى من ذلك فأوحى الله إليه يا موسى كن كما تريد أكن  
لك كما تريد وحكى أن الجراد وقع على زرع رابعة العدوية فلما جاءها الخبر خرجت فرأت  
الجراد فقالت بعد أن رمقت بطرفها إلى السماء وقالت الهى رزقى قد تكفلت به فان شئت  
فأطعم رزقى أعداءك وإن شئت فأطعمه أحبائك وأولياءك فطار عنه الجراد (قوله  
لا يكتوون) أي لا يفعلون ذلك معقدين عليه بل يرجعون فيه وفي غيره إلى خالق الأسباب  
ورب الأرباب وبذلك تعلم أن فعل ذلك إذا دعاه لا يضر ولا يخرج عن التوكل ويشهد  
له خبر ابن عباس رضي الله عنهما حيث قال كنت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا غلام الأعمال كلمات احفظ الله يحفظك احفظ الله تجدد مجداهك إذا سألت فاسأل الله  
وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك  
إلا بشيء قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله  
عليك رفعت الأعلام وبغت العصفاء فقوله لا يكتوون ليس المراد منه النهي عن  
التداوى بالمكنى أو بغيره بل عن الاعتماد على شيء سواه تعالى كما يدل له خبر لكل داء دواء  
فاذا أصيب دواء الداء أبرأ بآذن الله (قوله ولا يطهرون) أي لا يقولون على الكراهية

يتوكل على الله فهو حسبه) أي كافي في جميع أموره أن الله بالغ  
(وقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون)  
وقال تعالى وعلى الله فتوكلوا  
ان كنتم مؤمنين) وقضية هذا أن  
التوكل من لوازم الإيمان فينتفى  
بآفته إذا الإيمان هو التوحيد  
ومن اعتمد على غيره الله لم يوجد  
بالحقيقة وإن وحده باللسان  
(أخبرنا الإمام أبو بكر محمد بن  
الحسن بن فورك رحمه الله قال  
أخبرنا عبد الله بن جعفر بن أحمد  
الاصماني قال حدثنا يونس بن  
حبيب بن عبد القاهر قال حدثنا  
أبو داود الطيالسي قال حدثنا حماد  
ابن سلمة عن عاصم بن بهدلة عن  
زبر بن جبير عن عبد الله بن  
مسعود رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال أريت  
الأم بالموسم) أي موسم الحاج  
وهو جمعهم (فأريت أمي قد ملوا  
السهل والجبل فأجهني كثرتهم  
وهيئتهم فقبل لي أرضيت) بذلك  
(قلت نعم قال ومع هؤلاء سبعون  
الفا) أيضا (يدخلون الجنة بغير  
حساب لا يكتوون) أي لغير حاجة  
(ولا يطهرون) من شيء أي  
لا يعتقون ما كانت تعتقه  
الجاهلية من التطير بالطير وغيره  
(ولا يسترقون)



أى برقى الجاهلية (وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة) بتخفيف الكاف وتشديد هاء (ابن محسن الأسدي فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة) أى ٤٨ بسبقه (وسمعت عبد الله بن يوسف الأميهاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول

سمعت أبا بكر الوجهي يقول قال أبو علي الروذباري قلت لعمر بن سنان احك لي من سهل بن عبد الله التستري (حكاية فقال انه قال علامة المتوكل ثلاث لا يسأل عن حاجته أحد من خلق الله الا عند الضرورة لان السؤال ذل (ولا يرتد) شيئا أعطيه بلا سؤال تلبر ما أتاك من غير مسئلة فخذها فاعلم هو رزق رزقك الله (ولا يصبر) ما حصل يده خوفا من تغير المقسوم له لمنافاته التوكل (وسمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا عبد الله الشرازي يقول سمعت أبا موسى الديلمي يقول قبل لا يزيدهما التوكل فقال لي ما تقول أنت) فيه (فقلت ان أصحابنا يقولون لو ان السباع والافاعي) أى الحيات (عن عيينك ويسارك) أى وغيرهما (ما تحرك لذلك شرك) اقوة يقينك بالله واعتمادك عليه (فقال له ابو يزيد نعم هذا قريب ولكن لو ان أهل الجنة في الجنة يتنعمون وأهل النار في النار يمدحون ثم وقع لك غير عليهما) بان ميزت احدهما على الآخر يعني اخترت لنفسك

شرا بل يحضون على ما عزمو عليه كما هو المطلوب شرعا (فائدة) المتوكل هو الاعتماد على الخالق دون رؤية الخلائق فلا يمنع الاخذ بالاسباب شهود الملك الوهاب فافهم ولا تعمل على من لم يعلم (قوله أى برقى الجاهلية) احترز بذلك عن رقى الاسلام فهي جائرة شرعا كما يدل له حديث أبي سعيد الخدري رضى الله عنه حيث رقى بالقائمة على قطيع من الغنم الحديث (قوله وعلى ربهم يتوكلون) أى ولواخذوا بالاسباب وبذلك تعلم أن التداوى لا ينافى التوكل بل هو ما ذون فيه كما يشهد له خبر شريك قال قالت الاعراب يا رسول الله ألا تتداوى قال نعم يا عباد الله تداووا فان الله لم يضع داء الا وضع له شفاء أو قال دواء الاداء واحدا قالوا يا رسول الله وما هو قال الهرم وقال فيه حديث حسن صحيح (قوله سبقك بها عكاشة) أى فهو بسبب سبقه قد حازا الفضيلة فالسبق الى الخيرات محمود ومندوب اليه (قوله علامة المتوكل الخ) اعلم ان الكسب لا ينافى التوكل وما ذكرناه فهو باعتبار حال بعض المتجربين الذين لم يتوجه عليهم الامر بالكسب لقله فائدتهم وقوة صبرهم وكمال اشتغالهم برحمهم واهراضهم من الفضول فهم لا يرجعون الى الكسب الا عند الضرورة والافكهم من تارك الكسب لم يشم رائحة التوكل وكمن مكسب عنده من التوكل ما لا يعلمه الا الله تعالى ولدى الامتحان به ووض ما لا يلائم النفس يتحقق الانسان بما هو عليه من الخلق ان كان التوكل أو خلافة تدبر (قوله ثلاث الخ) أقول واسباب يسيرها شهود العلم بالله وبصفاته وانفراد به بالتصرف في الملك وأنه لا يكون الا ما يريد ولا ضار ولا نافع فيه وعلم أن المسبب يقع عند السبب لايه بل بقدره رب الارباب الفاعل المختار والتفكر في غرات التوكل وما وعد الله به المتوكلين في آخرهم وما منحهم به في دنياهم وغير ذلك من فوائد التوكل فان قلت هل من أسباب التوكل مجانبية الاسباب من جهة انه اذا لم يبق للعبد سبب ولا معلوم تسكن نفسه اليه يرجع الى الله ويعقد عليه قلت ذلك جهل محض سببه سوء الاعتماد اذا لاخذ بالاسباب مع عدم الاعتماد عليها تابع للايمان وقوة اليقين بانفراد الحق تعالى بالافعال والاحكام (قوله فقلت ان أصحابنا الخ) أقول يدل ذلك على غلبة حناية الله تعالى بهم حتى شغلهم عن الخوف من غيره واعلم ان احوال المتوكلين منها يكون القلب عند البليات وعدم الوثوق بما هم عليه من الاسباب العاديات والتثبت عند الاسباب المحصلة للمطلوبات ومراعاة أحسن وجوهها والاعراض من خبيثها فحينئذ المتوكل ساكن القوادس سديد الاعتماد متصرف بالامر فيعائنه وبين ربه والعباد (قوله ولكن لو ان أهل الجنة الخ) فيه تنبيه على وصوله الى مقام القناء عن

شيئا (خرجت من جملة التوكل) لان الاعتماد على الله تعالى ينافى أن تسب لنفسك فعلا لانك لا تعلم مصيبتك في أى مراداته جهة لاني النعيم ولا في العذاب فلا يليق بك تمييز ولا اختيار وذكرا نعيم الجنة وعذاب الآخرة لانهم ما أشد من غيرهما والافليس ايمرادين بل المراد مطلق النعيم والعذاب وهذا كما فعل ابراهيم الخليل عليه السلام واني مسلم الخولا في فقد كان دخولهم في النار راحة وشرفا لما يذكرون في الدارين وذلك بعدم اختيارهما لنفسهما شيئا



(و) اهـذا (قال سهل بن عبد الله) التستري (أول مقام في التوكل أن يكون العبد يذيق الله تعالى كالميت بين يدي القائل بقائه كيف أراد لا يكون له حركة ولا تدبير) لأن من وثق بكريم واعتمد عليه سكنت نفسه له وكان معه كالميت لا حياة به ولا حركة وأما سراج قبايه من هم التدبير والاختيار إلا ما أمر به وبه ونهاه ٤٩ عنه (وقال حمدون) القصاص (التوكل هو

الاعتصام بالله تعالى) اى الاعتقاد  
 عليه (سمعت محمد بن الحسين يقول  
 سمعت ابا بكر محمد بن احمد البطنى  
 يقول سمعت محمد بن حامدة يقول  
 سمعت احمد بن خضرويه يقول  
 قال رجل لحاتم الاصم) عن شك  
 فى مجرى أسـ باب الرزق او غفلة  
 عنه (من اين تا كل فقال والله  
 خزانة السموات والارض ولكن  
 المنافقين لا يفقهون واعلم ان  
 التوكل محله القلب والحركة  
 بالظاهر) وهى السبب (لاتنافى  
 توكل القلب بهدما تحقق العبد  
 أن التقدير) للاشياء (من قبل الله  
 تعالى) وسبأنى يانه (فان تعسر  
 شئ) على عبده (فبتقديره) تعالى  
 يسهل بسهولة (وان اتفق شئ)  
 ويسر (فبتقديره) عز وجل  
 (اخبرنا ابى بن احمد بن عبدان  
 قال اخبرنا احمد بن عبيد البصرى  
 قال حدثنا غيلان بن عبد الصمد  
 قال حدثنا اسمعيل بن ميمون  
 الجدرى قال حدثنا خالد بن يحيى  
 قال حدثنى عمى المغيرة بن أبى قرة  
 عن أنس بن مالك قال جاء رجل  
 على ناقته فقال يا رسول الله  
 أدعها) أى اتركها (وأترك  
 فقال) عليه الصلاة والسلام

مراداته في مراد الحق سبحانه وتعالى (قوله أقول مقام في التوكل الخ) أقول وعماسهل  
للإنسان مثل هذا الصلح عليه بجزء من تبدل رزقه كجزء عن تغيير خلقه وله الإشارة بقوله  
سبحانه وتعالى الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فإنه قد أضاف هذه  
الأفعال إلى نفسه خاصة فلا يقدر أحد غيره على شيء منها وتفكره في قول الحسن العز  
والغنى يجعلون في طاب التوكل فإذا نظروا به أو لم ينظروا فمن قصر نظره عليه تعالى أدرك العز  
واستغنى عن سائر الخلق (قوله أن يكون العبد الخ) إن قلت هذا يعارض طلب التدبير  
في القربات وأنواع الطاعات قلت لا معارضة لأن المرجع إلى تدبير الله وأمره لا إلى اختيار  
العبد وغرضه واعلم أن أعلى التوكل طلب الخاص من الوقوف مع التوكل (قوله كليت  
بين يدي الغافل الخ) أي ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى جعل الروح  
والراحة في الرضا واليقين وقيل لله على الناس ثلاثة اتباع نبيه والتوكل عليه والصبر على  
ذلك إلى الموت فمن لم يتبع فبدع ومن لم يتوكل فبدبر ومن لم يصبر ففازع (قوله من أين  
تأكل) أي كيف سلوكه سبيله مع ربط الأسباب والمسببات جهل منه بأن الله هو الخالق  
ليكل شيء والقادر على الربط والافك (قوله فتعال ولله خزائن السموات والأرض الخ) فيه  
إشارة إلى عدم ثقة السائل ونفاقه (قوله والحركة بالظاهر) أي بقصد الامتنان لا تنافي  
التوكل أي بشهود أن الله هو الفاعل المختار (قوله فان تعسر شيء فقديره) أي بقضائه  
وقدره ومن ذلك ما قبل

ما لا يكون فلا يكون بحسب الۃ \* أبدا وما هو كائن سيكون  
يسمى الذی فلا ینال بسببہ \* ظاویہ غلی عاجز ومہین

(قوله جاه رجل) أى اعرابي كما ثبت بذلك الرواية (قوله اعقاهما وتوكل) أى قالته بدير  
الذى هو تقدير شون تكون في المستقبل مما يخاف أو يرجي اذا كان معك وبابا للتعويض  
لم يكن من التدبير المنهي عنه وهو كذلك عند أهل الحق وان أطلق عليه اسم التدبير فهو  
مجاز بخلافه بحكم النفس والعقل والهوى فانهم (قوله فيه دلالة على ان التسبب الخ)  
أقول في ذلك اشارة الى ان الذى ينبغي للعبد الموفق أن يقف مع السبب بظاهر الجوارح  
امثالاً ويختص باطنه الى التقويض اعتماداً على أن الله تعالى هو القاعل المختار لما يريد  
فيكون حقيقته مسلماً وموثقاً والله الموفق (قوله من صح توكل على الله في نفسه) أى  
في ذاته بان اعتمد على الله تعالى وفوض أمر صلاحها اليه بسبب علمه بالهجر والقصور عن  
جانب ما يفتهها ودفع ما يزيها صح توكل عليه في غيرها من سائر الخلق اذ هم مثله في الهجر  
والقصور فاذا ثبت قلبه على ذلك لم يشق بغيره تعالى فيلزم أن يفوض أمره اليه (قوله لان

٧ م ج ث (اعقلها او توكل) فيه دلالة على ان التسبب لكونه فعل الجارحة لا يتنافى التوكل لكونه فعل القلب بل قد يجب التسبب (وقال ابراهيم الخواص من صم توكله) على الله (في نفسه صم توكله) عليه (في غيره) لان



العبد اذا عرف هجره وان افعاله كلها محمولة لله اطرد له ذلك في سائر الخلق لانهم مثله في العجز والخلقة (وقال بشر الحافي يقول أحدهم  
توكلت على الله تعالى (و) هو (يكذب على الله تعالى) اذ لو توكل على الله لرضى بما يفعل الله به) لان الرضا بذلك من ثمرات التوكل  
فمن رأى ان جميع ما هو فيه نعمة من الله عليه رضى بجميع ما يجرب به عليه فيكون صادقا في توكله (وسئل يحيى بن معاذ متى يكون  
الرجل متوكلا فقال اذا رضى بالله تعالى وكبلا) عنه فانه يكفيه قال تعالى وكنى بربك وكبلا في علم سعة رحمته حتى تمت كل مرحوم  
ورضى بجريان افعاله عليه فقد اعقد بقلبه عليه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن علي بن الحسين  
يقول سمعت عبد الله بن محمد بن الصامت ٥٠ يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول بينا انا أسير في البادية واذا اناهم ياتف

يهم تف فالتفت اليه فاذا اعرابي  
يسير فقال لي يا ابراهيم التوكل  
يكون (عندنا) بالودي (أقم  
عندنا) بما (حق) يصح توكل الم تعلم  
ان رجاء لا دخول بل فيه أطمعة  
تحمك) على الإقامة فيه (قطع  
رجاءه عن البلد ان توكل) على  
الله ايسر المراد ان الاسباب تنافي  
التوكل على الله بل المراد انه ينبغي  
للعبد ان يعتمد نفسه في دعوى  
التوكل عليه والاعراض عن  
الاسباب في الاماكن التي يغلب  
فيها الانقطاع عن الاسباب بخلاف  
غيرها كالبلدان لان النفس ساكنة  
فيه الى المعتاد والمعارف فان رأى  
فيها نقصا كلها او محبة شكر  
(وسمته) أيضا (يقول سمعت  
محمد بن أحمد الفارسي يقول سمعت  
ابن عطاء) قد (سئل عن حقيقة  
التوكل) يعني عن غلبة أحوال  
المتوكلين على القلب (فقال)  
حقيقته (أن لا يظهر فيك انزعاج)  
وقلق وميل (الى الاسباب مع شدة

العبد الخ) محمله يعلم بما وضعا قبله قوله وقال بشر الحافي الخ) مراده الحث على التخلق  
الباطني بالكمالات كالتأهري بأن يكون باطن الانسان كظاهره في الاخلاق الشريفة  
وذلك أقدر درجات الكمال وأعلىها زيادة حال الباطن بالنسبة للظاهر (قوله فقال اذا  
رضى بالله تعالى وكبلا الخ) محمله الرضا بالمقادير الملائم منها وغير الملائم (قوله يقول بينا  
أنا أسير الخ) محمله الارشاد على طرق مراقبة حال النفس في دعواها ووصول مقام من  
مقامات الكمال بالتأمل في أدلة صدقها بامتحان درجة قربها بل والحث على العزلة وقصد  
سبيل الغربة نعتي أن يستوحش من الخلق بواسطة الترقى الى الاستئناس بالحق (قوله  
لان النفس ساكنة فيه الى المعتاد والمعارف) اعلمه والمتعارف به من وجود الاقوات  
وغيرها (قوله فقال أن لا يظهر فيك الخ) محمله الحث على علو الهمة بالتخلي بكمال  
التفويض ودوام سكون السر وعدم الالتفات الى ما سوى الحق سبحانه وتعالى من سبب  
أو مسبب ولو كان ذلك في حالة الفساقات والضرورات فناء في مرادات رب الكائنات  
وذلك هو مثل قول بعضهم انه سكون بلا اضطراب واضطراب بلا سكون فان الانزعاج الى  
الاسباب هو الاضطراب عند الاستياج والسكون بلا اضطراب هو الوقوف مع الله تعالى  
وقت الاختيار بالاسباب (قوله وهو طرح البدن في احكام العبودية) أي وذلك يتحقق  
بالسليم والرضا باحكام الحكيم لامت النفس ام لم تلائمها وبما ذكره التخلق بحق  
عبوديته للبارئ تعالى (قوله وتعلق القلب بالربوبية) أي بأن يدوم على مراقبة الله  
تعالى في كامل حركاته وسكناته (قوله والطمانينة الى الكفاية الخ) اقول ذلك بالنسبة  
للمريد والافعال المعارف المحقق فوته الذكروحياته الفكر فلا التفات له الى غير ذلك (قوله  
فان أعطى شكر الخ) اقول وذلك من اخلاق المريدين والافعال الكاملون نعمتهم انهم اذا  
أعطوا آثروا وان منعوا شكر والانهم به دون البلاء من النعم والعطاء من النعم (قوله  
التوكل ترك تدبير النفس الخ) اقول ذلك جار على ما قدمناه من تعاطي الاسباب مع تعلق  
القلب بالله تعالى لا بها والاعتماد عليه لا عليها (قوله ترك تدبير الخ) أي على معنى السكون

فاقتسك) أي حاجتك (اليها ولا تزول) أنت (عن حقيقة السكون) والميل (الى الحق) تعالى (مع وقوفك عليها) أي على  
الاسباب واشتغالك بها فاعتمادك يكون على ربك وان تعاطيتها (سمعت أبا حاتم المجبستاني رحمه الله يقول سمعت ابا نصر السراج  
يقول شرط التوكل ما قاله ابو تراب الخشبي وهو طرح البدن في) احكام (العبودية وتعلق القلب بالربوبية والطمانينة الى  
الكفاية) من الله لانه تعالى راعى ابقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه أي كافيها كما مر (فان أعطى) شيئا منها (شكروا) وان منع  
صبروا كما قال ذو النون) المصري (التوكل ترك تدبير النفس والانخلاع) أي التبري (من الحول والقوة



وانما يقوى العبد على التوكل اذا علم ان الحق سبحانه يسلم ويرى) جميع (ما هو فيه سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا الفرج  
 الورثاني يقول سمعت احمد بن محمد القرمسي يقول سمعت الكنائي يقول سمعت ابا جعفر بن ابي الفرج يقول رايت رجلا يعرف  
 بحمل عائشة مع الشطار يضرب بالسياط فقلت له أي وقت يكون الم الضرب عليكم) ايها الشطار (اسهل فقال اذا كان من  
 ضربنا لاجله برانا) لان العبد اذا رأى انه لا يفعل به الا ما هو صلاح له قوى نشاطه لتحمل المشاق وصبره عليها بخلاف من لا يرى  
 ذلك فان الم ما ذكر في الحالة المذكورة اصعب وسمى هذا الشاطو بحمل عائشة ٥١ الكائن في الواقعة المعروفة لكثرة صبره على

الى ذلك والافاليد يبرهنه وب اليه يذوق خبر التدبير نصف المديحة فيقتل المذموم من  
 التدبير هو المجرى عن التفويض للحق تعالى واما المصوب به فهو عين المتابعة (قوله وانما  
 يقوى العبد على التوكل) أي على التحقق بوصفه اذا علم ان الحق سبحانه يعلم ويرى جميع  
 ما هو فيه أي وكون ذلك يحقق له حقيقة التوكل لانه حيث تحقق له احاطة علمه تعالى به  
 يثبت قلبه ويقوى امره ايقين ان الحق لم يترك شيئا مهملا ولا يفعل شيئا سدى بل الحكمة  
 علمية واسرار الهمة قد يغيب علمها ويدق فهمها (قوله فقال اذا كان الخ) محصلة شهود  
 ان ذلك المصلحة التأديب للحكمة مصالحة النفس (قوله في الواقعة المعروفة) أي وهي  
 خروج عائشة رضي الله عنها محمولة على الجمل فاصدق باجتهادها الخروج على سيدنا علي بن  
 ابي طالب كرم الله وجهه وقد اشتهرت هذه الواقعة بوقعة الجمل (قوله فقال له الحسين الخ)  
 محصلة له الجمل على اكل الاحوال بالقضاء عن شهود مقامات الكمال والغرض بذلك بذل  
 النصيحة حتى لا يتف مع حسن الحال (قوله وهو ردهم العيش الخ) أي لان خلاف ذلك  
 مغاير لما طلب من الانسان وعكس له حيث قام بما ضمن له وكفى أمره وترك ما أمر به من  
 وظائف وقته قال في التنوير وكيف يثبت لك عقل أو بصيرة واهتمامك فيما ضمن لك  
 اقتطعتك عن اهتمامك فيما طاب منك حتى قال بعضهم ان الله ضمن لنا الدنيا وطلب منا  
 الآخرة فليتته ضمن لنا الآخرة وطلب منا الدنيا (قوله ردهم العيش الخ) المراد الخشوع على  
 الالهة ام بالعبادة وترك الاشغال بما لا يجدي من خيبت الامادة كما يشير الى ذلك خبر اذا  
 اصبحت معافي في جسدك آمن في سربك عندك قوت يومك فاعلى الدنيا العفا (قوله وهو  
 ردهم العيش الخ) أقول هو كما قال سهل بن عبد الله التوكل هو الاسترسال مع الله على  
 ما يريد فهذا القولان من علامات التوكل فان من صح عنده ان الله سبحانه ضامن  
 لكفايته وقت حاجته لا يتم في غير وقتها بل الكمال ان لا يتم أصلا (قوله بان يسلم لمولاه  
 الخ) أي ويهبر عن ذلك بفناء مراد العبد في مراد الرب (قوله التوكل على كمال الحقيقة)  
 أي على الحقيقة الكاملة فهو من اضافته الصفة لا الموصوف وفيه ان الحقيقة لا تتفاوت  
 فخر (قوله يهوى الى نار الخ) قيل ان شدتها وحرارتها كانت تدرلك من مسيرة أربعة أشهر

المشاق (وسمعته) ايضا (يقول  
 سمعت عبد الله بن محمد يقول قال  
 الحسين بن منصور) الحلاج  
 (ابراهيم الخواص ماذا صنعت  
 في هذه الاسفار وقطع هذه المقاوز)  
 بلا زاد والبعيد عن الاوطان  
 والاحباب (قال بقيت في التوكل  
 اصح نفسي عليه) وامتنعنا به  
 ولا التفت الى الاسباب لتعلق  
 قلبي بربي الذي لا يفارقتي فلا تغير  
 (فقال له) الحسين انيت عمرتك في  
 عمر ان باطنك) بالاخلاق الحميدة  
 من زهد وتوكل ورضا ومحبة (فان  
 القضاء) أي فتأولك (في التوحيد)  
 واستغراقك به واعراضك عنك  
 نقله بذلك من حال رفيع الى حال  
 أرفع منه كما هو شأن أهل الخير  
 اذا اجتمعوا (سمعت ابا حاتم  
 السجستاني رحمه الله يقول سمعت  
 ابانصر السراج يقول التوكل  
 ما قاله أبو بكر الدقاق وهو رد)  
 هم (العيش الى يوم واحد واسقاط  
 هم غد) هذا يرجع الى قصر الامل  
 فن قصر امله فلت حوائجه  
 ورجعت الى حوائج وقته خاصة

(قال وهو كما قال سهل بن عبد الله رحمه الله التوكل الاسترسال) في جميع احواله (مع الله تعالى على ما يريد) بان يسلم لمولاه ويترك  
 اختياره ويجري معه راضيا بما يقدره عليه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن جعفر بن محمد  
 يقول سمعت ابا بكر البرزعي يقول سمعت ابا يعقوب النهر رجوى يقول التوكل على كمال الحقيقة ما وقع لابراهيم عليه السلام)  
 وهو كنف مربوط في كفة المتجنيق بين السماء والارض يهوى الى نار لم يتمكنوا من ايصاله اليها الا بكفة المتجنيق من شدة حرها كما  
 أشار الى ذلك بقوله (في الوقت الذي قال لجبريل عليه السلام) لما قال له اذ ذاك لك حاجة (اما اليك فلا) فاعرض عنه وتعلق بالله



(لأنه غابت نفسه بالله تعالى) أي فيه (فلم يرفع الله غير الله) لقضائه عن غيره (وسمعه) أيضا (يقول سمعت سعيد بن أحمد بن محمد يقول سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سمعت سعيد بن عثمان الخطيب يقول سمعت ذا النون المصري (و) قد (سأله) رجل فقال له ما التوكل (فقال ذاع الأرباب) وهو ما سوى الله تعالى القلب عادة وبه سير مسخر له من درهم دينار وغيرهما كما قال صلى الله عليه وسلم تيسر عبد الدينار والدرهم والقطعة فجعله عبد أو جعلهم له أربابا (وقطع) الاعتماد على (الأسباب) بحيث لم يبق له معتمد سوى رب الأرباب (فقال) له (السائل زدني) في البيان بعبارة أفهمها (فقال القاء النفس في) أحكام (العبودية) بأن تذكر دائما مشغلا بما أمرت به ونهيت عنه (وأخرجها من الربوبية) أي سلبها عن القدرة على شيء مما يتقهرها أو يضرها وإضافة ذلك إلى حالها وحاصل هذا عمل بما أمرك الله به ٥٢ ونهيك عنه وأخرج نفسك من القدرة إلى ما ذكر وذلك كله وما يأتي من نحوه

تعرى فالتوكل باللازم تقاربا  
يفهمه الخطاب (وسمعه) أيضا  
(يقول سمعت عبد الله بن محمد  
المعلم يقول سمعت عبد الله بن  
منار يقول سمعت جدوز (و) قد  
(سئل عن التوكل فقال ان كان لك  
عشرة آلاف درهم وعليك دائق  
دين لم تأمن ان تموت ويبقى ذلك  
في عنقك) فجعل قضاءه ولا تغتر  
بكماله فاعلم (ولو كان عليك عشرة  
آلاف درهم دين من غير ان تترك  
أهبا وفاه لا تياس من الله نه لي ان  
يقضيه عنك) فاعلم على الله  
ومن ظنك به ولا تياس ان يقضى  
عنك ما عليك (ومثل أبو عبد الله  
الفرشي عن التوكل فقال) هو  
(لتعلق بالله) أي الاعتماد عليه  
(في كل حال فقال السائل زدني)  
في البيان (فقال ترك الاعتماد على  
كل سبب) ولولم يشر المطلوب بل

(قوله لأنه غابت نفسه الخ) أي ولذا توكل بل بما لم يتبع لغیر من الخوارق حيث قال جل  
جلاله يا ناركوني بردا وسلاما على إبراهيم فلم تحرق النار الا حبل كاهه بل قيل انه لو لا قوله  
تعالى وسلاما لك بشدة البرد (قوله فقال ذاع الأرباب الخ) فيه إشارة إلى أن تعلق  
القلب بما سوى الله تعالى بالاعتماد نوع من الشرك والعباد بالله تعالى (قوله وقطع  
الاعتماد على الأسباب) عطف نفسه على ما قبله أي في السبب أمثالا مع اعتماده على  
الفاعل المختار (قوله القاء النفس في أحكام العبودية) أي وذلك يتحقق بالرضا والتسليم  
وترك التدبير مشغلا بما أمر به ونهى عنه معتمدا على اعانة مولا من مبرق من حوله وقوته  
(قوله أي سلبها عن القدرة الخ) أي ويلزم من ذلك ترك التدبير والتقويض في كل شيء  
للعلم الخبير (قوله فقال ان كان لك الخ) يريد الحث على التحقق بمقام العبودية والانتقياد  
لاحكام الربوبية فلا يفوت وظيفة الحال ولا يدبر احكام المال (قوله فقال هو التعلق  
بالله الخ) محصله طلب الاعتماد على الحق نه الى في المقصود ولومع تحقق السبب الموجود  
فافهم (قوله التوكل حال النبي الخ) أي التوكل كل صفة النبي وخلقه ومقامه وقوله  
والكسب سنته أي الاخذ بالاسباب شريعته وطريقته والثاني لا ينافي الاول من حيث  
ان مرجعه الى الانتقياد والوقوف مع الحكم المعتاد فهما خلقان كاملان وان كان الاول  
اكمل واقه بالحال اعلم فالتوكل المنسوب هو دوام العلم والعمل بان الحق تعالى لا فاعل  
غيره حتى تغلب احكامه على القلب وتبهر الخوارق والافكل مؤمن متوكل (قوله  
والكسب سنته) أي شريعته وأحكامه التي شرعها لعباده ولم يجعلها مناقضة لتوكلهم  
واكتفى منهم بالتوكل كل الواجب الذي يمنعه من نهط المحرمات او من التقريط  
في الواجبات (قوله التوكل اضطراب الخ) محصله انه الاخذ بالاسباب امتنا لا بدون

كان (يوصل الى سبب) آخر يباشر المطلوب (حتى يكون الحق) تعالى (هو المتولى لذلك) بحيث يكون اعتمادا عليه اعتماد  
لا على السبب اجابه أولا بحقيقة التوكل وعبر عنه بالتعلق بالله فلما عسر عليه فهمه قال له اترك الاسباب في تحصيل مقصودك (وقال  
سهل بن عبد الله التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سنته فن بقى على حاله) صلى الله عليه وسلم بان وصل اليه (فلا يترك  
سنته) ايس المراد ان التوكل ينافي الكسب وانه ايس من سنته صلى الله عليه وسلم بل المراد بحاله صلى الله عليه وسلم ان يكون  
السابق لقلب العبد في تحصيل مقصوده اعتمادا على الله تعالى وسنته ان يكون السابق لقلب العبد العاجز عن الحاصل المذكور  
في تحصيل مقصوده اعتمادا على الكسب المعتاد من حيث ان سنة الله ورسوله جرت به كما هو العادة في ربط المسببات بالاسباب مع  
اعتقاد ان الفاعل هو الله تعالى وانه لا فعل للاسباب (وقال ابو سعيد الخراساني التوكل اضطراب) في الاسباب الواجبة على العبد  
بأمره (بالسكون) اليها (وسكون) بالقلب الى الله تعالى واعتماد عليه (بلا اضطراب) والتفات بالقلب اليها عند تغيرها



(وقيل التوكل) أي امارته (ان يستوى عندك الاكنار والقلل) من الدنيا فان كثرت عليك سمحت بها وانفقتم وان قلت عندك  
لم تغبر ولم تعلق (وقال ابن سروق التوكل الاستسلام) والانتقاد (لجريان القضاء والاحكام) بان تفوض امرك الى الله تعالى  
وتترك اختيارك وهذا من اعلى مقامات التوكل (سمعت محمد بن الحسين يقول ٥٣ سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابا عثمان

الحري يقول التوكل الاكتفاء بالله)  
أي بتدبيره تعالى (مع الاعتماد عليه)  
هذا علم مما مر (وسمعه) أيضا (يقول)  
سمعت محمد بن محمد بن غلاب يحيى  
عن الحسين بن منصور) انه قال  
التوكل الحق هو الذي (لا يأكل  
شيئا) من غير ضرورة (وفي البلاد  
من هو أحق بدمه) بل يؤثر به  
اعتمادا على ان الله لا يضيع  
(وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد  
الله بن علي يقول سمعت منصور  
ابن أحمد الحري يقول حكى لنا  
ابن أبي شيبه انه قال سمعت عمر  
ابن سنان يقول اجتاز بنا ابراهيم  
الخواص فقلنا له حدثنا يا عجب  
مارأيت في سفرك فقال له (لقيتني  
الضرير عليه السلام فسألتني الصبرة  
فخشيت) منه (ان يفسد علي توكلتي  
اسكنني اليه ففارقته) حفظا لمقام  
التوكل والحاصل ان الخواص  
لما لقي الضرير استخذه الله به في  
دعوى مقام التوكل وثبته والا  
فالضرير مستغن عن محبته لسكنا  
قوته (وسئل سهل بن عبد الله عن  
التوكل) أي عن حال قلب المتوكل  
(فقال هو قلب عاشق مع الله تعالى)  
أي اعتمد عليه (بلا علاقة) أي  
تعلق بغيره (سمعت الاستاذ ابا علي  
الدقاق رحمه الله يقول للمتوكل)

اعتمادا ولاطمئنانا القلبي بواسطة قوة الايمان وتقدم ان الحركة الجسمانية لا تنافي في سكون  
القلب (قوله ان يستوى عندك الخ) أي فلا يكون عندك اجتهاد وتماهات في طلب المزيد  
من الدنيا ولذا قال صاحب الحكم العطائية اجتهادك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طالب  
منك دليل على انطوائك البصيرة منك أقول وفي تعبيره بالاجتهاد إشارة الى ان ما رونه من  
الطلب لا يقدح في التوكل بل قد يكون مضطرا وجوبا أو ندبا ثم اعلم ان التوكل بهذا  
المعنى هو بالنسبة الى المرادين اما بالنسبة للعارفين والمحققين فيكون مياهم الى التقلل  
اكثر من ميلهم الى الاكثار اعتبارا بشأن كل منهما ونهاية الحال أن التوكل لا يتم مقامه  
للعبد الا اذا كان نعمته الرضا بما يجري به القضاء (قوله سمعت بها) أي على طريق المواساة  
لاخوانك المسلمين لفقرهم وذلك باعتبار حال المرادين اما العارفون فقاههم الا بشار  
والرضا لانفسهم بحالة الاقتار (قوله وهذا من اعلى مقامات التوكل) أقول واعلى منه  
طلب التخلص من الوقوف مع التوكل خشية الحجاب عما هو اكمل منه من المقامات (قوله  
التوكل الحق الخ) في ذلك تنبيه على علو الهمة بالتحلي بحقيقة التوكل مع الاشارة بكل فناء  
النفس من الحظوظات (قوله فقال اقبني انضرا الخ) أقول وبين هذا ما روى ان عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه لما عزل خالد بن الوليد عن امارة المسلمين بالشام قال له اني لم اعزلك  
عنهم لشيء تقمته عليك واسكني رايك فلوب المسلمين ساكنة اليك فاردت ان ارد فلوبهم الى  
الله (قوله فقال اقبني الخ) أقول مرجع حاله الى الفرار من شهود غيرة تعالى بالسكون  
اليه (قوله فخشيت منه الخ) أي وذلك لان الضرير امانني ادولي والنفس في العادة  
تطمئن الى وجوده من هذذاته وتسكن اليه في حاجتها وذلك مناف للتوكل لانه الاعتماد  
على الله تعالى وحده دون احد من الخلق (قوله فقال هو قلب الخ) منه يعلم انه لا يتم هذا  
المقام الا بتجرد القلب عن شهود غيره تعالى والسلام (قوله اي عن حال قلب المتوكل)  
مراده بيان ما في قول المواقف هو قلب الخ وان لا يظهر أن يقول هو عيش القلب الخ  
(قوله فالمتوكل يسكن الى وعده) أي يطمئن سره اعتمادا على ما وعده به الله تعالى من  
الكفاية وذلك أول درجات التوكل فصاحب هذا المقام متطلع الى الكفاية على حسب  
الوعد وثائقها ولذا قيل علامته الرضا بالواقع والتقوى في الطلب وحفظ الادب  
في الاسباب (قوله يسكن الى وعده) أي بسبب قوة الرجا وزيادة اليقين (قوله يكتفي  
بعلمه) أي بواسطة زيادة مراقبته لاحاطة العلم القديم وانه لا يعزب عنه شيء (قوله  
وصاحب التوويض يرضى بحكمه) أي بواسطة انه يشهد المعذب في العذاب والمبلى في

من حيث هو (ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التقويض) وكل من الاخيرين اعلى مما قبله كما افاده كلامه هنا وفيما يأتي  
(فالمتوكل يسكن الى وعده) تعالى بقوله وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وله اختيار (وصاحب التسليم يكتفي بعلمه)  
تعالى بحاله فانه يعلم ما هو فيه (وصاحب التقويض يرضى بحكمه) تعالى أي بكل ما يجري به الله عليه وافق غرضه أو خالفه



ولا اختيارا لها لانها مسلمات وفوضا الامور اليه تعالى يفعل به ما هو صلاحها (وسمعه) أيضا (يقول التوكل بداية والتسليم وسابغا والتفويض نهاية) فالتوكل اعتماد والتسليم راحة وقاد والتفويض رضا بجريان الاحكام (وسئل الدقاق عن التوكل) أي أمارة (فقال الاكل) في الحال ٥٤ (بلا طمع) وتشوف الى ما كل في الاستقبال وثوقا باطف الله به في كل حال (وقال

يحيى بن معاذ ليس الصوف) أي زى الصالحين (حانوت) أي تسبب (والكلام في) ترجيح (الزهد حرفة) لانه يدل على ان المتكلم زاهد لا مال عنده فيميل الناس لا كرامته دون غيره من الفقراء وان كانوا افقر منه (رحمة القوافل) في الاسفار بغير زاد (تعرض) للتسبب وسكون الى من سافر معهم فانهم لا يتركونه غالبا (وهذه كلها علاقات) أي تعلقات بالاسباب كما عرفت أي فينبغي للعبد قطعها لانه يكون متعلقا بها وهو لا يشعر ويعتقد انه قد صح اعتماده على الله ونفسه ساكنة الى غيره (وجاء رجل الى الشبلي يشكو اليه كثرة العيال) وضيق الحال وكان موقنا بان الله هو الرزاق لكنه لما قلق وغفل حين امتحن بالفقر شكى الى الشبلي ليجده منه راحة بالدعاء أو بغيره (فقال) له (ارجع الى بيتك فن ليس رزقه على الله تعالى فاطرده عنك) تبه بهذا التنبيه الحسن ليرده الى اصل ايمانه ويذكره بما يفرغ قلبه من هم نفسه وغيره (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السبلي رحمه الله يقول سمعت

البلاء ومن ذلك ما قبل في هذا المعنى

الفت الضنى حتى تطاول مكثه • فلوزال عن جسمى بكتته الجوارح ٥٥ (قوله ولا اختيارا لها) أقول والفرق بين المقامين حيث نذا حساس الاول بظهور التقدير من المولدة وفرقه بينهما ووجدان الازدواج حتى فيما لا يلائم النفس بشهود مصدر الفعل فيه في المقام الثاني (قوله التوكل بداية) هو قريب مما قبله (قوله الاكل في الحال الخ) هو من البداية وقيل ان الدنيا كثر طالوت لا يجوم منه شارب الا من اعترف غفلة يده (قوله ليس الصوف الخ) الغرض من ذلك اخفاء الحال والبعد عن اقلقة المقال وعلا الهمة عن التعرض للنوال (قوله والكلام في الزهد حرفة) أي لان صاحبه قد قنع بقيل عبارات الزهاد ولم يتخلق بمثل اخلاقهم (قوله فيميل الناس لا كرامه) أي الشأن ذلك والافان كان عن قصد من العبد فهو حيث نذا مرادوا العباد بالله تعالى (قوله ورحمة القوافل تعرض) أي للاعتماد على زاد الحاج وكل ذلك نقص في مقام التوكل (قوله فقال له ارجع الى بيتك الخ) فيه حسن تنبيه وتعليم للتوكل وابقاظ للفاضل عن ربه المهتم برزقه وان كان اهتمامه لمؤنة العيال من جملة الطاعات ولكن انتظاره لوعده ورجه أولى (قوله ليرده الى اصل ايمانه) أي ليكسب راحة نفسه اكتفاء بشهود احاطة علم الله تعالى به فيشوق بالكفاية على حسب وعد الحق عبده بها (قوله من طعن في الحركة الخ) مراده والله اعلم انه لا يطعن متسبب على غير متسبب ولا العكس فان من قال لا يحصل رزق الا بسبب فقد طعن في الايمان بان الله قادر على ايجاد الرزق بدون سبب ومن قال الاسباب تناقض التوكل فقد ابتدع وخالف السنة التي شرعها الله لعباده مع طلبه التوكل منهم (قوله من طعن في الحركة) أي في العمل بالاسباب واطلق في الطعن ولم ينص لفتنه طعن في السنة أي في الطريقة المحمدية وذلك لان الحق التفصيل بين حركة لم يصاحبها اعتماد على السبب بل كان معها تفويض اليه سبحانه وتعالى وبين ما اذا كان معها اعتماد على السبب وعدم تفويض فالاولى محمود والثانية مذمومة ويدل لما ذكرناه قول المهدي من لم يكن في دعائه تارة كالاختياره راضيا باختيار الحق تعالى له فهو مستدرج اه خفيته يفتنى للانسان الاخذ بالاسباب امتثالا مع عدم الاعتماد عليها بل مع التفويض لما يجربه الحكيم ايمانا اذ لا منافاة بين الحركة والتفويض (قوله وقد قال الله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل وتقدم ان الحركة باظهار بالله عدم الاعتماد على غيره تعالى خفيته بعد لم انه لا منافاة بين التوكل المطلوب والاخذ

عبد الله بن علي يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول قرأت على محمد بن الحسين قال سهل بن عبد الله من طعن بالاسباب في الحركة) أي الكسب (فقد طعن في السنة) أي سنة الله ورسوله فانها جرت بذلك كخبر الخندق وليس الدرع وتخص المسلمين وحمل الزواد في الاسفار وقد قال الله تعالى وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل وتقدم ان الحركة باظهار



لا تنافي التوكل (ومن طعن في التوكل) وقال ان المقدور يحصل بفعل الله وبفعل غيره (فقد طعن في الايمان) بالله حيث اشرك معه في الفعل غيره فالفاعل انما هو الله والخلق يمثلون امره ناظرون الى قدره في كسبهم (وسمعتهم) ايضا (يقول سمعت احمد بن علي بن جعفر يقول سمعت جعفر الخادي يقول قال ابراهيم الخواص كنت في طريق مكة فראيت شخصا وحشا فقلت هو (جني ام أنسى فقال جني) وكان مؤمنا (فقلت له) (الى اين) تذهب (فقال الى مكة فقلت بلا زاد فقال نعم) ولا استبعاد اذ (فينا) ايضا كانت ايمها الانس (من يسافر على التوكل) أي معتمدا على الله لا على غيره (فقلت ايض التوكل فقال الاخذ من الله تعالى) بأن ترى ان الفعل منه (وسمعتهم) ايضا (يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سمعت الفرغاني يقول كان ابراهيم الخواص مجردا في التوكل يدق فيه و) مع ذلك (كان لا يفارقه ابرة وخبوط وركوة ٥٥ ومقراض) أي متص لقلبه بالحاجة اليها (فقل له يا ابا اسحق لم تحمل هذا)

أي ما ذكر من الثلاثة (وانت تمتنع من كل شيء) من الاسباب (فقال مثل هذا لا ينقض) أي يناقض (التوكل لان الله سبحانه علينا فرائض) من صلاة ونحوها (والفقير) من المال (لا يكون عليه الا ثوب واحد فرما يتخرق) وفي نسخة يتخرق (ثوبه فاذا لم يكن معه ابرة وخبوط) فقد (تبدو) أي تظهر (عورته فتفسد عليه صلاته) واذا كان معه تدارك ذلك بهم (واذا لم يكن معه ركوة) فقد (تفسد عليه طهارته) واذا كانت معه تدارك ذلك واذا لم يكن معه مقراض فيطول شارب فيفوته قصد الأمور به فالامور المذكورة محتاج اليها في تحصيل العبادة الأمور بها (فاذا رأيت الفقير بلا ركوة ولا ابرة ولا خبوط فاتهم في كمال صلاته وسمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله

بالاسباب المندوب (قوله لا تنافي التوكل) أي لاجل اختلاف محليها اذا الحركة بالحوارح والتوكل بالقلوب (قوله وبفعل غيره) أي بتدبيره خالقها الله تعالى فيه والابان قال بفعل غيره تعالى استعلا لا كان كافرا والعباد بالله تعالى (قوله فقد طعن في الايمان) أي لان مقتضى الايمان اعتقاد ان لفاعل غيره تعالى في شيء من الاشياء (قوله فقال جني الخ) فيه دلالة على وقوع رؤية الجن من بني آدم وظهورهم عليهم ولا استبعاد فيه ولا استحالة لانه جائز مع التشكل بغير الصورة الاصلية وفيه دلالة ايضا على ايمان بعضهم وارشاد اليه قوله جل شأنه انما سمعنا قرانا عجبا الآية (قوله ولا استبعاد) أي لان المحبة تدني البعيد وتسهل الصعب (قوله اذ فينا الخ) أي لانهم مكلفون وفيهم اصحاب مقامات واحوال (قوله فقال مثل هذا لا ينقض التوكل) أي ويؤيده ان التوكل محله القلب والاخذ بالاسباب لا يمنع منه باعتبار ذات الاسباب بل باعتبار اعتمادها على ان ذكر من وسائل الطاعات الأمور به اشرا هذا وبالاتمّل في باقي كلامه يعلم ان هذا الاستاذ لم يكن له مباحات لنقلها ياها بحسن قصد الى الطاعات (قوله فالامور المذكورة محتاج اليها) أي فهي حيث تخدم الوسائل التي احكم المقاصد (قول فاتهم في كمال صلاته) أي بتضييع ما عساه يلزم لاجلها (قوله التوكل صفة المؤمن الخ) الغرض افادة تفاوت درجات التوكل باعتبار حال المتوكلين قوة وضعفها (قوله لان المتوكل يرى السبب) أي يعلم مدخله بتقدير الله ويعتمد على الله تعالى بشهودانه لفاعل غيره ولا مؤثر الا هو والولي يعلم لا لا كنفاء باحاطة العلم القديم به والموحد فان عن نفسه مستغرق في ربه (قوله لا عوام المؤمنين الخ) يريد ان تسميتهم عوام انما هو باعتبار من فوقهم في الدرجة والافهم في انفسهم خواص (قوله التوكل اي الكامل الخ) أي والافاضل التوكل ثابت لغيرهم من البشر فكل تكلم بحسب شربه وذوته (قوله والتفويض صفة نبينا) أي خلقه ومقامه

يقول التوكل صفة المؤمنين والتسليم صفة الاولياء والتقويض صفة الموحدين) لان المتوكل يرى السبب ويعتمد على الله في أموره والولي لم الى الله في سائر أموره والموحد صادقت نفسه محلا لغيره ان قدرة الله تعالى فيه لكمال تقويضه (فالتوكل صفة العوام) لا عوام المؤمنين بل عوام الخواص السالكين لاتباع مقام التوحيد فانهم على ثلاث درجات متوكل وولي ووحيد كما عرفت (والتسليم صفة الخواص والتقويض صفة خواص الخواص) فكلهم في الحقيقة خواص فطلق الخواص ينقسم الى عوام وخواص وخواص خواص ولم يزل رتبة التوكل من المؤمنين الا خواصهم (وسمعتهم) ايضا (يقول التوكل) اي الكامل (صفة الانبياء) جميعهم وان اخص بعضهم بصفة كما قال (والتسليم صفة ابراهيم عليه السلام) لما صر له مع جبريل (والتقويض صفة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم) قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية



وقال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقد ثبت له الشفاعة والمقام المحمود دون غيره (سمعت محمد بن الحنفية يقول سمعت  
 أبا العباس البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله القرعاني يقول سمعت أبا جعفر الحداد يقول مكنت بضعة عشرة سنة اعتقد  
 التوكل على الله أي عقدة على نفسي (وأنا أعل في السوف وأخذ كل يوم أجرني ولا اتفقع منها بشربة ماء ولا بدخلة حمام ولكن  
 كنت أجيء بأجرني إلى الفقراء في الشونيزية) وافرقة عليهم (وأكون مسقرا على حالي) هذا مقام بالغ في التوكل لأن من عرف  
 بالكسب والاستغناء عنه بالنسبة أن يعلم أنه يفرق وبه بالنسبة أن لا يعلم ذلك أنصرف الناس عن مساعاة به بشي من الدنيا  
 (وسمعتهم) أيضا يقول سمعت أبا بكر محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت الخواص يقول سمعت الحسين أخا حسن بن يقول  
 سمعت أربع عشرة حجة حافيا على التوكل) أي متوكلا على الله (فكان يدخل في رجل شوكه فاذكراني قد اعتقدت التوكل على  
 الله أي اعتدت (على نفسي) وفي نسخة اعتقدت على الله (فأحكها) أي الشوك (في الأرض وامشي) ولا اشتغل بأخراجها وهذا  
 ظاهر في الشولة الخفيف الذي لا يضره ولا يفسده له أهمله (وسمعتهم) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله الواعظ يقول سمعت  
 خير النساخ يقول سمعت أبا جعفر يقول ٥٦ اني لاسهي من الله تعالى ان ادخل البادية وأنا سبعان وقد اعتقدت التوكل

أي عزمت عليه (ألا يكون  
 سعيي اعتمادا على الشيع زاد  
 ارتزوده) لا على الله فاستغياؤه  
 لكونه مع عزمه أنه معقدا على ربه  
 خشي أن يكون من الكذابين  
 لكونه اعتمد على شيعه فتمه دليل  
 على كمال معرفته بالله ودرام  
 مراقبته له (وسئل جردون عن  
 التوكل قال تلك درجة لم يبلغها  
 بعد وكيف يتكلم في التوكل من  
 لم يصح له حال) أي غلبة حال  
 (الأيمن) على قلبه وهذا من  
 باب الاشفاق على النفس بأن يخشى  
 عليها انما ان ذكرت شيئا من المقامات

وحاله (قول أنا سيد ولد آدم ولا فخر) أي وأشي إذا طلق انما يتبادر منه الفرد الكامل  
 فيتم هذا المراد السيادة في كل مقام وحال وبذلك يتم المقصود (قوله يقول مكنت الخ) أقول  
 ذكره ذلك من قبيل الحديث بالعمدة أو بقصد ان يقتدي به غيره (قوله لأن من عرف  
 بالكسب الخ) محصاه ان هذا الاستعداد لعمل طريقته سترحاله عن غيره اعتمادا على ربه  
 تعالى (قوله فاذكراني الخ) أي والاشتهغال بأخراجها ينافي كمال توكله (قوله والا  
 فليس له أهمله) أي بدليل ان لبدنك عليك حقا الحديث (قوله اني لاسهي من الله تعالى  
 الخ) أقول ذلك منه من باب الاشفاق على النفس واتهامها في دعوى انقام نخشى من  
 اعتماد نفسه في حالة دخوله الصحراء على ما حصلت من الشيع فتكون قد سمعت واعتقدت  
 على غير الله تعالى وهذا شأن أولى الحزم والتمكين في الاعمال ومن هذا القبيل ما يأتي بعد  
 هذا عن جردون رضي الله تعالى عنهم اجمعين (قوله وهذا من باب الاشفاق الخ) أي ستر  
 لحاله وحلاله سامع على ان لا يكون حاله نقل عبارات ذوى المقامات بل التعلق بما به ينيل  
 الكرامات (قوله فاذا هي امرأة الخ) فيه تنبيه على ان الفضل مواهب لا يجتهد بذكر ولا  
 أتق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (قوله بالنسبة للمرأة ظاهر) أي لاجل عدم قبولها  
 منه شيئا وثوقا بالكفاية على حسب وعد الحق سبحانه وتعالى (قوله فقال أبو سليمان الخ)

وفهم عنها انه حالها ولم تكن كذلك كان سببا لمنع الله اياها ذلك المقام (وقيل المتوكل كالأطفال لا يعرف شيئا يرى اليه) أي  
 مما ينفعه أو يضره (الأندي أمه كذلك المتوكل لا يهتم بدي) في اموره الى شيء (الا الى ربه و) روى (عن بعضهم قال كنت في البادية  
 فتقدمت القافلة فرأيت قدامي واحدا قد سارعت) اليه (حتى ادركه فاذا هي امرأة يدها عكازة) وفي نسخة ركة وعكازة (تمشي  
 على التؤدة فظننت انها عيت فادخلت يدي في جيبها فخرجت) لها عشرين درهما فقلت (لها) خذها واهـ **ك**في حتى تلهقك  
 القافلة فتسكن تري بها ما تركيبه ثم اتيتني (وفي نسخة تأتيني) اللبلة حتى اصلح امرك فقالت يدها هكذا في الهواء فاذا في كفها دنانير  
 فقالت لي انت اخذت الدراهم من الجيب وانا اخذت الدنانير من الغيب) وجه تعلق ذلك بالتوكل بالنسبة للمرأة ظاهر وبالنسبة  
 للرجل انه متوكل حين يدفع هذه المرأة في مثل هذه البرية عشرين درهما ووعدا بان يصلح من حالها زيادة وخسن اعتماده على  
 ربه بأن يعوضه عن ذلك وازداد يقينا بما اخذته المراقص الغيب (ورأى أبو سليمان الداراني بكثرة رجلا لا يتناول شيئا الا شربة  
 من ماء زمزم فغضى عليه ايام) وهو كذلك وكان يكتب به اعتمادا على انه لما شرب له كفا في الحديث (فقال له) (أبو سليمان يوما  
 ادابت لو غارت زمزم ابش كنت تشرب



فقام وقبل رأسه وقال جزاك الله خيرا حيث ارشدتني الى ما هو الاكل (فاني كنت اعبد زمزم) اي متعلقا بها ما كنا الى غير الله  
(منذ ايام ومضى) عن ذلك الى ما هو الاكل وهذا من اكل الانصاف والتواضع والانقياد الى الحق وتوحيج النفس على السكون  
لغير الله وعلى القنع بما له الذي هو فيه وعلم بما ذكر ان الله ان يؤدب الرجال بالنساء يعلم كل صادق ان الطاف الله ونعمه لا تنحصر في  
جهة (وقال ابراهيم الخواصر رأيت في طريق الشام شابا - دنا) بفتح الدال تا كيد لما قبله (حسن المراعاة فقال لي هل لك في العصبة  
فقلت اني أجوع) اعتمادا على ما عودني الله به من اللطف والقوة (فقال) له (الشاب ان جعت جعت معك فبقينا أربعة ايام)  
لنا كل شئ (أفتح علينا بشئ فقلت) له (هلم) اي تعال كل (فقال لي) (اعتقدت) أي عزمت (ان لا آخذ بواسطة) وانه واسطة  
فقلت) له (يا غلام دقت) في الكلام في التوكل (فقال لابراهيم لا تبهرج) ٥٧ أي لا تطريق بالمسح (فان الناقد بصير) وانا

لست بعدق لاني في اوطى المقام لاني  
اعلاه وكيف أكون مدقنا بمرود  
عدم أخذ ذي بواسطة (مالك  
والتوكل ثم قال اقل) درجات  
(التوكل) وهو اولها (ان ترد  
عليك موارد القنات) اي  
الحاجات (فلا تسجو) اي تعدلو  
(نفسك الا الى من اليه الكفايات)  
وهو الله تعالى وفي ذلك دلالة على  
ان الله ارى ابراهيم مع كمال قوته  
ورفعه حاله من حاله اقوى من حاله  
ليزيد في حاله ويتأدب مع ربه وفيه  
دلالة على ان الله ان يؤدب البكار  
بالصغار في السن كما مر تطهير في  
حكاية المرأة (وقبل التوكل نفي  
الشكوك والتقويض الى مالك  
المملوك) اطلق التوكل على  
التقويض كما يطلق على التسليم  
وان كانا على منه كما مر لانهم ما من  
ثمراته واعتبرني الشك لان التوكل  
انما يكون عن قوة اليقين وهو

أي والغرض الارشاد لطرق قطع عائق القلب من غير ملق سبحانه وتعالى عسى ان يتر في  
لدرجة السكال وذلك منه بذلا للنصيحة مع الاخوان كما دوشان الكامل منهم (قوله فقام  
وقبل رأسه الخ) أي لان نفسه كانت ساكنة الى ذلك ودهاذا جدهم وشدة طابعهم  
لتصبل رتبهم وتكفين مقاماتهم التي ندبهم اليها لميلهم فلا يسكنون الى سبب من الاسباب  
ولا يزالون عاكفين على الباب هاريز من كل شغل عنه أو حجاب جعلني الله واياكم منهم ولا  
ابعدني واياكم عنهم انه جواد كريم (قوله وعلم بما ذكر ان الله الخ) أقول تأخرت هذه  
العبارة من تقديم فحقها ان تذكر تحت قصة المرأة قبل هذه فقوله ان الله ان يؤدب الخ أي  
وان يرشد الى الاعلى مما عايناه الانسان على اسان بعض العبيد المقربين \* (فائدة) \*  
قال لقمان لابنه يا بني الدنيا بحر عميق قد غرق فيها ناس كثير فان استطعت ان تكون  
سفينة في هذا الايمان بالله وحشوها بالعمل بطاعة الله عز وجل وشراها بالتوكل على الله  
لعلك تنجو قلت وهذا المثل من الحكمة التي شهد الله له بها حيث قال ولقد آتينا لقمان  
الحكمة الآية ومعاني هذا المثل لا تحصى على من له المام وذوق (قوله كما مر تعابره في  
حكاية المرأة) أقول وفي قصة موسى مع الخضر عليهما السلام الكفاية (قوله فقال ان  
علمت الخ) أقول هذا منه رضي الله عنه حسن في تعليم التوكل وتعرف الى اقل طريق  
الاعراض عن اعتماد الاسباب مع الاختيار باللاه بذلك لان الرزق لا يتعين جهة قصده  
اذهو المستفيع به على طريق الحق لا مالا يملك فقط وقوله ان علمت انه ينساكم الخ اشارة  
الى ان ما سبق في علمه انه يصل اليكم لابد من وصوله وقوله في جوابهم التجربة: لك الخ فيه  
تعبه على ان دخول البيت والقعود فيه والحركة سواء بالنظر الى حصول المقدور (قوله  
فقال ان علمت الخ) أقول يحتمل انه تكلم باعتبار حاله ومقامه تحذرا بالانعة ورجاءا لاقتداء  
به أو لما رأى من استعداد الخاطئين لحماهم على كمال التوكل (قوله قال ترك الحيلة)

٨ ث يج بعيد عن الشك (وقبل دخل جماعة على الجند روجه الله فقالوا أين نطلب الرزق فقال ان علمت في اي موضع  
هو فاطلبوه منه قالوا فند ال الله تعالى ذلك) أي الرزق (فقال ان علمت انه ينساكم فذكروه فقالوا ندخل البيت فنشركل فقال  
التجربة) بان تدخلوا اليه مجريين الله هل يرزقكم اولا (شك) في ضمانه للرزق ما قاله كلام بالغ في تعليم التوكل سواء وجدت  
الاسباب ام لا لان الرزق عند اهل الحق ما ينتفع به العبد لا ما يملكه بل ولا ما ياكله فانه قديا كل شئ اثم يقدّمه من جوفه ويكون  
رزق غيره لا رزقه فلا قدرة على معرفة رزقه فانه لا يعرف ما الذي ينتفع به (قالوا فالحيلة قال ترك الحيلة) واعتمادكم بنلو بكم  
على الله واشتغالكم بما امرتم به (وقال أبو سليمان) الداراني (لا سجد بن أبي الحواري يا احمد ان طرق الآخرة كثيرة وشيخك)



وهو انما (عازف بكثرة منها الا هذا التوكل المبارك فاني ما شعيت منه راحة) فيه دلالة على كمال ابي سليمان واقتراره على نفسه  
 ان اعلى مقامات التوكل وهو التقويض كما مر لم تمكن فيه بعد اما حقيقة او تأديا لنفسه بتقصيرها في سبلها اعلى المقامات واما  
 تأديا وتبرا من حوله وقوته وهو اللاتق بجاهه وكاله معرفته (وقيل التوكل الثقة بما في يدي الله تعالى واليأس عما في ايدي الناس)  
 هذا سبب التوكل الذي هو الاعتماد على الله لا نفسه (وقيل التوكل فراغ السر عن التفكير في التقاضي في طاب الرزق) هذا من  
 ثمرات التوكل لان نفسه فان من توكل على الله ولم يلتفت الى غيره من الاسباب استراح قلبه من هم الاكتساب وان احمر بالاكتساب  
 (وسئل الحرث) المحاسبي (رحمه الله عن التوكل هل يلحقه طمع فقال يلحقه) في ابتداء خلقه بمقام التوكل (من طريق الطباع)  
 الناشئ من عاذته المتقدمة (خطرات) من الطمع (ولا تضره شيئا ويقيه على اسقاط الطمع) بالكيفية حتى الخطرات (اليأس  
 مما في ايدي الناس) واذا قطع يأسه عما في ايديهم اعتمد بقلبه على من يتفضل عليه وعليهم (وقيل جاع النوري في البادية) عشرة ايام  
 (فهتفه هاتف) أي صاح به صاح فقال له (ايما احب اليك سبب) من الاسباب المعتادة (او كفاية) وقوة بان يخرق الله لك العادة  
 فيما يغنيك عن الطعام والشراب زيادة على ما قولك واغناك (فقال) له الاحب الي (الكفاية) التي (ايس فوقها نهاية) اي بالنسبة  
 لحاله والا فغيره قدر رزقه اقم من الصبر عن الطعام والشراب اكثر من صبره المذكور في قوله (فبقي) بعد ذلك (سبعة عشر يوما لم  
 يأكل شيئا) وقال ابو علي الروذباري اذا ٥٨ قال الفقير بعد خمسة ايام انا جائع فالزموه السوق وهو روه بالعمل والكسب لان

ذلك يدل على عدم كمال شغفه بالله  
 وعدم صبره وشدة ميله الى الطعام  
 ومن هذه صفته بقاؤه مع سببه  
 وانتقاله شيئا فشيئا عن عادته اولى  
 من خروجه عما يده بجملة وتقدمت  
 الاشارة الى هذا مع الاشارة الى  
 انه ينبغي للعبد أن لا يخلو نفسه  
 عن السبب الشرعي كعمل الزاد  
 في الاسفار الا اذا رزقه الله الصبر  
 عن الطعام والشراب مدة يتغنى

أي ترك السكون اليها كما اشار اليه الشارح (قوله اما حقيقة او تأديا لنفسه) الاولى  
 الاقتصار على قوله حقيقة لما تقدم من ان التقويض مقام سيدنا محمد صلى الله عليه  
 وسلم الذي لم يشارك فيه غيره (قوله الثقة بما في يدي الله) أي بما في تقديره على حسب  
 سابق علمه وحكمته (قوله من هم الاكتساب) أي من هم السكون اليه والاعتماد عليه  
 (قوله هل يلحقه طمع الخ) فيه بشري بان الخطرات في ابتداء السير بقايا الطبع لا تؤثر  
 في الضرر بل تزول بقوة الحمال في دوام السلوك (قوله وقيل جاع النوري الخ) في ذلك  
 اشارة الى ان العبد قد يرزق قوة الطاعم والشارب بكفاية الله تعالى ولا مانع منه اذ كل  
 من السبب والمسبب بايجاد الله تعالى (قوله فالزموه السوق) أي لا تلهي بسنة عمل طريق  
 التجرد في القيام على النفس تدريجا (قوله واذا انا برجل أجهمني الخ) أي ولذا قبل من  
 ترك شيئا لله عوضه الله خيرا منه (قوله حاصل ذلك الخ) أقول ويدل على ذلك قوله تعالى ومن

فيها عن الناس وسواهم (وقيل نظر ابو تراب النخشي الى صوفي مديده الى قنبر بطيخ) مرمى في التراب (لبأ كاه) بعد  
 ثلاثة ايام) لم يأكل فيها شيئا (فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق) لما مر آتفا (وقال ابو يعقوب الا قطع البصري جعت مرة  
 بالحرم عشرة ايام فوجدت ضعفا) يدي من الجوع (فحدثني نفسي بطابثي) آكله (فخرجت الى الوادي لعل اجد شيئا يسكن  
 ضعفي فرأيت سلحمة) هي بنت (مطروحة) على الارض (فاخذتها فوجدت في نفسها وحشة وكان قائلا يقول لي جعت عشرة  
 ايام وآخوه يكون حظك سلحمة متغيرة فرميت بها ودخلت المسجد فوجدت واذا أنا برجل أجهمني جلس بين يدي ووضع قطرة  
 وهي ما يصان فيه المكاتب (وقال هذا لك نقلت كيف) أي لم (خصصني بها فقال اعلم انا كافي الجرم منذ عشرة ايام واشرفت  
 السفةينة على الفرق فذكر كل واحد منا أن خاصنا الله ان يصدق بشي وتذرت انا ان خلصني الله عز وجل ان اتصدق بمذه) القمطرة  
 (على أول من يقع عليه بصري من الجواردين) بالحرم (وانت أول من لقيته فقلت افصحها افصحها فاذا فيها كعلك محمد) أي حسن  
 الدقيق (مصري ولوزم قشر وسكر كهاب) أي عقد (فقبضت قبضة من ذا وقبضة من ذا وقبضة من ذا وقلت) له (رد الباقي على  
 صياك هو) أي الباقي (هدية مني لكم) أي اصييانكم (وقد قبلتها) أي القمطرة بما فيها فاقبل هديتي للباقي (ثم قلت في نفسي  
 رزقك يسير اليك من عشرة ايام وانت تطلبه من الوادي) حاصل ذلك انه لما شرفت هنته والتي السلحمة ثم رجع الى الحرم مؤدبا  
 نفسه في عدم صبرها عن الطعام وفي شربها معتمدا على الله بان يأتيه بما هو اشرف واطيب من السلحمة اتاه الجهمي بالقمطرة



واعلم بسبب قدره منذ عشرة أيام فوج نفسه وقال لها الله يسوق لك رزقك الطيب منذ عشرة أيام وانت تطلبين من الوادي ثم أمسك نفسه عن قبولها بشره وقال للبحر اقضها قلما فقصها ووجد ما فيها مما ذكر لم يأخذها كلها بل أخذ منها ما رزقوه في الوقت وقال له قد قبلتها وقام بذكره ووهبت الباقي منها الصيانتك وهذا كمال في كسر النفس مع شدة الحاجة الى الطعام ورفع الهممة والاعتماد على الله في ان يأتي له بمثلها أو يرفع منه عند الحاجة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول كنت عند عمشاذ الدينوري فخرى حديث الدين فقال كان علي دين) لزمني في طاعة كاتر اضل من رأه محتاجا من الفقراء (فاشغل) (قلبي فرأيت في النوم كأن قاتلا يقول يا بخل اخذت علينا هذا المقدار خذ) ولا تبالي (عليك الاخذو علينا العطاء فما حسب بعد ذلك بقالا ولا قصابا ولا غيرهم) الاولى غيرهما وذلك لان من علمه عرف حاله وأنه لا مال له وأن معاملته محض خير وانما عامله على انه اذا فتح الله عليه بشئ اتاهم به ونبه في الرؤيا على أن الله تعالى ٥٩ ان لم يقض الدين عنه في الدنيا ارضى عنه اربابه في الآخرة لانه التزمه

لوجهه وسماه بخيلا لانه خاف أن لا يقضى الله عنه دينه بغير سب فكانه بخل بماله غيره وهو أقيم البخل (ويحكى عن بنان الجمال) انه قال كنت في طريق مكة أجيء من مصر ومعي زانية ففقتني امرأة وكانت مكاشفة أدبني الله بها الرعي أني تمكنت في التوكل وقد جلت الزاد (و) ذلك انها قالت لي يا بنان أنت جال تحمل على ظهرك الزاد وتنوهم أنه لا يرزقك بدونه قال فرميت بزادي ثم أتيت على ثلاث من الايام (لم آكل) فيها شيئا (فوجدت خلخال) بفتح الخاء (في الطريق فقلت في نفسي أجد حق يحيى صاحب فرجما يعطيني شيئا

يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله بل اخذ منها الخ) أي كما هو شأن من له في النظر الى حاجة الحال دون الاستقبال (قوله كنت عند عمشاذ الخ) محصله ان من استدان في طاعة يربح له الوفاء بقدره من الله على الوفاء في الدنيا أو بارتضاء المصوم عنه في الآخرة (قوله فما حسب بعد ذلك الخ) المراد انه ما اشغل نفسه بعد ذلك بطريق الوفاء اعتمادا على ما تكفل به الحق تعالى والا فالواجب على كل مكلف ان يحاسب نفسه على حق غيره ليوفيه عند القدرة عليه وهذا أولى مما أشار له الشارح فنهنا الله ببركات علومه (قوله الاولى غيرهما) أي مع انه يمكن اجراؤه على رأي من يقول ان الجمع ما فوق الواحد (قوله وذلك) أي وجه عدم محاسبته بعد ذلك بقالا ولا قصابا ومحصله أن من عامله متساهل في حقه لعلمه حاله فلم يكن هذا الدين كغيره لا بتناؤه على المساهلة وحينئذ فلا بخل به كأنه بخل بماله غيره كما ذكره الشارح (قوله ويحكى عن بنان الخ) فيه تنبيه على ان الفضل لا يختص بذكر ولا أنثى وان الكامل قد يؤدب بغيره سواء كان أعلى أو أدون أو مساويا (قوله ولم لا تدفعه الله الخ) مراده ارضى الله عنها حله على علو الهممة ليكمل له شرف نفسه حتى يترقى الى درجة قصر الامل عليه تعالى (قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا الخ) يحتمل أنهم اجله اعراضه مسوقة لتأكيده ما سبق من وجوب مراعاة حدود الله بالوعد على الاتقاء عن تعديها كما أن ما تقدم من قوله تعالى ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه مؤكدة بالوعد على تعديها فالله في حينئذ ومن يتق الله فطلق للسنة

فأزده عليه فلذا أنا تلك المرأة فقالت لي أنت تاجر تقول في الخلخال (حق يحيى صاحبها فآخذ منه شيئا) وادفع له خلخاله ولم لا تدفعه الله فلا تأخذ منه شيئا (ثم رمت الى شيئا من الدراهم وقالت أنفقها) على نفسك (فا كتفت) أي فأخذتها واكتفت بها الى قريب من مكة وفي نسخة من مصر فادب بنان مع علو رتبته مرتين بالمرّة الاولى انكارها عليه جل الزاد مع زعمه التمكّن في التوصل والثانية قولها له انت تاجر الى آخره واعانتها على حالها بما أعطته من الدراهم (ويحكى عن بنان) أيضا انه احتاج الى جارية فتخدمه فانبط الى اخوانه في تحصيلها (فجمعوا له غنما وقالوا هوذا) وحيث (يحيى النقر) الذين يبيعون الجوار (فشتري) للتمنن (ما وافقك فلما ورد) علينا (النقر) و (اجتمع رأيهم على واحد وقالوا انها تصلح لنقلوا) لصاحبها بكم هذه فقال انها ليست للبيع فألحوا عليه فقال انها للبنان الجمال اهدتها اليه امرأة من سرقة فحملت الى بنان وذكرته هذه القصة في ذلك دلالة على أن الله تعالى يعقّب بمن توكل عليه ويقضى له حوائجه وهو لا يشعر وفاء بقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا الى قوله فهو حسبه



فلما علم تعالى حاجة بنان الى من يخدمه لجزءه لم يذك أصحابه واشتغلوا بدعواه التي اتى الله في قلب تلك المرأة بسهر قنار سال  
هذه الجارية اليه وأعظم فوائد التوكل سلامة المتوكل من نزعات الشيطان فان الله تعالى أخبر عدوه بذلك حيث قال له بعد  
قوله واستغفر من استغفرت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك الى آخره ان عبادي اى خواصى المومنين على ليس لك  
عليهم سلطان وكفى بربك وكيل (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت محمد بن الحسن الخزرجي يقول - قد ثنا أحمد بن محمد بن صالح  
قال حدثنا محمد بن عبدون قال - حدثنا الحسن الخطيب قال - كنت عند بشر الحافي فجاءه نفر فسلموا عليه فقال من أين أنتم  
قالوا نحن من الشام جئنا  
تسلم عليك ونريد الحج فقال - كبر الله تعالى لكم فقالوا - له

٦٠

(مخرج معناه فقال) أخرج (ثلاث  
شرائط) أحدها (لا تحمل معنا  
شيئا) من الزاد (و) ثانيها (لا تسأل  
أحد شيئا) (و) ثالثها (ان أعطانا  
أحد شيئا لا نقبله فقالوا) - له (اما ان  
لا نحمل قم وأمانا لا نسأل منهم  
واما ان لا نقبل ان أعطينا هذا  
لا نستطيعه فقال) - له - م (خرجتم  
منوكلين على زاد الخبيث) لانهم اذا  
رأوكم لا تحملون زادا علوا  
حاجتكم فاعطوكم (ثم قال) - لي  
بشر (يا حسن الفقراء ثلاثة فقير  
لا يسأل وان أعطى لا يأخذ فذلك  
من جملة الروحانيين) بضم الراء وهو  
من ارتفعت همهم عن الخلق  
وعاشوا بدوام ذكرهم لولا هم (وفقير  
لا يسأل وان أعطى قبل فذلك  
مما يوضع لهم م موافق في حظائر  
القدس) أى الطاهر فقلبه مطهر  
من التدنس بالاغيار ناظر الى  
ما يجر به الله عليه بحسن الاختيار  
(وفقير يسأل) عند الحاجة (وان

لم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحتاط في الاشهاد وغيره من الامور يجعل له  
مخرجاً مما عساه يقع في شأن الا زواج من الغموم والوقوع في المضائق ويرزقه من حيث  
لا يحتسب أى من وجه لا يخطر بباله ولا يحتسبه ويحتمل ان يكون كلاما جسيما على نهج  
الاستطراد عند قوله تعالى ذلكم يوم عظيم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فينبذ  
فيه ما نحن فيه اندراجاً اوليا وعنه صلى الله عليه وسلم أنه قرأها فقال مخرجاً من شبهات  
الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم انى لا علم آية  
لواخذ الناس بها الكفهم ومن يتق الله الخ فما زال يقرؤها ربي عبدها وروى ان عوف بن  
مالك الاشجعي أمر المشركون ابنه سالما فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أسرا بى  
وشككالى الفاقة فقال صلى الله عليه وسلم اتق الله وأكثرا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم ففعل فيمناهو في بيته اذ قرع ابنه الباب ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو  
فاستاقها وقوله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه معناه كافيه في جميع اموره والله  
اعلم (قوله سلامة المتوكل الخ) اى بسبب تقويض امره الى باريه وترك تدبير ما يعنيه  
(قوله الفقراء ثلاثة الخ) اقول الاول مقامه التسليم والثاني التقويض والثالث المطلق  
التوكل وهي مرتبة في الفضيلة على هذا الوجه فاعلاها الاول ثم الثاني ثم الثالث (قوله  
وعاشوا بدوام ذكرهم الخ) اى فقوتهم بالذكور وحياتهم بالذكر (قوله وفقير لا يسأل) اى  
بسبب عزته باتصافه بمقام التقويض لما يجر به العلم الحكيم (قوله فقلبه مطهر الخ) اى  
حيث لم يؤمل غير مولاه ولم يتطلع الى ما سواه فلذلك كان جزاؤه من جنس عمله وشرفه من  
مصدر اماله (قوله فكفارة الخ) يشير الى ان مثل هذا من النقص الذى لا يجبر به به بعيد  
عن نيل هاتيك الخطا ثم يذوق خبر البلاء العلياً خير من البلاء السفلى والله يختص برحمته من  
يشاء (قوله وقيل لحبيب الجهم الخ) ليس الفرض من ذلك ثم تعاطى الاسباب بل الاشارة  
الى ترقى الاحباب بانقطاعهم الى شهود تصاريف رب الارباب فانهم (قوله وقيل كان

أعطى قبل قدر الكفاية فكفارة) اى كفارة سؤاله (صدقه) بان لا يسأل حتى يصدق في جوعه واحتياجه في

وعلامه صدقه فيما أن يأخذ ما تدفع به ضرورته في وقته وفيما قاله دليل على اختلاف مقامات المتوكلين (وقيل لحبيب الجهم لم  
تركت التجارة فقال وجدت الكفيل) برزق (ثقة) وهو رزق طيب لا شبهة فيه ولا منة وهو مضمون على الله بقوله وما من دابة  
في الارض الا على الله رزقها فاذا دام العبد حيا لا بد له من رزق اما قوت أو كفاية وقوة كما مر (وقيل كان في الزمن الاقل رجل في سفر  
ومعه قرص فقال ان أكلته مت) جوعا (فوكل الله تعالى به ملكا وقال ان اكله فارزقه) غيره (وان لم ياكله فلا تعطه شيئا) غيره (فلم  
يزل القرص معه الى ان مات) جوعا (ولم ياكل شيئا) (وبقى عنده القرص) فيه دلالة على التحذير من الحرص على الحاصل وأتبع



الحرص حرص العبد على الشيء حتى لا يتفقد به في نفسه فضلا عن غيره من المحتاجين اليه كما هنا وفاضة هذه الحكاية ان الحق تعالى انما ضمن الكفاية للمحتاجين وهذا قد اغناهم بالحرص فاعتمد عليه فقد تسبب في اهلاك نفسه بحرصه عليه وفيه تبيين على ان المتوكل يكون وثوقه بما في يده الله أو ثقتي بما في يديه (وقيل من وقع في ميدان التفويض يرف الى الله المراد) أي مراد الله الذي له فيه صلاح وهو يريد كل ما أراد الله فما أراد الله فهو مراده يتوفيق الله له فيرف اليه (كما ترف العروس الى اهلها والقرق بين التفويض والتفويض ان التضييع في حق الله تعالى) بان يترك العبد ما أمره الله به أو يفعل ما نهاه عنه (وذلك مذموم والتفويض في حقه) أيها العبد لانه انما يكون فيما يأمرك الله به ولم ينهك عنه بل أباحه لك وخبرك فيه فلا تعرف مصلحتك فيه فتضييعها لمن يعرفها (وهو محمود) كما علم (وقال عبد الله بن المبارك من ٦١ أخذ فلسا من حرام فليس يتموكل) مطلقا لانه

فوت التوكل الواجب والمندوب

(سمعت محمد بن عبد الله الصوفي

رحمه الله يقول سمعت نصر بن أبي

نصر العطار يقول سمعت علي بن

محمد المصري يقول سمعت أبا سعيد

الخرازي يقول دخلت البادية مرة

بغير زاد) على عزم التوكل

(فاصابني فيها) فاقة فرأيت

المرحلة) أي القرية (من بعيد

فسررت بأنني قد وصلت) أي بقرب

وصولي اليها) ثم أفكرت في نفسي

أني سكنت) فيها (واقطعت على

غيره) تعالى في تحصيل ما أنا محتاج

اليه ففكرت ذلك وعزمت على

مخالفة نفسي (فأليت) أي حلفت

على (أن لا أدخل المرحلة الآن

أجمل اليها فخرت لنفسي في

الرمل خفية وواريت جسدي فيها

إلى صدري) حتى أبعد عن الاتكال

على أهل المرحلة (فسمعوا) وهم

فيها (صوتا في نصف الليل عاليا

في الزمن الاول الخ) فيه تبيين على ان الحذر لا يمنع القدر من اعتمد على شيء وكل اليه فاقته تعالى يجعل اعتمدا في كل شيء عليه (قوله أو ثقتي بما في يديه) أقول بل الكمال في عدم الوثوق بما في يده العبد أصلا بشهود ان الله تعالى يفعل ما يريد (قوله وقيل من وقع في ميدان التفويض الخ) أي بواسطة فتناؤه عن جميع ماله من المراتات تحقيا بأسباب السعادات وترقيا الى درجة أرباب العناية فراده فان في مراد الحق وهنته عالية في طريق الصدق (قوله يرف الى الله المراد الخ) أي لأن المقدرا لا بد من أنه يكون ومع شرف المقاصد يكون فوق ما تدركه الظنون وفي ذلك إشارة الى راحة سره وهنائه بطرح نفسه في أحكام عبوديته (قوله والفرق بين التفويض الخ) الغرض من ذلك افادة ان التفويض المطلوب فيما أباحه الحق تعالى لعبده من المراتات لا فيما طلبه منه من العبادات والطاعات ولا فيما نهاه عنه من أسباب الهلكات فتلك ذلك بزعم التفويض تضييع وتعرض للهلاك والذم القطيع (قوله بل أباحه لك وخبرك فيه) أي مما خفي عنك وجه المصلحة فيه أخذ أو ترك كما خفيتك ان ترجع فيه عن مرادك لمراده وعن اختيارك لا اختياره قال تعالى وربك يخاف ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة وقال صلى الله عليه وسلم لو اطع أحدكم على الغيب لا ختار الواقع (قوله لانه فوت التوكل الواجب والمندوب) أي والاول انما يكون بعد التحقق بالمطاعات والثاني في المباحات والعبادات (قوله يقول دخلت البادية الخ) أقول في ذلك إشارة الى ان كمال التوكل لا يكون ما بقي في القلب سكون الى ما سواه تعالى بل لا بد في تحققة من تجريد القلب عن علق السوى بل وعن السكون الى ذلك التجريد (قوله فسمعوا وهم فيها صوتا الخ) لعل الحكمة انظها شرف هذا الاستاذ في أهل وقته والافطرق الاسعاف كثيرة (قوله سمعت سنة من السنين الخ)

يقول بأهل المرحلة ان الله تعالى وليا حبس نفسه في هذا الرمل فالحق هو فجاءني جماعة فأخرجوني ورجلوني الى القرية) ففكرت بذلك بقيتي وتمكن توكل على ربي وهذا أو أمثاله يفعلون ذلك لتعلم اليقين وهو أن يغلب على القلب ان الحق تعالى على كل شيء قدير وفيما ذكر دلالة على مراعاة الوفا بالعهد مع الله فيما عزم عليه العبد من نيل المقامات الرفيعة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن الحسن الخزرجي يقول سمعت ابن المالك يقول قال أبو حنيفة الخراساني سمعت سنة من السنين فيينا أنا أمشي في الطريق اذ وقعت في بئر فنازعتني نفسي أن أستغيث) بأحد (فقلت لا والله لا استغيث فاستقيت هذا الخاطر حتى مر برأس البئر فجلان فقال أحدهما لا تخرنعنا حتى نسد رأس هذا البئر لتلا يقع فيها أحدنا فأتوا) الاولى فأتيا (بصبوب باربه) وهو ما ينسج من قصب (وطموا) الاولى وطموا الى نسخة (رأس البئر نهضت أن أصبح ثم قلت في نفسي أصبح) وفي نسخة



أشكو (الى من هو أقرب) الى (منها وسكنت) وفي نسخة وسكت (فبينما أنا بعد ساعة اذا نأشئ جاء وكشف عن رأس البئر وأدلى رجله) فيها (وكأنه يقول لي تعاقبي في همهمة) وفي نسخة هممة (له كذا أعرف ذلك منه) أي فهمت منها أنه يقول تعلق بي (فتعلق به فخرجني فاذا هو سبع) سخره الله لي (فتر) أي جاوزني (وهتف بي هاتف) فقال (يا أبا جزة أليس هذا أحسن) من نجاتك قبل لم رأس البئر (فبينما بالتلف من التلف) يعني بالتلف أي بالسبع أو بتلف تغطية البئر (فثبت وأنا أقول نهاني حياتي منك) يا الله (ان أكرم الهوى) ٦٢ أي الحب (وأغنيقني بالفهم منك عن المكشف تطلقت في أمري

قادت شاهدتي) أي حالي الحاضر (الى غائبتي) أي طماني الغائب عني (واللطف يدرك باللفظ تراءيت لي بالغيب حتى كأنما \* تبشرني في الغيب أنك في الكف أراك وبي من هيتي لك وحشة \* فتؤنسني باللفظ منك وباللفظ وتحيي محبا لك) أنت في الحب حقة \* وذاهب كون الحياة مع الحق (أي الموت فاعبد لا يعيش مع مولا حتى يموت من أغراض نفسه وهواه والغرض من جملة الآيات أن الله يرى العبد من هتائب قدرته واطفه ما يغيبه عن فكره وكشفه ومن الحكاية السابقة أن المتوكل يرى أن الأفعال كلها من الله فانه المحرك والممكن وقد كان قادرا على أن يحفظ هذا من الوقعة في البئر لكنه أوقعه فيها ليظهر تحقق توكله عليه واهذا المصحح في البحر حين سد راسها مع انه كان متمكنا من إزالة البارية عن رأسها بلا كلسة ان تعين عليه الطلوع (سمعت محمد بن

أقول شاهدته قوله جل شأنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا لاية (قوله فبينما بالتلف من التلف) أي خلصناك بسبب التلف من سبب التلف باعتبار الشأن في كل منهما (قوله نهاني حياتي منك أن أكرم الهوى الخ) المعنى والله أعلم بأسرار عباده ان ما أمر به من كتم المحبة للحق لكونها من الأسرار الواجب اخفاؤها على الغير قهره على اظهارها للحياة من الله تعالى بواسطة ترادف نعمه وألطافه الموجبة لزيادة الشناء وقوله وأغنيقني بالفهم منك عن المكشف المعنى انه بإزالة حجاب الجهالات عن قلبه بإشراق أنوار المعارف الإلهية صار غنيا عن كشف العيان كما يشير إليه قول بعضهم لو كشف عني الحجاب ما زددت يقينا وقوله تطلقت في أمري الخ يريد رضي الله عنه ان الحق تعالى بلطفه به كان توفيقه في اظهار غرات محاسن أعماله على حسب مادرات عليه متباعدة سبب الكمال صلى الله عليه وسلم فكان ذلك له اماراة على ما غاب عنه مما استأثر الله بعلمه من القبول والقوز بالمأمول وهذا ذال لطف بلطف اذ هو القاعل لما يريد وقوله تراءيت لي بالغيب الخ معناه انه يعجزه عن الوصول الى حضرة ربه لكونه من غيب الغيب المطلق الذي لا يدرك كنهه عقل ولا يسع التعبير عنه نقل ظاهر الحق ظهورا يشره به انه باحاطة علمه به يكفيه كل مهماته على وجه السرعة فهو تعالى باحسانه الى عبده كأن ما يحتاج اليه ذلك العبد ويسأله مولا حاضر في كفه وقوله أراك ولى من هيتي الخ معناه انه بما منحهم من علم جلال الله تعالى وعظمته تطفه هيبه تؤثر فيه وحشة بسبب سطوات خوفه منه تعالى فيلهم في هذه الحالة مقام الرجاء في عموم الرحمة الإلهية وسببها مظاهر الغضب فعند ذلك يبذل الله وحشته بمظاهر الخوف انسابا تبلي بسط الرجاء والاحسان وقوله وتحيي محبا الخ معناه أن حياة المحب للحق سبحانه وتعالى في حقيقته أي هلاكه من جهة نفسه فيضائه عن حظوظها وعن عاداتها ومألوفاتها يشاهد المتابعات والمجاهدات تكون حياته في كائنات حياة النفس ووجودها فيضائها ولذلك قال \* وذاهب كون الحياة مع الحق \* تأمل المقام ومعنى عليك السلام لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله ليظهر تحقيق توكله) أي فهو من عناية ربه به رضي الله تعالى عنه (قوله أنت المقصود بكل حال والمشار اليه بكل

الحسين ربه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابا سعدان التاهري (بفتح الهاء واسكان الراء معنى) يقول سمعت حذيفة المرعشي يقول وكان قد خدم ابراهيم بن أدهم وحبه فقبل له ما أعجب ما رأيت منه فقال يقينا في طريق مكة أياما لم نجد طعاما لنا كله ثم دخلنا الكوفة فاورنا الى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم بن أدهم وقال يا حذيفة أرى بك اثر الجوع قلت هو ما رأى الشيخ فقال على) أي جنتي (بدواة قرطاس فحنت به فكتب) في القرطاس ما يحقق مقام التوكل مع تعاطي الأسباب وهو (بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود اليه بكل حال والمشار اليه بكل معنى) كما قيل



وظنوني مدحتهم جميعا \* وأنت بعمادتهم مرادى (أنا حامدا أنا شاكر أنا ذاكرة) هذه مما أمر العبد بها (أنا جامع أنا مانع)  
 أي عطشان (أنا عارى) هذه أي اضدادها مما يقتصر إليها العبد فبأية الله بها ٦٣ (هي) أي الأمور المذكورة (سته وأما الضمين

لنصفها) (الاول بامر لك) (فكن)  
 أنت (الضمين لنصفها) (الثاني)  
 (يا جارى) أي قريبا من المحسنين  
 بمعنى كن مستمرا على ذلك والا  
 فهو تعالى قد ضمن لهم ذلك واقسم  
 عليه بقوله فو رب السماء والارض  
 انه لخلق مثل ما أنكم تنطقون  
 وقوله وما من دابة في الارض الا  
 على الله رزقها فعنى البيت انا  
 فعلت ما أمرتني به فتفضل على بما  
 ضمنته (مدحى لغرك) يا الله كأنه  
 (اهب) وفي نسخة وهم (نار خضنها \*  
 فأجر عبيدك من دخول النار)  
 أي من مدح غيرك (ثم دفع الى)  
 ابراهيم (الرقعة) المكتوبة (وقال  
 اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله  
 وادفع الرقعة الى أول من يلقاك)  
 فلا يكون لك اختيار في شخص  
 دون آخر (قال فخرجت فأول من  
 لقيني رجل كان على بغلة فاخذ  
 مني الرقعة وبكى وقال ما فعل  
 صاحب هذه الرقعة فقلت في  
 المسجد القلا في دفع الى) (البشرى  
 صرة فيها ستمائة دينار ثم لقيت  
 رجلا آخر فقلت له من صاحب  
 هذه البغلة فقال لي هو نصراني  
 فمئت الى ابراهيم بن ادهم فاخبرته  
 بالقصة فقال لا تمسها) أي الصرة  
 (فانه يجي الساعة فلما كان بعد  
 ساعة وافي النصراني) بالبحر (واكب  
 على رأس ابراهيم بن ادهم وأسلم)  
 (باب الشكر) \*

معنى) يريد رضى الله تعالى عنه ان العبد على اختلاف أحواله يتقلبه في مظاهر الآثار  
 نارة بعبارات وأخرى بإشارات مرجع عباراته ومرکز اشاراته ذات باريته تعالى وقوفا  
 مع ظواهر المتابعات وعلا بواجب الاحكام الشرعية في وان ظن القاصر رجوعا  
 الى الآثار المقصود منها نور الانوار المتجلى بجلاله وجماله على أعين بصائر الاستبصار  
 (قوله وظنوني مدحتهم الخ) معناه ان من وقف مع الظواهر ولم يترق الى طهارة السرائر  
 يظن ان شاء غيره على الخلق غفلة عن الاله الحق ومادرى أنه لمظاهر الاسماء والصفات فهو  
 في الحقيقة راجع الى عين الذات فافهم (قوله وانا الضمين الخ) أي الضمين بواسطة اقدار  
 الله أي وتوفيقى للامثال (قوله فكن أنت) أي بطريق الفضل والاحسان (قوله والا  
 فهو تعالى الخ) أي ففائدة الدعاء حيثئذ الامثال والتعبد لقوله تعالى ادعوني أستجب  
 لكم (قوله فو رب السماء والارض انه لخلق) الضمير عائد على ما في قوله وما توعدون أي من  
 الثواب لان الجنة في السماء السابعة ولان الأعمال مكتوبة ومقدرة فيها وثواب  
 الأعمال كذلك أو عائد على ما ذكر من أمر الآيات والرزق على انه مستعار لاسم الإشارة  
 وقوله مثل ما أنكم تنطقون أي فكما انه لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي ان لا تشكوا  
 في حقيقته (قوله مدحى لغرك الخ) المراد الغيرة باعتبار ذاته وقطع النظر عن موجوده  
 والا إذا كان من حيث انه اثر للعق تعالى ومدحه بالطريق الصدق فلا ضرر فيه حيثئذ  
 والله اعلم \* (خاتمة) \* نسأل الله حسناتها علم وفقى الله وإياك انه اذا اوصلك مولانا  
 بفضل الى درجة المتوكلين ورزقك باحسانه الاعتماد عليه فيما يحتاج اليه في امر الدنيا  
 والدين وبحسنت في أوقائك على جعل صنعه بك في كل حين استراحت نفسك من هم  
 التدبير وعذاب التقدير فيما لم يأمرك به ربك ولا ندبك اليه العليم الحكيم ولاحت  
 لقلبك لوائح الرضا والتسليم وشملت نسيم التفويض لأمره أطيب نسيم وقد فلك مقام  
 التوكل على ساحل كرم ربك وحسن الاعتماد على ما يجري به عليك من عنده أو بواسطة  
 العباد فعليك بحقيقة التوكل ومقام الشكر لتنال بذلك أعلى مقام الذكر فتكون  
 دائما مع اخوانك المتقين وتجلس على موائد الهوى بين المحبين فانه لا يجرمنا وإياك  
 متابعة سيد المرسلين آمين يا رب العالمين

### \*(باب الشكر)\*

أقول الشكر عند المحققين هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع وعلى ذلك يكون  
 وصف الحق به من باب التوسع والجهار على معنى انه الجاهز عليه وسعى جراء الشكر شكرا  
 كما سعى جراء السيئة سيئة وجراء الاعتداء اعتداء وقبل شكر الحق تعالى هو اعطاؤه  
 الكثير من الثواب على القليل من العمل وقبل الشكر هو الثناء على المحسن بذكر احسانه  
 وعليه فلا اشكال لانه تعالى اثني على عبده الطائعين بذكر طاعتهم وهي من قبيل

ببركة وقوفه على الرقعة التي كتبها ابراهيم وأرسلها والله اعلم

\*(باب الشكر)\*



هو فعل يفي من تعظيم النعم من حيث انه منعم عن الشاكر وغيره ويقال هو الثناء على النعم بالنعامة ويكون بالقلب واللسان والاركان كما سبأني مع زيادة وهو مدوح ومطلوب (قال الله تعالى لنشكرنكم لا زبدنكم) اي توفيقا ونعما فزيد شكركم على ذلك وقال اعملوا آل داود شكرا وقال اشكرني ولو الديك وقال كلوا من رزق ربكم واشكروا له (وحدثنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبدان قال حدثنا أبو الحسن الصفار قال حدثنا الأسقاطي قال حدثنا مصاب قال حدثنا يحيى بن يعلى عن أبي خباب عن عطاء قال دخلت على عائشة رضي الله عنها مع عبيد بن عمير فقلت وفي نسخة فقال لها عبيد بن عمير (أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم فبكت وقالت وای) شيء من شأنه لم يكن عجبا) بمعنى أعجب فان كلاما من شؤنه اذا علمت به قلت انه أعجب من غيره (انه أتاني في ليلة فدخل معي ففراشي أو قالت في لحافي حتى مس جلده جلدي ثم قال يا بنت أبي بكر ذريني) اي اتركني (أعبد لربي قالت قلت اني أحب قربك) مني ثم وافقته في مطلوبه (فأذنت له) فيه (فقام الى قرية من ماء فتوضأ) منه (فاكروص الماء) على اعضائه فاحسن وضوءه

الاحسان والعبد يفي شكرا الثناء على الله تعالى بذكر نعمه التي هي من أعظم أنواع الاحسان واعلم ان الشكر من منازل الاكابر ومن صفات النبي صلى الله عليه وسلم وهو يستدعي المزيد وقد أمر به الحق تعالى حيث قال فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وفي الحديث أفلا أكون عبدا شكورا فهو واجب على كل نعمة من حركة أو سكون أو حياة أو مطعم أو مشرب أو لباس أو فراش أو صحة أو مرض أو ذلك من النعم وان تعد وانعمه الله لا تحصى وما فاستعمل الحق في الشكر ولا تغفل عن واجب حق الله عليك في جميع الانقاس والحركات والسكنات والخطرات والارادات ظاهرا وباطنا على الدوام والاستمرار اذ في كل زمن تجد عليك النعم فيه وتوارد عليك اللطاف مع زيادات يعجز عنها الادراك وتقف العقول (قوله هو فعل يفي الخ) أقول وسبأني انه رؤية النعم لا رؤية النعم قلت ويؤيده ان أيوب عليه السلام صبر على البلاء فقبل له نعم العبد وسليمان عليه السلام شكر على النعم فقبل له نعم العبد وذلك لاتفاقهما في المقام بعدم الالتفات الى النعمة والنعمة لفقدها واللذة والالام باعتبار كمال المحو وانسلا بصفات البشرية عنهما ما انسلابا انقلب معه الصبر شكرا والشكر صبرا فعدم التمييز بينهما فكانا كما قيل

رق الزجاج وراق الخمر • ونسأها فقتنا كل الامر  
فكأنما خروا قدح • وكأنما قدح ولا خمر

(قوله هو فعل يفي الخ) هذا تعريف للشكر اللغوي اما هو عرفا واصطلاحا فهو صرف العبد بجمع ما أنعم الله به عليه فيما خلق من أجله كما لا يخفى (قوله لنشكرنكم لا زبدنكم) الخطاب لبني اسرائيل والعبرة بعموم اللفظ والماضي لنشكرتم ما حولنا كم من نعمة الانبياء واهل البيت وغير ذلك من النعم القائمة عن الحصر وقابلته بالايان والطاعة لا زبدنكم نعمة الى نعمة ولئن كفرتم ان عذابي لشديد اي وكفران ذلك غمسه واعلم ان من عادة السكرام التصريح بالوعد والتعريض بالوعيد فإظنك يا كرم الاكرمين ويحتمل في معنى الآية الكريمة غير ذلك (قوله وقال اعملوا آل داود الخ) كذا لا يأت لغرض تاكيد الطلب فانهم والله أعلم (قوله اعملوا آل داود شكرا) حكاية لما قيل لهم وشكرا نصب على انه مفعول له أو مصدر لا عملوا لان العمل للنعم شكره أو لفعلة المحذوف اي اشكروا وشكرا أو حال اي شاكرين أو مفعول به اي اعملوا شكرا وقوله وقيل من عبادي الشكور اي المتوفرون على اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفي حقه لان التوفيق للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر لا الى نهاية ولذا قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر وقوله وقال كلوا من رزق ربكم واشكروا له حكاية لما قيل لهم على لسان نبيهم تكمينا للنعمة ونذكروا الحقوقها أو لما نطق به لسان الحال أو بيان لكونهم أحقاء ان يقال لهم ذلك (قوله فبكت الخ) اي بكت حزنا على مفارقة تلك الانوار ومشاهدة نور الابصار وقالت وای شيء من شأنه الخ ووجهه انه مع تحقق ما ثبت له من



الكرامات والكمالات وما وعد به من أرفع المقامات لم يسلك في عمره طريق الراحة ولم يحتزن نفسه الكربة خلاف الرياضات والمجاهدات اذ الكامل قابل للكمال والحق تعالى دائم الاحسان والافضل فعلى العاقل ان يقتدى بسيد الكمل ولا يقصد الا ما عليه المعول والله أعلم (قوله ثم قام يصلي فبكي الخ) يحتمل ان بكاه صلى الله عليه وسلم لكونه في مثل هذا الوقت قد تجلى له الحق تعالى بسطوات الجبروت والعظمة فاستولى على نفسه مقام الخوف والهيبة ويحتمل انه تجلى الله عليه بعظم الجمال والاحسان فاشرف بذلك على التقصير على حسب علو همته كما يشير اليه خبر سجدتك ما عبدناك الحق عبادتك ويدل لما ذكرناه قوله صلى الله عليه وسلم ولم لا أفعل الخ فامل (قوله ثم قام يصلي فبكي الخ) أقول انما وقع له ذلك في الصلاة لانها طهرة للقلوب واستفتاح للغيوب ومحل للمناجاة ومعدن للمصافاة تتسع فيها ميادين الاسرار وتشرق فيها شوارق الانوار باقاضة دقائق العلوم ورفائق المعارف فيجد المصلي في كل سورة معنى بل من كل آية بل من كل حرف ويتجدد ذلك عليه على حسب القفيض والقصد والهمة فهي الجامعة للاشارات واللطائف والدقائق والرفائق فيسرى ذلك من القلب الى سائر الجوارح والقوالب فيظهر عليها سمات الباطن ونور العمل وأسراره حتى لقد قيل من كثرت صلاته في الليل حسن وجهه في النهار وقال الشيخ الترمذي دعا الله الموحدين الى هذه الصلوات الخمس رحمة منه عليهم وهبألهم ألوان الصبغات لينال العبد من كل قول وفعل شيئا من عطاياه فالأفعال كالاطعمة والاقوال كالانثريه هي عرس الموحدين الى آخر ما قال نفعا الله ببركات علومه (قوله ولم لا أفعل) أي لا ينبغي عدم بكائي وقد أنزل الله على ان في خلق السموات والارض الآية قال أبو السعود المفسر جملة مستأنفة سبقت لتقرر بما سبق من اختصاصه تعالى بالسلطان القاهر والقدرة التامة مصدره بكلمة التام كما دعا عنه بضيق مضمونها أي في انشاء السموات على ما هي عليه في ذواتها وصفاتها من الامور التي يحارفي فهم اجلاها العقول والارض على ما هي عليه ذاتا وصفة واختلاف الليل والنهار أي في تعاقبهما في وجه الارض وكون كل منهما خلقا للآخر بحسب طلوع الشمس وغروبها التابعين لحركات السموات وسكون الارض أي في تفاوتهما بازيدا لكل منهما ما يتقاص الاخر واتقاصه بازيدا باختلاف حال الشمس بالنسبة اليها قربا وبعدا بحسب الازمنة وباختلافهما وتفاوتهما بحسب الامكنة فان البلاد القريبة من القطب الشمالي أيامها الصيفية أطول ولياليها الصيفية أقصر من الأيام البعيدة منه ولياليها اودلك باعتبار الطول والقصر وباعتبار نفسها فان كربة الارض تقتضي أن تكون بعض الاوقات في بعض الاماكن ليلا وفي مقابلة نهارا وفي بعضها صبا حار وفي بعضها ظهرا أو عصر أو غير ذلك والليل قبل ان يسم جنس يفرق بين واحد وجهه بالتاء كقمر وقمر والليالي جمع ليلة وهو جمع غريب كأنهم توهموا انهم اليلة والنهار اسم لما بين طلوع الفجر وغروب الشمس

(ثم قام يصلي فبكي) وهو قائم  
(حق سالت دموعه على صدره)  
(ثم ركع فبكي) وهو راكع (ثم سجد)  
القيام ثم رفع رأسه فبكي ثم سجد  
(فبكي ثم رفع رأسه فبكي فلم يزل  
كذلك حتى جاء بلال فأذن به) بالمد  
أي أعلمه (بالصلاة فقلت له يا رسول  
الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما  
تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا  
أكون عبدا شكورا ولم لا أفعل)  
أي ابكي (وقد أنزل الله على ان في  
خلق السموات والارض الآية  
وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق



الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع) أي الاستكانة والتذلل وهذا سبب للشكر لأنه لا نفسه لما مر (وعلى هذا القول يوصف الحق سبحانه بأنه شكور توسعا) وفي نسخة فوصف الحق سبحانه بأنه شكور وتوسع (لاحقيقة) لا تقام ما ذكر في حقه (ومعناه) في حقه (أنه يجازي العباد على الشكر) ٦٦ أي ينهم عليه (فسمى جزاء الشكر شكرا كما قال تعالى وجزاؤهم ستة

سنة مثلها) إذ يجازاته تعالى حق لا ستة وأما على ما مر فآله تعالى شكور بمعنى أنه ينقي على عباده الصالحين كما ساقى وإن كان أصل الكل منه تعالى فمن كمال فضله أنه يتدبى بالاحسان وينقي على فاعله (وقيل شكره تعالى إعطاؤه الكثير من الثواب على العمل اليسير من قوله -م دابة شكور إذا أظهرت من السهم فوق ما تعطى من العلف) قال الجوهرى رحمه الله الشكور من الدواب ما يكفيه العلف القليل (ويحتمل أن يقال حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه إليه فشكر العبد لله تعالى ثناؤه عليه بذكر إحسانه إليه وشكر الحق سبحانه للعبد ثناؤه عليه بذكر إحسانه) أي طاعته (له) تعالى كما بين ذلك بقوله (ثم إن إحسان العبد لله طاعته لله سبحانه وإحسان الحق سبحانه للعبد انعامه على العبد بالتوفيق للشكر له وشكر العبد على الحقيقة انما هو نطق اللسان) وفي نسخة القلب وفي أخرى العبد (واقرار القاب بانعام الرب تعالى) وخضوع بالاركان (والشكر) من حيث هو (ينقسم الى) ثلاثة أقسام (شكر) باللسان وهو اعترافه بالنعمة

قوله الراغب وتقديم الليل على النهار إما لأنه الأصل فإن غرر الشهر وتظهر في الليل وأما لتقديمه في الخلقة حسبا في عنه قوله تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار أي نزيله عنه فيخلقه لا يات اسم ان دخلته اللام لتأخره عن خبرها والتكثير للتفخيم كما وكيفا أي لا يات كثيرة عظيمة لا يقادر قدرها إلا الله على تعاجيب شئونه التي من جلته الاختصاص بالملك العظيم والقدرة التامة لأولى الالباب لذوى العقول المجردة الخاصة عن شوائب الحس والوهم المتجردين عن العلائق النفسانية المتخلصين عن العوائق الظلمانية المتأملين في أحوال الخلق واحكام النعمت المراقبين في أطوار الملك وأسرار الملك كوت المتفكرين في بدائع صنائع الملك انطلاق المتدبرين في روائع حكمه المودعة في الانفس والآفاق الناظرين الى العالم بعين الاعتبار والشهود المتفحصين عن حقيقة سر الحق في كل موجود متابرين على مراقبته وذكره غير ملتفتين الى شئ سواه الا من حيث انه مرآة لمشاهدة جماله وآله الملاحظة صفات كماله فان كل ما ظهر من مظاهر الابداع وحضر من محاضر التكوين والاختراع سبيل الى عالم التوحيد ودليل قوى على الصانع المجيد ناطق بآيات قدرته فهل من سامع واع وخبر بانعامه وحكمته فهل من داع يكلم الناس على قدر عقولهم ويرد جوابهم بحسب مقولهم يحاور تارة بأحسن عبارة ويلوح أخرى بالطف إشارة مراعية في الجواب ايهاهم وموقريهم وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم فتأمل في هذه الشؤون والاسرار ان في ذلك لعلوة لأولى الابصار اجمع بعض تصرف (قوله الاعتراف بنعمة المنعم الخ) أي وعلى ذلك فنسبة الشكر له تعالى بجازية كما صرح به الشارح (قوله فسمى جزاء الشكر شكرا) أي من اطلاق اسم السبب الشرعي على المسبب كما هو ظاهر (قوله وأما على ما مر) أي من انه يطلق على الثناء على المنعم بانعامه فآله تعالى شكور حقيقة بمعنى انه ينقي على عباده الصالحين (قوله وان كان أصل الكل منه تعالى) أي بدليل قوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون وقوله وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى فانهم (قوله طاعته لله سبحانه) أي مع الاخلاص فيماله تعالى حتى تقابل بجزائه عليها ولا يتم ذلك الا بالصدق فيها وهو لا يكون الا بالتبدي من الحول والقوة بشهود المننة له تعالى بالتوفيق ومع ذلك كله لا يحسن للعبد طلب جزائه لنفسه اذا الامر منه والى (قوله شكر باللسان الخ) وهو لغوي لا غير قوله وشكر بالبدن هو لغوي واصطلاحى باعتبار شمول الجوارح للظاهرة والباطنة (قوله وهو اعتكاف على بساط الشهود) أي بشرط قوة الرجا في القبول مع الدوام على مقام التحفظ ومشهد الاحترام والقيام بحقيقة المتابعة من غير تشوف الى عطاء او منع قال خير النجاج

ينعت الاستكانة) والخضوع (وشكر بالبدن والاركان وهو اتصاف) العبد (بالوقار والخدمة) لا شكور (وشكر رجه بالقلب وهو اعتكاف) منه (على بساط الشهود) أي حضور الفضل ورؤيته (بإدامة حفظ الحرمه) وحقيقة الشكر



انما تحصل بالثلاثة عند الامكان (ويقال) الشكر بالنسبة الى مقامات الصالحين ثلاثة (شكر هو شكر العالمين يكون من جملة  
أقوالهم) لانهم لا علم عندهم الا بالشكر باللسان فشكرهم انما يكون بالنطق به ٦٧ (وشكر هو نعت العابدین يكون نوعان

أفاهم) اى طاعتهم (وشكر هو  
شكر العارفين يكون باستقامتهم له  
في عموم احوالهم) وهؤلاء انتقلوا  
عن اعمال الجوارح الى احوال  
القلوب (وقال ابو بكر الوراق  
شكر النعمة مشاهدة المنة) اى  
معرفة (وحفظ الحرمة) اى  
معرفة قدرها ونزلتها وهذا سبب  
لشكر لانفسه (وقال جردون  
القصار شكر النعمة ان ترى  
نفسك فيه طفيلا) بأن تضيف  
النعمة الى فاعلها وتبرأ من  
اضافته اليك وهذا قد يرجع الى  
الاعتراف بالنعمة وادانته لله نعم  
(وقال الجنيدي رحمه الله الشكر)  
اى من غالب الناس (فيه علة  
لانه) اى الشاكر (طالب لنفسه  
المزيد) المذكور في قوله تعالى ان  
شكرتم لا يزيدنكم (فهو واقف مع  
الله سبحانه على حظ نفسه) من طلب  
الزيادة (وقال ابو عثمان الشكر  
معرفة الهجز عن الشكر) لان من رأى  
شكره نعمة عليه أمره بالشكر  
عليها وشكره الثاني نعمة فيؤمر  
بالشكر عليها وهكذا قيل سئل او  
يقطعه عن الشكر الموت فيجوز  
عنه بكل حال وهذا نحو قول  
الصادق رضي الله عنه الهجز عن  
درك الادراك (وقال  
الشكر على الشكر أتم من الشكر)  
المطلق لشكره بلا نهاية (وذلك

رحمه الله ميراث أعمالك ما ياتي بأفعالك فاطاب ميراث فضله وكرمه فهو أولى بك فافهم  
(قوله انما تحصل الخ) اى فيكون من الشكر الاصطلاحى بذات العلم الأربعة  
المجدية (قوله ويقال الخ) اذا تأملت تجده يرجع لما قبله بل ما قبله اتم واظهر واكمل (قوله  
بالنسبة الى مقامات الخ) اقول اذا عرفت معنى الصالح من انه القائم بحق الحق وحق  
الخلق نعم ما في الشارح من النظر فتدبره (قوله باستقامتهم الخ) اى فهم يتشرفون الى  
السلامة فقط لان العبد من حيث هو أعماله مدخولة واحواله معلولة فهو صاحب رتبة  
ومن كان كذلك فرأس ماله غنية السلامة من عقوبة ما هو عليه في عمله فضلا عن غيره  
شعر وقائلة مالى أراك مجتاسيا \* أمورا وفيها للتجارة مرجح  
فقلت لها مالى يرجحك حاجة \* فمن أناس بالسلامة تفرح

(قوله مشاهدة المنة) أى بالفضل والاحسان منه تعالى اذ لا يستحق العبد شيئا مع ما له  
المطلق فحينئذ لا ينبغي له أن يطلب جزاء على عمله حيث لا عمل له في الحقيقة وله - اذا قال  
صاحب الحكم العطائية اذا أراد أن يظهر فضله عليك خالق لك القدرة ونسبه اليك وقال  
لانهاية المذاكر ان أرجعك اليك لا تفرغ مدائنك ان أظهر وجوده عليك قلت لا تلك أنت  
من حيث أنت محل كل نقص ورؤية ومن حيث فضله محل كل خير وافضل - حدث عن البصر  
في الوجهين ولا حرج (قوله ان ترى نفسك فيه طفيلا) أى بواسطة علمك أن لا استحقاق لك  
ولامقابل للنعمة من جهتك بل النعمة بمحض احسان الله عليك لا غير (قوله فيه علة  
الخ) أى والكمال في ايقاع الشكر لوجه الذات العلية من غير انشراح النفس على شيء  
في مقابلة ذلك الشكر (قوله وهذا نحو قول الصديق الخ) أى ونقل عنه أيضا قوله  
سبحان من لم يجعل سبيلا الى معرفته الا الهجز عن معرفته وحينئذ لا يتأتى العبد ايقاع  
عبادته على الوجه الذي يليق به تعالى (قوله الهجز عن ذلك الخ) أى فدل على صحة علم  
الانسان مع الجلتى العمل اعترافه بالهجز عن ادراك كنه الذات العلية فيكون علمه عنده  
بظواهر الاسماء والصفات لا غير والله أعلم (قوله ويقال الشكر على الشكر أتم الخ) أقول  
ويؤيده ان الحمد المقيد أفضل من الحمد المطلق لانه يناب على الاقل ثواب الواجب بخلاف  
الثاني فانه يناب عليه ثواب التدبیر وله - هذا المعنى أشار صاحب الحكم حيث قال كن  
بأوصاف ربوبية متعلقا وبأوصاف عبودية متحققا وأوصاف الربوبية أربعة الفنى  
والعز والقدرة والقوة والتعلق بها الاعتماد عليها وأوصاف العبودية أربعة الفقر والذلة  
والهجز والضعف والتحقق بها ان تراها لازمة لك ويختلف الحال باختلاف التعلق  
والتحقق فالأول موقف الادب والتعظيم والثاني موطن البسط والتكريم هذا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أطعم ألفا من صاع وشد على بطنه حزام الجوع (قوله أتم من الشكر  
المطلق الخ) أقول اهل وجهه ما يؤدى اليه من الهجز المحقق لطيفة العبودية التي هي من

بان ترى شكره بتوفيقه تعالى ويكون ذلك التوفيق من اجل) اى أعظم (النعم عليك فتشكره على الشكر ثم تشكره على شكر  
الشكر الى ما لا يتناهى) ولا قدرة لك عليه (وقيل الشكر اضافة النعم الى موليا يثبت الاستمكانة) والخضوع له



هذا يرجع الى انه الاعتراف بنعمة المنعم مع التذلل وتقدم انه ليس بشكر (وقال الجليلي الشكر ان لا ترى نفسك أهلاً للنعمة) لان من لم يرد ذلك ورأى أن النعمة فضل من الله استحياء من الله أن يكون شكره جزاء عليها لانه اذا لاحظ شكره نعمة أخرى احتاج الى شكره ويتبرأ من أن يكون شاكرًا أبدًا ٦٨ (وقال رويم الشكر) أي كماله (استفراغ الطاقة) فيه (وقبل الشاكر

هو) (الذي يشكر على الموجود والشكور) هو (الذي يشكر على المفقود ويقال الشاكر) هو (الذي يشكر على الرغد) أي العطاء لكونه لا يعرف نعمة سواه (والشكور) هو (الذي يشكر على الرد ويقال الشاكر الذي يشكر على المنع والشكور الذي يشكر على المنع ويقال الشاكر الذي يشكر على العطاء والشكور الذي يشكر على البلاء ويقال الشاكر الذي يذكر عند البذل والشكور الذي يشكر عند المثل) وكلاهما متقاربة ومعنى الاول في كل منهما شاكرًا لكونه لا يعرف نعمة سوى العطاء والثاني شكور لانه رأى زيادة على ذلك حيث رأى البلاء والمنع والمثل نعمًا لكونها مختارة لله العالم بمصالحه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت الاستاذ ابا سهل الصعلوكي يقول سمعت المرتضى يقول سمعت الجليلي يقول كنت بين يدي السري) السقطي (العب وأنا ابن سبع سنين وبين يدي جماعة يتكلمون في الشكر فقال لي يا غلام ما الشكر فقلت أن لا تعصى الله بنعمه) هذا بركة دعاء السري له ان يسدده الله

أفضل رداً آت الانسان واكمل حلية بضلي بها (قوله هذا يرجع الخ) أي والكمال في شهود المنعم قبل النعم وذلك من شيم الخواص والله أعلم (قوله أن لا ترى نفسك أهلاً للنعمة الخ) أي فيلزم أن تدوم على حفظ الحرمة وملازمة الادب وهو يرجع لثلاث اقامة القرائن واتباع السنن ومجامله الخلق كما قال عليه الصلاة والسلام اتق الله حيثما كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن وهذه الاصول من تركها حرم الوصول (قوله ان لا ترى نفسك الخ) ومنه يعلم انه لا يصح للانسان دعوى فيها حيث هي أي النعمة بالنسبة له من العواري المملوكة لغيره وليس من الشرع ولا العقل ولا المرواة ادعاء ما ليس للانسان اذ العواري مستردة ومواداة والمجاز من فروع بالحقيقة فحينئذ عليه ان يلزم التذلل والافتقار في جميع الاحوال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد أعز من الله الحديث والغيرة في حقه تعالى منع ما هو له من وصف أو حق أن يكون لغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى العظمة ازارى والكبرياء ردا في فخر نازع في فخر ما قد تته في ناوي (قوله استفراغ الطاقة فيه) أي بان يصرف جميع ما انعم الله به عليه من القوى الظاهرة والباطنة في عبادة ربه على طريق متابعة سيد الكائين صلى الله عليه وسلم (قوله هو الذي يشكر على المفقود) أي بسبب فناء مراده في مراد ربه وهذا المعنى قريب مما قبله ان لم يكن عينه (قوله هو الذي يشكر على المفقود) أي ويؤثر بالموجود فهو حينئذ مندرج اندراجاً اولياً فيمن أثنى عليهم الحق بقوله يؤثر على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (قوله والشكور الذي يشكر على البلاء) اقول وله مقامان الاول يكون بالاعتراف على ما يترتب على ذلك من الفضل ونيل الدرجات والثاني وهو الاكمل يكون بشهود المجل في البلاء والمعذب في العذاب (قوله فقال يوشك ان يكون الخ) اقول له لعله يقصد هضم نفس الجليلي خوفاً من وقوفه مع سلامة النطق ونشر الحكم فهو حائل على التعلق باوصاف الحق ظاهراً وباطناً والحق بعونه قولاً وفعلان الجزاء من جنس العمل ولذا قيل لبعض المختصين بم أدركت ما أدركت قال وحده بأفضل التوحيد وخدمته خدمة العبد واطعته فيما امرني ونهى في فكلاما سأله أعطاني وفي الاشارة عن الله تعالى عبيدي انا الذي اقول للشيء ~~كن~~ فيكون فاطعني اجعلك تقول للشيء كن فيكون (قوله رؤية المنعم) أي وذلك اعلى المقام في الشكر لان من هدانته برضا محبوبه يطيب وقته وبغير هذا يتأذى مقتبه فلا يعلم رضاه ولو يكونه في الحميم كان ذلك عنده هو النعيم المقيم والنعيم مع السخط هو العذاب الاليم

(فقال يوشك أن يكون حظك من الله لسانك قال الجليلي رحمه الله فلا زال أبكي على هذه الحكمة التي قالها السري) عذابي خوفاً من ان لا يكون لي من الله حظ الاتسديد لسانى (وقال السبل الشكر رؤية المنعم لارؤية النعمة) بأن يكون السابق منهما الى القلب رؤية المنعم كما قال بعضهم ما رأيت شأناً حتى رأيت الله قبله أي الغالب على قلبه رؤية الله وفاقته



فأى شئ حدث فيه يكون مذكرة لرؤية الله فانه ذاكره غير غافل عنه وهذا ككل من قول بعضهم ما رأيت شيا حتى رأيت الله معه  
لان مفاده ان رؤية النعم مذكرة للنعم معها فيذكر النعم مع ذكر النعمة (وقيل الشكر قيد الموجود) أى حفظه (وصيد المفقود)  
الممكن الموعود به من الزيادة في قوله ان شكرتم لا يزيدنكم من توفيقى وطاعتي وهذا من ثمرات الشكر لان نفسه (وقال ابو عثمان  
شكر العامة) يكون (على المطم والملبس) ونحوهما من النعم الظاهرة كنعمة الاسلام والعافية وتيسير الرزق والنبيل والمطر (وشكر  
الخواص) يكون (على ما يرد على قلوبهم من المعاني) التي يعرفها النشطاء ٦٩ والاولياء كمعرفة الاحكام وكصرف الغفلات

عن القلوب بالورع والزهد  
وغيرهما وأعلاما معروفة  
الاولياء (وقيل قال داود عليه  
السلام الهى كيف أشكره  
وشكرى لك نعمة من عندك)  
توجب شكرا فأنا عاجز عن شكره  
(فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني  
وقيل قال موسى عليه السلام في  
مناجاة ربه (الهى خذت آدم  
بيديك وفعلت وفعلت فكيف  
شكرتك فقال) قد علم ان  
ذلك مني فكأن معرفته بذلك  
شكره) حاصل كلامهما عليهم  
السلام ان الله أعلمهما ان معرفتهما  
بالله عن شكر نعمته عليهم ما غاية  
في شكره (وقيل كان لبعضهم  
صديق) فابتلى بكذب عليه او  
بغيره (غضب السلطان فأرسل  
اليه) أى الى صاحبه بذلك (فقال  
له صاحبه) أى كتب اليه (اشكر  
الله تعالى) فان هذه نعمة ساقها  
الله اليك فيها اجر (فضرب  
الرجل فكذب اليه) أى الى  
صاحبه (فقال) أى فكذب اليه

عزاني فيك يحاول \* ومر الصبر احدى

(قوله فأى شئ حدث فيه الخ) محمله ان الواردات اذا وردت على القلب تكون مذكرة لرؤية الله على وجه جزئى وذلك لا ينافى انه ذاكره على وجه كلى غير غافل عنه فلا يقال ان  
في كلامه تدافعا (قوله وهذا اكمل من قول بعضهم الخ) أى لان فيه القناعة عن النفس  
وماله من الخلق في ذات الحق سبحانه وتعالى (قوله قيد الموجود الخ) أى وذلك لا يكون  
الا بالرجوع الى الله فيه بلا علة والوقوف بين يديه بنعت المسكنة شعر

ادب العبد تذلل \* والعبد لا يدع الادب

فاذا تكامل ذله \* نال المودة واقترب

(قوله يكون على المطم الخ) أى وذلك لبقاء نفوسهم بكامل حفظها (قوله كنعمة  
الاسلام) انما كانت من الحفظ لان مرجعها محبة تحسين الظاهر والسكامل هو من لم  
يعول الا على حسن السرائر (قوله كمعرفة الاحكام الخ) لف وثمر مرتب (قوله فقال  
قد علم الخ) افاد ان جماع كل خير ثم ود الرب بوصفه ووقوف العبد عنده اذ من  
لوازم ذلك الاعراض عن الكل والاقبال على الحق تعالى بالكل (قوله فقال له لو وضع  
الزنا الخ) أى فالتعظيم العظمى انه رزق الطاعة وأله ملك الغنى به عنها والقيام بحق  
العبودية افضل الطاعات فقد قيل النعمة العظمى الخروج من سجن النفس الى فضاء  
شهود المنة وقيل النعمة ما وصلك بالحقائق وقطعتك عن الخلفات وقيل النعمة ما اسلاك  
عن دنياك وادفالك من مولانا وقيل النعمة ما لا توجب ندما ولا تعقب الما والحاصل انه  
مادام الانسان على توفيقه واستمر على تحقيقه فهو متفهم في اعظم النعم وان تقطع جسمه  
اربا ولاقى في كل اوقاته وصبا فانهم (قوله لو وضع الزنا الخ) المراد الخلق على الرضا بما  
قدرة الحق والصبر على ما قضاء وامضاء حيث هو القاعل المختار وهو العالم بالمصالح  
والقادر على ايصالها للعبيد فحق العبودية التخلي عن كل شئ الا عنه والتخلي بما يرضيه عنه  
والدوام على ذلك حتى يلقاه بلا فترة ولا تقصير ويعبر عن ذلك بعبارات طاعة الله تعالى  
والقناعة عنها والصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية وامثال أمره والاستسلام

(اشكر الله تعالى بغيرى) اليه في الحبس (بمجموعى مبطلون وقيد وجعلت) وفي نسخة وجهه (حلقة من قيده على) بمعنى فى (رجل  
هذا وحلقة) من رجل هذا (على) بمعنى فى (رجل الجوسى) بحيث لا يمشى أحدهما الا بمشى الآخر (فكان يقوم الجوسى)  
بسبب بطنه ليبيت الخلاء (بالليل مرات وهذا) الصديق (يحتاج أن يقوم) معه ويقف (على رأسه حتى يفرغ) من قضاء حاجته  
ثم يرجع الى مكانهما (فكتب الى صاحبه) بذلك (فقال) أى فكتب اليه صاحبه (اشكر الله فقال) أى فكتب اليه (الى متى  
تقول) اشكر الله (وأى بلا فوق هذا) البلاء (فقال له) أى فكتب اليه صاحبه (لو وضع الزنا)



بضم الزاي (الذي في وسطه) وهو علامة الشرك (في وسطك كما وضع القيد الذي في رجله في رجلك ماذا كنت تصنع) نبيه بذلك على أنه ما من بلاء الا وفوقه ما هو اعظم منه من بلايا الدين والدنيا وعلى أن ذلك كله بقضاء الله وقدره وقد سلمك الله من بلاء الشرك فاشكر الله تعالى على ذلك وهكذا يداوى الانسان نفسه ويتدرج في معرفة النعم ليظم شكره ويثمت بكونه شكورا فيعرف نعم الدنيا والدين ثم ينقل الى البلايا ٧٠ فيعرف انها نعمة باعتبار الاجر عليها او باعتبار المولى لها بحسب

درجة المبالي وقد يستبعد ذلك ولا يستبعد عند التأمل فان المريض يفرح بالداء الكريه لما يبرجوه به من العافية ويرى في سيرة صولة من النعم عليه والصانع الذي يتعاطى الاعمال الشاقة كالبناء يفرح بتيسيرها وان كانت شاقة لما يبرجوه به من الاجرة فقد صار الشاق لذية لما يترتب عليه (وقيل دخل رجل على سهل بن عبد الله فقال له ان الاصل دخل داري وقلت من تعاطى فقال له) على وجه التذكير بما فوق ذلك من البلايا (اشكر الله تعالى لودخل الاصل قلبك وهو الشيطان وافسد) عليك (التوحيد ماذا كنت تصنع) عرفه بذلك نعمة الله عليه فيما عرفه عنه من البلاء الذي هو اعظم من بلاءه فان بلاء الآخرة اشد من بلاء الدنيا (وقيل شكر العيين أن تستر عيبا تراها صاحبك وشكر الازنين أن تستر عيبا تنسعه فيه) تقدم ان الشكر يكون بالقلب واللسان وبالافعال وانه بالافعال الطاعات وهذا بيان شكر الافعال بأن يشكر الله على نعمة البصر فيطعمه به وكذلك نعمة السمع وبقيّة الاركان

اقهره وقد قال صلى الله عليه وسلم لم ان الله لا يسأل الخلق عن ذاته ولا عن صفاته ولا عن قضاائه وقدره ولكن عن أمره ونهييه فاطلب ربك من حيث يطلبك فانهم (قوله لورضع الزنا راخ) اي يقتضي قابلية الطبع من النقص الذاتي اذ الكمال عرض من تجلي نعت الجمال (قوله وعلى ان ذلك كله بقضاء الله وقدره) أي الكائن بالسلطنة على طريق الابتلاء والامتحان ليكرم العبد ان صبر او يهان عند الهمتان قال تعالى الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون (قوله وقيل دخل رجل الخ) هو قريب مما قبله وقوله لودخل الامر قلبك الخ أي من جهة تلك عرضة لطوارق القضاء والقدر (قوله ان تستر عيبا الخ) أقول وقل أن يخلوأدم من عيب فانت أيها الناظر لذلك العيب الى حلم الله في حال طاعتك له اخرج من ذلك الى حلمه اذا عصيته لان الشأن والغالب صاحبة العال للطاعات وعدم التفتت فيها قوله الاسترام مع الفعلة عن كل ذلك والكلام مع المرادين المبتدئين والا فالكمال لا يرى خلاف الكمال بشهادة خبر المؤمنين من آة المؤمنين وقد أوحى الله الى نبي من انبيائه قل اعبادي الصديقيين لا تغفروا فاني انعم عدلى وقسطى اعذبهم غير ظالم لهم وقل اعبادي المؤمنين لا تقنطوا فانه لا يكبر على ذنب اعفوه لهم ولا تدري أيها الناظر من أي القريتين انت وما احبك ثم اعلم ان الستر من عيوب النفس مما تعجل اليه الطباع الا انه مختلف فمن العامة من يطلبه خشية سقوطه من نظر الخلق ومن الخاصة من يطلبه خشية سقوطه من نظر الحق فكان رجوع الفرقة الاولى حجة عليهم لاهم ورجوع الثانية من تحقيق ايمانهم ثم هم فيه على مراتب فتم من يطلبه خوف العذاب ومنهم من يطلبه خوف الحجاب ومنهم من يطلبه خوف فوات الثواب ومنهم من يطلبه اشفاقا من الطرف عن الباب وكل ذلك راجع لما ذكرناه من خشية السقوط من نظر الحق فانهم (قوله وقيل شكر العيين الخ) انما اقتصر على ذلك لتأكيده احترام الاخ والا فالواجب ستره ما عن كل منهي عنه ثم اعلم ان من الاسباب الباعثة على ذلك النظر فيما جبل عليه الانسان من النقص الذاتي اذ لولا الفضل لم يكن اهلال القبول بل ولا للوجود لان النفس انما تعمل الخير بوقاية تسكون بينها وبين وصفها الاصل وبعد الدخول في العمل فهي اصل العمل على ان ما جاز له أخذ ما لم يكن جاز له الاخر (قوله وقيل الشكر التلذذ الخ) أقول يرجع ذلك الى شهود المنعم في النعمة ولهذا كان من نعت العارفين المهين كما ذكره الشارح نقضنا الله بهلوه (قوله على ما لم يستوجب الخ) اي لان

(وقيل الشكر التلذذ) من العبد (بتنائه على ما لم يستوجبه من عطائه) تعالى له فيه اشارة الى حقيقة الشكر بالحال العبد وهو زيادة على ما تر من أقسام الشكر فان العبد اذا اعترف بالنعمة للمنعم وأثنى عليه بها كان شاكرا وان لم يلتزمها بحقيقة التلذذ به بالناس زيادة على محبته وفي محبة العاقد المنعم عليه وهذا شكر المهين العارفين (سعدت السلي يقول سمعت محمد بن الحسين رحمه الله



يقول سمعت الحسن بن يحيى يقول سمعت جده قرا يقول سمعت الجنيدي يقول كان السري إذا أراد أن يتعقني (بشيء) (بشيء) (بشيء) عنه حتى يبينه لي على عادة المشايخ في افتقارهم حال المریدين هل استغروا به وهل عزمهم قوي في الاقتداء به (فقال لي يوما أبا القاسم أيش الشكر فقلت له ان لا يستعان بشيء من نعم الله تعالى على معاصيه فقال من أين لك هذا فقلت من مجالستك) فسررت بذلك ويؤخذ مما ذكر ان الشيخ اذا علم حال المرید وانه شديد الرغبة في نيل ٧١ القوائد منه والاقتداء به يسأله عما يتفقه ويخصه بفوائده المختصة به والنافعة له

(وقيل التزم الحسن بن علي الركن فقال الهى نعمتى فلم تجدى شيئا كرا وابتليتني فلم تجدني صابرا) فمن ذلك كمال الثناء على الله حيث اعترف فيه بالنعمة وبالتقصير عن الشكر وبأنه غير صابر على البلاء وبأن الله هو الفاعل للخير والشر ثم اعترف بفضل الله عليه في حالة نقصه فقال (فلا أنت سلبت النعمة بتركى الشكر ولا أدمت الشدة بتركى الصبر الهى ما يكون من الكرم الا الكرم) والكرم لا يكون الا من الكرم (وقيل اذا قصرت يدك عن المسكافة للناس بأن تجزت عنها (فليطل لسانك بالشكر) لانه الممكن والشكر الكامل عند الامكان يكون بالقلب واللسان والافعال (وقيل أربعة لأجرة لأعمالهم مسارة الاسم) أى من يداره بشئ (وواضع النعمة عند من لا يشكر) المنعم (والبادر) بذره (في) الارض (السجة والمرج) سراج (في الشمس وقيل لما بشر ادريس عليه السلام بالمغفرة) وامتلأ قلبه سرورا بذلك (سال) الله (الحياة) اى

العبد من حيث هو محل لكل عيب ونقص اصلا وفلا سوا كان طائعا او عاصيا ما في او مبتلى وقته در القائل ما هنالك الا فضله ولا نعير الا في ستره ولو كشف الغطاء لكشف عن امر عظيم قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من احد ابدا فما وصل الى العبد هو من محض فضل الحق سبحانه وتعالى اذا امر منه واليه ولولا ذلك ما استحق العبد شيئا (قوله فقال من اين لك هذا الخ) اقول واهذا أعاد القصة والافعى قد تقدمت (قوله فسررت بذلك) اى لانه قد شهد مرجع الامر فالجدي في الحقيقة لمن ستر وليس هو لمن شكر حقيقة الشكر لمن له حقيقة الفضل (قوله فقال الهى الخ) فيه اعتراف بما جبل عليه الانسان من كثرة الغفلة عن الاحسان فله دره (قوله ما يكون من الكرم الا الكرم) فيه الثناء على الله تعالى بوصفه الحق والحق اى فله دره (قوله والكرم لا يكون الا من الكرم) افاد الشارح بهذه الزيادة ان الكرم يختص به تعالى لانه الكرم على الحقيقة خبيث لا ينبغي ان يقصد غيره ولا يربحى سواه (قوله والشكر الكامل الخ) أى واهذا قيل افادتكم النعمان في ثلاثة \* يدى ولسانى والضمير الجعيا (قوله وقيل أربعة لأجرة الخ) ما كانه يعنى الا اهل زماننا فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وواضع النعمة الخ) اقول ذلك بالنسبة للثمرة الدينية لا الاخرى وبديله خبر في كل كبد رطبة اجر فافهم (قوله ورفعناه مكانا عليا) قيل هو شرف النبوة والرائى عند الله عز وجل وقيل علو الرتبة بالذكر الجليل في الدنيا وقيل الجنة وقيل السماء السادسة أو الرابعة روى عن كعب بن جابر في سبب رفعه انه سئل ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقال يا رب قد مشيت فيما يومنا فأصابني ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة عام في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملائكة وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يا رب ما الذي قضيت فيه فقال ان عبيدى ادريس سألني أن اخفف عنه ثقلها وحرها فأجبتة فقال يا رب اجعل بيني وبينه خلة فأذن الله تعالى له فرفعه الى السماء (قوله وهذا من ثمرات الشكر) اقول بل من ثمرات العزم عليه والله يجتص برحمته من يشاء (قوله فانطقه الله معه الخ) فيه تبيينه على انه ينبغي للانسان ان يكون على قدم الخوف من سطوات سوابق التقدير وعلى بساط الشكر لانعام اللطيف الخبير اذ هو الاحق من الخوف بالخوف والاعتبار والاولى بمقام الشكر والاستبصار عند الامتحان والاختبار (قوله فانطقه الله) أى بلسان القال أو مجازا على ارادة الخيال فالحق على ذلك وذا قد ير يفعل

اطاعتها (فقبل له فيه) أى فقال له ملائكة سألتهما (فقال لا شكره) فيما (فانى كنت أعمل قبله للمغفرة فبسط له الملائكة جناحه ووجهه عليه الى السماء) الرابعة والسادسة أو السابعة وقيل الى الجنة وبالجمل لما عزم على هذا الشكر العظيم سخر الله له الملائكة فجعله الى مقام شريف كما قال تعالى ورفعناه مكانا عليا وهو مقيم به وهذا من ثمرات الشكر وقائه قوله تعالى لنن شكرتم لا زيدنكم (وقيل من بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام بحجر صغير يخرج منه الماء الكثير فتعجب منه) لخالفته العادة (فانطقه الله معه) أى مقارنا لتعجبه



(فقال مد سمعت الله تعالى يقول نار او قودها الناس والحجارة فأما أبكى من خوفه) أي من خوف إياه أن يجعلني من تلك الحجارة (قال) الحاكى لذلك (فدعا ذلك النبي أن يجبر الله ذلك الحجر فأوحى الله تعالى إليه أني قد أجرته من النار) وعلم الحجر ذلك (فر) أي جاوزه (ذلك النبي) عليه السلام بعد علمه بذلك بناء على أنه لا يبي (فلما عاد) إليه بعد مدة (وجد الماء يتفجر منه مثل ذلك) التفجير الأول (فحبب منه) أيضا (فأنطق الله ذلك الحجر معه) بما يأتي في جواب قوله (فقال له لم تسكني) ثانيا (وقد عقر الله لك) يدعاني (فقال ذلك) البكاء (كان بكاء الحزن والخوف وهذا) البكاء (بكاء الشكر والسرور) ومقصود ذلك أن كمال العبد في شكره أن يكون متعبدا بشكره منذ لا رائي زيادة فضل الله عليه بالاهامه اشكره مع نظره الى نفسه وعدم صلاحيته لما من به عليه (وقبل الشاكر) كائن (مع المزيدي لانه في شهود النعمة) أي حضورها (قال تعالى لنن شكرتم لا تزيدنكم والصابر مع الله تعالى لانه يشهد والمبلى له قال الله سبحانه ان الله مع الصابرين) يرى في كل من الامرين على الغالب اذ ليس كل شكر لطلب المزيد فقد يشكر العبد ولا يخطر بباله المزيدي فلا يكون معه وليس كل صبر يرى فيه المبلى فقد ٧٤ يصبر العبد ولا يكون مع الله أي ناظر له في حال بلائه (وقبل قدم وفد على عمر بن

عبد العزيز رضي الله عنه وكان فيهم شاب فأخذ يخطب) ويتكلم (فقال همز الكبر الكبير) أي قدموا للتكلم الا كبر فالأكبر (فقال له الشاب يا امير المؤمنين) الكبر قد يكون بالسن وقد يكون بالفضل والتقدم هنا هو بالكبر بالفضل اذ لو كان الامر) أي التقدم هنا بالسن لكان) غيرك مقدما عليك اذ في المسلمين من هو أسن منك) فعرف منه فضله ورفعته على من معه (فقال) له (تسكلم فقال) يا امير المؤمنين (اسنا وفد الرغبة) أي الطلب لشئ منك (ولا وفد الرهبة) أي الخوف من شئ تطالب منك خلاصه (أما الرغبة فقد أوصاها اليها فضلك) ونحن يلاذنا (وأما

ما يشاء وهو اللطيف الخبير) قوله نار او قودها الناس والحجارة) أي نار ايتقدم بها الناس والحجارة ايتقدم بها بالحطب وأمر المؤمنين من باتقاء هذه النار المعدة للكافرين كما نص عليه في سورة البقرة للمبالغة في التحذير (قوله ومعه صود ذلك الخ) أي والا كان من الامتحان ونوع الغرور والله أعلم (قوله وقيل الشاكر كائن مع المزيدي) أي وان كان لكماله لا يلتفت الى ذلك استغراقا في لذته وشهود المنعم فلا نظره الى ما سواه ته الى وهذا من النادر كما أشار اليه الشارح (قوله لانه في شهود النعمة) اقول هو باعتبار حال العوام المنعم عليهم كما لا يخفى على من له بصيرة (قوله وقيل قدم وفد الخ) فيه تنبيه على ان الفضائل لا تختص بكبير في السن ولا بصغير لكونه سابقا عناية المولى اللطيف الخبير فجرد كبر السن وان كان من مظان تنزل الرحمت لا يلزم أن يكون سببا في الإلغ معالي الكمالات لان مناطها طهارة القلب من ظلمة الجهالات وزيادة أنوار عرفان التجليلات واهـ هذا كان الشاب المذكور عن منخ الحكم القولية الناشئة من شوارق الانوار الالهية والله أعلم (قوله وفائدة ذلك الخ) أي فائدة ذكر هذه الحكاية هنا كما يد طلب الشكر لمن يستحقه (قوله ومن الرزية ان شكركي صامت الخ) محصلة الاعتراف بتقصيره عن حق الشكر مع توارده النعم وظهورها فكان كن كتم صنعة كريم واسرها فاشبهه حال السارق وذلك وصف ذميم نشأ عن خلق سقيم (قوله احب ان يظهرها) أي لغيره ان الله يحب أن يرى اثر نعمته على عبده (قوله فيرحم على ما فاته الخ) أي ويؤيد ذلك قوله هم ليس المصاب من فقد

الرغبة فقد آمننا منها عدك) ونحن هذا ايضا (فقال له) امير المؤمنين (فمن أنتم) أي أي وفد أنتم (فقال وفد الشكر الاحباب بمثل تشكرك وتصرف) على ما نحن عليه من فضلك وأمنك وفائدة ذلك التاكيد في طلب تبليغ الشكر لمن يستحقه فاذا كان المنعم حاضر والنعم متواليمة والقلب واللسان صامت عن الشكر كان من أقبح القبايح عادة وشرا (ولذلك) أنشدوا (ومن الرزية) أي البلية (ان شكركي صامت عما فعلت) من البر (وان برك) لي (ناطق أي ظاهر ثم ويخ تفسره بقوله) (أأرى الصنعة) لي (منك ثم أمرها) أي أخفيها (اني اذ البكر الكريم) أي لنعمته (لسارق) فجعل اخفاء النعم سرقة وذلك مذموم فانه تعالى اذا أنعم على عبد بنعمة أحب أن يظهرها (وقيل أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ارحم عبادي المبلى والمعاني فقال ما بال المعاني) أي لم ارحمهم (فقال اقله شكرهم على عافيتي اياهم) فاتارك للشكر محروم فيرحم على ما فاته من الشكر لنعمة العافية ومن الزيادة الموعود بها عليه وجمع ضمير المعاني باعتبار ارجاسه بالجمع



(وقيل الحمد) وهو الثناء على الله بذكر صفاته الجميلة وأفعاله الحسنة يكون (على الاتقاس) الصالحة (والشكر) يكون (على نعم الخواص) وهي تبع للقلوب فالحمد أفضل من الشكر لأنه جعل على أعظم النعم وهي الاتقاس الصالحة وهي من أعمال القلوب (وقيل الحمد) سببه (ابتداء منه) تعالى بأن تحمده على ما تفضل به عليك بغير سبب منك (والشكر اقتداء منك) به بأن تجعله جزاء نعمته عليك ٣ فن أحسن إليك يفي له أن يحسن وإن كان الجميع من فضله وإحسانه (وفي الخبر الصحيح) أول من يدعى إلى الجنة الحمد لله على كل حال (أكثر خيرهم وطاعتهم لأنهم يرون أن جميع ما هم فيه نعمة وافق غرضهم أم لا ومن هذه صفته هو الذي يحمد الله على كل حال (وقيل الحمد) لله يكون (على مدفع) من البلاء (والشكر) له يكون (على ما صنع) من نعم العطاء فبسه إشارة إلى أن نعمة البلاء أفضل من نعمة ٧٣ العطاء لما صر من أن الحمد أفضل من الشكر

(وحكى عن بعضهم أنه قال رأيت في بعض الأسفار شيئا كبيرا قد طعن في السن) عند جهوز (فسألته عن حاله فقال إني كنت في ابتداء عمري أهوى) أي أحب (أبنة عملي و) هي (كذلك) كانت ثم واني فاتفق أنم ازوجت مني فلبلة زفافها) وفي نسخة فلما زفت إلى بالليل (قلنا) أي قال كل منا لصاحبه (تعال حتى نحي هذه اللبلة شكر الله تعالى على ما جمعنا) أي على اجتماعنا على وجه حلال (فصلينا تلك اللبلة ولم يتفرغ أحدهما إلى صاحبه) لينال شهوته منه (فلما كانت اللبلة الثانية قلنا مثل ذلك) مع زيادة أي قال كل منا لصاحبه تعال حتى نحي هذه اللبلة شكر الله على ما من علينا به من الاجتماع وما وقفنا من الشكر وصلينا تلك اللبلة أيضا ودمنا على ذلك (فقد سبعين أو ثمانين سنة نحن على تلك الصفة) وفي نسخة الحالة

الاحباب انما المصاب من حرم الثواب (قوله وقيل الحمد الخ) المراد ابتداء فرق بين الحمد والشكر باعتبار ما يقع كل بآزانه وفي مقابله وان الحمد بذلك الاعتبار أفضل من الشكر وهو كذلك في هذا المقام فتدبره وعليك السلام (قوله وفي الخبر الصحيح الخ) أي ويؤيده خبر الحمد لله على كل حال وأعوذ بالله من حال أهل النار (قوله فبسه إشارة إلى أن نعمة البلاء أفضل) أي باعتبار ما يترب عليهم من الأجر عند الصبر على أن العطاء قد يكون منعاً (قوله وحكى عن بعضهم الخ) في ذلك فبسه على أن الشيخ والشيخة قد بلغا أعلى درجة في قهر النفس حتى نبتت منهما مقاماً بشكروا المنعم طول عمرهما وليس ذلك يبعد على من سبق له التأيد ويرى أن يخلق ما يشاء ويختار (قوله وما وقفنا من الشكر الخ) أي وبهذا استغفرنا هذه المدة شكر ارمع ذلك يقضي العمر ولا يقومان بواجب هذا المقام وفي قوله صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك كفاية وشاهد عدل على ما ذكرنا وكذا قول الصديق الأكبر الهجزي عن درك الأدرالك ادراك فلا يحمد الله ويشكره حق حمده وشكره الا هو تبارك وتعالى (قوله وهذا يكون حال من عرف مقدار النعم الخ) أي ولا اقبل

شكرت وما شكرى ببالغ قدركم \* ولا همقى نعلولك ولا قدرى

\*(باب اليقين)\*

أقول هو نور يقذف في القلب به يدرك العبد الموفق أن ما سوى الحق سبحانه وتعالى من قبيل الظل قال في لطائف المنن وأشبهه شيء بالكائنات إذا نظرت إليها بعين البصيرة وجود الظل والظل لا هو موجود باعتبار مراتب الوجود ولا هو معدوم باعتبار مراتب العدم وإذا ثبت ظلية الاثار لم تفسخ أحدية المؤثر لأن الشيء انما يشبه به بمثله ويضم إلى شكله فمن شهد ظلية الاثار لم يفسقه ذلك عن الله تعالى فان ظل الاشجار في الانهار لا يعوق السفن عن التسيار ومن هنا يتبين لك ان الحجاب ليس أمراً وجودياً بينك وبين الله والا لكان أقرب إليك منه فرجعت حقيقة الحجاب إلى توهم الحجاب ويؤيد ذلك قول صاحب

١٠ ب ج ت  
(كل ليلة) ثم قال هولها (أليس) الامر (كذلك) يا قلانة فقالت له (الجهوز) الامر (كما يقول الشيخ) وهذا يكون حال من عرف مقدار النعم ورغب في توأيم اعليه فشكرها بالقلب والفعل واللسان وقائدة ذكر الجهوز والشيخ الاعلام بانهم اذا ما على الاشتغال بالله تعالى من حالة الصبا إلى تلك الحالة (باب اليقين) \* ٣ قوله فن أحسن إليك الخ كذا في السخ والصواب أحسن اليه بالبناء للجهول وتبديل اليك اليه صحيح



الحكم العطائية لولا ظهوره في المكنونات ما وقع عليها وجوداً بصارحاً ويعنى بالابصار ما يشهد أبصاراً البصائر بل كادت أن تكون عدماً محضاً وتضايصراً قائماً اعلم ان ظهوره تعالى فيها للدلالة عليها عليه فلا وجود لشيء سوى أحدية الحق تعالى فانهم هذا وقال أحمد بن عاصم الانطاكي رحمه الله تعالى اليقين نور يجعله الله تعالى في قلب العبد حتى يشاهده به أمور الآخرة ويخرق به كل حجاب بينه وبينها حتى يطالع الآخرة كالشاهد لها وقال صلى الله عليه وسلم ان النور اذا دخل القلب انفسح وانشرح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة يعرف بها قال التجافي عن دار القرور والاباء الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فاليقين اذا اشرف نوره كشف عن الآخرة والدينا فيحصل العلم بأن الآخرة خير من الدنيا وقال بعضهم علم اليقين يحصل عن قاطع البرهان وعن اليقين يحصل عن شهود العيان وحق اليقين تحقيق ضرورة العيان بالوجدان مثاله ما استفيد بالعلم المتواتر علم اليقين ورؤيته عين اليقين والحلول به حق اليقين وذلك كسكة واعلم وفقني الله تعالى واياك ان اليقين شعبة من الايمان لانه يجمعه والمعرفة والصدق والاخلاص والشهادة وغير ذلك من أحوال القلب فاليقين يجرم القلب بالعلومات الغيبية التي جاءت على السنة الرسل على نبينا وعليهم الصلاة والسلام بسبب توالي العلم بها حتى اشرفت أنوارها وسطعت شموس استبصارها فسكنت اليها القلوب ووصلت الى المطلوب من غير شك ولا ريب ولا تردد في غيب لانها بواسطة تلك الانوار صارت كالعيان من كل ما يدرك بحواس الانسان تدبر تفهم والله أعلم (قوله هو راجع الى توالي العلم الخ) اي فسيبه ومرجعه توالي العلم بالمعلوم حتى يغلب على القلب هذا العلم فيصير كالعلم الضروري من كل ما لا يحتاج الى نظر واستدلال (قوله وسببه النظر الخ) اي سبب اليقين وجرم القلب بالمعلوم النظر في مخلوقاته تعالى فيستدل بها على الصانع الاكبر دلالة الاثر على المؤثر لوجوب افتقاره اليه لثبوت امكانه (قوله قال الله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) معطوف على الموصول الاول على تقدير وصله بما قبله وقصده عنه مندوح معه في زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معاً ومن حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام اذا المراد بالاولين الذين آمنوا بعد الشرك والعقولة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالاخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الايمان بالكتب المترة قبل كعبه الله بن سلام واضرا به وقوله وبالاخرة هم يوقنون الا يقات العلم بالشيء يثني الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى علمه تعالى يقيناً اي يعلمون علماً قطعياً منيها لما كان اهل الكتاب عليه من الشكوك والاهام التي من جلتها زعمهم ان الجنة لا يدخلها الا من كان هوداً أو نصارى وان النار لا تعمهم الا ايام معدودات واختلافهم في أن نعم الجنة هل هو من قبيل نعم الدنيا ولا وهل هوداً ثم أولاً في تقديم الصلة وبناء يوقنون على الضمير تعريض عن عداهم من اهل الكتاب فان اعتقادهم في امور الآخرة

هو راجع الى توالي العلم بالمعلوم حتى يغلب على القلب كالمعلم الضروري وسببه النظر في مخلوقاته تعالى الدالة على وجوده وكما صفاته وهو مدوح ومطلوب قال الله تعالى والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون



وروى في الخ - برتلوا اليقين فاني اتعلمه (حدثنا الاستاذ الامام أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك رحمه الله تعالى قال أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمود بن خريزاد الاخواني به قال حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب قال حدثنا خالد يعني ابن يزيد قال حدثنا سفيان الثوري وشريك بن عبد الله وسفيان بن عيينة عن سليمان التيمي عن خزيمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا ترضين أحد أبسط الله تعالى) بأن تفعل معهم شيئا يسخط الله عليك فان الله يسخطهم أيضا عليك (ولا تحمدن أحدًا على فضل الله عز وجل) لانه المتفضل لا غيره وهذا لا ينافي خبر من لم يشكر الناس ٧٥ لم يشكر الله فتأمل (ولا تذهمن أحدًا على ما لم يؤتكم الله فان رزق الله لا يسوقه)

الميك (حرص حرص ولا يرد عنه كراهة كاره وان الله تعالى بعده وقسطه جعل الروح) بفتح الراء اي الراحة (والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك) والمراد به مطلق التردد (و) في (السخط) و (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد ابن سعيد الرازي قال حدثنا عباس بن حمزة قال حدثنا أحمد بن أبي الخوارى قال قال أبو عبد الله الانطاكى ان أقل اليقين اذا وصل الى القلب بملأ القلب نورا) اي بصير القلب به على بصيرة من الامور بحيث يصير به المعلوم مشاهدًا أو كالمشاهد بارتفاع الطب الجسمانيه وامتناع العلائق الطبيعية (ويبقى عنه كل ريب) اي شك بالمعنى السابق (ويتملى القلب به) اي بما ذكر من نور الكشف ونقى الريب (شكرا) لما هو فيه من النعم (و) يتملى (من الله تعالى خوفا) من سقوطه من منزلته ومن عظمته الله تعالى (ويحكى عن أبي جعفر الخداد)

بمعزل عن العصة فضلا عن الوصول الى مرتبة اليقين والاخرة تانيث الاخر كان الدنيا تانيث الادنى غلبت على الدارين بخير تاجرى الامم (قوله قال الله تعالى والذين يؤمنون الخ) وجه الاستدلال بهذه الآية الشريفة على طلب اليقين انه تعالى اثنى به على عباده فدل على انه مدوح ومطلوب (قوله وروى في الخبر تعاروا اليقين الخ) معناه جاهدوا أنفسكم على تحصيل اليقين بشكر ارا النظر في المعلومات حتى يغلب علمها على قلوبكم فيكون ذلك من أقوى أسباب وصولكم الى خالقكم بالايقان والعرفان بل والمشاهدة والعيان (قوله لا ترضين أحد أبسط الله) اي لا ينبغي أن يصدر منك أمر تصديه ارضاء أحد يكون ذلك الامر مما يسخط الله اي يوجب سخطه وغضبه لكونه مما نهى الله عنه (قوله فان الله يسخطهم أيضا عليك) اي معاملته لك بسخط مقصودك حيث لم ترجع اليه سبحانه مع كونه هو الفاعل لا غيره مما سواه لا تشارك الجميع في العجز والافتقار الذاتيين (قوله ولا تحمدن أحد الخ) أي لا تحمدن أحدًا مع الغفلة عن المنعم الحق والافلا باس به بل هو مندوب اليه (قوله ولا تذهمن أحد الخ) اي لا تذهمن مع شهودك ان الحق سبحانه وتعالى هو الفاعل لما يريد وان ما سواه مجار لاحكامه وتصاريفه او المعنى لا تذهمن أحدًا بغير شاهد العلم الشرعي (قوله فان رزق الله) اي ما قدر الله أنه يكون رزقا لك لا يسوقه اليك حرص حرص اي عمة جلبه بتهافت في طرق الجلب ولا يرد عنه كراهة كاره وذلك بشاهد ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (قوله في الرضا واليقين) اي الرضا بالقسمة الازلية واليقين اي الثقة بما وعد به الحق تعالى من الكفاية (قوله في الشك) اي التردد بسبب الغفلة عن كون جميع الاشياء لا تخرج عن قبضة قدرته تعالى وارادته (قوله وفي السخط) اي عدم الرضا بما قسمه الله تعالى بحكمته السنية (قوله بملأ القلب نورا) اي زيادة على النور الحاصل بمجرد الايمان بل هو حقيقة النور فاذا تم اعيد شاهد بعين بصيرته ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فينتد يسكن قلبه ويرتاح من هم التفكير وأحزان التذكر يشاهد خبر من آمن بالقدر آمن من الكدر (قوله ويتملى القلب شكرا) اي بواسطة شهوده انه مغفور بنعمة ربه زيادة عما يستحقه في نفسه بسبب تقصيره ونقصه الذاتي له فافهم (قوله يعني ان غلب على العلم الخ) اي فهو في انتظار

انه (قال رآني أبو تراب الغنصبي وأنا في البادية جالس على بركة ماء ولي ستة عشر يوما لم أكل ولم أشرب فقال لي ما يطوسك) اي ما سببه (فقلت) ب (انابن العلم واليقين انتظر ما يغلب) على (فما يكون معه يعني ان غلب على العلم شربت وان غلب على اليقين صبرت) لان الله قادر على ان يرويه بلاما أو يرسل اليه وليا أو ملكا يسقيه (فقال لي سيكون لك شأن) اي ارتفاع ومن شأنه هو اصله ستة عشر يوما ولم ياذن لنفسه في الشرب بل انتظر ما يغلب الله به ليتقوى يقينه بخوارق العادات (وقال أبو عثمان الحيري



اليقين قلل الاهتمام بالمطم ونحوه (لقد) هذا من جملة اليقين والاقليين متعلقات كثيرة (وقال سهل بن عبد الله اليقين) كائن (من زيادة الايمان ومن تحفيقه وقال سهل أيضا اليقين شعبه من الايمان وهو دون التصديق) لا يعني أصل الايمان بان يكون مؤمنا معتقدا ما يجب اعتقاده في الله ورسوله بل يعني الصديقية التي هي أعلى درجات اليقين بأن يعلم العبد حقيقة الايمان بالبرهان ويتوالى عليه حتى يغلب حكمه على قلبه (وقال بعضهم اليقين هو العلم المستودع في القلوب يشهد هذا القائل) بذلك (الى انه غير مكتسب) يحتمل ان هذا القائل شبه ذلك ٧٦ بالضرورة لانه يتوالى العلم على القلب يصير كالعلم الضروري ويحتمل وهو الظاهر

انه لا يسمى موقنا الا من ارتفعت درجته عن العلوم الكسبية والضرورية العادية بأن ألهم غرائب العلوم واطلع على سرائر الملك والملايكوت ففيه اشارة الى ان هذا من أعلى درجات الموقنين (وقال سهل رحمه الله تعالى ابتداء اليقين مكاشفة ولذلك قال بعض السلف) هو عامر بن عبد قيس كما سيأتي (لو كشف الغطاء) عن احوال الآخرة من الحشر والتشر والوقوف بين يدي الله تعالى وغيرها (ما زددت) فيها (يقينا) ليقين بها فغير عن حالته التي هو عليها من غلبة احوال الآخرة على قلبه باليقين وأخبر انه لو عاين ذلك ما زداد يقينا تصفه ٤ (ثم) بعد المكاشفة (المعاينة والمجاهدة) فالمكاشفة دونهما وهما في رتبة واحدة وقبل المعاينة فوق المشاهدة لان المشاهدة هو الحاضر والمعاين هو الناظر وقيل المكاشفة فوق المشاهدة وورد بان المشاهدة تقتضي الكشف التام والمكاشفة قد تكون من وراء حجاب دقيق (وقال ابو عبد الله بن خفيف اليقين تحقق الاسرار)

ما يفتح الله عليه به ليعمل به في نفسه هل هو العلم المؤدى لاعتبار الاسباب أو اليقين الذي يوجب الرجوع الى تدبير رب الارباب (قوله اليقين قلل الاهتمام الخ) اي لان العبد الموفق لا يقوت وظيفة الحال بالاشتغال بما لا يعنيه من حكم الاستقبال ويرشد الى ذلك خبر اذا أصبحت معافا في جسدك آمناني سربك عندك قوت يومك فعلى الدنيا العفا ولا يخفى ان قلل الاهتمام لغد من غرات اليقين لانفس اليقين (قوله اليقين من زيادة الايمان) اي لانه من جملة ما يشتمل عليه ويحويه (قوله لا يعني أصل الايمان) اي لان التصديق المعتبر في أصل الايمان لا يفضل اليقين بل الذي يفضل انما هو ما كان بمعنى الصديقية التي هي أعلى درجات اليقين (قوله الى انه غير مكتسب) اي يشبه غير المكتسب بغلبته على القلب يتوالى أدلته عليه أو المراد به ما وقر في القلب من غرائب العلوم المودعة فيه من مواهب الحى القيوم هذا حاصل ما أشار اليه الشارح وهو نفيس (قوله الا من ارتفعت درجته) اي بدوام المجاهدة على طريق المتابعة فيترقى الى ما لم يعلم من الامور المغيبة ويشير الى ذلك خبر من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (قوله ابتداء اليقين مكاشفة الخ) اي اليقين في ابتداء الامر يساوى المكاشفة في جزم القلب فلا يزيد علم العبد بالمكاشفة عن علمه باليقين (قوله ما زددت يقينا) اي لانه بما حصل له من اليقين قد تحقق أمر الآخرة كما شاهد له عيانا (قوله هو الحاضر) اي ويجزى الحضور لا يفيد مفاد النظر بالمعاينة (قوله تحقق الاسرار الخ) اي جزم السر باحكام المغيبات وعدم لتردد فيها وثوقا بصدق خبر المعصوم أو المحفوظ (قوله وقعت) فيه تاقل لانه يقتضى انها لو لم تقع بالفعل لا يتحقق يقين الاسرار وان حل على المغيبات التي أخبر عنها انها تقع في الدنيا كان فيه قصور (قوله العلم كائن بمعارضة الشكوك الخ) اي فالعلم في ابتداء الامر يمكن ان يعارضه شك بتشكيك الغير لعدم التثبت في دلائله ولا كذلك اليقين لتوالى احواله على القلب حتى يغلب عليه فلا يمكن حينئذ ان يعارضه شك (قوله في الابتداء كسي الخ) اي بالنظر في الآثار والمصنوعات له تعالى ليستدل بها عليه ويتوصل بها اليه والحذر من الحذر من الوقوف معها فانه أقوى حجاب قال تعالى قل انظروا ماذا في السموات الآية فإشار بنى الى معنى زائد على أعيانها الذي يتعلق النظر به لا على ابرامها اذ لا فائدة فيها

اي تحقق العبد الاسرار المتعلقة (باحكام المغيبات) التي أخبر عنها الانبياء والاولياء وقعت والمراد بتحقيق ذلك غلبة حكمه على القلب (وقال أبو بكر بن طاهر العلم) كائن (بمعارضة الشكوك) اي الاخذ في تحصيله بمعارضة الشك (واليقين لا شك فيه أشار بذلك) الى العلم الكسبي وما يجري مجرى البديهي (باعتبار ظهور العلوم وخفائه) وكذلك علوم القوم الوهبية



في الابتداء كسبي وفي الانتهاء بدهي) اي كالقديم لانها في اولها تزد على القلب بلا توال فاذا توال عليه صار المعلوم كانه شاهد كما قال بعضهم ما رأيت شيئا حتى رأيت الله قبله يعني ان علمه بالله متوال على قلبه فلا يحظر له ذكر غيره الا بعد ذكره فيكون زعموا الباود كغيره من سائر الكائنات بطراً ويزول (سمعت محمد بن الحسين يقول قال بعضهم اول المقامات) اي درجات الايمان المعرفة) بالله بالنظر والفكر (ثم اليقين) المستغنى عنها بوضوح المطالب منها (ثم التصديق) بما أخبر به الانبياء عن الله تعالى (ثم الاخلاص) لله في العمل (ثم الشهادة) اي الاقرار باللسان شكراً (ثم الطاعة) ٧٧ لله بالاستغفار بافعالها على ما يأتي بيان ذلك

كله) والايان اسم يجمع هذا كله اشار هذا القائل) بذلك (الى ان اول الواجبات هو المعرفة بالله سبحانه والمعرفة لا تحصل الا بتقديم شرائطها وهو النظر الصائب وما يتوقف عليه (ثم اذا توال الادلة) على القلب (وحصل بها) (البيان صار بتو الى الانوار) الحاصلة منها) وحصول الاستبصار كالمستغنى عن تأمل البرهان وهو حال اليقين ثم تصديق الحق) اي تصديق العبد الحق تعالى (فيما أخبر به) (عند اصغائه الى اجابة الامر) (الداعي له) (فيما يخبر به) (عنه) من أفعاله سبحانه في الجملة) (تألف) اي المستقبل (لان التصديق انما يكون في الاخبار) لافي الانشاء (ثم الاخلاص فيما يتعقبه) اي التصديق أو فيما يفعله العبد (من أداء الاوامر) وترك المناهي (ثم بعد ذلك اظهار الاجابة بحصول الشهادة) اي الاقرار كما مر (ثم اداء الطاعات بالتوحيد) اي معه (فيما أمر به) (مع) (التجرد عما جرحه والى هذا المعنى) يعني المعبر عنه بالشهادة (أشار الامام أبو بكر محمد بن فور بن زحمة

لربما صرفت بالاستغفار عن عين الحقيقة والله در القائل

ما لا قدما الطرف الكحيل وما اللها \* لولا تشم - د في حلاه وترمق

قوله في الابتداء كسبي الخ) اي بالنظر في المكنونات للاستدلال قال في التنوير والقول الفصل في ذلك انه لا يتم الاسباب وجودا ومن الغيبة عنها شهودا فثبتها من حيث أثبت الحق بحكمته ولا تستند اليها العلى باحدى اه أقول وذلك عين المراد ونحو المعرفة في مراعاة الاسباب (قوله ما رأيت شيئا الخ) محصلة غلبة حال الحق على قلبه وطروا الغيرة عليه نادرو يزول وفي حال طروقه يكون منها على معنى جزئي مما للحق سبحانه وتعالى (قوله اول المقامات المعرفة) اي النظر والفكر الموصل الى المعرفة والغرض من ذلك ترتيب المقامات في ابتداء السيرة الى الله تعالى أقول والناس ثلاثة بحسب مقاماتهم رجل رأى نفسه مستحقا للمدح والثناء فهلك ورجل رأى نفسه ليس أهلا لذلك ولم يشعر باحسان الله اليه واشتغل بنفسه على ما هي متلبسة به وما فرط منها فسلم ورجل مثل نفسه كعروس قد أفضت فناء أهلها يريدون بها الزفاف فتطلب السعة عند المواجهة وتظلمة قصها في الحال فغمم وما وراء هذه المراتب فهو لاهل الحقيقة (قوله ثم اليقين) أقول وامارة من تحلى بعبادته وتجمل بحقيقته استحياء ما دامدح من غيره أو أثنى عليه أهل حينه وذلك لانه ان كان بما فيه بحسب الظاهر استحيى من أن تكون له نسبة مع مولاة فيما من به عليه وأولاه وان كان بما ليس فيه فيستحي منه تعالى اذ قد ستره فيما هو فيه وهو يجري عليه ثناء الجليل بما لم يكن من شأنه فهو لا يشهد من نفسه وجودا وان كان موجودا (قوله ثم التصديق بما أخبر به الانبياء الخ) اي بما أخبروا به من الوعد والوعيد وغيرهما من بقية أحكام الشرائع (قوله ثم الاخلاص لله في العمل) اي ايقاعه لذات الله تعالى طلبا لمرضاته ثم لا يضر في ابتداء الامر ملاحظة الاعراض على ذلك (قوله والمعرفة لا تحصل الخ) يشير بذلك الى أن اول الواجبات على المكلف انما هو النظر الموصل للمعرفة لانفس المعرفة وهو كذلك متوقفها عليه (قوله ثم تصديق الحق الخ) محصلة انه الاذعان القلبي للحق الوارد على السنة الرسل الدعاة الى الهدى فيما يتعلق باحكام المستقبل كالخشع والتشرو وما بعدهما (قوله فيما يتعقبه) اي يترب عليه من أحكام الاوامر والنواهي (قوله فضيلة يفيض عليها القلب الخ) اي فالاصل وجود

الله فيما سمعته يقول ذكر اللسان فضيلة يفيض عليها القلب) اي يخرج منه على اللسان لان القلب متى امتلا بشئ نطق ببعضه اللسان (وقال سهل بن عبد الله حرام على قلب) اي ممنوع (ان يشم رائحة اليقين) الكامل بما عند الله (وفيه سكون الى غير الله تعالى) لان القلب متى امتلا بشئ لم يسع غيره وقد قال الله تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (وقال ذو النون المصري



اليقين) بزوال الدنيا والاقدام على الله تعالى (داع الى قصر الاصل وقصر الامل يدعو الى الزهد) في الدنيا قللة قدرها وسرعة  
 فزوالها (والزهد) فيها المقتضى للتفرغ لعمل الآخرة (يورث الحكمة) التي هي وضع الشئ في محله (والحكمة تورث النظر  
 في العواقب) اي عواقب الاعمال مما يختص منه ما يتقصها أو يطلها (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا العباس  
 البغدادي يقول سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول سمعت سعيد بن عثمان يقول سمعت ذا النون المصري يقول ثلاثة من اعلام  
 اليقين قللة مخالطة الناس في العشرة) اي معاشرتهم ٧٨ (وترك المدح لهم في العطية) وان أمر الآخذ منهم بشكرهم والدعاء

لهم ولا يلزم منهما المدح لانهما  
 يحصلان بفحواجر الله خيرا  
 وأكرمك الله وأعطاك على مكافأتك  
 والمدح ذكر المحاسن الذي يقرن  
 غالباً بدخول المحب على المدوح  
 (والتزهد عن ذمهم عند المنع) اي  
 منعهم من الاعطاء لان المانع في  
 الحقيقة غيرهم وهو الله تعالى ولا  
 يلحق الذم بغير الفاعل وذم الفاعل  
 هنا يختص منه ذم الفاعل حقيقة  
 وبالجملة من يتقن ان الله هو الرزاق له  
 في سائر أحواله حصلت له الثلاثة  
 (وثلاثة من اعلام يقين اليقين)  
 وهو أرفع درجات اليقين (النظر  
 الى الله سبحانه في كل شئ) بان  
 يسبق نظر العبد الى الله تعالى في كل  
 ما يجه (والرجوع اليه) تعالى  
 (في كل أمر) من ضر أو بلاء  
 ليكشفه (والاستعانة به) تعالى  
 (في كل حال) يزومه (وقال الجنيد  
 رحمه الله اليقين هو استقرار العلم  
 الذي لا يتقلب ولا يحول ولا يتغير  
 في القلب) اي هو توالي العلم على

العرفان القلبي بواسطة زيادة أنوار البصائر فيفيض ما فيه على جراحة اللسان (قوله  
 اليقين بزوال الدنيا الخ) يريد بيان ثمره اليقين وامارة تحققه (قوله ثلاثة من اعلام  
 اليقين) اي فن تحقق بها ثبت له مقام اليقين والافه ودعوى بغير دليل (قوله قللة مخالطة  
 الناس الخ) اي فلا تخالطهم الا لما حجة قوية أو ضرورة للبعد عن اخلاقهم رغبة في نيل  
 ما وعده على لسان سيد الكمل صلى الله عليه وسلم بسبب قوة يقينه فيه (قوله وترك  
 المدح لهم) اي ترك المدح بغير شاهد العلم المشروع والافه ومنسوب اليه (قوله والتزهد  
 عن ذمهم الخ) المقصود النهي عن ذمهم بمقتضى حفظ النفس لا بمقتضى حق الحق تعالى  
 بشاهد العلم (قوله وثلاثة من اعلام يقين اليقين الخ) أقول ذلك من المبالغة في اليقين  
 بآيات يقينه والمراد قوة اليقين (قوله وقال الجنيد الخ) هو قريب مما قبله اذا المآل  
 واحد (قوله على قدر قربهم الخ) حاصله انه نيل الخيرات والوصول الى عالي المقامات  
 في مخالطة النفس فشم الساعد واطلب الجذ في خلافتها (قوله اي البعد عن المنهي عنه)  
 أقول ومن المنهي عنه اليأس من غفران الذنب لاستعظامه عند الفاعل فينتدب اللازم  
 في حق الانسان الرجوع عن ذلك وجعل مفتاح الرجوع التوبة والاناية رجاء في الله  
 وخوف منه اذ اليأس من الرحمة كوجود الاغترار بالله فان الله تعالى لا يتعاطى ذنبا يغفره  
 قال حجة الاسلام الغزالي قدس الله سره وكما اتخذت الذنب والعود اليه حرفة فالتخذ  
 التوبة والعود اليها حرفة فما أصبر من استغفر ولو عاد الى الذنب في اليوم سبعين مرة على  
 ان الذنب الواقع منك قد يكون آخر ذنب قدر عليك وذلك بأن يصرفه عنك أو يصرفك  
 عنه بأن تستقيم على التوبة لوجود صدقك أو تعاجلك المنية أو تصرفك الموانع عن فعله  
 فن العصمة أن لا تجد ومن العصمة ان لا تقدر وان لم يكن شئ من ذلك فالذنب قد عصى  
 عنك بوجوه التوبة فبرقت من الاصرار وهذا رأس الغنمة تدبره وعرض عليه بالتواجد  
 (قوله فعلى قدر مفارقتهم النفس الخ) اي فوصولهم على حسب خروجهم عن مألوفات  
 النفس التي يشاهد ما يتحقق الحزن وينقلب باب الفتح ولذلك قال صاحب الحكم  
 العطائية ان أردت ان يفتح لك باب الرجاء فاشهد ما منه اليك وان أردت ان يفتح لك باب

الحزن

القلب بحيث يستغرقه فيصير في قلب العبد باستشعاره نظر الحق اليه ومراقبته كالعالم الضروري

(وقال ابن عطاء على قدر قربهم من التقوى أدركوا ما أدركوا من اليقين) كما يشير اليه خبر ما تقرب الى المتقربون بمثل أداء  
 ما افترض عليهم (وأصل التقوى مباينة المنهي عنه) اي البعد عن المنهي مباينة النفس) اي البعد عنها  
 ومن شهواتها والقيام بالمطلوب منها وان ثقل عليها (فعلى قدر مفارقتهم النفس) وشهواتها (وصلا الى اليقين وقال  
 بعضهم اليقين هو المكاشفة



والمكاشفة على ثلاثة أوجه - مكاشفة (بالاخبار) بأن يعلم غيره بمعلومات الله تعالى التي أخبر بها الله تعالى رسوله (ومكاشفة) حاصله (بإظهار القدرة) أي قدرته تعالى بالدليل وهو الاطلاع على عجائب صنع الله تعالى وبداية حكمته (ومكاشفة القلوب) وهي حاصله (بمقائيق الايمان) في القلوب وهي مكاشفة بكلال الذات والمصفات فهذه المراتب الثلاث تشملها المكاشفة كما تقر فان الله تعالى كاشف عبده بها وأطلعها عليها ويختلف باختلاف مراتب الخلق فمنهم من يكاشفه الله بجميعها ومنهم من يخصه ببعضها وإذا حصلت المكاشفة وتوالت على القلب حتى قلت ٧٩ القفلة عنها سميت يقينا (واعلم ان المكاشفة)

المشهوره (في كلامهم عبارة عن ظهور الشيء للقلب باستقباله ذكره) له وغلبته عليه (من غير بقاء للريب) أي الشك والمراد به مطلق التردد الشامل للظن (وربما أرادوا بالمكاشفة ما يقرب مما يراه الرائي بين البقطة والنوم) بأن يطرأ عليه سنة خفيفة فيرى فيها أشخاصا ويسمع منهم كلاما (وكثيرا ما يعبر هؤلاء عن هذه الحالة) المهمة بالمكاشفة (بالسبات) أي الراحة للابدان لان العبد يزول احساسه بنفسه وتكون كليته مع ما يراه سمعت الامام أبا بكر بن فورك يقول سألت أبا عثمان المغربي فقلت له (ما هذا الذي تقول) وهو قولك (قال) لي (الاشخاص كذا وكذا) ورأيت أشخاصا قالوا لي كذا وكذا (تراهم معاينة أو مكاشفة فقال) له بل (مكاشفة) دل ذلك على ان ادراك البصر في هذا الوقت يطل ويبقى العبد

الحزن فاشهد ما منك اليه قلت وأن أردت ان ينفتح لك كل منهما فاشهد كلا منهما في عين الاخر فبستوى رجاؤك وخوفك فتسكون على كمال في حالك (قوله والمكاشفة على ثلاثة أوجه) أقول الاولى والثانية وسبيله الى الثالثة اذا الاولى شهود علم النقل والثانية بشهود علم العقل وكل وسبيله الى علم القبيض والالهام بذوق خبر من علم بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (قوله وهي مكاشفة بكلال الذات) أي بظواهر أعمامها وصفاتها (قوله ويختلف باختلاف مراتب الخلق) أي ويدل لذلك قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم (قوله سميت يقينا) أي وهو مختلف أيضا باختلاف درجة صاحب مقامه (قوله الشامل للظن) أي وهو ادراك الطرف الرابع (قوله وربما أرادوا بالمكاشفة الخ) أي فحيتذ هي نوع خاص من أنواعها ولذا ثبت انها جبر من ستة وأربعين جزءا من النبوة (قوله دل ذلك على ان ادراك البصر الخ) أي لان وظيفة الحواس الحادثة انما تتحقق باعتبار حال التركيب المقيد فاذا خرج الانسان من ذلك الى فضاء الشهود المطلق بطلت تلك الحواس بمحالة عموم الكشف والادراك بواسطة رجوع الروح الى عالمها الاصل في هذه الحالة فانهم (قوله لو كشف الغطاء) أي الحجاب عن معلوماتي بان عاينتها ما ازددت يقينا لثبوت اليقين بها من قبل بقوة الايمان (قوله يعني رؤية اليقين) افاد بذلك ان في المقام تجوزا وتشبيها لا حقيقة وذلك ظاهر (قوله وقيل اليقين زوال المعارضات) أي بواسطة قوة الايمان والتسليم والرضا بحمد البسط والانبساط قال تعالى في حق الالباء والانباء لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا فالبسط من مشهد الجمال بمنزلة الاب والقبض من نتيجة أفعالنا بمنزلة الابن فانهم (قوله لا يقبل الضدين) أي فلا يكون القلب جازما مترددا في شيء واحد في آن واحد (قوله وقال الجنيد الخ) هو أخص مما قبله (قوله اليقين ارتفاع الريب) أي بسبب قوة فهم القلوب وعلم الاضرار بحسب النور الموضوع في باطن القلب وحقيقة ذلك النور مختلفة نور العقل ونور الطبع ونور الروح ونور القلب ونور سويداء القلب ونور السرو وهو أعظم الانوار وأجلها وأكملها ولكل من هذه الانوار نور بالتأويل والتزويل والتحويل والتثقيب ولكل مقام فيها شرح لاتسعه العقول فضلا

مشغولا بالحالة التي هو فيها مع ما يراه (وقال) عامر (ابن عبد قيس لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا) تقدم تقريره (وقيل اليقين رؤية العيان بقوة الايمان) الذي يحصله القلب يعني رؤية اليقين بقوة الايمان كروية العيان بالبصر لان الايمان اذا توالت على القلب بحيث صار غاليا عليه صار ما تضمنه من المغيبات كالشاهد بالعين (وقيل اليقين زوال المعارضات) لان الايمان متى غلب على القلب زال ما يعارضه لان المحل الواحد لا يقبل الضدين (وقال الجنيد رحمه الله اليقين ارتفاع الريب) أي الشك



(في مشهد الغيب) لان العبد يشاهد بنور اليقين المغيبات عما أخبر به الانبياء أو وحيه له الرب فيصير مشاهدة القلب مشاهدة تعالیه عليه مشغلة له عن غيره فينتفي كل شك والمراد به مطلق التردد (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم في عيسى ٨٠ ابن مريم عليه السلام لو ازداد يقين المشي في الهواء كما مشيت فيه قال رحمه الله أشار بهذا الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت البراق قد بقي واقف مع جبريل (ومشيت في الهواء مرتقا الى رفرف الى حيث أراد الله ان يتاجبه فيه وقال له جبريل ومائنا الاله مقام معلوم فاشار الاستاذ بذلك الى ما ذكر من أن النبي صلى الله عليه وسلم نال مقاما أعلى مما ناله عيسى عليه السلام وهو المشي في الهواء ومراده صلى الله عليه وسلم ان مشي الموقنين في الهواء لا يستعظم بفضل الله عليهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أجد بن علي ابن جعفر يقول سمعت ابراهيم ابن قاتك يقول سمعت الجنييد يقول سمعت السري يقول وقد سئل عن اليقين) اي علامته (فقال اليقين) اي علامته (سكونك) بقلبك (عند جولان الموارد) من تغير الاسباب والاحباب وزوال الحرص والجزع عند خوف فوات المحبوب ونحوها (في صدرك لتيقنك ان حركتك فيها لا تنفعك ولا ترد عنك مقضيا) من سواه بل ذلك مختص بالله تعالى (وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصبهاني يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطمأنات اليقين خطرات كأنه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور وادام ذلك وكأنه جوز حصول اليقين خاليا من الحضور وأحال جوار الحضور بلا يقين

عن السطور وما يعلم جنود ربك الا هو فافهم (قوله في مشهد الغيب) أشار بذلك الى مدد نور اليقين المودع في القلوب فهو من خزائن الغيوب بغائض من نور الميثاق يوم ألت بر بكم فهو للقلب بمثابة نور العين لكن بعد دور ود نور الالهام الوارد من خزائن الغيوب الذي هو بمثابة نور الشمس المنبسط على المتطووفين به وهو لا يبق فيه ريب فافهم (قوله لو ازداد يقين الخ) اي لو ازدادت أنوار يقينه مشي في الهواء وزيادة تلك الانوار ينكشف بها آثار الحق ونعونه وكلاهما باطنان وهي انما توجب ما قلناه من الكشف المذكور مع تمكنهما من القلب فيرى الاثار على ما يليق بها في هذه الدار وفي الاخرى على حسب شاهد المتابعة ويرى نقص كل شيء بل يقفه بوجود الحق تعالى اذ لو ظهرت صفاته اضمحلت كائناته والحاصل ان المراد من الخبر الشريف ان المسيح عليه السلام لم يبلغ اليقين المحمدي والا سار على القدم الاحمدى حيث اسرى بحججه الشريف وروحه الشريفه حتى قطع فلك الهواء وارتفع عنه بما لا يعلمه الا الله تعالى وبذلك تعلم ان المشي في الهواء الماتى عن المسيح ليس المراد به مطلق مشي في الهواء بل مقام مخصوص منه والله اعلم (قوله مشي في الهواء) اي زيادة عن المشي في الماء فهو أقوى منه بسبب قوة الحال فافهم (قوله وقال له جبريل) اي حين تاخر عن المشي معه وعاقبه في ذلك (قوله لا يستعظم بفضل الله عليهم) اي لثبوت خرق العوائد في حقهم (قوله سكونك بقلبك الخ) أقول ذلك بالنسبة للمريد والاخلال العارفين التلذذوا القرب والسرور بما يجري به الحق تعالى من تصاريف أحكامه وأفعاله وهذا الاختلاف بالقوة والضعف منشؤه قوة الايمان وضعفه فان الايمان اذا كان في ظاهر القلب يعنى على الفؤاد أورث محبة متوسطة فاذا دخل باطن القلب وحل في سويدائه أورث الحب النافع المتمر لما ذكرناه (قوله عند جولان الموارد) اي عند نزول الواردات الغير ملائمة للنفس والملائمة لها (قوله لتيقنك ان حركتك الخ) اي تيقنك بعلمك ان المقدركا كائن لا محالة ولا ينفع حذر من قدر (قوله لان الحضور وطمأنات الخ) اي مقامه متمكن وثابت واليقين خطرات على معنى انه ابتداء للحضور المتمكن صاحبه فيه فلا يتم اليقين الا بالحضور فكان الحضور على هذا أفضل منه (قوله وكأنه جوز حصول اليقين خاليا الخ) أقول وهو وحيه لان اليقين من النور وهو قد يكون حجابا يوقوف القلوب به كما تكون الاغيار حجابا للنفس بوقوفها عندها فتقف القلوب كما تقف النفوس وان كان حجاب القلوب نورا يباين حجاب النفوس ظلماتيا ووقوف القلوب بالنور سببه الانس به والتعشق بوجوده استخلاصه وحيافه مع

في مشهد الغيب) لان العبد يشاهد بنور اليقين المغيبات عما أخبر به الانبياء أو وحيه له الرب فيصير مشاهدة القلب مشاهدة تعالیه عليه مشغلة له عن غيره فينتفي كل شك والمراد به مطلق التردد (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم في عيسى ٨٠ ابن مريم عليه السلام لو ازداد يقين المشي في الهواء كما مشيت فيه قال رحمه الله أشار بهذا الى حال نفسه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لان في لطائف المعراج انه صلى الله عليه وسلم قال رأيت البراق قد بقي واقف مع جبريل (ومشيت في الهواء مرتقا الى رفرف الى حيث أراد الله ان يتاجبه فيه وقال له جبريل ومائنا الاله مقام معلوم فاشار الاستاذ بذلك الى ما ذكر من أن النبي صلى الله عليه وسلم نال مقاما أعلى مما ناله عيسى عليه السلام وهو المشي في الهواء ومراده صلى الله عليه وسلم ان مشي الموقنين في الهواء لا يستعظم بفضل الله عليهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أجد بن علي ابن جعفر يقول سمعت ابراهيم ابن قاتك يقول سمعت الجنييد يقول سمعت السري يقول وقد سئل عن اليقين) اي علامته (فقال اليقين) اي علامته (سكونك) بقلبك (عند جولان الموارد) من تغير الاسباب والاحباب وزوال الحرص والجزع عند خوف فوات المحبوب ونحوها (في صدرك لتيقنك ان حركتك فيها لا تنفعك ولا ترد عنك مقضيا) من سواه بل ذلك مختص بالله تعالى (وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصبهاني يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطمأنات اليقين خطرات كأنه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور وادام ذلك وكأنه جوز حصول اليقين خاليا من الحضور وأحال جوار الحضور بلا يقين

ولا ترد عنك مقضيا) من سواه بل ذلك مختص بالله تعالى (وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن علي يقول القنوع سمعت أبا جعفر الاصبهاني يقول سمعت علي بن سهل يقول الحضور أفضل من اليقين لان الحضور وطمأنات اليقين خطرات كأنه جعل اليقين ابتداء الحضور والحضور وادام ذلك وكأنه جوز حصول اليقين خاليا من الحضور وأحال جوار الحضور بلا يقين



ولهذا قال النوري البقير المشاهدة يعني ان في المشاهدة يقينا لا شك فيه) ٨١ اي فلا تتم المشاهدة الا يقين (لانه لا يشاهده

تعالى من لا يثق بما سمعه) اي  
من لا يقين عنده بما سمعه فن لا يقين  
له لا مشاهدة له (وقال أبو بكر  
الوراق البقير ملاك القلب)  
اي استيلاؤه عليه بأن يغلب عليه  
حال الايمان بحيث لم يسبق فيه  
متسع لغير الموقن المعلوم (وبه)  
اي باليقين (كمال الايمان)  
ويبرعنه بالحقيقة كما قال صلى  
الله عليه وسلم لكل حق حقيقة  
لحقيقة كل شيء كما هو غلبته  
على القلب (وباليقين) بالله  
تعالى وبصفاته (عرف الله تعالى)  
وجلاله وانقراده في سلطانه  
(وبالعقل) وهو غريزة يتبعها العلم  
بالضروريات عند سلامة الآلات  
ويقال غير ذلك كما ينشأ في شرح  
آداب الصمت (عقل عن الله تعالى)  
أمره ونهييه ووعدته ووعدته  
وغيرهما مما جاء به الكتاب والسنة  
(وقال الجني درجه الله تعالى قد  
مشى رجال باليقين على الماء ومات  
بالعطش أفضل منهم يقينا) فلا  
ملازمة بين خوارق العادات  
وقوة اليقين فقد يقوى يقين العبد  
بما خلقه الله به بلا سبب وقد  
تكون خوارق العادات لزيادة  
اليقين وقد يستوى اثنان في اليقين  
ويجزي الله خوارق العادات  
لاحداهما لطفاه وعونه على ما ربه  
أو لنفع غيره بها لزيادة اليقين  
(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن  
السلي رحمه الله يقول سمعت  
الحسين بن يحيى يقول سمعت

القنوع به وعدم الالتفات الى ما وراءه بغلظه في انه غاية مقصده وقد قال ابن الجلاء من  
وقب به مته على شيء دون الحق فانه الحق وبهذا علم ان اليقين الكامل ما كان معه حضور  
ومشاهدة فافهم والله أعلم (قوله ولهذا قال النوري الخ) حاصله ان اليقين الكامل هو  
ما كان معه مشاهدة لازم لها الحضور فن لا يقين له لا مشاهدة له ومن لا مشاهدة له لا يقين  
يكمل له والله در ابن الفارض حيث قال

ولئن رضى غيري بطيف خياله \* فانا الذي بوصاله لا اكتفى

فما تقع رضى الله تعالى عنه بما تقع به غيره بل ولا بالوصول وكما الشهود وذلك لعلو همته  
(قوله اليقين ملاك القلب) اي فاليقين في الحقيقة هو ما استأصل القلب بجميعه عليه  
وعدم الاحساس بغيره (قوله وباليقين عرف الله) اي باليقين الكامل بالله وبصفاته  
عرف الله اذا المعرفة تشبه المكاشفة والمشاهدة والمعاينة وكما لا يتوصل اليها الا  
باليقين قال التستري قدس الله سره

تقيدت بالارهاق لما اندا خلعت \* عليك ونور العقل أو رثك السجينا  
وهمت بانوار فهمنا أصولها \* ومنبغها من أين كان فاهمنا  
فقد تجب الانوار للعبد مثلاً \* وأكثرت في الناس لم يدع الامنا

تأمله فانه دقيق رقيق (قوله ويقال غير ذلك) أي فيقال هو الادراك أو المسائل (قوله  
عقل عن الله) أي لانه مدار الفهم والادراك وهما قاصران لحدوثهما والله أعلم (قوله  
مشى رجال باليقين على الماء) أقول فصاحب القلب يؤثر من مشى على من لم يمش وصاحب  
السرع علم الحكمة فيما أسروما أفشى اذ هو الذي يعلم ما يتحقق به الاولياء والعارفون من  
أحوال المنازلات ومنازلات الاحوال وحقائق المعارف ومعارف الحقائق فالجاهل  
بذلك قد يدفع عن الولي بجهله كما يدفع الكفار عن النبي كذلك حيث قالوا ما هذا الا بشر  
مثلكم يا كل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون وقالوا ما الهذا الرسول بأكل  
الطعام ويمشي في الاسواق الى غير ذلك ثم اعلم ان ما ستر الحق تعالى أولئك الاغيرة عليهم  
وصيانة لهم والله أعلم (قوله ومات بالعطش أفضل منهم) أي فالخوارق قد تكون مع  
زيادة نور اليقين وقد لا تكون مع ذلك فتحصل على يد المفضل دون الفاضل ومع هذا  
فالمرتبة بخوارق العادات لهم لا تقتضي أفضليتهم على غيرهم وكما هم من أهل كهف الايواء  
معرفة أصعب من معرفته تعالى لان الله تعالى ظاهر بكماله وجماله فاذا أراد الله تعالى ان  
يعرفك وليا من أوليائه طوى عنك وجود بشريته وأشهدك وجود خصوصيته (قوله  
فلا ملازمة بين خوارق العادات الخ) أقول وذلك وجه صعوبة معرفة الولي قال  
في التنوير قال بعضهم الايمان بطريقتنا هذه ولاية أي لان الايمان بالفتح لا يكون الا  
بالفتح اه ثم الولي يعرف بثلاث ايثار الحق والاعراض عن الخلق والتزام السنة بالصدق  
قال الجرجاني الولي الفاني في حال الباقي تولى الله سياسته فتوالت عليه أنوار اتولى



(كانه سيكة فضة نقلت) (الى أين) تذهب (يا غلام فقال الى مكة فقلت بلا زاد ولا رحلة ولا نفقة فقال لي يا ضعيف اليقين الذي يقدر على حفظ السموات والارض لا يشدر أن يوصلني الى مكة بلا علاقة) بفتح العين وهي ما يبلغ به من العيش قال ذلك لقوة يقينه واطمئني به وان كانت السنة حل الزاد في السفر ولا يدل على ضعف اليقين مطلقا فان الانبياء والائمة جلوه في السفر لكنهم لم يعتمدوا عليه وانما اعتمدوا على ربهم ٨٢ (قال) ابراهيم (فلما دخلت مكة اذا أنا به في الطواف وهو يقول يا عين صبي)

وفي الاشارة عن الله انما سميت الاولياء اولياء لانهم يلون في دون ما سواي من خلق وحاصله ان الولي من تولاها الله فلم يدعه لغيره لا ظاهرا ولا باطنا وتولى الله فلم يعرج على غيره بحال وبحسب هذا فكلامهم محفوظون بحفظه واصالون اليه على قدر نصيبهم وحفظهم (قوله) (كانه سيكة فضة) أي ذاتا وصفة باشراف الانوار الحسية والمعنوية (قوله) فقال لي يا ضعيف اليقين الخ) منه يعلم سر طلب الزاد والراحلة والرفقة في السفر من ان الغالب على الخلق ضعف اليقين فطلب منهم ما تقدم رحمة بهم وشفقة عليهم وذلك كله باعتبار المستدين أما العارفون من الكاملين فهم وان ظهروا بالاسباب لا يعتمدون الا على رب الارباب فاخذهم بالكونهم ائمة لغيرهم عن يقتدي بهم والله أعلم (قوله) يا عين صبي أبدا) أي ابكي أبدا شوقا على وصال الحبيب يا نفس موتي كذا أي موتا على ذلك ولا تحبي أحدا أي لا تميل الى أحد ملبا بغير شاهد العلم الا بالجليل أي العظيم الصمدا أي المقصود لجميع ما سواه فاحببه بدوام عباداته وطاعته (قوله) اذا استكمل العبد حقائق اليقين الخ) اعلم ان هذا المقام انما يتم لا لولياء الله تعالى الذين هم أبواب ابوابه ومعرفتهم مفاتيح تلك الابواب واسنان هذه المفاتيح حفظ الحرمة وحسن الخدمة واتساع الرحمة ودوام الحشمة وذلك كما قيل على قدر أهل العزم تأتي العزائم فنهنيثا مريثا لمن ذاق أو شاهد بعض من ذاق فقد قيل المطر قريب عهد ببربه فيستحب البروز فيه والتبرك به وقت نزوله هكذا ذكره الشارع صلى الله عليه وسلم وهو مطر من السحاب فما ظنك بالمؤمن العارف بربه فهو من الاخرى والاولى النظر اليه حيث هو الصادق باقه السائر لله وبالله اذ في ذلك سعادة الدارين عند مصادفة المحل والتوفيق فتهيا اليها الا الخ الشفيق (قوله) صار البلاء عنده نعمة الخ) أي بحيث يجد له نعمة بسبب شهوده مصدر الاحكام والافعال واستغراقه في ذلك وقوله والرخاء مصيبة أي خشية الامتحان وخوف التقصير في الشكر على ذلك لانه كما يخشع بالثقة يدتي بالوجود (قوله) وقال أبو بكر الخ) أقول تقدم نظيره في كلام بعضهم فلا تغفل (قوله) اليقين على ثلاثة أوجه) أي وحصولها للعبد الموفق على هذا الترتيب (قوله) وهو العلم الذي يخلقه الله الخ) أي بواسطة اشراق أنوار القلوب الواردة من خزائن مكنونات الغيوب فهو العلم الالهامي الذوقي المسبب عن الفيض الالهى وذلك بالنسبة لاولياء والصالحين يكون نتيجة أعمالهم بذوق خبر من عمل بما علم وونه الله علم ما لم يعلم فهو علم رهي (قوله) حصوله عن العلم من الخبر) أي باعتبار وجوب

بالدمع (أبدا) يا نفس موتي كذا ولا تحبي أحدا) محبة حقيقية (الا بالجليل الصمدا فلما رأني) الغلام وتفرس مني اني متعجب منه (قال لي يا شيخ أنت بعد على ذلك الضعف من اليقين) أي الضعف الموجب لسؤال الله عن السفر بلا زاد (وسمته) أيضا (يقول سمعت منه ورين عبد الله يقول سمعت النهر جوري يقول اذا استكمل العبد حقائق اليقين صار البلاء عنده نعمة والرخاء مصيبة) فن استكمل الايمان وقوى يقينه بحسن صنيع الله له عد البلاء نعمة لما رعد عليه من الثواب وعد الرخاء نعمة لما يلزمه فيه من الشكر وخوف الحساب (وقال أبو بكر الوراق اليقين على ثلاثة أوجه يقين خبر) وهو العلم الحاصل عن خبر الانبياء بما غاب عن المشاهدة من الجنة والنار وغيرهما من أحوال يوم القيامة (ويقين دلالة) وهو ما حصل بالنظر الدال على حدوث العالم وقدم محدثه وكماله وكمال صفاته (ويقين مشاهدة) وهو العلم الذي يخلقه الله تعالى في قلوب أنبيائه وأوليائه ويحتمل ان يكون مراده باليقين

الاول علم اليقين لحصوله عن العلم من الخبر وبالثاني عين اليقين لاطلاع العبد من نفسه على مدلوله بوضوح الدليل صدق وبالثالث حق اليقين لكون الحق تعالى يشهده في قلوب المتقين بلا سبب ولا غلبة على قلوبهم (وقال أبو تراب النخعي رأيت غلاما في البادية عشي بلا زاد فقلت ان لم يكن معه يقين فقد هلك فقلت يا غلام في مثل هذا الموضع) تكون (بلا زاد فقال يا شيخ ارفع رأسك) وانظر (هل ترى غير الله) أي ملكا غير الله (تعالى) ففهمت منه انه قوى اليقين بان مالك الملك هو الذي يدبره ويحفظه



(قلت) له (الا نذهب حيث شئت) فهذا انما يكون لمن قوى يقينه ورأى اطفا من الله عليه به فيجربى على عادته مع الله ولا يكون مغرورا بخلاف من دخل على التجربة لا ينبغي له ان يقرر بنفسه فانه مخطئ وان سلم لضعف يقينه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا نصر الامصهاني يقول سمعت محمد بن عيسى يقول ٨٣ قال أبو سعيد الخزاز العلم ما استعملت)

في الصفة وهو العلم بالاحكام الشرعية (واليقين ما حلت) وهو العلم بانه لا فاعل الا الله ولا معين سواء ولا يجربى عليك الا ما سبق لك عنده (رسمته) أيضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا عثمان الاديمي يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول طلبت المماش لا كل الحلال) فرأيت في اصطلياد السمك (فاضطدت السمك فيوما وقعت في الشبكة سمكة فاخرجتها) منها (وطرحت الشبكة في الماء فوقعت) سمكة (أخرى فيها فرميت بها) أي بالشبكة وأخرجت منها السمكة (ثم عدت) الى طرح الشبكة في الماء (فهمت بي هاتف) فقال (لم تجد معاشا الا ان تأتي من يذكركنا) ويسجننا (فتقتلهم) نزل السمك منزلة من يعقل فغير عنه بما يعبر به عن يعقل (قال فسكرت القصة) المتصلة بالشبكة (وتركت الاصطياد) ليس ذلك انكارا للاصطياد ولا طلب الحلال بل عادة الله تعالى ان يؤقّب أوليائه بخوارق ينهمهم بها على انهم لا يسكنون الى غيرته تعالى فحق علم تعالى من أحدهم سكونا الى غيره نهمه ليرجع اليه ويعقد عليه دون

صدق الخبر كما هو ظاهر (قوله ولا يكون مغرورا) أي بالقاء نفسه في الهلاك (قوله بخلاف من دخل على التجربة) أي في ابتداء سيره قبل ان يخلق باحكام الرياضات والمجاهدات (قوله العلم ما استعملت الخ) أي العلم النافع ما قادت الى العمل به وقوله واليقين ما حلت أي ما حلت على سكون السر يشهد ان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ويحتمل ان معناه ما كان باعثة على الجد والاجتهاد في معاملته تعالى (قوله في اصطلياد السمك الخ) انما اختاره لعدم الشبهة في حله (قوله فهمت بي هاتف) أي رجاني عنايته به ليتنبه للاعلى من ذلك بالبعد عن الوقوف مع الاسباب (قوله ويسجننا) أي بدلالة قوله سبحانه وتعالى وان من شيء الا يسجد بحمده الآية

### \*(باب الصبر)\*

قال بعضهم الصبر على أنواع بعضها أفضل من بعض الا قول الثبات على الكتاب والسنة قولاً وفعلاً وحركة وسكوناً والثاني استواء النعمة والنقمة مع وجود الاحساس بشهود مقام الرضا والثالث وجود لذّة في النقمة وكرامة في النعمة بواسطة يقين وعدد الاجر وخوف الامتحان والنوع الاول ثابت مع باقي الانواع التي بعده وأسباب الصبر بشهود مصدر الافعال واليقين بما أعده الله للصابرين وخوف التخطي بالقدور فيحرم الاجر ويكسب الوزر والعلم بعدم فائدة الجزع واعلم انه قيل في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا ان الصبر دون المصابرة وهي دون المراقبة لان المعنى اصبروا بحبس نفوسكم على طاعة الله وصابروا بقلوبكم على الرضا بالبلوى في الله ورابطوا باسراركم على الشوق الى الله وقيل اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وحكمه مختلف وجوبا أو نديا بحسب اختلاف ما يتعلق به فهو وتعتبر به الاحكام وقيل الصبر أفضل من الشكر لان الشاكر مع المزيد والصابر مع الله بذوق قوله تعالى ان الله مع الصابرين (قوله هو حبس النفس الخ) أي القيام عليه باطاعة ما أعده الله تعالى للصابرين وما توعد به المتخططين حتى يكمل لهم مقام الرضا بما يجبر به الحق تعالى من تصاريه أحكامه الجارية على وفق علمه وارادته بحكمته الباهرة للعقول (قوله قال الله عز وجل واصبر الخ) أي وقال قاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل وقال قاصبر صبراجيلا وقال يا أيها الذين آمنوا اصبروا الآية وقال وما يلقاها الا الذين صبروا وقال ولين صبر وعقر وقال والصابرين في البأساء والضراء وقال ان الله مع الصابرين وقال انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب الى غير ذلك من الآيات (قوله قال الله عز وجل واصبر وما صبرك الا بالله)

الاسباب والله أعلم \*(باب الصبر)\* هو حبس النفس على كربه يتحمله أو لن يذيقه فارقته وهو مدوح ومطلوب (قال الله عز وجل واصبر وما صبرك الا بالله) وقال وجهلناهم أئمة يهدون باصبرنا لما صبروا وقال واصبر على ما أصابك ان ذلك من عزم الامور (واخبرنا على بن أحمد الاهوازي) رحمه الله (قال اخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا أحمد بن أحمد بن علي الخزاز قال حدثنا أسيد بن يزيد قال حدثنا سعد بن سعد عن الزيات عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها رفته) الى النبي صلى الله عليه وسلم



(قال صلى الله عليه وسلم ان الصبر عبادة قال حدثنا أحمد بن عمر قال حدثنا محمد بن محمد بن مرداس قال حدثنا يوسف بن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر عند الصدمة الأولى ثم الصبر) أولا وبالذات على قسمين وثانيا وبالعرض (على) ثلاثة (أقسام صبر على ما هو كسب للعبد وصبر على ما ليس بكسب له قاله صبر على الشيء المكتسب) له (على قسمين صبر على ما امر الله تعالى به) من واجب ومن دواب (وصبر على ما نهى عنه) من حرام ومكروه (وأما الصبر على ما ليس بكسب للعبد فصبره على مقاساة ما يتصل به من حكم الله تعالى عليه (فيما) له (فيه مشقة) من الآلام والأسقام في نفسه وولده وخادمه ونحوها) سمعت الشيخ أبي عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت الحسين بن يحيى يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت الجنيدي يقول المسيير من الدنيا إلى الآخرة سهل حين على المؤمن) وإن كانت فيه صعوبة ما من حيث فراق محبوبه من ولده ونحو ذلك لكمال الجزاء لأنه تعالى وعده لمن ترك شهوات الدنيا كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى فهو سهل حين بالنسبة لما يأتي (وهجران الدنيا في جنب الله تعالى)

المعنى واصبر على ما أصابك من بعضهم من فنون الآلام والأذى وعلى ما عانت من أعراضهم عن الحق بالكلفة وما صبرك إلا بالله استثناء مفرغ من أعم الأشياء أي وما صبرك ملابسا ومحموبا بشئ من الأشياء إلا بالله أي بذكره والاستغراق في مراقبة ثبوته والتبذل إليه بجماع الهممة وفيه من تسليته عليه الصلاة والسلام تهوين مشاق الصبر عليه وتشريفه بما لا مزيد عليه أو المراد بالبعثته النبوية على الحكم البالغة المستتبعة للعواقب الحميدة فالتسليية حينئذ من حيث الاشتغال على الغايات الجميلة وقيل الابتوفيقه ومعونته فهي من حيث تسهيله وتيسيره والله أعلم (قوله قال صلى الله عليه وسلم الخ) أي وقال أيضا ما أعطى أحدا شيئا أفضل من الصبر وقال الصبر نصف الإيمان وقال الصبر الإسلام والسماحة (قوله قال صلى الله عليه وسلم) أي وسببه على ما رواه مسلم يرفعه إلى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى على امرأة تبكي على صبي لها فقال لها اتقي الله واصبري فقالت وماتت لي بخصيتي فلماذا ذهب قيل لها ما نه رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخذها مثل الموت فأتت بابها فلم تجد على بابها بوابين فقالت يا رسول الله لم أعرفك فقال إنما الصبر عند الصدمة الأولى أو عند أول صدمة (قوله ان الصبر الخ) المعنى ان الصبر الكامل أجره هو الصبر الواقع في أول وقت المصيبة لأنه الأشق أذ بعد ذلك الوقت تهون المصائب كما هو مشاهد فن أتى في نفسه أو في ولده أو في ماله وصبر وقت الابتلاء ولم يجزع ولم يشك لاحد شكوى ضجر كان صبره من أكمل الصبر وجزاؤه من أعظم الجزاء والله الموفق (قوله عن أنس بن مالك الخ) أي وقدره الترمذي يرفعه إلى أبي سعيد الخدري أن ناسا من الأنصار سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاهم ثم سألوه فأعطاهم ثم قال ما يكون عندي من خير فلن أدخره عنكم ومن يستغن يغنه الله ومن يستعفف يعفه الله ومن يتصبر يصبره الله وما أعطى أحدا شيئا خيرا وأوسع من الصبر وقال فيه حديث حسن صحيح ورواه مالك في الموطأ يرفعه إلى أبي سعيد (قوله ثم الصبر أولا وبالذات الخ) حاصله أنه - بس النفس على فعل الطاعات واجتناب المحرمات هذا هو كسب العبد ثم حبسها على الرضا بما يجربه الحق تعالى من أحكامه التي لا تلائم النفس (قوله أولا وبالذات) مراده ان القسمة باعتبار ذات الصبر في أول النظر ثنائية وباعتبار ما يعرض لاحد القسمين ثلاثية وذلك واضح (قوله على قسمين) أي وحكمه باعتبار ما أضيف إليه فتعريفه الأحكام وأعلم ان درجات المندوب منه متفاوتة كما لا يخفى على من تأمله (قوله المسيير من الدنيا إلى الآخرة سهل) أي بشاهد علم النقل والعقل (قوله وان كانت فيه صعوبة ما الخ) يظهر منه حمله على انتقال العبد بالموت من الدنيا وهو الاظهر وان تبادر من كلام الشارح خلافه (واعلم) ان درجات الصبر متفاوتة على حسب تفاوت المعرفة بالله تعالى وعظمته وجلاله والمعرفة بالآخرة وتفصيل ما أعده الله فيها للصابرين والمعرفة بقوائد الصبر وغمراته في الدنيا وما يدخل به على القلوب من الراحة وما يصرف



أى طاعته (شديد) لمخالفته هوى النفس من حفاظها وراحتها الدنيوية (والمسير من النفس) بعدد الالتفات لها (الى الله تعالى) بالعمل لمحض أمره (صعب شديد) للمخالفة المذكورة (والصبر مع الله) حتى لا يرجع الصابر الى الالتفات لما ذكر (أشد) بما ذكر (وسئل الجنيد عن الصبر فقال هو تجرع المرارة) والمشايق (من غير) ظهور (تعيين) بخلاف الصبر فالمتصبر يتحمل المشاق وتظهر عليه وانما يمنع من التسلخ وتلث ما هو فيه خوف الله والنار بخلاف الصابر فانه قد زال عنه المشاق وتعود جملها فلم يبق عليه في فعل ذلك مشقة (وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد) من حيث انه اذا أزيل عنه ذلك أو ان كثر منافع العبد في رأسه فمضى حصل الصبر للعبد حصلت له ٨٥ جميع منافعه الدينية والدنيوية ومضى

فقد هلك دينه فلم يقم بشئ منه (وقال أبو القاسم الحكيم قوله تعالى واصبر امرئ منه) (بالعبادة) يعنى بالصبر (وقوله وما صبرك الا بالله عبودية) أى تذلل وافتقار من العبد لمولاه في جميع ما هو فيه واعلام له بانه لا يقدر على القيام بالصبر بل يستعين بربه فيه (فن ترقى من درجة لك) في نحو أصبر وأصلى لك (الى درجة بك) في نحو أصبر وأصلى بك (فقد انتقل من درجة العبادة الى درجة العبودية قال صلى الله عليه وسلم بك أحياو بك أموت) وبك أجادل وبك أقاتل سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي ربه الله يقول سمعت أبا جعفر الرازي يقول سمعت عياشاً يقول سمعت أحمد يقول سألت أبا سليمان عن الصبر فقال والله ما نصبر على ما نحب) لاننا لو كلفنا الدوام على

به عنهما من الهموم وأنواع الجزع وغير ذلك (قوله شديد) أى بالنسبة لابتداء الارادة والا فقد تحصل له الوحشة بسببهم في النهاية (قوله صعب شديد) أى ولذا كان سر القبول ومع ذلك هو بالنسبة لغير الكامل أما هو فهو عليه هين لين (قوله والصبر مع الله الخ) أى على معنى دوام مراقبة الله في حقه على العبد (قوله من غير ظهور وتعبد) أى بسبب تمكنه من مقام الرضا (قوله بخلاف التصبر الخ) محصل الفرق بين الصبر والتصبر ان الاول خلق والثاني تخلق يتكلف (قوله بمنزلة الرأس من الجسد) أى على معنى أن كمال الايمان لا يكون الا اذا صاحبه الصبر والا فلا يكون اما اصل الايمان فنثبت مطلقاً ولو جامعهم اثم الجزع (قوله امرئ منه بالعبادة) أى حيث على مظهر التكليف وقوله وما صبرك الا بالله عبودية أى ارشاداً لمتابعة مقامات من التبرى من الحول والقوة (قوله فن ترقى من درجة لك) أى المشعرة بالاستقلال بالفعل الى درجة بك افعلى كذا الذى المؤذنة بالتبرى من الحول والقوة (قوله فقد انتقل من درجة العبادة) أى فعل الطاعات على جهة التكليف والاستقلال الى درجة العبودية أى التى هى الاعتراف بالعجز والتبرى من الحول والقوة (قوله قال صلى الله عليه وسلم بك احيا الخ) أى لا يغيرك كما يؤذنه بتقديم المعمول وفيه الاشارة والمرمى واتفق الحقيقة فافهم (قوله ما نصبر على ما نحب) محصله انه لو لانهمة التوفيق من الله تعالى لما قدر أحد على متابعة سيد الكمل صلى الله عليه وسلم (قوله الصبر التباعده عن المخالقات الخ) محصله انه حبس النفس على فعل المأمورات واجتناب المنهيات وعدم القلق والشكوى عند الامتحان مع اظهار شرف النفس عند الحاجات سكوناً مع القناعة والتعفف (قوله بان لا يجزع الخ) أقول وليس من الجزع والشكوى ذكر المصائب لطيب أو طيب ليس له أو يداويه (قوله هو القناعة فى البلوى) أى الاستمالة فيها مع قوة شدائد اذها بلا ظهور وشكوى أى جزع وقلق واكمل من ذلك عدم الجزع باطناً كما لا يخفى (قوله هو الذى عود نفسه الخ) ليس المراد منه التعرض

أكل آخر الاطعمة والذاهل انفرنا من ذلك ونالنا (فكيف) نصبر (على ما نكره) مما يخالف هوى النفس فلا تقدر على الصبر عليه الابعون الذى أمرنا به (وقال ذو النون) المصرى (الصبر التباعده عن المخالقات) للامور (والسكون عند تجرع غصص البلية) وفي نسخة البليات بنزول الآلام والاسقام وذهاب الولد ونحوه (واظهار الغنى مع حلول الفقر بساعات المعيشة) هذا حال من تمكن في صبره (وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الادب) بأن لا يجزع الصابر ولا يتسلخ وان بلغ أعلى مقامات الصبر نال مقام الرضا (وقيل هو) أى الصبر (القناعة فى البلوى بلا ظهور وشكوى) هذا قريب من كلام الجنيد السابق ويمتاز عنه بمبادل عليه القناعة من شدة البلاء (وقال أبو عثمان الصبار) هو (الذى عود نفسه الهجوم على المكاره)



بجلاف المتصبر والصابر فالمتصبر يتكفحل ما أصابه ويقاسى مشقته والصابر يحمل ذلك بدون مشقة وان وجد المأ والصبار كذلك مع زيادة في الصبر لانه للمبالغة في درجات الصبر فهو يهجم على كل مكروه ومشق بلا كافة ويجدد اللذة فيه فضلا عن المراتة والمشقة (وقيل الصبر) هو (المقام) أى القيام (مع البلاء بحسن الصبغة كالمقام) أى كالأقامة (مع العافية) بان يساوى حاله في البلاء حاله في العافية (وقال أبو عثمان ٨٦ أحسن الجزاء على عبادة) من العبادات (الجزاء على الصبر ولا جزاءه فوقه قال الله

بجانه وأجزى الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) لان من عمل حسنة جوزى بعشر بل بسبع مائة للعديد المشهور فيه بل يجازى بغير حساب قال تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب (وقال عمرو بن عثمان الصبر هو الثبات مع الله تعالى وتلقى بلائه بالرحب والدعة) أى السكون (وقال الخواص الصبر هو الثبات على أحكام الكتاب والسنة) سواء كان في البلياءام في غيرها (وقال يحيى بن معاذ صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين وأعجباً كيف يصبرون) أى المحبون (وأشد) في ذلك (الصبر بحمد في المواطن كلها الاعلى) بمعنى عنك (فانه لا يحمد) لان الصبر يكون لله وبالله وعلى الله وكل من مع محمود ويكون عن الله وهو مذموم لدلالته على قلة الرغبة في اقرب منه وامتنال او مره وتجنب نواهيته فهو بعيد عن الله وصبر المحبين عن الله محال لانه ينافى المحبة فهو عاشق عليهم ان جرى به القدر فانه يملكهم لما هم فيه من تحمل الضرر

للهلكات اختياراً لحرمة شرعاً بل المراد انه عند حلولها به قهر ايدوم على القيام على نفسه بحملها على الصبر البالغ درجة الكمال (قوله بجلاف المتصبر والصابر الخ) أقول اخذ هذا كله من جواهر الصيغ الثلاث اذ التصبر بكاف الصبر والصابر من قام به الصبر بدون مبالغة والصبار كذلك مع المبالغة (قوله ويجدد اللذة فيه الخ) يحتمل انه من المبالغة في الصبر ويحتمل الحقيقة باعتبار شهو والميل في البلاء والمعذب في العذاب بل هذا اقرب ويشير الى هذا المقام قول فائهم شعرا

الذات الضنى حتى تطاول مكثه \* فلوزال عن جسمي بكته الجوارح

والله اعلم (قوله بان يساوى حاله الخ) أى بان يكون في حال البلاء صابراً وفي حال العافية شاكراً ويحتمل عدم وجدان الالم واللذة بسبب فناءه في المبلى والمنعم (قوله احسن الجزاء الخ) أقول وان لم يكن من جزاء الصبر الامعية الحق تعالى لكنى كما اشار الى ذلك قوله تعالى ان الله مع الصابرين (قوله لان من عمل حسنة الخ) تعليل مع بيان لقوله تعالى بأحسن ما كانوا يعملون ومحصلة مضاعفة جزاء الصبر او كونه بغير حساب (قوله الصبر هو الثبات الخ) أى الثبات بالصبر على البلاء والشكر على العافية والله الموفق (قوله صبر المحبين الخ) أقول يكاد أن يكون من البديهي اذ لكل شئ من مألوفات النفس بدل ترجع اليه وتعتمده بالقيام عليها ولا كذلك في المحبوب اذ لا بد له ولا حياة لارواح بدونه (قوله وأعجباً الخ) حكمة ذكرهاهم ما قبله امكان الصبر من المحبين مع انه قريب من رتبة المستحيل لخفا مسييه خفاء تاماً والله اعلم (قوله الصبر بحمد) أى يكون محموداً بالثناء على من تحق به وقوله في المواطن كلها أى في جميع المنازلات التي ينزلها العبد من حقوق الحق المطلوبة منه الاعلى بمعنى عنك ايها المحبوب فانه ان امكن تحققه ولو على بعد فانه لا يحمد بل يذم (قوله وصبر المحبين عن الله محال) أى عادة كما يعلم من بقية كلامه او المراد انه مستبعد استبعاداً كلياً بدليل قوله بعد فهو عاشق عليهم الخ (قوله الصبر ترك الشكوى لله الخ) أى انقضاء مراد العبد في مراد الرب وقوله وأغبره أى على وجه التلقى لأمثل حبيب أو طيب (قوله وهى للتأئين) أى وذلك لانهم رجعوا الى الله ومن رجع اليه سكن لقضائه وقوله وهى لازاهدين أى وذلك لان من زهد في الدنيا رضى بكل ما يجربه الحق من نصارىف أحكامه وقوله وهى للصديقين أى لان من صدق في الحب التذلل للصدور عن محبوبه (قوله الصبر هو الاستعانة بالله الخ) أى بشاهدانه لا قوة لخلق على

(وقال رويم الصبر ترك الشكوى) لله ولغيره هذا من علامات الصبر لان نفسه وقيل الصبر ثلاث مقامات اولها ترك الشكوى وهى للتأئين والثانية الرضا بالمقدور وهى لازاهدين والثالثة المحبة لما يصنع المولى وهى للصديقين (وقال ذوانون) المصرى (الصبر هو الاستعانة بالله تعالى) عليه والصابر قسمان



صابر متحمل لرجاء الثواب وصابر متبرئ من حوله وقوته مستغن بالله وبينهما بون (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول الصبر كاسمه) في المرارة والمشقة وشدة المعاناة في التداوي به (أنشدنا) الشيخ (أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أنشدني أبو بكر الرازي قال أنشدني ابن عطاء لنفسه سأصبر كي ترضي) يارب (وأثقف حسرة \* وحسبي ان ترضي ويتأقني صبري) أي مقصودي رضاك وان كان فيه تلقى مما أقاسيه ويكفيني رضاك وان كان صبري عنك يتأقني لان العبد قد يؤذيه مولاه وينزله عن مقامه الذي قربه اليه ويعدده عنه لما اختاره له وارتضاه فاذا كان العبد متأديا في صبره مع مولاه جرى على قلبه ما اختاره له من تلقه اذا كان فيه رضا (وقال أبو عبد الله بن خفيف الصبر) يعني من قام به الصبر ٨٧ (على ثلاثة أقسام متصبر وصابر

وصابر) تقدم الكلام عليها (وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه الصبر مطية لا تكبو) لخبر من تأني أصاب أو كاد ولا يمكنه التأنى وترك المجلة الا بالصبر فمن جعل الصبر مطية استنام في سبيله وبعد خطوه في علمه وعمله (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت علي ابن عبد الله البصري يقول وقف رجل على الشبلي فقال أي صبر أشد على الصابرين فقال الصبر في الله تعالى) وهو الصبر على تغيير الاخلاق المذمومة والاتصاف بالحمودة والاشتهغال بأنواع الطاعات (فقال لا قال الصبر لله) وهو الصبر على ذلك مع التبرئ من الحول والقوة (قال لا قال الصبر مع الله) وهو الصبر على ما يرد على القلب من الله وهو من أدب معه في حيل ما يرد منه راض بذلك (قال لا قال فابش الصبر) الأشد (قال الصبر عن الله) وهو ان يمد الله العبد عنه بعد تقريره اليه

شي الا بتوفيقه تعالى واقداره (قوله صابر متحمل لرجاء الثواب) أي ثقة بوعده الكريم وذلك من منازل العوام وقوله وصابر متبرئ من حوله وقوته أي بقضائه واستغراقه في ذات المبلى وهو من منازل العارفين الخواص (قوله الصبر كاسمه الخ) أي وذلك بالنسبة للمريد في ابتداء سيرهم الى الله تعالى لا بالنسبة للعارفين المحققين فهو عندهم سهل لا مشقة فيه بل ربما يجدون فيه لذتهم (قوله سأصبر كي ترضي الخ) أي أدوم على سكون قاي وطمأنينة عند ما تجريه على من تصاريف احكامك ولو كان في ذلك تلف تقسي حسرة وحرنا على ما فاتني من شهود جمالك وجلالك وتحقق رضاك حيث تعلقت بذلك قدرتك وارادتك ويكفيني رضاك بدلا عن كامل ما لو فاني من الحال والمقام والقرب والله درمن قال شعرا

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم

اجد الملامسة في هو الذئبة \* طربا لك فليكني الوم

تدبر فانه في غاية الرقة (قوله تقدم الكلام عليها) أي وانما امرت به في الفضيلة على هذا الوجه المذكور (قوله الصبر مطية لا تكبو) أي مركب لا يخيب راكبه عن بلوغه مقصوده الديني والآخرى خبر من تأني أصاب أو كاد أي فهو بتأني وعدم جهته قد يهتدي الى صواب العمل فيقبله وقد لا يهتدي اليه غير انه بتأني بعد عن الوقوع في الخطا وقرب من فعل الصواب وبالضد يعلم حكم ضده (قوله خبر من تأني الخ) تمامه ومن تعجل أخطأ أو كاد وانما اقتصر على ما ذكره لانه شاهد الباب (قوله وهو الصبر على تغيير الاخلاق الخ) أي وذلك من اصعب المنازل اذ فيه مخالفة النفس وارجاءها عن ما لو فاتها (قوله مع التبرئ الخ) أي بشهود الاعانة الالهية في جميع الحركات والسكنات (قوله راض بذلك) أي بالقضاء عن مراده في مراديه (قوله فهذا الصبر مذموم) أي شرعا واعتلا (قوله مع سكون الخاطرفيهما) أي بسبب قوة الصبر عند المحنة والشكر وقت النعمة استغراقا في مرادات الله تعالى فيه (قوله بخلاف الصبر الخ) أي فهو افضل

فيلزم الباب ويترغ في التراب (فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه ان تنف) لان قلبه لم يحمل البعد ولا سمع ذكركه فهذا الصبر مذموم كما سيأتي (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا محمد الجربري يقول الصبر ان لا يفرق بين حال النعمة وحال (الحننة مع سكون الخاطرفيهما) بالنظر لا اختيارا لله لك لانك لا تدري أي الحالين أصلحك لك في دينك وهو أعلم بما يصلحك) والصبر هو السكون مع البلاء مع وجدان انتقال المحنة) وتكفها بخلاف الصبر فانه لا وجدان لذلك فيه وان وجد فيه ألم كما مر (وأشدد بعضهم) ما يدل على زيادة كتم الصبر وهو



(صبرت) على حبك يا الله (ولم اطلع هوالك) أى حبك (على صبرى) وأخفيت ما بي منك (من الهوى) (عن موضع الصبر مخافة ان يشكو ضميرى صبايقى) أى ما أجده من حبك وما أقاسيه من صبرى فى ذلك (الى دمعى سرافجى ولا أدرى) بها (سمعت الاستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول قال الصابرون يعز الدارين) دار الدنيا ودار الآخرة (لأنهم نالوا من الله معيته قال الله تعالى ان الله مع الصابرين) لا بالزمان ولا بالمكان ٨٨ بل بالعلم والاحاطة مع الكل وبالحفظ مع الاولياء وبالنصر والمودة مع

الانبياء (وقبل فى معنى قوله تعالى اصبروا وصابروا ورابطوا الصبر دون المصابرة والمصابرة دون المراقبة) أى اصبروا على الطاعات وصابروا مع نبيكم فى جهاد عدوكم ورابطوا الخيل واحببوها للجهاد (وقيل) فى معناه (اصبروا بتوكلكم على طاعة الله تعالى وصابروا بقلوبكم على البلوى فى الله ورابطوا بأسراركم على الشوق الى الله وقيل) فى معناه (اصبروا فى الله) أى فى طاعته (وصابروا بالله) أى بعونه (ورابطوا مع الله) أى بالادب معه وودوام تعظيمه (وقيل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام تخلق باخلاقي وان من اخلاقي اننى انا الصبور) امره ان يبالغ فى الصبر لان صبره لا يبالغ (وقيل تجرع الصبر فان قتلك فتلك شهيدا) لكونك مجاهدا فى طاعة الله (وان احببك احببك عزيزا) لعملك الاذى (وقيل الصبر لله عناء) أى مشقة وكلفة (والصبر بالله بقاء) أى عون منه (والصبر فى الله بلاء) أى اختبار وامتحان بما ينزل من القضاء (والصبر مع الله وفاء) لما

من الصبر كما هو ظاهر (قوله صبرت على حبك يا الله الخ) أى حبست نفسي على كتم حبي اياك وعدم اظهاره غيرته فى عليك فلم اطلع عليه كائنات الكائنات حتى تقس الحب الحاصل عندي مبالغة فى الاخفاء وقوله وأخفيت ما بي منك الخ أى سترت ما صابني من حبك ومبلى بكليتي اليك عن موضع الهوى أى عن قلبى وسرى مبالغة بعدم مبالغة وقوله مخافة ان يشكو ضميرى صبايقى أى لاجل الخوف من طوارق غرامى وشوفى ان يغلب على فتجربى مدامى فتتم باشواقى قهرا ولا أدرى لعدم اختيارى لذلك ويسهل فهم هذه المبالغات القائنة انه بواسطة قوته على عدم اظهار آثار المحبة على شاهده حتى كأنه غير حاصل له شئ من أنواع المحبة بالغ حتى جعل هذه الحالة من قبيل الاخفاء على نفسه وضميره وهذا كما ترى فى غاية اللطافة والرفقة والمبالغة (قوله الصبر دون المصابرة) أى لان فيه يندل النفس فى مرضاة الرب وقوله والمصابرة دون المراقبة أى لزيادة المراقبة يندل المال زيادة عن النفس مع هجر الوطن والاهل غالبا (قوله وقيل فى معناه الخ) أى وهى مرتبة فى الفضيلة على حسب ما تقدم (قوله وقيل فى معناه اصبروا فى الله الخ) أقول فكل منهم قد تكلم على الصبر بحسب ما نال من شربه على حسب استعداده (قوله تخلق باخلاقي الخ) فيه ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا قلت قد قرر شرعنا بالكتاب والسنة (قوله تجرع الصبر) أى تحمل مشاقه فان قتلك أى فان كان سببا فى قتلك مت شهيدا المجاهدة فى الطاعة وان احببك على معنى الحفظ منه عشت عزيزا رفيع القدر فى الدنيا والآخرة (قوله وقيل الصبر لله عناء) أى لان هذا المقام يلقى معه احساس النفس بعاداتها وقوله والصبر بالله بقاء أى لفناء النفس باعانة الله وشهود الافعال من مصدرها وقوله والصبر فى الله بلاء أى ابتلاء منه تعالى لعبده هل يدوم على الرضا أولا وقوله والصبر مع الله وفاء أى فهو من ثمرة ما قبله ومن نتائجه وقوله والصبر عن الله جفاء أى سببه فسوة قلب العبد وعموم عقلانه حتى تعنى بصبرته وذلك بسابق القضاء الازلى فهو بالله من ذلك (قوله والصبر عنك الخ) هو كالدليل على ما قبله وقوله فذموم عواقبه أى عقلا وشرعا لما يترتب عليه من الجفاء والبعد عن منازل الاخيار ومقام المقربين (قوله وكيف الصبر الخ) استفهام انكارى معناه ان ذلك لا يصح وقوعه اذ لا غنى للانسان عن عيونه ولا عن شماله بل هو الى اليقين أشد احتياجا وقوله اذ العيب الرجال الخ معناه ان الكاملين فى مقامات الرجولية وان استحقوا بكل شئ وقدر واعليه

اصطنع به (والصبر عن الله جفاء) أى بعدوا عراض عنه فعوذ بالله من ذلك (وانشدوا) فى ذلك (والصبر عنك فذموم عواقبه) والصبر فى سائر الاشياء محمود (وانشدوا) ايضا (وكيف الصبر عن حل من عذلة اليقين من الشمال) بل اعظم (اذ العيب الرجال بكل شئ) رأيت الحب يلبس بالرجال (وفى نسخة تقديم البيت الثانى على الاول



(وقيل الصبر على الطلب عنوان الظفر) أى علامته (والصبر في) بمعنى على (الحزن علامة الفرج) وذلك لأن لكل بلاء أمدا وإذا من الله على العبد بالصبر خفف عليه أمره وخفته دلائل الفرج (سمعت منصور بن خلف المغربي رحمه الله يقول جرد واحد للسياط) أى للضرب بها (فلما) ضرب بها ثم (رد إلى السجن دعا بعض أصحابه فتقل) بالثناة (على يده والى من فيه دقاق الفضة على يده) (فستل) عن ذلك (فقال كان في في درهمان وكان على حاشية الحلقة) التي نحن فيها (لي عين) تراني كيف أضرب فيها (فلم أرد أن أصبح لرؤيته) أى لرؤية الرائي بها (إياي) بل صبرت وتحممت المشقة لرؤيته إياي (فكنت أعض على الدرهمين فتكسرا في في) في ذلك دلالته على أن من استشعر نظر الحق إليه في صبره على ما تحمله يشتد صبره ٨٩ وهذا الصبر على الصبر لرؤية الملبى

فوق الصبر لكثرة الجزاء (وقيل حالك التي أنت فيها رباطك) أى حفظك (ومادون الله تعالى أعداؤك فاحسن المراقبة في رباط حالك) والمراقبة تجري في كل ملازمة تكون حراسة في سبيل الله سواء حرس من أنس أم جن أم غيره (وقيل المصاهرة هي الصبر على الصبر حتى يستغرق الصبر في الصبر فيعجز الصبر عن الصبر) فغاية الصبر أن يستغرق العبد جهده في الصبر ثم يرى صبره قريبا لا في جنب ما يليق بمولاه في مقام الصبر (كما قيل صابر) الصابر (الصبر فاستغاث به الصبر) وطلب الخلاص منه لهجزه عن مقاومته (فصاح المحب بالصبر صبرا) أى صاح بصبره أصبر المحبوب بك على ما يريد وذلك لاستخلائه مرارة الصبر لعله بما فيه من الخير ولما كان الصبر مراما مكروها كان حبس النفس عليه صبرا على الصبر

واعتبروا به لا طاقة لهم على مغالبة الحب لقهره إياهم وغلبته على قلوبهم - فهو الذي يلعب بهم لأنهم يصيرون معه بدون حركة ارادية ومع ذلك فالكلام من باب التقريب للعتول القاصرة على حسب ما تعهد وتألف والأفلايين ولا شمال بل ولا الجملة جميعها بالنسبة لأقل أقل ما للمحبوب الحق تعالى اسمه وجات عظمتهم (قوله وقيل الصبر على الطلب) أى على عدم سرعة اجابة المطلوب بداوم الالحاح (قوله عنوان الظفر) أى أمانة على الوصول إلى المقصود وقوله والصبر في الحزن الخ أى حبس النفس وقت الامتحان والاختبار على عدم التناق والشكوى علامة على الفرج بزوال سبب الامتحان والابتلاء (قوله على حاشية الحلقة الخ) أقول ذلك تقريبا للعقول بالمحسوس على ما يعهدهم من عادة النفوس (قوله فوق الصبر لكثرة الجزاء) أى لأنه وقوف مع حظ النفس من نيل ما وعد به الحق (قوله وقيل حالك الخ) حاصل الغرض منه الحث على الاستغراق والفناء وجمع الهمة على ما وصفك به الحق من الأحوال واقامك فيه من منازل الكمال فمادون الله أى كل شيء سواء تعالى أعداؤك لا يجوز لك الرجوع إليه ولا الالتفات له لأنه يشغل عن المقصود ويبعد عن الرب المعبود (قوله صابر الصبر الخ) محمله المبالغة حيث جعل للصبر صبرا وجعل له استغاثته بقوة سلطانه عليه حتى صاح المحب بالصبر صبرا وغاية المقصود أنه صبر على مرضاته الحق سبحانه وتعالى حتى في صبره وفي هو عن شهوده كسبانه قليلا بل كالعديم في جنب ما صبر لاجله والله أعلم بما أراد أحبابه (قوله ولما كان الصبر مراما مكروها) أى بشاهد حظ النفس كان حبس النفس الخ تسهيل للتجوز في جعله للصبر صبرا آخر (قوله وقيل حبس الشبلى الخ) فيه تنبيه على أن دعوى المحبة مع عدم تحمل أعبائها والصبر على مشاقها دعوى زور وبهتان بشهادة العيان والله أعلم (قوله بمعنى الخ) أى باحاطة على بذلك إجازتهم على ما يعالجون من أجل من الصبر على تحمل المشاق (قوله واصبر لحكم ربك) باهما أهم إلى اليوم الموعود وابقائك فيهم مع مقاساة الاحزان

١٢ يج ث وذلك يستلزم استقرار البلاء وروى الشطر الثاني فنأدى الصبور يا صبر صبرا وروى قبل ذلك بيت آخر وهو ان صوت المحب من ألم الشوق وخوف الفراق يورث ضرا (وقيل حبس الشبلى وقتا في المأساة ان قد دخل عليه جماعة فقال لهم) (من أنتم فقالوا احباؤك جاؤك زائر بن فاخذ ذيرمهم بالخير) اختبار المحبتهم له (وأخذواهم ربون) منه (فقال) لهم (يا كذابون لو كنتم احبائي صادقين) (اصبرتم على بلاي) اعتبارا بنفسه فيما هو فيه من بلاء السجن في المارستان ونسبته إلى الجنون وليس عجنون (وفي بعض الاخبار) قال الله (بمعنى) ارى (ما يتحمل المتحملون من أجل) فاجازيهم عليه (وقال الله تعالى واصبر لحكم ربك فانك باعيننا) وقال بعضهم كنت بمكة حرسها الله تعالى فرأيت فقيرا طاف بالبيت وأخرج من جيبه رقعة



وأنظر فيه امر فلما كان بالغد فعل مثل ذلك فترقبته أياما وهو يفعل مثل ذلك فهو ما من الأيام طاف ونظر في الرقعة وتباعد قليلا وسقط ميتا) لما غشيته من العظمة والهيبة بنأمله ما فيها (فاخرجت الرقعة من جيبه فاذا فيها وأصبر لحكم ربك فانك باعيننا وقبل رؤى حدث) أي شاب (بلاطم وجه شيخ بنعله فقبل له الاتسحي) كيف (تضرب حروجه شيخ بمثل هذا) حرا الوجه ما بدأ من الوجنة (فقال جرمه) أي ذنبه عظيم (فقبل له) وماذا فقال هذا الشيخ يدعي أنه يهواني) أي يحبني (ومنذ ثلاث) من الأيام (مارأني) الغرض من ذلك أن من يتحمل المحبة لا يليق به البعد عن محبوبه وإن كانت الحكاية من أقبح ما يمثل به (وقال بعضهم دخلت بلاد الهند فرأيت رجلا يفرد عين يسمي فلانا الصبور فسألت عن حاله فقبل هذا في عنقه وإن شابه) أي أوله (سافر صديق له فخرج في وداعه فدمعت إحدى عينيه ولم تترك الأخرى فقال لعينه التي لم تدمع لم تدمع على فراق صاحبي لاسر منك النظر إلى الدنيا ونغض عينه فمذستين سنة لم يفتح عينه) فيه دلالة على أن العبد إذا أحسن من نفسه القصور عن الأسف والندم على ما فاتته من الخير أدبهم بالآداب الجائرة فيمنعها بعض مشتمياتها الناجزة ما لم يحل ذلك بشئ من امر دينه وغاية هذا الرجل أنه أغلق عينه ومنعها شتمواتها الناجزة (وقيل في قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا الصبر الجميل أن يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري من هو) لكمال صبره وتحمله بحيث لم يظهر على

٩٠

ظاهره من المشي كما قال بعضهم كما إذا حضرنا الجنازة لا ندري من نعزي

والهموم فانك باعيننا أي في دنظنا وحاجتنا بحيث نراقبك ونكولك وجمع العينين للإيدان بغاية الاعتناء بالحفظ (قوله بنأمله ما فيها) أي عماد على إحاطة علم الله به مع تقصير نفسه في عبادة ربه (قوله وإن كانت الحكاية من أقبح ما يمثل به) أي بالنسبة لما فعله الشاب بالشيخ والأفلاقع في تحمل الشيخ إذا كانت محبته لله مع العفة والكتمان إذا تقرب الغائب بالشاهد واقع وكبر على لسان الشرع والعقل (قوله أن يكون صاحب المصيبة الخ) أقول ومثل ذلك في غاية التدور ومن أغرب ما يكون (قوله لم أبال أي ما ركبت) أي خالارضى الله عنه دائر مع الصبر عند الابتلاء والشكر عند العطاء وهكذا تكون الكمل من عباد الله (قوله قال هذه صحابة الخ) أي فكان يسلى نفسه ويسهل لها سبيل الصبر لتدوم على اتلافه (قوله فقال هو الصبر) أقول ذلك على حد قوله صلى الله عليه وسلم الحج عرفة (قوله وهو ساكن) أقول مثل ذلك من أخلاق الصوفية والأفلة الذب بشاهد علم الشرع بل عليه أن أضربه (قوله بقربه منهم) أي قرب مكانة لا مكان

(وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو كان الصبر والشكر بعيرين لم أبال أي ما ركبت) لأن كل ما يرد على من الله عدمه نعمة فإن كان فيه الم حسن صبري فيه أو راحة حسن شكرى فيه فكل منهما على سهل (وكان ابن شبرمة رجه الله إذا نزل به بلا قال) هذه (صحابه) غمر (ثم تنقشع) أي تنكشف فيه دلالة على كمال معرفته بقله دوام البلاء والنعم وإن كلامهم ما لا يدوم في الدنيا فكل من تعود الصبر وعلم

غمرته سهل عليه فحمله عند أول صدمة ثم لا يزال أمره يحق حتى ينقضي (وفي خبر أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن تعالى الإيمان فقال) هو (الصبر) عن الشهوات المكروهة (والسماحة) بالقربات ولذلك قيل الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر فالصبر على البلاء والشكر على النعم وفيه دليل على أن الإيمان يطلق على أعمال الجوارح (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أخبرنا محمد بن أحمد بن طاهر الصوفي قال حدثنا محمد بن علي) التيجاني (قال حدثنا محمد بن اسمعيل البخاري قال حدثنا موسى بن اسمعيل قال حدثنا سويد بن حاتم قال حدثنا عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال) هو (الصبر والسماحة) كما تقدم (وسئل السري) السقلى (عن الصبر فجعل يتكلم فيه فديت على رجله عقرب وهي تضربه بأبرتها ضربات كثيرة وهو ساكن فقبل له لم) وفي نسخة لا (تصها فقال استحييت من الله أن أتكلم في الصبر ولم أصبر) فيه أن العبد لا يتكلم في شئ من علوم المقامات والأحوال الصالحات حتى يكون متخفيا به يسلم من الدخول في ذم الله لمن يقول ما لا يفعل فيسلم من مقتته كما قال كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون لكن هذا المقت انما يكون للمرائي في كلامه الذي يوهم الناس أنه متخلق بما يقول ليعظم قدره عندهم وللشك في المتشبع بما يمل وهو المديع مقام لم يبلغه (وفي بعض الأخبار الفقراء الصبر) يفتح الباب مع تشديدها (هم جلساء الله تعالى يوم القيامة) بقربه منهم بفضل ورحمة وجزائه قال تعالى وجزاهاهم بما صبروا والآية



(وأوحى الله تعالى الى بعض انبيائه انزلت به بدي بلائى فدعاني فساطتته بالاجابة فشكاني فقلت يا عبدى كيف أرحمك من شئ به أرحمك) في ذلك دلالة على انه سبق في علمه تعالى ان رحمة لعبده تكون على هذا البلاء الذى هو شرط للصبر فكيف يسأل ربه قال عبد انما ترتفع درجته بحسن صبره على ما ابتلاه به فالبلاء شرط للصبر المرتب عليه الجزاء العظيم فاذا ابتلاه ربه ببلاء فدعاه ان يعافيه منه فمكانه يقول يا رب ازل عني ما به ترجى (وقال ابن عيينة في معنى قوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بامرنا للصبروا قال) زايد (لما أخذوا برأس الامر) وهو الصبر لما امرانه من الدين بمنزلة الرأس من الجسد (جعلناهم رؤساء) أى أئمة يقتدى بهم (سمعت الاستاذ أبا على الدقاق رحمه الله يقول ان الصبر حدة ان لا تعترض) انت (على التقدير) عليك بما حل بك (فاما اظهار البلاء على غير وجه الشكوى) كان يخبر به صاحب به عن سألته عن حاله من قريب او طيب او نحوه (فلا ينال الصبر قال الله تعالى في قصة أيوب انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اواب مع ما أخبر عنه تعالى أنه قال مسنى الضر وسمعت) ايضا (يقول استخرج) الله (منه) أى من أيوب مع كمال صبره (هذه المقالة تعنى قوله مسنى الضر لتكون) المقالة (متقسما) بفتح لفاء (لضعفاء هذه الامة) من مسنى الضر حيث يدعونه بها اقتداء فينفس كبرهم ويرجون (وقال بعضهم) قال تعالى ٩١ (انا وجدناه صابرا ولم يقل صبوراً)

او صباراً (لانه لم تكن جميع احواله الصبر) حتى يتوالى عليه فيما (بل كان في بعض احواله يستلذ بالبلاء ويستعذبه فلم يكن في حال الاستلذاذ صابراً) لكونه يعده نعمة ومن يعده نعمة فادبه الشكر (فذلك لم يقل صبوراً) او صباراً وهذا ثناء من الله تعالى على أيوب عليه السلام لكونه لم يكن في بعض احواله بلائه صابراً بل كان متنعماً ما شاكر احوال الشكر اتم من حال الصبر (سمعت الاستاذ ابا على رحمه الله يقول حقيقة الصبر) أى غلبة حاله على القلب (الخروج من البلاء على حسب

تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً) (قوله فساطتته) أى لم أجبه بعين مسئلتى والا فالاجابة لا بد منها على حسب الوعد الحق وانما تكون الاجابة بمقتضى الحكمة العلية والله أعلم (قوله فكانه يقول الخ) الغرض الحث على الرضا والصبر والا فالدعاء منه مدوب اليه والاسمى في وقت الشدائد (قوله لما امر) أى عن على كرم الله وجهه (قوله حدة) أى غايته وثمرته عدم الاعتراض والشكوى بل الرضا بالبلوى (قوله استخرج الله منه الخ) أى قدر وقوع هذه المقالة منه لحكمة التنفيس على الضعفاء كما يرشد اليه قوله جل شأنه وما جعل عليكم في الدين من حرج (قوله بل) كان في بعض احواله يستلذ بالبلاء) أى بواسطة شهوده المبلى فيه ولذا قال قائلهم شعرا

الفت الضنى حتى تطاول مكنته \* فلوزال عن جسمي بكنه الجوارح

(قوله كان حاله في أول دخوله كماله في آخره) أقول بل قد يكون حاله التلذذ به في أوله والتضرر بزواله في آخره خوف الامتحان بالعافية (قوله أن يكون محفوظاً) أى دائماً لا ينفك عن ذلك (قوله تبيين يوم البين الخ) حاصل معناه كما أشار اليه الشارح مع بعض ايضاح ان الهب قد يخيل اليه في حالة قربه من محبوبه انه يمكنه الصبر على فراقه لو اتفق وهذا التخييل من الظنون الكاذبة بل من الاوهام الفاسدة اذ كيف يكون بناء الجسم

الدخول فيه) أى بقدره لان غاب جزع الناس منه انما هو عند اول صدمته ولذلك كان الصبر عند الصدمة الاولى اعظم فاذا كان العبد ناظراً الى الحق المبلى كان حاله في اول دخوله كماله في آخره (مثل أيوب عليه السلام فانه قال في آخر بلائه مسنى الضر وانت ارحم الراحمين فحفظ) لما اشتد عليه البلاء (ادب الخطاب حيث عرض) بعد قوله مسنى الضر (بقوله وانت ارحم الراحمين) أى فصبرنى لانك ارحم الراحمين ورحمتك للناس عامة وانا منهم (ولم يصرح بقوله ارحمى) فلم يذ كرم مسنى الضر شكوى عن البلوى بل ذكره توطئة لطلب الصبر ولم يقل وانت ارحم الراحمين طلباً لزال البلاء بل للصبر عليه (واعلم ان الصبر) بالنسبة للصابرين (على ضربين صبر لما بدى وصبر المحبين فصبر العابدين احسنه ان يكون محفوظاً) لشدة احتياجهم اليه في الاعمال (وصبر المحبين احسنه ان يكون مرفوضاً) أى متروكاً ليشتهد قلة هم في الوصول الى مطلوبهم ويزول عنهم صبرهم لسرعة وصولهم الى محبوبهم (وفى معناه) مما يدل على تنى صبرهم (انشدوا تين يوم البين) أى الفراق والبعد (ان اعترامه) أى عزمه (على الصبر من احدى الظنون الكاذبة) المعنى انه في حال قربه من محبوبه وتبعه بانسه به اذا عزم على انه ان ابعده صبر فلما ورد وقت الامتحان



بدون روح (قوله أصبح يعقوب عليه السلام الخ) أقول صبره وعدمه بالله وفي الله والله  
راجع الفصل العاشر في تفهم والله أعلم

\*(باب المراقبة)\*

المراقبة هي لغة الخوف منه تعالى بالنظر الى اشرف العبد على احاطة العلم القديم به وهي  
تنقسم الى مراقبة العلم والى مراقبة الحال وهي المقصودة هنا أمام مراقبة العلم فهي  
الاشراف على انه تعالى المنفرد بالاحكام فيراقبه فيما وقع به أو زواه عنه وذلك يكون  
عند خواطر القلوب وأول دعائها وعند عزوبها وعقودها وعند ابتداء الافعال بالجوارح  
وفي اثنائها وقبل النوم وبعد المنام وذلك يختلف باختلاف كمال العلم والجهل  
بالاحكام وأما مراقبة الحال فهي ان يغلب على قلب العبد انفراد الحق بالافعال ورؤية  
من سواه بين الاقتدار الى النوال من غير تحلل عقلة الا اليسير الجارى مثله على الصديقين  
والمقربين وقال بعضهم المراقبة على ثلاث درجات مراقبة الحق في السراية ومراقبة  
نظار الحق الى العبد ومطالعة الازل بمراقبة السبق فالاولى مراقبة الاحكام والثانية  
مراقبة الاطلاع والثالثة مراقبة الانحلال أى التبرى من الافعال وقال بعضهم  
المراقبة على درجات ومقامات على حسب هم العبد المقربين فقد يراقب العبد قلبه  
ويقتدى به في حركاته وذلك اذا اشرفت الانوار القدسية على القلب والنفس والسر  
فصاروا أئمة يمدى بهمديهم ويستضاء بانوارهم بالنسبة لما تحتهم من عالم هيكلهم وملكوتهم  
جسد هم وله الاشارة بقول قدوة العارفين وامام الكاملين صلى الله عليه وعلى اخوانه  
النبين والمرسلين وسلم استفت قلبك وان أفتاك المقتنون وسبب المراقبة معرفة العبد  
صفات الحق وكالاته وبقينه بوعده ووعيدته وجرمه باحكامه وانه لا مرد لها والدليل  
على المراقبة كل آية وخبر دل على وجوب النية والتثبت قبل الفعل قال تعالى يخافون  
ربهم من فوقهم الآية وهذه الآية تقرب للاذهان وجرى على المعتاد والافه وتعالى  
منزه عن الجهات بل وجب على الآيات الدالة على الاسماء والصفات دليل على المراقبة واعلم  
ان المراقبة من أعظم أسباب الاستقامة وآداء العبادة على اكمل وجوه الطلب وغاية  
البعد عما به يكون العطب واعلم انه من مراقبة الحال ان يراقب العبد حاله ان يشوبه حظ  
نفس كما يراقب عمله ان يقع على غير وجهه فيقع في الخسران فتكون أحواله مبراة من  
خطوطها من عكفة على موافقة مجريها فان خطرت خطرة عجب او اعتماد على عمل او سكون  
الى حال كان منسقطا لها مبادرا بالاصلاح لما يكون فيها ومن المراقبة ايضا مراقبة حفظ  
الادب مع الله تعالى بعد حصول المقامات وبلوغ اعلى الدرجات مراقبة محفوفة بالحياة  
معضودة بالحمد على جزيل العطاء قال تعالى ان شكرتم لازيدنكم وحمدكم المراقبة  
الوجوب في مراقبة القيام بالواجبات والحفظ عن ارتكاب المحرمات والتدب في  
مراقبة حب الراحة وتضييع الاوقات وتأخير المندوبات أو الوقوع في المكروهات

والابتلاء بين ان عزمه كان ظنا  
كاذبا (وفي هذا المعنى) ايضا  
(سمعت الاستاذ ابا على رحمه الله  
يقول أصبح يعقوب عليه السلام  
وقد وعد الصبر من نفسه) اول  
النهار (فقال) لبيته (فصبر جميل  
اي فشا أنى صبر جميل ثم لم يمض حتى  
قال يا اسنى على يوسف) لما امتلأ  
قلبه من حبه

\*(باب المراقبة)\*



هي لغة دوام ملاحظة المقصود واصطلاح دوام النظر بالقلب الى الله تعالى وترقب ما يبدؤ من افعاله واحكامه ويعبر عنه باستشعارك نظر الله اليك في سر كاتك وسكاتك وسيها معرفة الله بصفاته ومعرفة وعده وعيده واحكامه وغرثها حسن الادب والسلامة من شدة الحساب والتخلي بحلية الاولياء ذوى الالباب وهي معدودة ٩٣ ومطالبة (قال الله تعالى وكان

الله على كل شيء رقيباً) وقال ان الله كان عليكم رقيباً أي فراقبوه أنتم أيضاً (وأخبرنا ابو نعيم عبد الملك بن الحسن بن محمد بن اسحق قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن اسحق قال حدثنا يوسف بن سعيد بن مسلم قال حدثنا خالد بن يزيد قال حدثنا اسمعيل ابن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة رجل فقال يا محمد ما الايمان فقال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره قال صدقت قال فمجبنا من تصديقه النبي صلى الله عليه وسلم وهو يسأله ويصدقه قال فاخبرني ما الاسلام قال الاسلام ان تقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحتج البيت قال صدقت قال فاخبرني ما الاحسان فقال الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك قال صدقت الحديث) أي قال فاخبرني عن الساعة قال ليس المسؤول عنها باعلم من السائل قال فاخبرني عن امارتها قال ان تلد

وتضييع الاوقات في المباحات (قوله دوام ملاحظة المقصود) أي سواء كان دينياً أو دنيوياً فهو أعم من المعنى الاصطلاحي (قوله دوام النظر بالقلب الخ) يحتمل ان معناه دوام استحضار القلب احاطة علم الله تعالى بحركاته وسكناته وترقب ما يبدؤ من أحكامه تعالى ويحتمل انه النظر بعين البصيرة الى كماله تعالى ويرجع الاول قول الشارح ويعبر عنه الخ (قوله وسيها معرفة الله الخ) هو من اضافة المصدر للمفعول أي معرفة العبد ذات الحق وصفاته وبقينه بوعده ووعيدته وجرمه باحكامه وانه لا مرد لها (قوله وغرثها) أي فائدتها وتيجتها حسن الآداب أي بايقاع جميع الطاعات على أحسن وجوه طلبها حتى يسلم من العطب ويفوز بالارب (قوله والتخلي بحلية الاولياء) أي الاتصاف بصفاتهم والولي فعول بمعنى مفعول أي من تولى الحق امره أو بمعنى فاعل أي من قام بعبادة ربه (قوله وكان الله على كل شيء رقيباً) أي مراقباً وعالمًا ومطلعاً لا يعزب عن علمه شيء (قوله وقال ان الله كان عليكم رقيباً) فائدتها بعد الآية التي قبلها التأكيد والتنصيص على خصوص المقام (قوله جاء جبريل الخ) الغرض من سياقه ما اشتمل عليه في بيان الاحسان من قوله ان تعبد الله الخ فهو محل شاهد الباب ودليل طلب المراقبة من العبد وان هذا مقام العارفين المحققين اذ الحق سبحانه وتعالى لا يعامل الا بمثل هذا لانه لا يليق بكماله تعالى الا بمثل هذا الطريق لان غيره لا يتخلو عن تقصير بواجب الحق على العبد والله الموفق لهذا وفي الخبر اشارة الى رؤية الاولياء كالانبياء والملائكة فان الصحابة رضي الله تعالى عنهم راوا جبريل وأخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم انه جبريل (قوله فقال ان تؤمن بالله الخ) يؤخذ من الحديث مغايرة الايمان والاسلام وهو كذلك على ما عليه جمهور المتكلمين (قوله فقال الاحسان الخ) أي فدل الخبر على تقسيم الاحسان الى مرتبتين الاولى عبادة العبد ربه كأنه يراه وهي اتم وأعلى والثانية ان يعبد الله مستشعراً ان الله تعالى يراه ولا يخافه في تفاوت الحال ينشأ فن تصرف لشخص بحضوره ورؤيته كان تصرفه أتم وأبلغ من تصرفه لمن يعتقد انه يراه وهذه قاعدة المراقبة في كلامهم ومقتضى الأدلة المثبتة لها وهي مقام الاحسان والله يحب المحسنين (قوله كأنك تراه) أي بقوة استحضار كماله تكون كأنك مشاهد له فحينئذ تؤدي ماله من العبادة على أعلى أحسن حال وقوله فان لم تكن تراه الخ معناه انك بسبب كثرة غفلاتك لو انتفت رؤيتك اياه فكن على علم انه يراك ويجازيك فقم بما له من الحق عليك (قوله ان تلد الامة ربتها) أي سيدتها على معنى انه يكثر التسري بالاماء فيصيرن مستولات فذلك من

الامة ربتها وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاة يطاولون في البنيان ثم ذهب (هذا الذي قاله صلى الله عليه وسلم) من قوله (فان لم تكن تراه فانه يراك اشارة الى حال المراقبة) من العبد (لان المراقبة) أي ابتداءها (علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه فاستدامته لهذا العلم مراقبة لربه)



وبعضهم جعل الإشارة الى ذلك بقوله ان تعبد الله كالمك تراه لا بقوله فان لم تكن تراه فانه يراد ان في الحديث مراقبتين مراقبة العبد للعق في القول الاول وعكسه في القول الثاني (وهذا) أي ما ذكر من مراقبة العبد للعق (أصل كل خير له ولا يكاد يصل الى هذه المرتبة) وهي المراقبة (الابعد فراغه من المحاسبة) لنفسه وهي التثبت قبل الفعل ليزنه بميزان الشرع (فاذا احاسب نفسه على ما صاف له وأصلح حاله في الوقت ٩٤ ولازم طريق الحق وأحسن بينه وبين الله تعالى مراعاة القلب وحفظ مع الله

أمارات قرب الساعة (قوله وبعضهم جعل الإشارة الخ) أقول ووجه كل ظاهر (قوله وهذا أي ما ذكر الخ) مراده رضي الله عنه ان درجة المراقبة شريفة ورأس كل شرف فلا تجماع بقاء الحفظ اذ هي ظلمات والمراقبة أنوار فعلى العاقل التخلي من رجس ميل النفس والتخلي بجمال جميل الانس (قوله الابعد فراغه من المحاسبة الخ) أي لاجل ان يقوم بما عليه الحق تعالى وللخلق في الماضي والحال والمستقبل عمى بذلك يصل الى مقام الافضال (قوله وحفظ مع الله تعالى الانقاس) أي بان لا يكون منه نقص الا فيما يرضاه الحق تعالى (قوله ومن قلبه قريب) أي باحاطة علمه تعالى به (قوله فهو معزول الخ) أي لان التخلي لا يكون الابعد التخلي (قوله من لم يحكم الخ) أي ولذا قيل تطرت عين بصيرة المراقبة لعمدة من جمال الحضرة فاشغلتها عن كل ما ينظر بنظرة وقيل قد قلب بمرصاد المراقبة لحضرة الاحباب فسمع جمعة لذي الخطاب فأن من خوف المهالك حين سمعه هنالك وقيل زار الخيال في مرآة الاوهام فاجب الهيام فكيف لو تحقق بالوصال في حضرات الشهود والجمال وقيل جرى بريد الفكر في مبادئ الانظار وأطلق بآزى الصب ليحصل بعض الاطيار فاذا به اثار غزالة الخي فآثرها على كل حي حتى على سلى وابل وى قافهم واقه أعلم (قوله وارتفعت حالاته) أي فترقى للعلوم الغيبية والقيوضات الرجائية وذلك بالكشف والمشاهدة والمعاينة والمكاشفة على حسب استعداد العبد المقرب اه (تنبيه وايضا) قيل من المراقبة ما روى ان على ابن بكار قال كان بلوسامع ابراهيم بن ادهم رضي الله عنه في المصيبة عند الجامع فقدم رجل من خراسان فقال ايكم ابراهيم بن ادهم فقال له القوم هذا فقال له اني جئتكم من جهة اخوتك بعثوني اليك فلما سمع ذلك اخوته قام فاخذ بيده ونحاه وقال له ما حاجتك فقال أنا ملوك ومعي فرس وعشرة آلاف درهم وقيل دينار بعث بها اخوتك اليك فقال له ان كنت صادقا فانت حر ومامعك فذلك اذهب ولا تخبر أحدا قلت وهذا منه غاية في مراقبة حاله وأحكام ربه وحفظ وقته واعلم ان غرضي بذلك هذه الحكاية تقرب حكم الغائب بحال الشاهد ليتبين من هو في الغفلات راقد لانه اذا ثبت هذا من مثل هذا الصعلوك فكيف يكون الحال مع ملك الملوك فافهم (قائدة) قيل انه جاء رجل الى ذي النون المصري وقال له والله اني أحبك فقال له ذو النون ان كنت عرفت الله فحسبك الله

تعالى الانقاس واقب الله سبحانه في عموم أحواله فيه لم انه سبحانه عليه رقيب ومن قلبه قريب يعلم أحواله ويرى أفعاله ويسمع أقواله ومن تغافل عن هذه الجلة فهو معزل عن بداية الوصلة به تعالى (فكيف) لا يكون معزل (عن حقائق القربة) منه أي المراقبة (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت الجريري يقول من لم يحكم) أي يتقن (بينه وبين الله التقوى والمراقبة) في أفعاله (لم يصل الى الكشف والمشاهدة) فمن أحكم ذلك فيما ذكر وتكرر عليه قلت غفلاته وارتفعت حالاته وهو المراد بالكشف والمشاهدة (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول كان لبعض الامراء وزير فكان بين يديه يوما قالت) الوزير (الى بعض العلماء الذين كانوا قوفالا لرية ولكن لم يكن لمركبة أو صوت أحسن به منهم فاتفق ان ذلك الامر ينظر الى هذا الوزير في تلك الحالة تخاف الوزير ان

يتوهم) منه (الامر ان ينظر اليهم لرية فجعل ينظر اليه) أي الى الامير (كذلك) أي ملتفتا الى جهة اخرى كنظره وان الاول (فبعد ذلك اليوم كان هذا الوزير يدخل على هذا الامير أبا وهو ينظر الى جانب حتى توهم) ذلك (الامر ان ذلك خلفه وحول فيه) ونال عن قلب الوزير ما توهمه من الامير (فهذه مراقبة مخلوق لمخلوق فكيف مراقبة العبد لسيد) مقصود ذلك ان من علمت رتبته مع مولاه ينبغي ان يكون أدبه أشرف أدب فبراعى فيها حرمة الملك ولو في ادنى سبب خوفا من البعد والعطب



(سمعت بعض الفقهاء يقول كان  
 أميره غلام يقبل عليه أكثر من  
 أقباله على غيره من علمائه ولم يكن  
 أكثرهم قيمة ولا أحسنهم صورة  
 فقالوا له في ذلك) أي ما السبب  
 فيه (فأراد الأمير أن يبين لهم  
 فضل الغلام في الخدمة على غيره  
 فيوما من الأيام كان راكبا ومعه  
 الخنثى) أي الخدم (وبالبعدهم  
 جبل عليه - تلج فنظر الاء - إلى  
 ذلك الثلج وأطرق فركض الغلام  
 فرسه ولم يعلم القوم لما ذار كض فلم  
 يلبث إلا يسيرا حتى جاء ومعه شيء  
 من الثلج فقال له الأمير ما أدراك  
 أني أردت الثلج فقال الغلام لأنك  
 نظرت إليه ونظرت السلطان إلى شيء  
 لا يكون عن غير قصد صحيح فقال  
 لهم (الأمير انما خصه بأمره)  
 له (واقبالى) عليه (لأن لكل أحد  
 شغلا وشغله) أي الغلام (مراعاة  
 لخطاى ومراقبة أحوالى)  
 المقصود أن المراقبة أصل كل  
 خير وهي تنقسم إلى مراقبة  
 الأفعال ومراقبة النوازل  
 ومراقبة الله تعالى وإن المراقب  
 هو المبادر لرضا مولاه وأن من  
 دامت مراقبته لمولاه قربه  
 واصطفاه وميزه على غيره ووالاه  
 (وقال بعضهم من راقب الله  
 تعالى

وان كنت لم تعرفه فاطلب من يعرفه حتى يدلك عليه قلت وذلك من ذى النون غاية  
 في المراقبة حيث كان مراده نقله إلى محبة من محبته لأجله مكافأة له ان كان قد عرف الله  
 أو لائقه على من يعرفه الله ان لم يكن هو قد عرفه وعلى كل حال فقد راقب الله كل المراقبة  
 نفعنا الله تعالى ببركة أسرارهم ثم أقول ومما يدل على كمال مراقبة ذى النون قوله فيما نقل  
 عنه انه قال نظرت في الأمر فوجدت رأس الدين ان يعرف الانسان نفسه ونظرت فاذا  
 معرفة الله تعالى ان يعرف المرء قدره ونظرت فاذا الاصل العبد إلى الله تعالى وعليه لغيره  
 بقية قلت وذلك بالغ في المراقبة لان قوله ان يعرف الانسان نفسه صحيح فان من عرف نفسه  
 عرف ربه أى من عرفها بجزءها وضعفها وانما متعبدة بأمره منبهة موعودة متنوعة كان  
 ذلك أصلا في قيامها بحق ربها وهو رأس الدين وسبب يوصل إلى معرفة الرب جل جلاله  
 وقوله ونظرت فاذا معرفة الله ان يعرف المرء قدره يعنى بالذل والمسكنة والفقر الذاتى  
 والنقص الطبعى ويرى ربه بجلاله وعظمته وعزه وغناه الذاتى وكماله الحقيقى فاذا استقر  
 هذا كله في نفسه كان عارفا بربه وحالها من ذمهم الحق تعالى بقوله وما قدروا الله حق  
 قدره وقوله ونظرت فاذا الاصل أحد وعليه بقية لغيره يعنى لا يتصرف أحد على حسب  
 الأمر والنهى في سائر حركاته وسكناته وفي قلبه تعاقب بالخطوط العاجلة فانه اجاب عنه  
 من الوصول إلى ربه فتأمل والله الموفق (قوله وسمعت بعض الفقهاء يقول الخ) أقول هي  
 مثل ما قبلها في الغرض والمراد التأكيد والتقريب ليتشوق من رام وصوله إلى الحبيب  
 اهـ (لطيفة) من باب شهود ان لا فاعل غيره تعالى وعدم الالتفات إلى غيره ما روى عن  
 أحمد بن حنبل بن خضرويه البخارى انه اقترض من رجل مائة ألف درهم لامر عرض له فقال له  
 الرجل اسم الزهاد في الدنيا ما تصنع به هذه الدراهم فقال له أشتري به القمة واضعها في قم  
 مؤمن ولا اجترئ على الله ان أسأله ثوابها قال له الرجل ولم قال لان الدنيا كلها لا ترز عنده الله  
 جناح بعوضة فمائة ألف درهم من الدنيا في جناح بعوضة وما قدرها قلت وذلك بالغ في  
 المعرفة لانه وقع من مشيت مراقب لمولاه لم يحمله ما سمعه من التوبيخ بالزهد والاعتراض  
 على كثرة الاقتراض على النفور والخروج عن حد الاعتدال في الجواب اذ قوله اشتري  
 به القمة الخ تقابل الدنيا وتحقيرها وتنبه على ان كل ما يعمل به الله تعالى ليس بعظيم  
 اذا صحت فيه النية وزاد قوله ولا اجترئ الخ لأجل زيادة بيان التحقير للدنيا حيث علمه  
 بانه جزئى - ير من جناح بعوضة فانهم (قوله وهي تنقسم إلى مراقبة الأفعال) أى  
 لأجل ان يوقعها على احسن حالاتها وقوله ومراقبة النوازل أى ما ينزل ويجرى  
 من أحكام الرب جل جلاله فان كان ملائما شكرا أو غيره صبر ورجع في شأنه اليه  
 وقوله ومراقبة الله تعالى أى لأجل ان يدوم على استحضار حاطة العلم القديم بسائر  
 الكائنات وهذه المراقبة تتم ما قبلها من المراقبات والله اعلم (قوله من راقب الله تعالى



(في خواطره) الواردة على قلبه (عصمه الله في جوارحه) لان أول عامل من الانسان قلبه والخواطر تدعو الى أعمال القلوب والجوارح فتارة تكون من الشيطان وتارة تكون من النفس وتارة بواسطة الملك وتارة من الله بلا واسطة بان يخلقها في قلب العبد فن ثبت عند خواطره وعلم حكم مادعت اليه ووزنه بالشرع وقبل ما ينبغي قبوله ونفى عن قلبه ما ينبغي نفيه سلم في عقود قلبه وفي افعال جوارحه (وسئل أبو الحسين بن هندم متى يموت) اي يخطئ ويسوق (الراعي عنه بعض الرعايا عن مرائع الهلكة) الى مرائع السلامة بان يتقلها من الخشيش المضرا الى النافع لها (فقال اذا علم ان عليه رقبيا) قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته فالعبد مأمر بان يراعى جميع افعاله فلا يفعل شيئا منها الا اذا كان مأمورا به او مأذونا له فيه ولا تتم له هذه الرعاية الا باستشعاره نظر الحق اليه (وقيل كان ابن عمر رضي الله عنه في سفر فرأى غلاما يرعى غنما) فأعجبه حسن رعايته اها في الظاهر فأراد ان يحتجب بباطنه هل ذلك عن دين او عادة (فقال له تبيع من هذه الغنم واحدة فقال) له (انم اليست لي فقال قل لصاحبها ان الذئب اخذ منها واحدة ٩٦ فقال) له (العبد فاني الله) فانه يعلم ذلك ويؤاخذني به (فكان ابن عمر يقول بعد ذلك

الى مدة قال ذلك العبد فاني الله) لانه لما علم بذلك دينه ومراقبته الله أعجبه حاله وصار عبرة له يتذكر به زمانا وروى انه سأل عن رب الغنم فاستترأ والغنم واعتقه ووهبها له (وقال الجنيد من تحقق أي ثبت (في المراقبة خاف على قوت حظه من ربه لا غير) لان المراقبة على درجات فقد يراقب العبد أحكام ربه ليسلم عن العقاب وقد يراقبها لزيادة الثواب وقد يراقبها ليرفع الطباق وقد يراقبها ليكون من الاحباب فاذا وصل الى هذا الحال الشريف راقب ربه وادام نظره لما يتفضل به عليه ليسلم من الفضلات التي يفوت

في خواطره الخ) اعلم ان الخواطر هي ما يرد على قلب العبد من الواردات التي تصدر تارة من ظلمة الشيطان والنفس واخرى من نور الملك وفيوضات القدر وان الكامل من ثبت قلبه حالة ورودها حتى علم الحق من الباطل برعاية ميزان السيد الكامل فتفي الخبيث وأقبل على الطيب فسلم بذلك من خطا العزم وزلة الفعل كما وضحه الشارح (قوله سلم في عقود قلبه) اي في عزماته وتصميماته التي تكون بشاهد العلم الشرعي (قوله متى يموت الخ) المراد تشبيه حال العبد مع نفسه بحال الراعي مع غنمه فكما ان الراعي لولا مراقبته مالك الغنم ما هشمها عن مرائع الهلكة فكذلك الانسان لولا مراقبته الحق تعالى في جميع افعاله وما يجري من احكامه لماسلم من القواطع عن الوصول ولما باع غايه المأمول (قوله فقال له قل لصاحبك الخ) فيه ان ذلك جعل على الكذب وهو لا يجوز قلت له رضي الله عنه رأى لذلك مسوغا بالتعريض أو غيره (قوله فكان ابن عمر يقول الخ) أي لان الحكمة ضالة المؤمن يأخذها من حيث وجدها (قوله فاستترأ الخ) انظر غمرة الصدق والمراقبة العاجلة كي تعلم كيف يكون الحال في الاجلة (قوله ليكون من الاحباب) أي وذلك أعلى مقامات المراقبة (قوله التي يفوت بسببها حظه من مولا) أي والخطأ لمثل هذا هو القرب والقضاء في مرادات الرب (قوله وكان بعض المشايخ الخ) قد تقدم ذكر هذه القصة وانما اعادها لرعاية المقام (بقوله الاولى طيرا) اي لان الطائر حقيقة المتلبس بالطيران

بسيبها حظه من مولا فراقبته له بهذا التقدير خوفا من فوات حظه منه أفضل المراقبات (وكان بعض المشايخ له تلامذة بالفعل فكان يخص واحدا منهم باقباله عليه أكثر مما يقبل على غيره فقالوا له في ذلك) أي ما السبب فيه (فقال ابن ابيناكم ذلك فدفع الى كل واحد من تلامذته طائرا) الاولى طيرا (وقال له اذبحه بحيث لا يراه أحد ودفع الى هذا) الواحد طيرا وقال له مثل ذلك (أيضا فغصوا ورجع كل واحد منهم وقد ذبح طائره) لكونه لم يره يمكن الذبح أحد من بني آدم (وجاء هذا) الواحد (بالطائر) معه (حيثما فقال) له (هلا ذبحته فقال أمرتني ان اذبحه بحيث لا يراه أحد ولم أجده موضعا لا يراه فيه أحد) اذ لم أجده موضعا الا والله يراه فيه (فقال لهذا أخوه باقبالي عليه) فيه دلالة على ان مقام المراقبة لله تعالى أفضل المقامات وان ارتفعت مقامات العابد بن وقوى اجتيادهم فانهم مشغولون بصلاح قلوبهم وأحوالهم والمراقب لله قد غلب على قلبه نظره اليه في سائر تصرفاته وكان الشيخ يعرف فضيلة هذا التلميذ ورفعة مقامه عن بقية تلامذته فكان يقربه لذلك ويخصه بأسرار ودونهم فلما بلغه تغيرهم لذلك عرفهم بما ذكره رفعة مقامه عليهم ثم علم بعدم امكان ما أمره به شيخه يحتمل أن يكون خطره وقت الامر به لكنه اتبع أمر شيخه لا قامه ارجحة على بقية التلامذة وان يكون خطره ذلك بعدم مضيه وتقبيشه



(وقال د والنون المصري رحمه الله علامة المراقبة ايثار ما آثار الله تعالى وتعظيم ما عظم الله تعالى وتصفير ما صغر الله تعالى) ولا يتم للعبد ذلك الا باستشعاره نظراته اليه في حركاته ومكانته واليه أشار خبر أن تعبد الله كأنك تراه والعبادة في حالة كأنك تراه أتم منها في حالة فانه يرالك (وقال النصر ابا ذى الرجا يحركك الى الطاعات) أي يحمل عليه لان العبد اذا رجا شيئا يتقعه تحركت نفسه الى تحصيله (والخوف) من الله (يبعدك عن المعاصي) لان من خاف ٩٧ شيئا هرب منه فن خاف المعاصي التي

هي أسباب استحقاق العقاب هرب منها (والمراقبة) لله تعالى في حركاته ومكانته (توذكرك) أي توصلك (الى طرق) أي درجات (الحقائق) التي هي عندهم غلبة ما انت فيه على قلبك حتى لا تشغل بغير ربك ورب ما شغلك ذلك عن نفسك (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سألت جعفر بن نصير عن المراقبة فقال) هي (مراعاة السر) وهو ما يقع في قلب العبد من الاوامر والنواهي (الملاحظة نظرا الحق تعالى) اليه بان يستشعر نظره اليه (مع كل خطوة) تحطه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا الحسين القاسمي يقول سمعت الجريري يقول أمرنا هذا مبنى على فصلين وهو) الاولى وهما (أن تلزم نفسك المراقبة لله تعالى) في حركاتك ومكانتك كما مر (و) ان (يكون العلم على ظاهره قائما) بأن تكون حركاتك ومكانتك موزونة بالشرع (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا القاسم البغدادي

بالفعل وليس مرادا (قوله علامة المراقبة ايثار ما آثار الله تعالى) أي ولذا قيل سوق الشوق به تطيب المحبة والذوق ولهذا ترى الاشباح تابعة للارواح شعر وما زال لي شوق اليك بقودني \* يذل مني كل عمتع معب اذا كان قلبي سائرا بزمامه \* فكيف لحيي بالمقام بلا قاب وقيل روح المحب المشوق كالغصن المشوق كلما مرت به نسمة لطيفة أوجبت له حركة طريقة شعر

اهتز عند تني وصلها طربا \* ورب أمنية أحلى من الظفر وقيل المحب أبدا يخاف فوت الوصال ويفسد لسان حاله قول من قال وكم فرصة فانت فاصبحت نادما \* تعض عليها المكف أو تفرع السنا والحاصل ان علامة المراقبة منحصرة في متابعة سيد الكاملين صلى الله عليه وسلم (قوله) أتم منها في حالة فانه يرالك أي لانها قد تنجام الغلة فتأمل (قوله أي يحمل عليها) أي ولذا سمى سائقا (قوله يبعدك عن المعاصي) أي بواسطة سطوات وعبيده (قوله الى طرف ٣) أي غاية الحقائق فالمراد اطراف النهايات (قوله مراعاة السراخ) أي ولذا قيل اذا نزل المحبوب للمحب في عالم الغيب زاد الهيام وامتنع الكلام الا عند الشكوى من ألم البلوى وذلك بشهادة قول بعضهم شعرا

الحب ما منع الكلام الا لسانا \* والذشكوى عاشق ما اعلنا وقيل حضر المحب مع الحبيب المقام فسكر بسكر أهل الهوى والغرام شعر سكران سكرهوى وسكر مدامة \* فتى يفتق فتى به سكران وقيل دخل المحب ليله حتى الحبيب عند غفلة الواشى والرقيب فالتذ بسماع الخطاب في حضرة الاحباب شعر

باليلة بالحي ما كان أطربها \* من طيها رقصت من تحتها النجب (قوله وهو ما يقع في قلب العبد) أشار بذلك الى تقدير مضاف في كلام المصنف أي مراعاة واراد السر (قوله الملاحظة نظرا الحق الخ) انه لقوله هي مراعاة السر (قوله مبنى على فصلين الخ) محصلة المتابعة في الجوارح الظاهرة والمراقبة في السرائر الباطنة (قوله مراعاة السراخ) حاصله انها الوقوف مع الادب والتسليم لفعل العظيم الحكيم (قوله

١٣ ميج ث يقول سمعت المرتضى يقول المراقبة مراعاة السر بملاحظة الغيب) أي بملاحظة الغائب عنك من الحكم التي تظهر عند وجودها (مع كل لحظة ولحظة وسئل ابن عطاء ما افضل الطاعات فقال مراقبة الحق تعالى) (على دوام الاوقات) كما اشار اليه الخبر السابق فأفضل العبادات رؤية المعبود في وقت العبادة فانه ابعد من الزوال كما مرنت الاشارة اليه ٣ قول المحشى حفظه الله تعالى قوله الى طرف الخ الشيخ التي بأيدينا طرق بالقاف والمعنى عليها واضح



(وقال ابراهيم الخواصر المراجعة) للاحكام (تورث المراقبة والمراقبة تورث خلوص السر والعلانية لله تعالى) أى فى افعال القلب والجوارح (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلى رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول افضل ما يلزم به الانسان نفسه فى هذه الطريقة) أى طريقة الصوفية (المحاسبة والمراقبة) وتقدم بينهما (وسياسة عمله بالعلم) بأن يزن ما هو فيه بالعلم الشرعى وهو يجرى فى الاعمال والاحوال والحقائق فوزن الاعمال أن تقع على مقتضى الطلب ووزن الاحوال أن يلزمها شرط الادب ووزن الحقائق أن يغلب ٩٨ الحق على القلب حتى لا يلتفت الى غيره (وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبدا لله الرازى

المراجعة للاحكام الخ) أى فالمرعاة للاحكام بالمطابقة تورث المراقبة فهى من أسبابها والمراقبة تورث خلوص السرائى عن الاغيار بواسطة جمع الهمة على تطر القلب لعظمة الرب (قوله المحاسبة والمراقبة) أى المحاسبة على ما يصدر من الاقوال والافعال بل وعلى الانسان أيضا (قوله شرط الادب) أى وهو التحقق بمقام الرضا والتسليم (قوله فكن واعظا لقلبك ونفسك) أى كن واعظا لذلك قبل ان تعظ غيرك ليسمع وينفذ وعظك لغيرك وتخلص من قال تعالى فى حقهم يقولون ما لا يفعلون الآية وقيل شعرا  
ابدأ بنفسك فانهم بها عن غيرها \* فاذا انتهت عنه فانت حكيم

الى آخر ما قيل (قوله فانهم يراقبون ظاهرك الخ) أى ولهذا ثبت عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال لبعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أعددت جوابا لعمرك فأعددت جوابا لله أوكما قال (قوله قال فيينا أنا يوم أسير الخ) فيه تنبيه على قوة التأثير والتأثر من الاستاذ والتلميذ فنعنا الله بهما (قوله افضل الطاعات حفظ الاوقات) محصلة الحث على الاجتهاد فى احكام حاله وعدم التطلع الى غيره حتى ينقل الحق بإشارة الصدق

#### • (باب الرضا) •

قال بعضهم الرضا هو عدم الاعتراض على ما يجبر به الحق تعالى من الاحكام بشهود أن افعاله واحكامه تعالى لا تخلو عن الحكم فهو نهاية التوكل وأول أحواله من المقامات الكسبية وآخره ونهايته من الاحوال الغير مكتسبة وقيل الرضا هو سرور القلب بأفضية الرب وقيل غير ذلك والدليل عليه ما رواه الترمذى يرفعه الى أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال ما عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم طعاما قط كان اذا اشتها ما كاه والتركه وروى الترمذى أيضا يرفعه الى أنس رضى الله عنه أنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لى أف قط وما قال لى شئ صنعت لم صنعت ولا لى تركته لم تركته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس خلقا ولا مستخرائط ولا حبرا ولا شأ كان الذين من كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شعث من مسكا ولا عطرا كان أطيب من عرق النبي صلى الله عليه وسلم وقال فيه هذا حديث حسن صحيح (قوله يقال رضيت الخ) أى

يقول سمعت ابا عثمان يقول قال لى ابو حفص اذا جاست للناس أى لو عظهم (فكن واعظا لقلبك ونفسك) لينتفعوا بوعدك فانه اذا صليت نيتك فى وعظ نفسك خرج الكلام من قلبك وله وقع فى قلب السامع (ولا يفرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله سبحانه (يراقب باطنك) وفى نسخة رقيب باطنك (وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا جعفر الصيدلى يقول سمعت ابا سعيد الخراز يقول قال لى بعض مشايخى عليك بمراجعة نفسك فى الافعال والمراقبة) لله فامتثل أمره ولهذا (قال فيينا أنا يوم أسير فى البادية اذا أنا بخصم خشن خلقى) لا أدري ما هو (فهالنى) أى أفزعنى (ذلك فأردت ان التفت فلم التفت) حفظا لى مع الله وهو أن لا أفزع من غيره (فرايت شيئا واقفا على كفى فأنصرف) عني (وانا مرع لسرى ثم التفت) اليه (فاذا أنا بسبع عظيم) أقاد بذلك انه

ينبغي للعبد مراعاة سره ليقوى به ايقينه بأنه لا ضار ولا نافع ولا معطى ولا مانع الا الله (وقال الواسطى أفضل فية عدى الطاعات حفظ الاوقات) أى الاحوال التى فيها العبد (وهو أن لا يطالع العبد غير حده) بأن لا يطلب غير حاله الذى هو فيه قبل ان يحكمه ويوقف حيث أوقفه الله الى ان يتقوله (ولا يراقب) فيه (غير ربه ولا يقارن غير وقته) أى غير حاله الذى هو فيه  
• (باب الرضا) • هو مصدر رضيت يقال رضيت عنه وبه وعليه وكلها بمعنى



فهو مرضى ويقال مرضوعلى  
الاصل وهو لغة المراقبة والقبول  
للامر بسموله واصطلاحا ترك  
الاختيار ويقال الوقوف الصادق  
حيث ما وقف العبد لا يلقس  
متقدما ولا متأخرا ولا يستزيد  
من يدا ولا يستبدل حالا ويقال  
غير ذلك كما سيأتي وسيبه تفكر  
العبد في تفاصيل من الله تعالى  
عليه وما خصه به من غير عمل منه  
وغرته عدم الاعتراض على شيء من  
المقدور والسلامة من كراهته  
فلا يتمنى أنه لم يقع ولا زواله بعد  
وقوعه وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع  
من الخيرات اذ الدعاء بالممكن  
لا يمنع الرضا بالحاصل وأن زال  
ضمنا فانه غير مقصود والرضا  
مدوح ومطلوب (قال الله سبحانه  
وتعالى رضى الله عنهم ورضوا  
عنه الآية) وأخبرنا علي بن أحمد  
الاهوازي رحمه الله قال أخبرنا  
احمد بن عبيد البصري قال حدثنا  
الكريعي قال حدثنا يعقوب بن  
اسماعيل السلال قال حدثنا أبو  
عاصم العباداني عن الفضل  
ابن عيسى الرقاشي عن محمد بن  
المنكدر عن جابر قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يينا أهل  
الجنة في مجلس لهم اذ سطع أي  
ارتفع (لهم نور على باب الجنة  
فرفعوا رؤسهم) اليه (فاذا الرب  
تعالى قد اشرف عليهم) بنوره (فقال  
يا أهل الجنة سلوني قالوا نألك  
الرضا عنا قال تعالى رضى) عنكم  
(فأحلكم داري

فيتعدى بالحروف الثلاثة (قوله فهو مرضى) أي عنه وقوله ويقال مرضوعلى به  
فيستعمل يائيا وواويا (قوله وهو لغة المراقبة الخ) أي انتظار ما يجري به الحق من تصاريف  
احكامه فاذا وقع تلقاه بالقبول والبشر لأمه أم لم يلائحه (قوله واصطلاحا ترك الاختيار  
الخ) أي ترك الاختيار بواسطة نظر القلب الى قديم اختيار الحق تعالى أقول وذلك من  
أسباب الرضا لمن حقيقته فان من علم ان المقدور مفرغ منه وان التخط لا يقيد شيئا  
كان ذلك سبب رضاء بما قدره مولاه (قوله ترك الاختيار) أي بالنسبة للممكن في مقام  
التفويض ولذلك كان أول الرضا نهاية التوكل كما قدمناه (قوله ويقال الوقوف الصادق  
الخ) أي ولذلك اشار بعضهم حيث قال شعرا

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي • متأخر عنه ولا متقدم  
أجد الملامة في هوالك لذينة • طربا لذكرك فليكني اللوم

فالرضا هو قناء امراد العبد في مراد سيده (قوله تفكر العبد في تفاصيل الخ) أي وفي كمال  
معرفة بحاله تعالى من الصفات وعموم تعلقها بالكائنات وقدرته وارادته لسانا والممكنات  
فمن تقررت هذه المعارف في قلبه اذ عنت نفسه الى معرفته وحكمه وأمره وسلمت ورضيت  
خصوصا اذ علم أن التخط لا يجدي بل ينوت الخيرات العاجلة والاجلة فلا يسعه الا  
أن يسلم ويرضى اذ غير ذلك شأن العاجز المحروم الخاسر (قوله تفكر العبد) أي بشهود أن  
التفريفا اختاره الله بحكمته فيمكن ويشرح قلبه لجمع ما يجري به الحق تعالى من  
تصاريفه في خلقه (قوله وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع من الخيرات) أي حيث كان من  
الممكن وقوعه نعم انما يكون ذلك بقصد الامتثال لا من الحق سبحانه بالدعاء والطلب  
(قوله رضى الله عنهم) استئناف آخر بعد ما حكى من حال الصادقين في التوحيد وفي  
الاحكام الشرعية وأن صدقهم المستقر بنفعهم يوم القيامة وأن لهم جنات تجري من  
تحتهما الانهار خالدين فيها أبدا جي به لبيان أنه عز وجل افاض عليهم غير ما ذكر من الجنات  
بما لا قدر لها عنده وهو رضوانه الذي لا غاية وراءه كما ينبغي عنه قوله تعالى ورضوا عنه  
اذ لا شيء أعز منه حتى تمتد اليه اعناق الهم وقوله جل جلاله ذلك هو الفوز العظيم اشارة  
الى نيل رضوانه وقيل الى نيل السك والنعما كان هذا الفوز عظيما لانه على حسب الفوز به  
ولا أعظم من رضوان الله (قوله رضى الله عنهم الخ) أي حيث تجلى عليهم بالتوفيق  
لطااعته وأجرل احسانه اليهم وقوله ورضوا عنه أي حيث داموا على عبادته وامتثال  
أمر طاعته وقال تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين وقال فلا وربك لا يؤمنون حتى  
يحكموا فيما شجر بينهم وقال حكاية عن الذي آمن وأفوض أمرى الى الله وقال يايتها  
النفوس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية الى غير ذلك من الآيات (قوله اذ سطع  
لهم نور الخ) ذلك عبارة عن تجل خاص للحق سبحانه وتعالى لا تخاف عبده المؤمنين معه في  
هذا المشهد العظيم والله أعلم (قوله فقال يا أهل الجنة سلوني الخ) أي قال ذلك لهم



وأنالكم كرامتي هذا وأنهم أفسلوني قالوا سألك الزيادة) على ذلك (قال فيؤتون بجائب) كجائب الابل (من ياقوت أحر  
أزمتها زمرد اخضر وياقوت أحر ١٠٠ نجاروا) راكين (عليها تضع - وافرهما عند منتهى طرفها) باسكان الراى أبصرها

(فيأمر الله سبحانه بأشجار عليها  
النمار وتجي جواره - من الحور  
العين ومن ياقوت نحن الناعمات  
فلا نبؤس) أى فلا نجد عندنا شدة  
من بأس الرجل يؤس بأسا اذا  
كان شديداً بالباس أى الشدة  
(ونحن الخالدات) أى الدائمات  
البقاء (فلا نفوت أزواج قوم  
مؤمنين كرام ويأمر الله سبحانه  
بكتبان) أى تلال (من مسك  
أيض اذفر) بالمعجمة أى بين الذفر  
بفتح الفاء أى الرائحة الطيبة  
(فتشير) الكتبان (عليهم رجاء)  
أى رائحة (يقال لها المثيرة حتى  
تنهى بهم إلى الجنة عدن وهى  
قصة الجنة) أى وسطها (فتقول  
الملائكة يا ربنا قد جاء القوم  
فيقول) الله (تعالى مرحبا  
بالصادقين مرحبا بالطائعين قال  
فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى  
الله تعالى فيتمتعون بنور الرحمن  
حتى لا يبصر بعضهم بعضاً)  
لا شغل كل يتمتع بذلك (ثم  
يقول) الله تعالى للملائكة  
(ارجعوه) إلى القصور بالكف  
قال فيرجعون وقد أبصر بعضهم  
بعضاً فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذلك قوله تعالى نزلا  
من غفور رحيم وقد اختلف  
العراقيون والخراسانيون في  
الرضا هل هو من الاحوال أو من

بواسطة ملك أو بلا واسطة مع التنزيه عن الحروف والاصوات تعالى الله عن ذلك علواً  
كبيرا (قوله وأنالكم كرامتي) أى اكرامى ياكم (قوله فيأمر الله سبحانه بأشجار الخ) أى  
يأمر أن تدفونهم لتفكهم بنارها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر  
(قوله أزواج قوم مؤمنين الخ) أى مصدقين جاء على السنة الرسل كرام أى ذوى كرامة  
(قوله أى الرائحة الطيبة) هذا بحسب المقام والافلاذ فرشيد الرائحة مطلقاً طيبة أو لا  
(قوله أى وسطها) المراد خيارها وأحسنها (قوله فيكشف لهم الحجاب) اللام بمعنى عن  
اذ لا يحجب الحق تعالى عن ذلك علواً كبيراً (قوله حتى لا يبصر بعضهم بعضاً) أى  
لما يغشاهم من الجلال والجلال اه \* (فائدة) \* اعلم ان فوائد الرضا لا تدخل تحت حصر  
وذلك لان الآفات المعتورة على قلب العبد وبدنه مما يكرهه ويتخافه في سائر الاوقات  
بل وفي سائر الانفس لا تنحصر فاذا حل في مقام الرضا وتوكل فيه أمن من التسخن بشئ  
منها وحفظ من فتنها وعاش عيش الاحرار ولم يكن عليه سلطان لغير الواحد القهار  
ويكفيه التخلي في العبودية عن شهواته والتمسك بالحرية في سائر اوقاته وحالاته فيخلص  
من قول سيد البشر نعم عبد الدينار نعم عبد الدرهم الحديث لانه كلما كثر ربابه  
والملا توالى عليه طرق الهالكات وكلما تحرر عن رق الاغبار طاب عيشه في هذه الدار  
وفي تلك الدار (قوله وقد اختلف العراقيون الخ) أقول هذا الخلاف ان رجوع إلى  
الاحوال المكائنة عن المعاني القائمة بالقلوب ككون العبد خائفاً وراضياً وراجياً  
أو غير ذلك فهذه المعاني اذا قامت بالقلوب توجب لها احكاماً وهى احوال على رأى  
مشبهاتها والصحيح انما ليست من متعلقات القدرة بل تابعة للمعنى الموجود بالقدرة وان كان  
الخلاف في نفس المعاني الطارئة على القلوب الموجبة للاحوال كالخوف والرجاء والزهد  
والتوكل وغيرها هل هى مقدورة للعبد او المقدور أسبابها فالذى ذهب اليه أبو بكر بن  
الطيب انهم مقدورة له واستدل عليه بتملق الطلب به وخالف في ذلك أبو المعالى وقال  
المقدور الذى هو مرتبط التكليف هو النظر واليه ميل المحاسبى لما تكلم على الخوف  
فذكر ان العبد اذا خوف نفسه حاج منه الخوف لا يملكه والذى يظهر من كلام أهل  
التصوف انهم يريدون بالاحوال غير ما يريد أرباب الاصول فان الاحوال عند أهل  
الاصول كل صفة لوجود لا تتصف بالوجود على حيالها والاحوال عند القوم عبارة  
عما يعتور القلوب من المعاني ولا يثبت فيها والمقام ما يدوم قالوا فالاحوال مواهب  
والمقامات مكاسب والاحوال بروق فان بقيت فحديث نفس وقالوا الاحوال كاسها  
تحول عن القلب ولا تدوم فيه والمقامات ما تحقق العبد فيه من الاخلاق مقام كل أحد  
موضع اقامته فانهم والله أعلم (قوله هل هو من الاحوال) أى الغير مكتسبة وقوله

المقامات فأهل خراسان قالوا الرضا من جملة المقامات



وهو نهاية التوكل ومعناه أنه يؤل إلى أنه مما يتوصل إليه العبد بكتسابه وأما العراقيون فانهم قالوا الرضا من جملة الاحوال  
 واما ذلك كسباً للعبد بل هو نازلة تحصل بالقلب كسائر الاحوال ويمكن الجمع بين اللفظين) أي قولي القرين (فيقال بداية الرضا  
 مكتسبة للعبد وهي من المقامات ونهايته من جملة الاحوال وليست بمكتسبة) له كالتوازن الضرورية كالرعدة والرعدة بالحي  
 وتقدم ذلك (وتكلم الناس في الرضا فكل عبر) بما قاله (عن حاله وشربه) ١٠١

بـ كسر الشين أي نصيبه (فهم  
 في العبارة عنه مختلفون كما أنهم  
 في الشرب والنصيب من ذلك  
 متقاربون) عطف النصيب على  
 الشرب للتفسير (فما شرط العلم)  
 بكون العبد راضياً (والذي هو  
 لا بد منه) فيعلم من قوله (فالراضي  
 بالله تعالى هو الذي لا يعترض على  
 تقديره) عطفه على الشرط تفسير  
 له (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق)  
 رحمه الله (يقول ليس) ثمرة (الرضا  
 ان لا تحس) أنت (بالبلاء) ولا بالالم  
 (انما) ثمرة (الرضا ان لا تعترض على  
 الحكم والقضا) وان أحسست  
 بالبلاء والالم موافقا كان له وال  
 أو مخالفاً له لجهلك بعاقبة ذلك  
 الحكم وحسن ظنك باختيار الله  
 لك وتقريبه ان الطيب اذا سقى  
 العليل مراراً من الادوية فهو  
 يجد مرارته ويتألم لشربه الا انه  
 راض بشربه محب له لما يرجوه  
 من العافية وثوقا بعلم الطيب  
 (واعلم ان الواجب على العبد ان  
 يرضى بالقضاء الذي أمر بالرضاه)  
 ويرضى ببعض المقضيات  
 لا بكاملها (اذ ليس كل ما هو بقضائه  
 يجوز للعبد أو يجب عليه الرضا به

أومن المقامات يعني المكتسبة هذا مراده (قوله وهو نهاية التوكل) أي التقويض  
 (قوله بل هو نازلة) أي بطريق الفيض الإلهي (قوله ويمكن الجمع الخ) محصلاً جعل  
 الاحوال ثمرة المقامات (قوله فما شرط العلم الخ) المراد بيان ما يحقق انصاف العبد بالرضا  
 والعلم بكونه راضياً وهو عدم اعتراضه على شيء من المقدرات (قوله ليس ثمرة الرضا ان  
 لا تحس الخ) أي اصل تحقق الرضا لا يشترط في ثمرته عدم الاحساس بالبلاء اما كماله فيشترط  
 في ثمرته ذلك بل قد تكون اللذة بالبلاء خلاقاً عن وجد ان الالم في هذه الحالة (قوله واعلم  
 ان الواجب الخ) أقول الذي يلزم العبد الرضا به هي الافعال الجارية عليه من ربه في دنياه  
 التي لم يأمر بتجنبها فان الله لم يرز له عبادة الكفر ولا القسوق ولا تعاطي المكروهات بل  
 نديهم إلى البعد عنها وهذا هو المعلوم من أدلة الشرع مع ان جميع الافعال والحركات  
 والسكنات واقعة بإرادته تعالى خيرها وشرها اذا لحامل على الرضا وعدمه الامر والنهي  
 وهو تعالى يأمر بما لا يريد وقوعه عند أهل الحق لانه قد أمر الكفار بالايان ولم يرده  
 منهم والالم يكونوا كفارا ولا سبيل إلى انكار كونه مرید الكفرهم اذ لا فاعل غيره فالعلم  
 بانفراده تعالى بالافعال قائم بالقلوب والعيب عدم صرفون بأوامره ونواهيه عالون بأنهم  
 لا يجري عليهم ولا على غيرهم الا ما أراد فاذ ارسلت في قلوبهم هذه العلوم رضوا باختيار  
 مولاهم وتركوا ما يختارونه لانفسهم واعلم ان الرضا ينقسم إلى واجب ومندوب فالواجب  
 ما يجز عن التخط وكرهية القضاء منه تعالى والمندوب ما يجز عن المانع الشارع منه  
 كالتمسك في المأكل والمشرب والملبس والمنكح وغير ذلك من بقية الشهوات الجائز أو  
 يقال في الرضا المندوب هو سكنون القلب تحت مجاري الاقدار الخافعة للهوى الذي لم يمنع  
 الشرع ارتكابه كالتوسع في المعيشة زمن الحياة والحاصل انه يجب الرضا بقضاء الله  
 تعالى وقدره اذا دل عليه شاهد علم الشرع لا مطلق قضاء وقدر شامل للكفر والمعاصي  
 فالقضاء والقدر باعتبار مصدرهما يجب الرضا بهما مطلقاً سواء كان متعلقاً بما خيراً أو شراً  
 والمقضي به يجب الرضا به بشاهد علم الشريعة لا كالكفر والمعاصي \* (قاعدة) هل  
 يمكن العبد الرضا بما فتح الله عليه به من الخيرات مع طلبه لما نذبه الشرع اليه من الزيادات  
 أو يكون رضاه بما هو فيه مانعاً من النظر إلى ما سواه قلت الاول هو الصحيح ولا يمنع  
 الرضا بالحاصل طلب ما لم يحصل لان متعلق الرضا هو الحاصل ومتعلق الطلب هو ما لم يحصل

كالمعاصي وفنون محن المسلمين) قال تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فلا يجوز للعبد الرضا بما شرع الله تعالى من  
 على المشهور من ان الامر غير الارادة وان الله يأمر بما لا يريد وقوعه من العبد وينهى عما يريد وقوعه منه فاذا قدر الله عليه  
 بمعصية فلا يجوز له الرضا بها بل يبكي ويتألم ويسأل السلامة منها ومن قال ان الرضا الارادة جل العباد في الآية على المؤمنين  
 كما جازوا على الخليل في قوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان



وقد تكلمت على هذه المسئلة بما يتبين الوقوف عليه في أوائل الكتاب قبل باب في ذكر مشايخ هذه الطريقة (وقال المشايخ الرضا باب الله الاعظم يعنون أن من أكرم بالرضا ١٠٢ فقد تلقى بالترحيب الاوفى وأكرم بالتقريب الاعلى) لان من أكرم بالرضا صارت

جميع أفعال الله عنده مرضية نعم ما يشكره عليها فقد فتح له باب عظيم في تسير الطاعات (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول أخبرنا أبو جعفر الرازي قال حدثنا العباس بن حمزة قال حدثنا ابن أبي الحواري قال قال عبد الواحد بن زيد الرضا باب الله الاعظم) لانه سبب لتيسير الطاعات على العبد ولرؤيته ان جميع ما ينزل عليه من الله نعم فيشكره في جميع أحواله (وجنة الدنيا) لانه سبب لراحة القلب من هموم التقديرات (واعلم ان العبد لا يكاد يرضى عن الحق تعالى) أى لا يتصف بالرضا عنه تعالى (الابعد ان يرضى عنه الحق تعالى لان الله عز وجل) لولم يرض عنه لم يخلق له الرضا بقضائه ولانه تعالى (قال رضى الله عنهم ورضوا عنه) فتقدم رضاه في الذكر على رضاهم وهو يدل على الاهتمام برضاه وأنه المقدم لانه تعالى هو المرید للأفعال (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول قال تلميذ لاستاذة هل يعرف العبدان الله تعالى راض عنه فقال لا كيف يعلم ذلك ورضاه غيب عنه (فقال له) التلميذ بل يعلم ذلك فقال كيف يعلمه (فقال اذا وجدت قلبي راضا عن الله تعالى

واذا اختلف المتعلق وتعددا ممكن القيام بالنفس وانما غير الممكن كون الفعل الواحد مسخوطا مرضيا في حال واحد كيف وسادات الراضين لا يزالون طالين ثم قوله الاول هو الصحيح يشهد له قوله تعالى وقل رب زدني علما فمعرفة الانسان صلاحه تعلق القدرة القديمة بكل ممكن واستقامتها بآيات كمال الحق واحساناته تحمله على الطلب من ربه جل شأنه وعلمه بحسن نظره والاختيار لما من به عليه من احسانه في الحال يوجب له الرضا بما جرت به الاقدار واذا اختلف الموجب والموجب فلا بعد في الرضا والطلب (قوله وقد تكلمت على هذه المسئلة الخ) محصلة اجمالا أنه فرق بين القضاء والمقتضى فتعسف القضاء باعتبار مصدره يجب على العبد الرضا به وان تعلق بكفرا ومعصية أما المقتضى فان كان من قبيل الحزن والبلايا الدنيوية فكذلك يجب الرضا به اما الدينية كالكفر والفسق فلا يجب الرضا به بل لا يجوز (قوله الرضا باب الله الاعظم) أى وذلك لان من أومله الله اليه جرت عليه الخيرات بسهولة وبعدت عنه القواطع والشواغل لرؤية ذلك صادر من موله فهو حينئذ باب أعظم يدخل منه الى الخيرات لسعة صدر المتصف به والفضل لله سبحانه وتعالى لان رضاه قد سبق الرضا ولولا ذلك ما خرج عبد من عذاب الضيق الى رحمة القضاء ولذا نقل عن بشر الحافي انه ذهب الى ان الرضا أفضل من الزهد لان الراضى لا يتمنى فوق منزلته والزاهد يتمنى فوق منزلته ومراده الرضا بواقع حاصل ولذا قيل في معنى قوله صلى الله عليه وسلم أسألك الرضا بعد القضاء انه لما كان الرضا بما سبق عزم على الرضا ولا يدري تحققة بعد قال النبي ذلك والحاصل ان الرضا بجامع كل الخيرات فمن منع الرضا توصل به الى سائر الخيرات الدنيوية والاخرية (قوله لانه سبب لراحة القلب الخ) أى وذلك لما تقدم من ان أول الرضا غاية التوكل والتفويض (قوله واعلم ان العبد لا يكاد الخ) حاصله ان نعم العبد نابع لتوفيق الرب فحينئذ لا يكون رضا العبد الا بعد رضا الرب كما يدل عليه قوله عز سلطانه ثم تاب عليهم ليتوبوا (قوله قال رضى الله عنهم الخ) أى وقال قائلهم شعرا رضيت وقد ارضى اذا كان مسخطى \* من الامر ما فيه رضاه من له الامر اه (قوله قال تلميذ لاستاذة الخ) فيه تنبيه على ان الفضل مواهب لا يختص بشيخ ولا تلميذ قال جل شأنه يختص برحمته من يشاء وان الله تعالى قدير يوجب الاكابر بالا صاغرين وموا على الوقوف مع الادب وان المزية لا توجب الافضلية (قوله فقال اذا وجدت قلبي راضيا الخ) ان قلت قد يقع العبد بعد ذلك في المخالفات قلت معلومات الله تعالى متعددة يعلمها بعلم واحد قد علم فهو عالم بعصيته أيضا وخالق لها (قوله فقال له الاستاذ احسنت الخ) أى لانه لا يقع في ذلك الله الا ما قضاه وقدره فمن اراد به خيرا في وقته خلق له الخير والرضا بما يجوز الرضا به شرعا (قوله فقال انك لا تطبق ذلك) فيه اشارة الى صعوبة الرضا

علمت انه راض عني) لانه لو لم يكن راضيا لعني لم يخلق لي الرضا بالامر المرضي به (فقال له) الاستاذ احسنت يا غلام وقيل بالقضاء قال موسى عليه السلام الهى دلى على عمل اذا علمته رضيت به عني فقال انك لا تطبق ذلك فخر موسى عليه السلام ساجدا له متضرعا



فأوحى الله تعالى اليه يا ابن عمران ان رضاي في رضاك بقضائي فاذا رضيت بقضائي فاعلم اني رضيت عنك لاني انا الخالق لرضائك  
 (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله قال أخبرنا أبو جعفر الرازي قال حدثنا العباس بن حمزة قال حدثنا ابن أبي الحواري  
 قال سمعت أبا سليمان الداراني يقول اذا سلا العبد) أي صرف (عن الشهوات فهو راض) لانها اذا صرفت عنه وحسن ظنه بربه  
 دائما وأنه انما يجري عليه ما فيه صلاحه فتدري بجميع ما يجري عليه مما يجوز الرضا به (وسمعه) أيضا (يقول سمعت النصراني  
 يقول من اراد ان يبلغ محل الرضا فليعلم ما جعل الله تعالى رضاه فيه) اذا لا يتوصل الى رضا مولاه الا بفعل ما امر به (وقال محمد  
 ابن خفيف الرضا) أي بالنسبة الى متعلقه (على قسمين رضا به ورضا عنه فالرضا به ان يرضاه) العبد (مدبره) بأن يفعل ما أمره  
 به مولاه واختاره ودبره فيكون راضا به (والرضا عنه) رضا (فما يقضي) ١٠٣ به عليه من النوازل في نفسه أو ولده  
 أو ماله أو نحوها (سمعت الأستاذ

بالقضاء وأنه لا يكون الا بالتوفيق الالهي (قوله اذا سلا العبد) أي فالسبب الاعظم  
 في الوصول الى مقام الرضا هو مخالفة النفس وزجرها عما تألفه وتعتاده (قوله من اراد  
 ان يبلغ الخ) محصاه ان ذلك انما يكون بالعمل بالاوامر والبعد عن المناهي اذا لم  
 كله في الاتباع والشركاء في الابتداء (قوله على قسمين) الظاهر ان كلا يلزم الآخر  
 (قوله يقول طريق السالكين الخ) الغرض من ذلك ان المريد في أول الارادة يتكلفون  
 تبديل الاخلاق الذميمة بالجميدة فيشق ذلك عليهم لبقاء حياة نفوسهم ولا كذلك  
 الخواص فانهم بواسطة فناء نفوسهم يكون عزمهم قوي فيسهل ذلك عليهم ثم يجرؤهم  
 دفعة واحدة (قوله وهو ان يكون الخ) أقول يسهل ذلك بالنسبة لمن فني عن مراداته  
 في مرادات الحق سبحانه وتعالى لا بالنسبة لغيره ممن له بتأني في نفسه ومراده (قوله  
 وقال رويم الرضا الخ) المراد بالرضا هذا الفرد الكامل منه وقوله ان لو جعل الخ  
 أقول وهذا لا يتم الا لمن بلغ مقام التفويض للرب سبحانه وتعالى (قوله ما سأل ان يحولها  
 الخ) أي لان الراضي لا اختيار له فيما قضاه مولاه ولا كراهة عنده من حيث نفسه وغرضه  
 وهو ان لا يمنع ذلك من استعاضته من جهنم امثالا (قوله حتى لا يكون فيه الا  
 فرح وسرور) قلت وذلك معنى قول المحاسبي في كتاب القصد في سؤالاته لشيخه أبي  
 جعفر محمد بن موسى قلت رحمك الله ما معنى الرضا قال سرور القلب بمر القضا وقاله  
 النوري أيضا ما سئل عن الرضا وكل يرجع الى قول رويم استقبالا لاحكام بالفرح  
 ثم قال المحاسبي في الكتاب المذكور قلت فماذا الرضا قال السخط قلت وما معنى السخط  
 قال تبرم القلب وكراهته لخلول القضاء وكثرة الاختيار منه بالقلك (قوله حتى لا يكون  
 الخ) قلت وذلك أتم أحوال الراضين وهو السرور في مبادئ الاقدار ولولم تلام ذلك  
 اكمال المعرفة بحسن اختيار الله تعالى في كل حال وذلك باعتبار كمال الرضا لا باعتبار

أبا على الدقاق) رحمه الله (يقول  
 طريق السالكين) الى الله  
 أطول وهو طريق الرياضة) لان  
 عمل المريد مقرب على ما وضعت  
 اداته وعلمت فضيلته شرعا من  
 الاخلاق الجميدة والبعد عن  
 الاخلاق الذميمة فهو يتكلف  
 ذلك فكانت طريقه طويلة بدوام  
 المجاهدة والرياضة والاعراض  
 عن العوائد السابقة (وطريق  
 الخواص اقرب) وايسر لمن يسر  
 عليه (لكنه أشق) على النفوس  
 اسرعة مفارقة الهوى دفعة  
 والرضا بالمر من القضاء جملة كما  
 اشار الى ذلك بقوله (وهو ان يكون  
 عملا بالرضا ورضا) مقرونا  
 (بالقضا) وهذا كن يبحث عن  
 مطلب فان صادفه استغنى به والا  
 فقد تعرض لهلاك نفسه اذ  
 الرضا بما يجري به الحق مع مخالفته

لهوى عظيم عند الله لكنه مخوف لانه يعرض العبد لتخطئه بما يفعله مولاه فان سلم من ذلك ورضى بما يجوز رضاه به فقد نال غاية  
 الطاعات (وقال رويم الرضا) هو (أن لو جعل الله جهنم على عيئه ما سأل ان يحولها الى يساره) مراده ان الرضا هو من اذا نزل به  
 اشدا البلاء وهو حر النار لا يكرهه ولا يتمي زواله عنه لان العاقبة مغيبة عنه ولم يرد نار الا آخرة اذ نارها وجميع اسباب دخولها من  
 كفر ومعصية لا يرضاه العبد بل يبكي ويتألم ويتضرع ان لا يتلى به (وقال ابو بكر بن طاهر الرضا اخراج الكراهية من القلب)  
 فيما نزل به من البلاء (حتى لا يكون فيه الا فرح وسرور) لعلمه بان ما نزل به اختياره مولاه وان جهل حسن عاقبته (وقال الواسطي  
 رحمه الله تعالى استعمل الرضا جهدا) بان يجعل همتك بعد الرضا بما نزل بك من البلاء متعلقة بالرضا بذلك



(ولا تدع الرضا يستعملك) بحسن لذته وشرف منزلته بحيث تسكن نفسك لما نلتته من شريف الحال والمقال وتستغل به عن التطلع لما بعده من المقامات (فتكون محجورا بلذته ووفيته عن حقيقة ما تطالع) بما يفضله الله عليك (واعلم ان هذا الكلام الذي قاله الواسطي شئ عظيم وفيه تنبيه على مقطعة للقوم خفية) تقطعهم عن بلوغ مرادهم من الحق تعالى (فان السكون عندهم الى الاحوال حجاب عن محول الاحوال فاذا استلذوا رضاءه وجد بقلبه راحة الرضا حجب بحاله) الذي سكن اليه (عن شهود حقه) اي ربه تعالى اوحقه الذي فوق حاله فلا ينبغي للنفس ان تسكن الى حال وتقف معه بل حقها ان تعرف النعم وتشكر عليها وترقب المزيد من الحق ناظرة اليه ١٠٤ (ولقد قال الواسطي ايضا يا كم واستحلاء الطاعات) اي التلذذ بنوع منها والوقوف معه

(فانها موم قاتله) الاولى فانه سم قاتل اي استحلاء الطاعات (وقال ابن خفيف الرضا سكون القلب الى احكامه) تعالى اي نوازله بان لا يعلق منها (وموافقة القلب بما رضى الله به واختاره له وستلت رابعة العدوية متى يكون العبد راضيا فقات اذا سرته المصيبة كما سرته النعمة) هذا بالغ وانما يتم للعبد ذلك اذا حسن ظنه بربه ولطفه به وانه لا يجري عليه الا ما فيه صلاحه فيسر حينئذ بجميع ما يجري به عليه ومتى سر بذلك كان راضيا به (وقيل قال النسبلي بين يدي الجنيد لاحول ولا قوة الا بالله فقال له الجنيد) لفهمه عنه انه قال ذلك لتقل ما ورد عليه حتى استعان بلا حول ولا قوة الا بالله (قولك ذا) اي لاحول ولا قوة الا بالله (ضيق صدر) اي يدل عليه

أصله (قوله ولا تدع الرضا يستعملك) اي بوقوفك معه باستحسانك له فتكون محجورا بذلك عما وراءه من المقامات وهكذا كل مقام لا ينبغي الوقوف معه لما تقدم من أنه يصير حجابا عن الاعلى منه (قوله حجاب عن محول الاحوال) اي فالتفات العبد الى هذا النعمت المقدس بذية بسطوات خوف التغيير اذ الرب على كل شئ قدير (قوله وترقب المزيد الخ) أقول ذلك انما يكون اضعيف السير اما قويه عن سبقت له العناية فلا يقصد غيره تعالى (قوله الاولى فانه سم الخ) اي لان الحدث عنه الاستحلاء (قوله الرضا سكون القلب الخ) أقول ذلك حقيقة الرضا بما يقع من القضاء مع زوال الجزع من القلب وسلب الاختيار وذلك لان الموافقة في سائر الاحوال شان الراضين عن الله الذي بيده الامر لا اله سواه قال فان لهم شعرا اذا شئت ان ترضى وأرضى وتعلمي \* زماي ما عشنا معا وعنائنا الافارقي الدنيا بعيني واسمعي \* باذني دوما وانطقي بلساني

(قوله فقالت اذا سرته المصيبة الخ) أقول هذا امر يستبعد كثيرا من الناس من حيث العادة وسببه نظره الى احدي جهتي الفعل وغفلتهم عن الجهة الاخرى وذلك لان الفعل قد يكون متعبا للبدن منعما للقلب فمن نظره من جهة اتعابه للبدن عدمه مؤلما ومن نظره من حيث منفعة وفائدة وآه موافقا خفية فاما لالقلوب واذا خفت الاعمال على القلوب تبعتها البدن بجوارحه وهذا امر جارفي سائر التصرفات العادية كالاصناعات والتجارات فانهم يهون عليهم تحمل الاثقال لما يرجونه من حسن الثمرات والقوائد هذا وقولها اذا سرته الخ لعلمه براعاة حال السائل ومتسامه والافقاه ما تنعمنا الله ببركاتهما كراهة النعمة خوف الفتنة والسرور والمصائب طلبا لرضا الحبايب (قوله اما لفهمه الجنيد الخ) الاولى عدم التردد والاقتصار على الاول حيث هو اللائق بمقام الجنيد لانه امام العارفين وقدوة المسلمين (قوله الرضا ان لا تسأل الله الجنة) اي حال كونك واقفا

(وضيق الصدر) انما يكون (لترك الرضا بالقضاء فسكت النسبلي) اما لفهمه الجنيد اولاته كان راضيا مع ولكنه تبرأ من دعوى هذا المقام وراه انما هو بحول الله وقوته وعونه فان كل مقام لا قوة للعبد على القيام به الا بعون ربه (وقال أبو سليمان الداراني الرضا) الكامل (ان لا تسأل الله تعالى الجنة ولا تستعبد به من النار) بل تسلك الى ربك لعلمه بجهالك ولطفه بك في سائر احوالك وتعتمد على الله تعالى في أن يأتيك بما يصلحك فتسكن نفسك لذلك وتفر عن سؤال المصلحة لعلمك بأنهم تحصل لك منه للطفه بك ووصفه للراضى بترك ما ذكره من حيث انه عبادة بل من حيث انه رضا بحسن مأجراه عليه مولاه فلا يتأني ان يسأل الله ذلك عبادة لامر مولاه به (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت محمد بن احمد بن سهل يقول سمعت سعيد بن عثمان يقول سمعت ذا النون المصري رحمه الله



يقول ثلاثة من اعلام الرضا ترك الاختيار قبل نزول (القضاء وفقدان المرات) والمثقة (بعد) نزول (القضاء وهيجان الحب) والتسم بما نزل من البلاء (في حشو البلاء) لان الرضا يحسن ما يجري به الله عليه لا اختياره وانما هو مدعي لما يختاره الله له لعله بفضل ربه عليه وحسن اختياره له فيما يجري به عليه ومضى كان له اختيار في نفسه فهو مع نفسه راض بحكمها لا يحكم ربه (وسمته) أيضا يقول سمعت محمد بن جعفر البغدادي يقول سمعت اسمعيل بن محمد الصفار يقول سمعت محمد بن يزيد المبردي يقول قبل الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما ان اباذر يقول ١٠٥ الفقرة) الذي يفر منه الناس (أحب الى

من الفتي) لقله قدر الدنيا عنده (والسقم) الذي يتألمون منه (أحب الى من من العصة) لما يرجوه من كثرة الثواب على الصبر على السقم (فقال) الحسين (رحم الله اباذر) حيث قال ما قال (اما انا فاقول من اتكل على حسن اختيار الله تعالى لم يتم غير ما اختاره الله له) فابوذر له اختيار والحسين لا اختيار له بل رضي بما اختاره الله له وهو أسلم وأبعد من تطرق الا فان المقرونة بالاختيارات فكلامه في الرضا وكلام أبي ذر في الزهد والصبر (وقال الفضيل بن عياض لبشر الحنفي الرضا أفضل من الزهد في الدنيا لان الرضا) بمنزلة هو فيها (لا يتمنى فوق منزلته) بخلاف الزاهد واعترض على التعليل بأنه ان أريد بأنه لا يتمنى خلاف ما وقع به القدر فصحيح والا فلا اذ لا منافاة كما مر بين الرضا بما وقع وسؤال ما لم يقع فكذا غنيته وقد يجاب بأن المراد انه لا يتمنى فوق منزلته لكرامته لها (وسئل أبو عثمان عن قول النبي صلى الله عليه وسلم

مع حظك والغفلة عن مراد ربك اما اذا كان بقصد العبد لله فهو غير ضار بل هو من أسباب الحسنى وزيادة (قوله ثلاثة من اعلام الرضا الخ) مراده بالرضا الفرد الكامل منه كما هو ظاهر اذ لا يتم ذلك الا للعارفين من الحقيقة (قوله ترك الاختيار الخ) اي لان الرضا لا تدبير له الا ما دبره مولاه فيما أمر به أو نهى عنه فاقدامه واجامته لمولاه لا الهواه وكذلك يكون الحال بعد وقوع المقدور فلا يتخى زواله ولا يريد له بحسن اختيار مصرف الامور فيكون قلبه في حال البلاء ناظرا الى الله فرحا بحسن اختياره مسرورا بمقاديره (قوله قبل الحسين بن علي الخ) أقول كلام أبي ذر بالغ في الزهد والاعراض عن الدنيا حتى صار ما يذكره لغيره لذيذا عنده وذلك لما يرجوه من الجزاء وكلام الحسين رضي الله عنه بالغ في الرضا وفيه إشارة الى أن من كمل فوكله على الله تعالى لعله بحسن اختياره له فقله ذلك الى مقام الرضا (قوله لقله قدر الدنيا الخ) اي ولكرامته ما كرهه الله تعالى (قوله لما يرجوه من كثرة الثواب الخ) اي وذلك بسبب قوة يقينه في صدق وعد الحق وقول الصدق (قوله فكلامه) اي الحسين في الرضا اي ومقام الرضا أعلى من مقام الزهد (قوله بخلاف الزاهد) اي فهو يتمنى قطع الدواغل ابتغاء للمناجاة فهو يطلب انتقاله عما هو فيه (قوله اذ لا منافاة الخ) اي لان متعلق الرضا انما هو الواقع والذي يتخى زواله ولا يتأنيبه سؤاله لما لم يقع فالرضا لا يتمنى زوال ما أجراه الله عليه وان سأل وطلب وتغنى ما هو أرفع منه فليس الزوال مطلوبا له وان كان يلزم من وقوع مطلوبه زوال ما هو فيه ان كان مما يضاؤه والا فالمسئلة واضحة (قوله فقال لان الرضا الخ) محصاه ان الفعل اي الوقوع بالفعل أقوى على التحقق من العزم لانه قد لا يتيسر وان كان صاحب العزم ما جورا على عزمه (فائدة) من أحوال الراضين نعمنا الله ببركات أنفاسهم طيب القلوب وموافقة المحبوب وسرعة جريان البركات عليهم من الغيوب وذلك لانهم استراحوا من خطور الاعراض والالتفات الى الاعراض وسكنت منهم دواعي الاعراض قد تنعموا بدوام نظرتهم الى جميل الاطاف من مولاهم وان شرح صدورهم بحسن الاسعاف عن رضى عنهم وأرضاهم فكيف يجدون اقلوبهم الما والالام محجوبة عنهم اشغلهم به وباختياره عن حظوظ أنفهم فضلا عن دنياههم وموافقة محبوبهم هي السبب

١٤ هـ أسألك الرضا بعد القضاء) اي لم يقيد الرضا بعد القضاء (فقال لان الرضا) بما ينزل به القضاء (قبل) نزول (القضاء عزم على الرضا) لان نفسه (والرضا بعد) نزول (القضاء هو الرضا) وهذا جار في سائر المقامات من الزهد والتوكل وغيره ما فالعزم على كل مقام ليس هو نيته وبلوغه فكلم من شخص يزعم انه زاهد والفتى عنده معرفة الزهد فاذا الاح له شيء من الدنيا ظهر له من نفسه من الرغبة فيه خلاف ما كان يظنه



ولذلك قال الجنيد علم التوحيد ووجوده متباينان لان علم التوحيد ان يعرف بالدليل ان الله واحد ووجوده غلبته على القلب وتحققه فيه بحيث يشاهد فيه كل فعل (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابن ابي - سان الانماطى يقول سمعت احمد بن ابي الخوارى يقول سمعت ابا سليمان يقول ارجو ان اكون عرفت طرقا من الرضا) بحيث (لو انه لو ادخلني النار) يعني الشدة العظيمة لا النار الكبرى (لكنك بذلك راضيا) لعلي بانه تعالى يفعل بي ما هو اذفع لي واصلم لما جرت به من افعاله وتكرره على من افضاله (وقال ابو عمر الدمشقي الرضا ارتفاع الجزع) من العبد (في اي حكم كان) من الاحكام الموافقة والمخالفة له من البلايا التي تجري عليه مما يجوز الرضا به وذلك بان يتلقاه بالقبول لما يرجوه من الثواب (وقال الجنيد رحمه الله الرضا رفع الاختيار) بان لم يبق للعبد بعد نزول القضاء به اختيار في زواله (وقال ابن عطاء الرضا نظر القاب الى قديم اختيار الله تعالى للعبد وهو ترك التسخط) فاذا غلب على قلبه ان ما سبق به القضاء لا بد من وقوعه لم يبق لاختياره فائدة بل يختشى من اختياره ان يقع بسببه في التسخط لقضاء الله (وقال رويم الرضا استقبال الاحكام) يعني البلايا التي يجوز الرضا بها (بالفرح) والسرو ورفعه زيادة على الرضا الذي يكتفي فيه عدم تغير القلب وان لم يكن فرح (وقال المحاسبي الرضا سكون القلب تحت مجاري الاحكام) ١٠٦ يعني البلايا بالعلم ان المقادير لا تبدل لها (وقال النوري) وفي نسخة ذوالنون

(الرضا سرو والقلب بحر القضاء) وهو المخالف لهوى النفس فخلوه مفهوم بالاولى وهذا قريب مما قاله رويم لكن في ذلك زيادة وهي الاستقبال فانه يقتضى تقديم السرو وعلى نزول القضاء (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا الحسين الناري يقول سمعت الجريري يقول من رضى بدون قدره رفعه الله تعالى فوق غايته) اخذ من خبر من تواضع لله رفعه الله ومن هنا جازل الرضا بمنزلة

في رضاه عنهم وتجميل البركات اليهم (قوله ولذلك قال الجنيد الخ) محمله ان الاعتبار غرات العلم لان نفسه لان مجزده يضرب بالانسان قاله تعالى يعاملنا بالفضل والاحسان (قوله يعني الشدة الخ) دفع به ما يقال النار ما وشرعنا بالبعد عنها والاستعاذة بالله تعالى من ضررها واسباب دخولها فكيف يصح الرضا بها واقول ذلك غير لازم لان معنى كلامه انه لم يحتج دخولها ولا تسبب فيه لان ذلك ينافي النهي اما سكون قلبه بعد بيان الاقدار من غير اختياره فهو من شيم صغار الراضين (قوله وقال ابو عمر الخ) اقول الذي قبله ابلغ منه فكل انا بالذي فيه ينضم (قوله الرضا نظر القلب الخ) اقول وبواسطة التسليم تفهم حكمه الحكيم (قوله فيه زيادة الخ) اي فهو من المبالغة في التمكن من مقام الرضا (قوله فخلوه مفهوم بالاولى) اقول ذلك بالنسبة للمريد اذ العارفون والمحققون فلا فرق عندهم بين مرته وحلوه بل شأنهم كراهة حلوه خوف المحنة اذا كان مما يلائم النفس (قوله ومن هنا الخ) تأمله فانه دقيق والله ولي التوفيق (قوله ذاق طعم الايمان الخ) تأمل ما منه صلى الله

أن يدعو بارفع منها وبأهلها وتناها (وسمعه) أيضا (يقول سمعت احمد بن علي يقول سمعت الحسن بن علوية عليه يقول قال ابو تراب النخشي ايس نال الرضا من الدنيا في قلبه مقدار) لان من احبها حبا شديدا لم يفقد انها فهو يكره زوالها والراضى لا بد ان يرضا بكل ما يجريه الله تعالى عليه وافق غرضه وخالفه كما مر (أخبرنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أخبرنا ابو عمرو بن حمدان قال حدثنا عبد الله بن شترويه قال حدثنا بشر بن الحكم قال حدثنا عبد العزيز بن محمد عن يزيد بن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله) لا بغيره (ربا) فلا ينال المقامات العالمة من الايمان والمحبة والرضا وغيرها الا من لم يبق في قلبه روية لغير الله ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نعم عبد الدنيا والدرهم والقطعة والخمسة فكل من احب شيئا من الدنيا حبا شديدا حتى تعلق قلبه به واشتغل بحفظه جازا أن يسمى ربا له وهو عبد لخدمته ولهذا قيل للجنيد ما تقول فممن لم يبق عليه من الدنيا الا مص نواة تلذذ بها فقال المكاتب عبد ما بقى عليه درهم فسماء عبد الشهوة وان قلت ففى نظر العبد في افعال الله به وجرى ان نعمه عليه ورضى باختياره ذاق طعم الايمان ووجد لذته وحلاوته بخلاف من لم يصل الى هذا المقام ونعاطى الاعمال الشاقة وتحملها بالعبودية وان كان أجره عظيما (وقيل كتب عمر بن الخطاب الى ابي موسى الاشعري رضى الله عنهما اما بعد فان الله يركله في الرضا



فان استطعت ان ترضى فارض والا فاصبر) وكل منهما خير (وقبل ان عتبة الغلام بات ليلة يقول الى الصباح ان تعذبني فانك محب وان ترجني فانك محب) فهو محب لكل ما يرد عليه منه ولما كان أو غير مؤلم وهو معنى الرضا فان الحب أباد اراض بكل ما يرد من محبوبه (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول الانسان خرف) ١٠٧ اي فخار خلق من طين (وليس للخرق من الخطر)

أي القدر والمثلة (ما يعارض فيه حكم الحق تعالى) فيه دلالة على أن من لم يبلغ مقام الرضا كره ما يجربه الله عليه من الاقدار وصار في صورة المعارض لرضا الله تعالى وقدره (وقال أبو عثمان الحيري منذ أربعين سنة ما أقامني الله تعالى في حال) عال (فكرهته) وان كان ثم أعلى منه (وما تفاقى الى غيره) مما هو دونه (فخطته) فهو راض بكل ما يجربه عليه مما يجوز الرضا به (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول غضب رجل على عبده فاستشفع العبد الى سيده انسانا) نشفع له عنده (فغضا عنه فاخذ العبد يكي فقال له الشفيع لم تبكي وقد غضا عنك سيدك فقال له السيد انما يطالب الرضا) مني (ولا سبيل له اليه فانما يكي لاجله) ولا يلزم من عفو عنه رضاه عنه وهو اسباغ عليه النعم وما تعودته منه من اللطف والاكرام قال بعضهم فخرج على باب من البسط فزلت زلة فحجبت عن مقامي كذا كذا سنة فلم يواخذ ولم يعاقب وانما سلب ما كان في من الاكرام والانهام

• (باب العبودية) •

هي تذلل وتبرؤ من الحول والقوة في عبادته ويقال غير ذلك كما سباني وأصلها العبودية وهي القيام بالفعل

المطلوب شرعا وهي عداوة وطاعة (قال الله عز وجل واعبدوا ربك حتى يأتيك اليقين) وأخبرنا أبو الحسن الهارزي رحمه الله قال أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار قال حدثنا عبيد بن شريك قال حدثنا يحيى قال حدثنا مالك عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن عمر بن الخطاب عن أبي سعيد الخدري وأبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله

عليه وسلم من اشارات الحكم وجوامع الكلم لانه يتامل معنى الرب وانه من الترية وان الحق تعالى هو المربي والعبد هو المربي ولا اختيار للثاني مع الاول تفهم تخصيص اسم الرب بالذكروانه ينبغي للعبد الفناء عن كامل مراداته واختياراته في مرادات الرب واختياراته (قوله فان استطعت أن ترضى الخ) ذلك يفيد ان مقام الرضا أشق وأعلى من مقام الصبر وهو كذلك (قوله بات ليلة الخ) أقول يدل ذلك على قوة تمكنه من مقام الرضا (قوله فيه دلالة) اي وتبينه بنذ كبر الاصل على ان مثله لا يصح ان يكون في صور المعارضات للحق سبحانه وتعالى (قوله غضب رجل على عبده الخ) اعلم ان العبودية انقياد مع التسليم ومشى على الصراط المستقيم وان شئت قلت العبودية هي وصف العبد القاني بمحبوبه المستعذب من الملام لاجل قصده وهو غوبه

وهان على اللوم في جنب حبها • وقول الاعادي انني تلبيع

أصم اذا نوديت باسمي وانني • اذا قيل لي يا عبدها لسميع

فحيتذ العبودية هنا فناء الشاهد في المشهود مع وصف البقاء على أدب الحدود فالعبد من لا يراحم له عن الباب ولا شيء يزعجه عن الاعتاب فهو دائما باكي العين خشية البين فافهم (قوله ولا يلزم من عفو عنه الخ) اي ولذا ثبت عن الشافعي رضي الله عنه انه قال رضا الله أحب الى من عفو انتهى

• (باب العبودية) •

قول العبودية من أشرف مقامات العبيد وأمن جميع الكمالات وأنواع التسديد ولهذا نعت بها صلى الله عليه وسلم في أشرف المواطن قال تعالى سبحانه الذي أسرى بعبده الآية وقال فاوحى الى عبده ما وحي والفرق بين العبودية والعبادة ان العبادة رضا العبد باحكام الرب والعبودية رضا الرب بما يفعله العبد (قوله هي تذلل الخ) اعلم ان العبودية لله اذا صح مقامها للعبد حصلت له الحرية عن كل ما سواه تعالى واذا بقى للنفس سكون ما لبعض الحظوظ فهو عبد لما سكن اليه ومنه نعم عبد الذي تارة نعم عبد الدرهم الحديث (قوله وأصلها العبادة) اي فتي قام العبد باعباء العبادة مخلصا فيها متبرقا من حوله وقوته وصل الى مقام العبودية التي هي أشرف المقامات (قوله حتى يأتيك اليقين) اعلم ان المراد باليقين الموت فمادام العبد حيا عاقلا قادرا فهو مكلف بعبادة ربه على ما ذهب اليه جماعة الموحدين خلافا لما أضله الله تعالى وطمس عين بصيرته (قوله في ظله) اي ظل عرشه والمراد بذلك رعائهم بالاكرام والحفظ من هول هذا اليوم (قوله



امام عادل وشاب نشا عبادته وفي رواية ١٠٨ في عبادة (الله تعالى ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه

ورجلان تحابا في الله اجتماعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسن وجمال فقال اني اخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه لانهم بذلك خالفوا أهويتهم ولازمو طاعة ربهم (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول العبودية أتم من العبادة قالوا) الفعل المطلوب (عبادة ثم عبودية ثم عبودية فالعبادة للعوام من المؤمنين) لان غايتهم ان يعلموا من الشرع ما أمروا به ونهوا عنه ويقوموا بمقتضاها وهذه صفة العابدين (والعبودية للنواص) لما فيها من زيادة التذلل والتبرئ من الحول والقوة (والعبودية لخاص الخاص) لكمال معرفته بربه حيث أتى بما طلب منه ورأى نفسه محلا لجزيان قضاء الله فيه واتوفيقه له في فعل ما طلب منه فقلبه أقرب الى مقام الجمع وهو افراد الحق بالفعل من الثاني لان الثاني شاهد لنفسه كسبا واختيارا وان كان مقتضرا لعون ربه فيما يحتاجه والاول أقرب الى مقام التفرقة لكونه يرى نفسه عابدا محسنا مطيعا ويطلب الجزاء على عمله والحاصل ان الاول واقف مع الاعمال والثالث مستغرق في الجلال والجمال والثاني متبرئ لما هو فيه نظر

العون الكبير المتعال (وسمعه) أيضا (يقول العباد قلن له علم اليقين والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين)

امام عادل) اي في أحكام رعيته وقوله وشاب نشا الخ اي لانه ممن يحب منه ربنا كما في خبر يحب ربك من شاب لا صبوة له ومن شيخ يتصايا وقوله قلبه معلق بالمسجد المراد به اشتغال قلبه بعبادته وقوله ورجلان تحابا في الله اي أحب كل منهما صاحبه اغرض ديني لادنيوي وقوله ورجل ذكر الله خاليا اي بعيدا عن الناس بقلبه وان خالطهم بمجسده وقوله ففاضت عيناه اي وجلا وهيبه وقوله ورجل دعت امرأته اي بغية وقوله حتى لا تعلم شماله الخ هو مبالغة في اخفاء الصدقة وسرها عن الغير (قوله قالوا لا الفعل المطلوب عبادة الخ) اعلم ان من جملة المطالب الدعاء والطلب منه تعالى على حسب أمر الشرع وتكليفه غير انه لا يكون على وجه التسبب بأن يرى العبد وقوع ما يريد من لزوما للطلب أو لازماله على وجه التسبب فهو وان كان يقتضيه ظاهر النصوص فباطن الحقيقة يدفعه وهي الاصل فوجب مراعاتها وتاويل النصوص بان ذلك على وجه المقارنة والتوقيت بان يعتقد ان الدعاء عبودية اقترنت بسبب الحاجة كاقتران الصلاة بوقتها وترتيب الاجابة كترتيب ثواب الاعمال على الاعمال فالعطاء من وجه الفضل والعمل لمحض العبودية واقترانها لاظهار الحكمة ولذلك قال بعضهم فائدة الدعاء اظهار الفاقة بين يديه تعالى والا فالرب يفعل ما يشاء ثم أقول اتقاء الفهم باعتقاد السببية انه ان أعطى لم يشكر وان شكر كان على ضعف في شكره ملاحظة السبب في التحصيل لان الفرح بالمنة من غير استشعار سبب أقوى منهم مع استشعاره وان منع لم يرض وان رضى فلا يكون من حيث رؤية اختيار الحق بل من حيث رؤية تقصيره وهو نقص (قوله لكمال معرفته بربه) اي حيث شهد سبق عناية الحق به حيث أوجده من العدم وآثره بالنعم وخصه بالكرم وعرفه بانفراده بالوحدانية واتصافه بالصفات العلية مما هو محتاج اليه وهو غنى عنه فيه وفي غيره وكل ذلك جرى من غير استحقاق ولا وسيلة سابقة اذ كان عدم ما محضا (قوله حيث أتى بما طلب منه الخ) اي فقد قام بالطلب لاظهار العبودية والقيام بحق الربوبية وعلامة ذلك التقويض في القصد والتوكل في التوجه والرضا بالواقع من عطاء أو منع فيشكر في العطاء ويقابل المنع بالقبول ويبنى ذلك على التحقق بخالص التوحيد وعقد القلب بالامتثال في كل وجهه قال أبو الحسن رحمه الله لا يكن حظك من الدعاء الفرح بقضاء حاجتك دون الفرح بمناجاة مولد فتكون من المجبورين (قوله ورأى نفسه محلا لجزيان الخ) اي بشهود معنى خبر قد جف القلم بما أنت لاق قال الواسطي رحمه الله أقسام سبقت ونعمت أبريت كيف تنال باعمال وتكتسب بسعيايات فافهم (قوله فقلبه أقرب الى مقام الجمع) اي لانه في عين التفرقة بشهود ان له نفسا هي محل لجزيان فعل الحق تعالى أما التحقق بمقام الجمع فهو الثاني عن شهود نفسه بل هو الثاني عن هذا القضاء (قوله العبادة لمن له علم اليقين الخ) محصلة ان العبادة للمريد السائر والمعبودية للمقربين والعبودية للعارفين يختص الله برحمته من يشاء (قوله والعبودية لمن له حق



اليقين) وتقدم بيانها (ومعتمده) أيضا (يقول العباد لاصحاب المجاهدات) لانهم اصحاب أعمال (والعبودية لارباب المكابدات) لانهم اصحاب احوال (والعبودية لصفوة اهل المشاهدات) لانهم اصحاب مراقبة ١٠٩ وايقبال والى ذلك اشار بقوله (فن لم يدخر

اليقين) اي عن شهدان الثواب يتعلق بالاحوال والاعمال ببساط الكرامات فهما في الظاهر الوسائل عند الطلب ولم يكونا في محل القسمة الازلية ولا في وقتها اذ لا وقت فعله كل شئ احسانه وكرمه وكيف يدخل في افعاله الدلال وهو التفاعل المختار الغنى عن الكل ويرحم الله القائل

بلا عمل مني انبه اكتسبته • سوى محض فضل لا بشئ يعال

(قوله وتقدم بيانها) اي من ان علم اليقين هو الحاصل عن النظر في البرهان وعين اليقين هو الحاصل من توالي ذلك البرهان على الجنان وحق اليقين هو استقرار ذلك العلم في القلب حتى ~~كأنه عيان~~ (قوله بأن اتعبها في طاب العون الخ) أقول ذلك بالنسبة للمريدین اما بالنسبة للعارفين من المحققين فهو انما يكون بقنائهم عن أنفسهم استغراقا في محبته سبحانه وتعالى (قوله العبودية القيام الخ) محصله ان لا تحقق لعبد الا اذا قام بما أمر به من العبادة حالة كونها كاملة قد شهد نفسه مقصرا فيها وانها من محض المنة عليه من البارئ تعالى (قوله العبودية القيام بحق الطاعات الخ) اي وذلك لان شأن العباد معرفة الاشياء باصواتها وتعرف الاسباب الموصلة ليقوصلوا بها الى مراداتهم لكن لما تضمن ذلك الدعوى بان لهم قوة يتوصلون بها الى ما يريدونه ردوا العلم تعالى ومشيئته حتى لم يبق لهم دعوى ولا تصح لهم أسباب ولا يجزى لهم نظري في تصرف الحق تعالى فتصرفهم بحكم التصريف وتعرفهم بحكم التعريف دائمين على أوجه التكليف والحاصل ان العبودية هي حقيقة المتابعة لسيد الكاملين مع التبري من الخلق والقوة بذوق ان الفضل بيده تعالى والله أعلم (قوله ترك الاختيار الخ) اي تركه بواسطة قنائهم عن مراداتهم واختياراتهم في مرادات الحق واختيارانه فرار من شؤم اختيارهم الى حسن اختياره تعالى (قوله الارتفاع عن الاعمال) اي البعد عن استحقاقنا وعن الوقوف مع كمالها بالترقي الى شهود درجات الاحوال الواردة على القلوب من فيض ~~كثرة الافعال~~ (قوله العبودية التسبرؤن من الخلق والقوة) اي لان مستند الاشياء بامرها انما هو مشيئته تعالى وعلى ظهور اثرها ترتب الاحكام فن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام فاذا قاعد التحقيق ليس الاسباب التوقيف وكل شريعة حقيقة ولا ينعكس فالشريعة من عين الحكمة والحقيقة من عين الحكم والحاصل ان عباداتهم وطاعاتهم نفعنا الله ببركاتهم من عين الرحمة الالهية فرحة الله هي الوسيلة الى رحمته وقد اشار بقوله تعالى ان رحمت الله قريب من المحسنين الى ذلك فانهم كتبوها بالثناء الطويلة قيل لماذا دخل عليها من راحة الفعل وهو المقدرة قبلها أعني قولهم ان وجود رحمة الله قريب من المحسنين والمدعى لهذا التقدير وصف الرحمة بالتذكير في قوله قريب فالاعمال علامات لا موجبات فانهم (قوله والاقرار الخ) المراد بذلك تحقق التبع بتمام الشكر بشهودان

عنه) تعالى (نفسه) بان اتعبها في أعمال البدن من الصبر والصلاة وغيرهما من سائر القربات (فهو صاحب عبادة ومن لم يضن) أي يهمل (عليه) تعالى (بقلبه) بأن اتعبه في الفكر في الملك والملاكو وسائر المخلوقات (فهو صاحب عبودية ومن لم يهمل عليه) تعالى (بروحه) بأن اتعبها في طاب العون منه والاستغراق في جماله وكماله (فهو صاحب عبودية ويقال العبودية القيام بحق الطاعات بشرط التوفيق) اي موفرة كاملة (و) بشرط (النظر الى ما) حصل (منك) من الطاعات (بعين التقصير) بأن تراها مع كمالها لا تصلح بلحلاله تعالى وعظمته (و) بشرط (شهود ما يحصل من مناقبك) اي انه انما يحصل (من التقدير) اي تقدير الله تعالى وفعله وذلك لان من كانت عبوديته لربه أوقع طاعاته على الوجه المذكور (ويقال العبودية ترك الاختيار فيما يبدو من الاقدار) هذه صفة أرباب الاحوال من حيث انهم نالوا درجة الرضا فكانت حال العبودية الارتفاع عن الاعمال الى درجات الاحوال (ويقال العبودية التسبرؤن من الخلق والقوة والاقرار عياطيك) الله (ويوليكم من الطول) اي الفنى (والمنة) اي النعمة هذه ايضا صفة

أرباب الاحوال وهو ان يتبر العبد عما ذكر ويرى نفسه محلا لما يجربه الله عليه وان لله هو الفاعل



(ويقال العبودية معانقة ما اهرت به ومفارقة ما تزجت) اي نهيت (عنه) هذه عبادة لا عبودية لان صاحبها مع الاعمال ولم يرتق الى الاحوال (وسئل محمد بن خفيف متى ١١٠ تصح العبودية فقال اذا طرح) العبد (كاه) اي ثقله (على مولاه وصبر معه على

بلواه) هدايشعل التوكل والصبر والرضا وذلك صفة ارباب الاحوال ايضا (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ابا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن محمد بن نصير يقول سمعت ابن مسروق يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يصح) اي لا يصلح (التعب لا حدة حتى لا يجزع من أربعة أشياء من الجوع والعري والفقر والذل) لان الاحوال والمقامات انما تنال بكمال الجد من التفرغ من المشغلات والعبد انما يجتمع من التفرغ منها للطاعات هذه الاربعة فكل منها يؤلم وتقرضه النفس فاذا لم يحث العبد منها الكمال زهده في الدنيا وصبره على المشاق قال العبودية (وقيل العبودية ان تسلم اليه) تعالى (كلك وتحمل عليه كل) اي ثقلك لما في ذلك من التوكل والتفويض وذلك من اشرف المقامات (وقيل من علامات العبودية ترك التدبير وشهود التقدير) هذه ايضا صفة ارباب الاحوال لان ترك التدبير من علامات التوكل والتفويض وشهود التقدير من علامات المراقبة وهما من علامات العبودية (وقال ذوالنون المصري رحمه الله العبودية ان تكون أنت عبده)

المنة تعالى (قوله العبودية معانقة الخ) اي وذلك لان الحق تعالى متصف بالقدرة والحكمة واكل منهما تعلق في الوجودين عين باعتباره ولا يصح نفيه بمقاله فاثبات أحدهما دون الآخر نقص في النظر وخطا في العرفان وزلة في الادراك فلزم اثبات الجميع لثبوتهم ما والا فهو ضلال أو قريب منه اعلموا فكل ميسر لما خلق له فاعرف ذلك حقه والله ولي هدايتك (قوله فهو اذا طرح العبد كاه) اي تحقق بمقام التوكل والرضا والتسليم (قوله اي ثقله) أشار به الى ان الكاف في كاه بالفتح (قوله لا يصح التعب لا حدة الخ) اي فلا يتحقق معنى العبودية لا حدة الا اذا ثبت له مقام التوكل والصبر والزهد والرضا حتى يتفرغ عن الشواغل في عبادة ربه (قوله ان تسلم اليه تعالى كلك) اي اعتمدا على سابق قسمته واشتغالا بذكره قال سيد الكاملين في ما يرويه عن ربه من شغله ذكرى عن مستلق أعطيته أفضل ما أعطى السائلين (قوله ان تسلم اليه تعالى كلك) اي وذلك يتحقق بمقام التفويض والتسليم وقوله وتحمل عليه كلك بفتح الكاف على معنى قصد المعونة الالهية (قوله من علامات العبودية ترك التدبير الخ) اعلم ان التخليق بالادب تارة يعمل على ترك الطلب والتدبير بشهود احاطة علم اللطيف بالتدبير وقد يعمل على الطلب بجلب صفات الجود والكرم وقد يعمل على التفويض بمحاسن رجااء التفويض فهو اي الادب اذا يدل على الطلب وعلى الموافقة عند سريان العوائد وعلى ملاحظة الاسباب وظهور اثر الكسب والاكتساب وعلى التفويض وموقعه عند تعذر الاسباب وربحان الحقيقة بلعان أنوار المشاهدة الموجب لملاحظة العبودية في عين تعظيم الربوبية وعلى السكون وهو عند غلبة الحقيقة ونفي شواهد الخلقية وقد وقعت هذه جميعها من أنبياء الله تعالى مختلفة فهذا ابراهيم سال لسان صدق في الاخرين وغير ذلك من مصالح الدنيا والدين واكتفى بعلمه تعالى عند ما رجع به في التحقيق حيث قال حسبي من سؤالي علمه بحالي فافهم (قوله ان تكون أنت عبده الخ) اي فتدعوا امتثالا وتقصد تفويض لانه كما لا يصح ان يكون السؤال سببا لا يصح ان يكون تذكيرا قال صاحب الحكم ان قات بالسببية بخل حكم الانزل ان يضاف الى العلال وان قلت تذكيرا فالنذ كبر لا اغفال ولا اغفال وان قلت تنبيه فالتنبيه للاهمال ولا اهمال وكيف يصح شي من ذلك وهو غنى كريم رحيم عالم فافهم (قوله ان تكون أنت عبده الخ) اي فتكون كالطفل مع مربيه لا حركة ولا اختيار ولا يكون ذلك الا لمن تمكن في مقام الرضا والتسليم (قوله فان طيب أحوالهم الخ) اي فحببتهم وعبادتهم للاحسن اذ لو كانت ذات المحسن ما حصل لهم تغير في صفاتهم بتغير النعم مع انه قد ورد ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم ومثل هؤلاء عبيدنا تعلق به قلوبهم كما يشير اليه خبر نفس عبد الدبشار

تعالى (في كل حال كما انه ربك في كل حال) بان تكون معه راضيا متذلا لما يجري به عليك (وقال الجريري الحديث عبيد النعم كثير عديدهم) اي عديدهم لتغيرهم بتغيرها فان طيب أحوالهم مع العوائق وتوالي النعم عليهم وضدهم مع ضدها



(وعبيد المنعم عزيز وجودهم) لقله الرضى بكل ما يجريه الله عليه وحاصل ما قاله الاشارة الى أن العبودية حال يثمرها النظر الى الله تعالى وكمال المعرفة بجلاله وعظمته فبذل العبد في نفسه ويكمل اتقياده لاوامره ويرضى بكل ما يجريه الله عليه بخلاف عبيد النعم الذين اذا تغيرت النعم تغير حالهم (سمعت الاساتذة ابا على الدقاق رحمه الله يقول أنت عبد من أنت في رقه واسره فان كنت في أسر نفسك فانت عبد نفسك وان كنت في أسر دنياك فانت عبد دنياك) لا شغل لك بحفظ من أنت في اسره ولهذا (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم عبد الدرهم نعم عبد الدينار نعم عبد الخبيصة) ان اعطى رضى وان لم يعط لم يرض والخبيصة كساة اسود مريض له اعلام قاله الجوهرى وتقدم في رواية مع الخبيصة القطيعة وهي دنار مخمل قاله الجوهرى (ورأى ابو يزيد رجلا) عليه علامة الغفلة عن شغله باخره (فقال له ما حرقك فقال خر بنده) لفظة العجمية خادم حمارى (فقال) داعياله بان يزول عنه شغله بخدمة حماره ويرجع الى خدمة مولاه (امات الله تعالى حمارك) الذى شغلك عن آخرتك (تسكون عبد الله) ومشغولا بأوامره (لا عبد الحمار سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول

١١١

سمعت جدي أبا عمرو بن نجيد يقول لا تصفوا لاحد قدم في العبودية حتى يشاهد أعماله عنده رياء وأحواله دعاوى) مع سلامتهما في الواقع من ذلك بأن يتبرأ من اضافتهما اليه فانه ان أضاف اليه الاعمال كان مرئيا لكونه تظير فيها لغير الله أو الاحوال كان مدعيا لما لا يملكه فاذا شاهد أعماله عنده رياء وأحواله دعاوى كان مخلصا لاضافته ذلك الى الله كما مر (وسمعت) أيضا (يقول سمعت عبد الله المعلم يقول سمعت عبد الله بن منازل يقول العبد عبد مالم يطلب لنفسه) من غير حاجة (خادما فاذا طلب لنفسه) حينئذ (خادما فقد سقط عن حد العبودية وترك آدابها) لكونه

الحديث (قوله وعبيد المنعم عزيز) اى نادرو وجودهم اذ من شسبهم التوكل والرضا والتسليم مع المراقبة لما يجريه عليهم الحكيم (قوله أنت عبد من أنت في رقه الخ) اى فكل شخص عبدا لما تعلق قلبه به اتماقته وجمع همته عليه (قوله فقال داعياله الخ) اى فامس القصد الدعاء باهلاك الحمار بل ينقل قلبه عن الاشتغال به ليتفرغ لعبادة ربه (قوله لا تصفوا لاحد قدم الخ) محصلة طلب التبرى من الحول والقوة بشهودان الفضل للعق تعالى حيث من عليه بنعمة التوفيق مع دوام النظر بالنقص لما يسدو من نفسه (قوله كان مرئيا) اى مع ما فيه من الاشرار الخفى الحاصل بنسبة شئ من الافعال لغيره تعالى (قوله كان مدعيا لما لا يملكه) اى وذلك لان الاحوال من الهبة لامن المكسب على ان الحلال لا يبقاؤها (قوله مالم يطلب لنفسه الخ) اى لان العبودية التذلل والخضوع وفي طلب الخادم من غير حاجة اليه نوع اعزاز للنفس وهما متنافيان (قوله لا يصح للعبد التعبد الخ) محصلة الخشوع على الرضا والقناعة ليدوم له الشرف في الدنيا والآخرة (قوله عدم تعلق القلب بالمحبوبات) اى من حيث مالم النفس فيها من الخلق وقوله ورؤية الفضل الخالق البريات اى بذوق معنى قوله سبحانه وتعالى والله خلقكم وما تعملون (قوله فلا يظهر عليه افتخار) اى بل الذى ينبغى أن يظهر عليه الانكسار خشية الامتحان بما يلائم حظ النفس (قوله وقيل العبودية شهود الربوبية) اى فلا يتحقق معنى العبودية للانسان الا اذا شهد دعوت الربوبية ومن نعم العبد اللازم له

عظم نفسه ورأها أهلا لأن تخدم وحقها ان تكون خادمة اما من طلبه الحاجة كعجزه فلا يسقط عن حد العبودية ويرى الفضل لمولاه عليه في لطفه به في حال عجزه حتى يضره من يخدمه ويعينه على طاعته (وسمعت) أيضا (يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت ابن مسروق يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يصلح للعبد التعبد حتى يكون بحيث لا يرى عليه أثر المسكنة في العدم ولا أثر الغنى في الوجود) لان حقيقة العبودية عدم تعلق القلب بالمحبوبات ورؤية الفضل الخالق البريات فان ابتلى بفقر فلا يرى عليه أثر الذلة والمسكنة لقوات ما عدمه من نعم الدنيا وان أحرى به عليه النعم فلا يظهر عنده افتخار لعدم قدرته في الدنيا في قلبه للزهد فيها وروية جميع ما هو فيه من ربه (وقيل العبودية شهود الربوبية) وهو سبب عظيم في دوام العبودية لان العبد اذا توالى عليه مراقبته لجلال مولاه ذل في نفسه بالنظر لما هي عليه من جهة طبعها لا بالنظر لما خصها به ربه من كرامته



(سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول سمعت النضر اباذي يقول قيمة العابد بمعبوده كما ان شرف العارف بمعروفه) فكل من عبد شيئا يعني أحبه فرفعته وقيّمته على حسب معبوده فمن عبد زوجته أو ولده أو نفسه أو الشيطان أو نحوه فهو عبده وقيّمته على قدر من عبده ومن عبد الله خالصا فرفعته في الدنيا والآخرة على حسب جلال الله كما ان رفعة العبد من رفعة سيده وكذا العارف رفعته على حسب معرفته فليس ١١٢ من عرف الشركن عرف الخير وليس من عرف غيره الله كن عرف الله

(وقال أبو نصر رحمه الله تعالى العبودية زينة العبد) لما فيها من التذلل والاقتدار والتبري من الحول والاقتدار (فن تركها تعطل من الزينة) بهذه الامور (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا جعفر الرازی يقول سمعت عباس بن حمزة يقول حدثنا أحمد بن أبي الطواري قال سمعت النباجي بكسر النون) يقول أصل العباد (وهو الاخلاص فيها الذي لا يتم الا بكمال المعرفة بانفراد الحق بوجوب الطاعة وانه لا فعل لغيره منحصرة في ثلاثة اشياء لا ترد) أنت (من أحكامه) تعالى من بلاياه وغيرها (شياء ولا تدخر عنه شيئا) من أعمالك (ولا يسمعك تسأل غير حاجته) اذ لا فعل لغيره (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين الفارسي يقول سمعت ابن عطاء يقول العبودية منحصرة في أربع خصال) تجمع أسباب الدنيا والآخرة (الوفاء بالعهد) من كل مأمور به طاعة تعالى وأوفوا بعهد الله اذا عاهدتم (والحفظ للحدود) من كل منهي عنه

القافة الدائمة فاذا وردت على قلبه مذكرتها اثارته شهود دعوت الربوبية فخير اوقات العبد وقت شهادته فاقته الى مولاه دون غيره لان ذلك يقطع عن الخلق ويوصل الى الملك بالحق (قوله شهود الربوبية) اي بحالها من الجمال والكمال والجلال فيذل في نفسه اعتبار أصلها والمآل (قوله قيمة العابد بمعبوده) اي ولذا قيل من أراد أن ينظر مقامه فليتاقل فيما الحق فيه أقامه فحينئذ ما للعبد من المنازل والمنازلات على حسب عبادته على وجه مراقبته بمعبوده وشهوده له فيم اعلى ما يليق به من الدعوات والصفات وعبادته أيضا هي حلية زينة اذ بها تحقق عبوديته المحقة لاوام اقتداره لربه فالعبادة والعبودية والقافة الدائمة زينة المريد السالك وفائدته وعيده الذي يفطر فيه على صوم المجاهدة وينصر فيه نفسه بسيف التبري من الحول والقوة والمخالقة شعر

قالوا غدا العبد ماذا أنت لابسه \* فقلت خلعة ساق حبه جرحا

فقر وصبرهما ثوبان تحتهما \* قلب يرى الله الاعياد والجمعا

(قوله زينة العبد) اي لما فيها من تحقيق ما للرب سبحانه من العز والكمال والجلال والجلال (قوله فن تركها تعطل الخ) اي لتخليه عن المقصود من حكمه ايجاده (قوله يقول أصل العباد الخ) اي سر قبولها في ثلاثة اشياء في تحقق العبد بحقيقة هذه الثلاثة ومحصلها التخلق بمقام الرضا والتخلي بجمال القناعة والتزينة بزينة الشكر (قوله لا ترد أنت من أحكامه الخ) اي وذلك لانها قد تظهر القافة والعبد قد يجدها من مزيد الايمان والعلم والمعرفة والحقيقة ما لم يجدها بغيرها اذا العبودية فيها أظهر والدعوى فيها أبعد والنفس فيها أقرب الى الحق والصوم والصلاة تعرض لهما الدعوى ونواقص الشوائب من الرياء وغيره (قوله من بلاياه وغيرها شياء) قال في التنوير وفي البلايا والقافات من أسرار الالطاف ما لا يفهمه الا ذوو البصائر ألم تر أن البلاء يخذل النفس ويذلها ويخرسها عن طلب حظوظها ومن أثر البلاء وجود الالة ومعها يكون النصر واقد نصركم الله يبدروا أنتم أذلة وبذلك يقين الفرح بالبلاء كما كان من حال أرباب الهم العالية (قوله العبودية منحصرة في أربع خصال) اي لا تتم ولا يوصف صاحبها بأنه عبد الله الا بها ومحصلها متابعة سيد الكمالين وامام المرسلين صلى الله عليه وسلم في فعل المسامرات والبعد عن المنهيات والرضا بالقسمة الالهية (قوله والصبر عن المفقود) اي لان في ذلك بسط المواهب من الفتوحات العرفانية وغيرها قال تعالى أقم يجب المضطر

إذا

(والرضا بالموجود) عما فتح الله به من أمور الدنيا والآخرة (والصبر عن المفقود) عما تلف ومعمالم يفتح

الله من ذلك (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت الكاظمي يقول سمعت عمرو بن عثمان المكي يقول ما رأيت أحيدا من المتعبدين في كبره من لقيت بمكة ولا غيرها



اذا دعاه وبكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض (قوله من المزي) هو من اصحاب  
امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنهم وعنايتهم بفضله وكرمه (قوله ولا أشد توسعة  
على الناس الخ) اي عملا بقول سيد الكاملين لامام الحرمين علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
لا نيهدي الله بك رجلا خيرا لك من حرا نعم (قوله يقول ليس شيء أشرف من العبودية)  
اي وذلك لما فيه من دوام الذلة قال أبو يزيد قيل لي خرائتنا بملاؤفة فان أردتنا فعليك بالذلة  
والافتقار وقال الكيلاني أتيت جميع أبواب الحق فوجدت عليها الازدحام حتى أتيت  
باب الذلة والافتقار فوجدته خاليا فدخلت منه فالتفت فاذا أنا قد سبقت القوم وتركت  
الناس على الابواب قال قائلهم

لا يمدنك عتبنا عن بابنا \* فالحمد باق والوداد مصان  
فحبنا وبلطفنا وبجائنا \* شاع الحديث وسارت الركان  
فاذا ذلت لعزنا وبجائنا \* ذلت لعزتك الملوك وهانوا

وبالجملة فظهر العبودية هو من مجالي نعوت الربوبية كما يشير اليه خبر كنت كثر المحققين  
فتأمل (قوله سبحانه الذي أسرى الخ) اسلم ان سبحانه علم للتسبيح كعثمان للرجل  
وحيث كان المسمى معنى لا عيناء وفساد الشخص المسمى كمن اضافته من قبيل زيد المعارك  
وحاتم طي ونصبه بعمل متروك الاظهار تقديره أسبح الله سبحانه وفيه ما لا يخفى من الدلالة  
على التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق من التسبيح الذي هو الذهاب والابعاد في الارض  
ومنه فرس سبوح اي واسع الجرى ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول من  
المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة وهو علم يشير الى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن  
جهة قيام مقام المصدر مع الفعل وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزيه نفسه مبالغة  
من حيث اضافته الى ذاته المقدسة والاسراء السير بالليل خاصة كالسرى وقوله ليسلا  
لافاضة لزمان الاسراء بما فيه من التنزيه كغير الدال على البعضية من حيث الافراد  
ويؤيده قراءة من الليل اي بعضه وايشار فقط العبد للابعدان بتعريضه عليه الصلاة  
والسلام في عبادته تعالى وبلوغه في ذلك غاية الغايات ونهاية النهايات حسبما يلوح به مبدأ  
الاسراء ونهايه واضافة التنزيه او التنزه الى الموصول المذکور للاشعار بعلية مافي حيز  
الصلة للمضاف فان ذلك من أدلة حال قدرته تعالى وبالع حكمته ونهاية تنزيهه عن  
صفات المخلوقين وقوله من المسجد الحرام اعلم انه اختلاف في مبدأ الاسراء فويل هو  
المسجد الحرام بعينه عند الطبري كما ورد عنه صلى الله عليه وسلم وقيل هو دار ام هانئ بنت  
أبي طالب كما رواه ابن عباس وعليه فالمراد بالمسجد الحرام الحرم لاطاقته بالمسجد واعلم  
انه اختلف في وقت الاسراء وفي كونه في البقعة أو في المنام والحق انه كان في المنام قبل  
البعثة وفي البقعة بعدها واختلف ايضا انه كان جسمانيا أو روحانيا والحق انه كان  
جسمانيا كما ينبغي عنده التصدير بالتنزيه وما في ضمنه من التعجب على ان الروحاني ليس

ولا أحدا من قدم علينا في  
المواسم أشد اجتهدا ولا أدوم  
على العبادة من المزي رحمه الله  
تعالى لكمال معرفته بوعده به  
ووعده وما أعده الله للمطيعين  
وحذر منه المخالفين (ولا رأيت  
أحدا أشد تعظيما لاوامر الله  
تعالى منه) لكمال معرفته بربه  
وتعظيمه لاوامره ونواهي (وما  
رأيت أحدا أشد تضيقا على  
نفسه) منه من حيث سلوك الورع  
والزهد والتوكل والرضا والمحبة  
وغيرها من المقامات (و) لا أشد  
(توسعة على الناس منه) من  
حيث انه يأمرهم بما أمر به  
وينهاهم عما نهوا عنه (سمعت  
الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله  
يقول ليس شيء أشرف من  
العبودية ولا اسم) اي وصف (أتم  
للمؤمن من الاسم) اي الوصف  
(له بالعبودية) وذلك قال سبحانه  
في وصف النبي صلى الله عليه وسلم  
ليلة المعراج وكان أشرف أوقاته  
في الدنيا سبحانه الذي أسرى  
بعبد له لا من المسجد الحرام



وقال) فيه (ناوحى الى عبده ما أوحى) مع انه دعا غيره من الانبياء بأسمائهم يكلم موسى يا عيسى يا صالح ودعاه يا بهاء النبي يا بهاء  
 الرسول ونحوهما تشريفاً له (فلو كان اسم أبل من العبودية لسمي به) في هذه الحالة (وفي معناه أنشدوا  
 بأعز وناوحى عند زهرائ \* ١١٤ يعرفه السامع والرائى لا تدعى الا بعبدها \* فانه أشرف أسمائى)

فان ذلك يدل على ان عادة العرب  
 فى اكرام بعضهم بعضا ان يدعوا كل  
 منهم غيره بأشرف الاسماء عنده  
 وأحبها اليه (وقال بعضهم انما  
 هو) يعنى المسقط للعبودية  
 (شيان مكنون الى اللذة) أى  
 استحضارها او وقوفك معها  
 (واعقادك على الحركة) المفتضية  
 للغفلة عن الحركة ولقصد ان  
 التوكل (فاذا أسقطت عنك  
 هذين) التبتين (فقد أدبت  
 العبودية حقها) لتبريك من  
 الحول والقوة (كما قال الواسطى  
 احذروا لذة العطاء) أى لذة  
 ومول الزم اليكم (فانم اعطاء)  
 أى ستر (لاهل الصفاء) عن  
 وصولهم الى مقاصدهم (وقال  
 أبو على الجوزجاني الرضا دار  
 العبودية والصبر باب والتقويض  
 بينه) لان أول العبودية العبادة  
 وهى القيام بالمأمورات واجتناب  
 المنهيات ولا يقوم العبد بذلك الا  
 بالصبر وهو باب الخيرات والوصول  
 الى أعلى الدرجات فاذا وصل  
 العبد الى هذه الدرجات الرفيعة  
 رضى بكل ما يرد عليه من الله ولو  
 بغاية المشقة واذا تمكن فى هذا  
 فوض أمره الى الله واستراح  
 من هم التقديرات (فالصوت على

عرضة للانكار كما وقع لقريش وليس هو من خوارق العادات هذا وعلى كونه جسمانيا  
 لاستحالة فيه فانه قد ثبت فى الهندسة ان قطر الشمس ضعف قطر الارض مائة ونيفا وستين  
 مرة ثم ان طرفه الاقل يصل الى وضع طرفه الاعلى بحركة الفلك الاعظم مع معاوقة  
 حركة فلكها الاقل من ثانية وقد تقرر ان الاجسام متساوية فى قبول الاعراض التى  
 من جملتها الحركة وان الله قادر على كل ما تحيط به حيلة الامكان فيقدر على ان يخلق  
 مثل تلك الحركة أو أسرع منها فى جسد النبي صلى الله عليه وسلم وباقى تفصيل هذه القصة  
 يطلب من محله فلا تطيل بذكره (قوله وقال فيه فاروحى الى عبده ما أوحى) أى فاروحى  
 جبريل الى عبده عبد الله تعالى واضماره لغاية ظهوره ما أوحى أى من الامور العظيمة التى  
 لا تنق بها العبادة قيل أوحى اليه ان الجنة محترمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم  
 حتى تدخلها أمتك (قوله وفى معناه أنشدوا بأعز وناوحى) أقول ولذا قال صاحب الحكم اذا  
 أردت ورود المواب عليك صحح الفقر والفاقة لديك قلت وتصحيح ذلك بتقدير عدمك  
 واستشعارك للملك وتتبع ذلك بالتفصيل فى شواهد أحوالك قال تعالى انما الصدقات  
 للفقراء فانهم (قوله وقال بعضهم الخ) محصلة ان المعطل للعبودية فهو دال على النعمة مع  
 الغفلة عن حق المم فيها والوقوف مع أثر القدرة مع الذهول عن الفاعل القادر (قوله  
 فاذا أسقطت عنك هذين الخ) قال الشاذلى تقبلا الله ببركات معارفه تصحيح العبودية  
 بملازمة الفقر والهزل والذل والضعف لله تعالى واضدادها أو صافه تعالى فمالك ولها  
 فلازم أو صافك وتعلق بأوصافه ومن بساط الهزل الخفى يبا قدر من العاجز والذ  
 باعز يزمن للذليل سواد النجدة الاجابة طوع يدك واستعينوا بالله واصبروا ان الله مع  
 الصابرين أقول والله درمن قال فى دعائه الهى قد صح افلاستنا من طاعتك فمن أحق منا  
 بصدقات عقولك (قوله احذروا لذة العطاء الخ) المراد النهى عن الاشتغال بالنعم مع  
 الغفلة عن المنعم ~~كم~~ لا يخفى (قوله الرضا دار العبودية الخ) يحصل ذلك ان طريق  
 الوصول الى الحق سبحانه منحصر فى حبس النفس على فعل المأمورات وترك المنهيات  
 والرضا بأحكام الرب والتسليم لما يجبر به فى الخلق (قوله بنى هذا القائل الخ) أى فهى  
 الحقيقة للعبودية التى هى أشرف نعمت الانسان وعند التحقيق بذلك يعتد العبد بأوصاف  
 الرب فيصير قادرا به غنيابه عزاباه قويا به فيعود القفر غنى والعجز قدرة والضعف قوة  
 والذل عزاً آمن بحبيب المظطر اذا دعاه فى مقام الرضا والصبر والتقويض (قوله فاذا  
~~تكن~~ فى الرضا الخ) لا يخفى عليك انه تقدم عن بعضهم ان أول مقامات الرضا غاية

الباب والفراغة فى الدار والراحة فى البيت) بنى هذا القائل العبودية على ثلاثة أركان الصبر والرضا والتقويض مقامات  
 والصبر أولها وهو الباب وعليه يكون الصوت والدعاء فان أذن له دخل الدار وهى مقام الرضا الواسع ولهذا شبهه بالدار فاذا  
 تمركز فى الرضا دخل البيت وهو التقويض وهو محل الراحة والدار موضع الفراغ من الاعمال الشاقة التى كانت على الباب



(سمعت الاستاذ ابا علي الدقاو رحمه الله يقول كما ان الربوبية نعت للعق لا تزول عنه فالعبودية صفة للعبد لا تفارقه مادام في الدنيا والآخرة (وأشد بعضهم) في هذا (فان تسألوني) عن النسبة الى الله (قلت ها أنا عبده \* وان سألوكم) اي الله عنى (قال هذا مولاي) اي عبيدي وعملوكي أو وان سألو العبد عن الله قال هذا مولاي ويكون فيه التفات ومقصود أي على بما قاله ان العبد اذا علم ان العبودية وصفه اللازم له فينبغي له أن يعطى هذا الوصف حقه من القيام بوصف العبودية وهو أن يقوم بحقوق الربوبية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ١١٥ النصر ابا ذى يقول) في صاحب العبادات

مقامات التوكل وما هنا رجا ينافيه قلعل كلاتكم بحسب شربه (قوله فالعبودية صفة للعبد الخ) اي صفة ذاتية له لا تقبل الانفكاك كما أشار له الشارح (قوله أو وان سألو الخ) لان المولى كما يطلق على العبد يطلق على السيد غير ان ما قبله أولى (قوله العبادات الى طلب الصفيح الخ) محصل ذلك ان سر القبول والجزاء هو اخلاص النية وذلك من النادر لزيادة المشقة فيه فحينئذ الاقرب لصاحب العبادة انما هو طلب العفو والصفيح للزوم تقصيره في عبادة ربه (قوله وصاحبها بعبد عن الآفات) اي فهو من أعلى المقامات لان صاحبه دائم في لذة المشاهدة له تعالى (قوله العبودية ترك الاشغال الخ) حاصله انما المتابعة للشرعية مع الفناء عن كامل مألوفات الطبيعة

#### • (باب الارادة) •

اي سلوك طريق العبادة وهو لا يكون الا بالمتابعة لسيد الكائنات صلى الله عليه وسلم وذلك لا يتم الا بعد معرفة أحكام شريعته التي هي خير الشرائع وهي لا تحسن الا بالجد في التلويح عن شيخ محقق حتى يصح أن يعبد رب الانام وبغير هذا لا يمكن الوصول ولا يحصل نيل المأمول فايك والاهمال فحرم الافضال ولا تغتر بقرء الوقت فان حالهم من جلة المقت فلا توافقهم في كثير ولا قليل بل تابع صاحب الخلق الجليل واعلم ان للعبادة دسائس لان للنفس فيها حظا خفيا لانها رجا محتوت على رياء وتصنع وتزين وقصد غرض أو عوض والاطلاع عليها رجا بجزئية النفس واطهار سر المطلع عليه وتغطيعه لاجل له الى غير ذلك من الدسائس التي لا يطالع عليها الا اولو البصائر والحاصل ان الطاعة قد تخموى على حظ كما تخموى عليه المعصية بل رجا كان هذا أضر خلقاته وظهور رحمة المعصية فيمكن دفعه دون ذلك فايك والدسائس لتغتم النقائس هذا والارادة انما يعنون بها ملازمة الطاعات والتجرد عن المألوفات (قوله هي عندهم) اي معاشر الصوفية التجرد لله الخ وقيل هي نهوض القلب في طلب الحق تعالى (قوله ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) اي مثل صهيبي وعمار وخبيب ونحوهم وقيل المراد بهم أهل الصفة وكانوا نحو سبعة مما تفرجوا قبل ان قال قوم من رؤساء المشركين الكفرة لرسول الله

الذي هو أصل الفراغة) من كل ما يضربان يشتغل العبد بالطاعات ويرى الفضل لغيرها عليه في عوم الاوقات فاذا وصل الى هذه الحالة استراح قلبه من هم التقديرات ورضى وفوض أمره الى خالق البريات وهذه هي الفراغة من كل ما يضرب والاستراحة فيما يتقوى ويسر والله أعلم • (باب الارادة) • هي عندهم التجرد لله في السلوك الى كمال التوحيد وهي مدوحة ومطلوبة (قال الله عز وجل ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) وقال من كان يريد سرث الآخرة نزله في سرته وقال ففروا الى الله اني لكم منه نذير مبين



(وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان قال حدثنا ١١٦ أحمد بن عبيد قال حدثنا هشام بن علي قال أخبرنا الحكم بن أسلم

قال أخبرنا اسمعيل بن جهم فر  
عن حميد عن أنس رضي الله عنه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
إذا أراد الله بعبد خيرا استعمله  
فقبل له كيف يستعمله يا رسول  
الله فقال يوفقه لعمل صالح قبل  
الموت) ومن وفقه الله للتجرد  
تجريد (والارادة به طريق  
السالكين) به في التجرد السابق  
(وهي اسم لا قول منزلة القامدين  
الى الله تعالى وانما سميت هذه  
الصفة) المسمى بذلك (ارادة) مع  
انه لا ارادة فيه للعبد (لان الارادة  
مقدمة كل أمر فلم يرد العبد  
شيأ لم يفعله فلما كان هذا) البدء  
(أول الأمر لمن سلك طريق  
التوصل الى الله تعالى سمي ارادة  
تسبيح بالقصد) اي الارادة (في  
الأمر الذي هو مقتضاها والمريد  
على موجب الاشتقاق) بفتح  
الجيم (من له ارادة كما ان العالم  
من له علم لانه من الاسماء المشتقة  
ولكن المريد في عرف هذه  
الطائفة من لا ارادة له) اي  
لا اختيار له في نفسه ولا تمييز لاراده  
وانما تجرد المراد الحق تعالى به  
ومنه (فمن لم يتجرد عن ارادته  
لا يكون مريدا) على طريقة  
هؤلاء (كما ان من لا ارادة له على  
موجب الاشتقاق لا يكون مريدا  
وتكلم الناس في معنى الارادة  
فكل عبر على حسب ملاح لقلبه

صلى الله عليه وسلم فح هؤلاء القوم الذين كانوا يصحهم ربح الضان حتى نجبالك كما قال  
قوم نوح عليه الصلاة والسلام أنؤمن لك واتبعك الارذلون فنزلت والتعبير عنهم  
بالموصول لتعليل النهي بما في حيز الصلاة ومعنى قوله تعالى يدعون ربهم بالغداة والعشي  
يعني داعين على الدعاء في جميع الاوقات وقيل في طرفي النهار وقوله يريدون وجهه اي  
يقصدون بالدعاء والطلب ذاته تعالى فلا يلتفتون الى غيره (قوله فقال يوفقه لعمل صالح)  
اي بهمد عن المعطلات للاجور وهو لا يكون الا بالصدق والاخلاص في العمل ومن  
الصدق محبة العبد أن لا يرى عمله غير من له العمل قال أحمد بن أبي الخوارى من أحب  
أن يعرف بشئ من الخير ويذكره فقد أنشرك في عبادته وقال ابن أدهم ما صدق الله من  
أحب الشهرة (قوله ومن وفقه الله للتجرد تجرد) اي فالاعتماد على ما سبق من التقدير  
بحكمة الرب الخبير ونهاية الأمر أن الارادة اماراة على الارادة فهي من قبيل قول سيد  
الكميل اعقل وتوكل (قوله وانما سميت هذه الصفة) اي التي هي التجرد ارادة اي  
على معنى انها امر ادلة لان الارادة اي بمعنى التصدد والعزم مقدمة كل أمر لاسببها  
واشترط تقدمها في كل عبادة تعتبر اية على ان تصد كل شئ لا بد منه في تحقق ذلك الشئ  
لانه اذا لم يقصد لم يفعل كما صرح به الشارح والحاصل ان تسمية ذلك التجرد ارادة فيه  
نوسع باطلاق اسم السبب على المسبب (قوله ولكن المريد الخ) اي وذلك لان العبادة  
من غير تجرد لا تثمر ثمنا قال في لطائف المنن اعلم ان معنى أمر الولي على الاكتفاء بالله  
والقناعة بعلمه والاعتناء بشهوده قال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال أنيس  
الله بكاف عبده وقال ألم يعلم بأن الله يرى وقال أولم يكن بربك أنه على كل شئ شهيد فبني  
أمرهم في بدايتهم على القرار من الخلق والافتقار بالملك الحق واخفاء الاعمال وكنم  
الاحوال تحقيق الفنائهم وتثبيت الزهدهم وعلاء على سلامة قلوبهم وحبا في اخلاص  
أعمالهم حتى اذا تمكن اليقين وايدوا بالروح والتمكين وتحققوا بحقيقة القضاء وردوا  
الى وجود البقاء فهناك ان شاء الله سبحانه أظهرهم هادين لعباده وان شاء استمرهم  
فاقتطعهم من كل شئ اليه (قوله وانما تجرد اراد الحق به ومنه) اي فلا يتطرق الى ما سواه  
بشاهد أنه لو نظر الحق بالرضا لا يضره نظر ما سواه بغيره ولو نظر اليه بغير الرضا لا يضره  
نظر ما سواه به قال تعالى وان يحسدك الله بغيره فلا تضره الا هو وان يردك بغيره فلا يرد  
افضل الآيات قال بعضهم يا صراني قلب من ترائيه في يد من تعصيه فافهم (قوله فمن لم  
يتجرد عن ارادته) اي اختياره بأن يتبرأ من حوله وقوته وبشهاد الفضل لربه المحسن له  
لا يكون مريدا على طريقة هؤلاء اي في اصطلاح الصوفية وعرفهم وقوله كما ان من  
لا ارادة له اي لا تجرده على موجب الاشتقاق اي الاخذ على ما تقدم لا يكون مريدا اي  
متجردا والحاصل أن المتابعة وصف العبد والتجرد عن الاختيار والحول والقوة ربه  
وهو المطلوب منه (قوله على حسب ملاح لقلبه) اي على قدر شربه وحظه بمقتضى



فأكثر المشايخ قالوا الإرادة ترك ما عليه العادة) لأن من اجتهد في طلب الحق أعرض عن عادته (وعادة الناس في الغالب التعرّيج في) أي الإقامة على (أوطان الغفلة والركون إلى اتباع الشهوة والاخلاد) أي ادامة البقاء (إلى ما دعت إليه المنية) أي البغية (والمريد منسج عن هذه الجلبة) أي التعرّيج والركون والاخلاد إلى ما ذكر (فصار خروجه) عن عادته (إمارة ودلالة على صحة الإرادة فسميت تلك الحالة) التي هو فيها (إرادة وهي خروج عن العادة فاذن ترك العادة إمارة الإرادة) لا حقيقة لها (فأما حقيقة أنها هي نغوض القلب في طلب الحق سبحانه وإلهذا يقال إنها) أي الإرادة (لوعة) أي حرق في القواد (تهون كل روعة) أي فزعة (سمعت الاء تاذأبا على الدفاق رحمه الله يقول ما يكافئ عن عماد الدينوري أنه قال مذملت أن أحوال الفقراء جنة كلها) لا هزل فيها (لم أمارح فقيرا وذلك أن فقيرا قدم على فقال) وكان به جوع (أيها الشيخ أريد أن تتخذني عسيمة بخري على لساني إرادة) أي تشتهي إرادة (وعسيمة فتأخر الفقير) ١١٧ أي فلما سمع منه الفقير ذلك

أخذته غيرة وقوى حاله وتأخر وانصرف (ولم أشعر به فأمرت باتخاذ عسيمة وطلبت النقيير فلم أجده فتعرفت خبره فقيل لي أنه انصرف من فوره وكان) عند انصرافه (يقول في نفسه) أي مخاطبا لها (إرادة وعسيمة إرادة وعسيمة وهام على وجهه حتى دخل البادية ولم يرل يقول هذه الكلمة حتى مات) مقصوده بذلك أن الفقراء تلوجهم صافية متروكة لما يرد عليها من الله وإلهذا قيل أذا قيئت الفقير قاله بالرفق لا بالعلم لغلبة الأحوال عليه فإذا رفق العبد به حتى يتجلى عنه ما هو فيه نفعه وإنه نفع به وإذا طالبه بالعلم وهو في غلبة الحال أهلكه وهذا

استعداده (قوله قالوا الإرادة ترك ما عليه العادة) أقول سيأتي أن ذلك من أمارتها لا لبيان حقيقة لها والافه في نغوض القلب في طلب الحق (قوله وعادة الناس الخ) أي عادتهم بحسب ما جبلوا عليه من حب الراحة بموجب عي الغفلات واتباع الشهوات بدني البشريات (قوله والمريد منسج الخ) أي وإنسلاخه باعتبار تحققه بحقيقة أمره ونعمته (قوله فهي نغوض القلب الخ) أي وسبب ذلك في الحقيقة سبق العناية الإلهية والافه و كما أشار صاحب الحكم حيث قال سوابق الهم لا تتخرق أسوار الأقدار (قوله نغوض القلب في طلب الحق) أي عزمه وتصميمه وتوجهه بكابته إلى القيام في طلب مرضاة الحق تعالى (قوله لوعة الخ) أي وسببها تجلي جلال أوجمال على ما لا يخفى (قوله مذملت الخ) محصاه أن الفقراء الصادقين في سيرهم إلى الله تعالى لا هزل عندهم بل كل ما سمعوه أخذوه على وجه الجد وان كان في ذلك هلاكهم فلا ينبغي معهم استعمال الهزل أصلا (قوله قاله بالرفق) أي الترفق وقوله لا بالعلم أي المجرد عن الرفق (قوله فهم على وجهه) أي لما فهمه من بقاء حفظ النفس التي لا تتجامع الإرادة (قوله فقال الهاتف الخ) يشير إلى أن من العطب التعرض لغير الحق بالطلب فافهم (قوله فعلم أن الإرادة الخ) مراده الكامل منها (قوله لا يفتقر) أي كل منهما وذلك باعتبار أن الشأن فيهما (قوله فهو في الظاهر) محصاه أنه مستعمل للجوارح الظاهرة منه في جهاد العبادة والباطنة في مكابدة أفرار المألوف والعبادة مع اخلاص الصدق له تعالى فيهما (قوله فارق الفراش) أي عملا بقوله جل جلاله تتجافى جنوبهم عن المضاجع الآية وقوله

النقيير كان جائعا واحتاج إلى طعام وعرف من نفسه أنه لا يمكنه ابتلاع الخشن فقصده هذا الشيخ معتقدا على معرفته بعادات الفقراء وطلب منه ما يوافق جوعه وهو العسيمة فأجربى الله على لسان الشيخ إرادة وعسيمة فسمعه النقيير فهمام على وجهه فكان ذلك مع جوعه السابق سبب موته (وعن بعض المشايخ قال كنت بالبادية وحدي فضايق صدرى فقلت يا أنس كلوني يا جن كلوني فهتف بي هاتف ايش تريد) من كلامهم (فقلت أريد الله تعالى فقال) الهاتف (متى تريد الله تعالى يعني أن من قال للأنس والجن كلوني متى يكون مريدا لله تعالى) لأن من كان قلبه مجموعا مع الحق لم يلتفت لأنس ولا جن ولا غيرهم ممن سائر المخلوقات فعلم أن الإرادة أفراد الحق بالقصد والطلب والأعراض عن كل مشغل (والمريد لا يفتقر) عن الاجتهاد في الطاعات (آناه الليل والنهار فهو في الظاهر) متصف (ببعض المجاهدات وفي الباطن) متصف (بوصف المكابدة) قد (فارق الفراش)



ولازم الانكماش) اى الاسراع الى الطاعات أو التذلل والاستكانة (وتحمل المصاعب وركب المتاعب وعالج الاخلاق ومارس المشاق وعانق الاهوال وفارق الاشكال كما قيل) فى معنى ذلك (ثم قطعت الليل فى مهمه \* ) اى مفازة بعيدة (لا أسدا أخشى ولا ذيبا يغلبنى شوقى فاطوى السرى \* ) اى السير ليلا (ولم يزل ذو الشوق مغلوبا سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله تعالى يقول الارادة لوعة) اى حرقه (فى الفؤاد لدغة) بالمهمله ثم المجهمة اى حرقه (فى القلب غرام فى الضمير انزعاج فى الباطن نيران تتأجج) اى تلهب (فى القلوب) كل من هـ هذه المذكورات يصلح أن يعبر به عن الارادة لأنه يدل على كمال الاستراق فى الطلب وكمال الشوق فى تحصيل الارب والاعراض عن كل قاطع من حظ أو سبب (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت أبا بكر السبكي يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت أبا بكر السبكي يقول

١١٨

ولازم الانكماش اى استعمل طريق الخلق بعد اعن الظهور والشهرة وذلك أظهر مما درج عليه الشارح كما لا يخفى (قوله وعالج الاخلاق) اى عالج تبديل الذم منها بالحمد وقوله ومارس المشاق اى تحملها واصطبر على مضارها وملماتها وعانق الاهوال اى لا يسها ولم يجزع منها وقوله وفارق الاشكال اى الامثال شغلا عنها بخلافها وقوله كما قيل الخ التشبيه فى مطلق ترك المؤلف وعدم المبالاة بأسباب الفزع والخوف (قوله ثم قطعت الليل فى مهمه الخ) انما خص الليل بالذكر لان الفزع والوحشة فيه أشد منها فى النهار وقوله لا أسدا أخشى الخ اى على ما هو شأن أمثاله من غلب عليهم جلال الحق تعالى حتى لم يخافوا غيره وقوله يغلبنى شوقى أى يزيد اشتياقى وغرامى حتى لا تقوى طبيعتى على تحملها فاطوى السرى اى السير ليلا وذلك فى طلب وصول الى من أحبه غير أنه لما كان شأن أمثالى عدم المصابرة لبعده منازل الاحبة وعدم الاستعداد بالزاد وغير ذلك لزم الاعتراف بالانقطاع عن اللعوق قلت ولم يزل ذو الشوق مغلوبا فانهم (قوله الارادة لوعة) اى سبها لوعة اى حرقه فى الفؤاد وشغاف القلب وقوله لدغة اى احتراق بنار الشوق الى لقاء المحبوب وقوله غرام فى الضمير اى هيام واضطراب وقلق سببه محبة مشاهدة الاحباب وقوله نيران تتأجج اى نيران أشواق يزيد توقدها ولهيبها فى القلوب وسبها الشوق الى الوصول وبلوغ المأمول (قوله يقول كان بين أبي سليمان الخ) أقول القصد من ايرادها بيان ان غمرة الصدق فى الارادة هى خرق العادة وبيان قوة الامتثال حتى وصل بذلك الى مقام الكمال (قوله كأنه كان يعلم الخ) اى فلا يقال انه قد أمره بمحرم (قوله كنت فى ابتداء صباى الخ) الغرض من ذكر هذه القصة بيان ما يلزم المريد فى ابتداء سيره اليه سبحانه وتعالى (قوله عشرة أشياء الخ) المحصر فيها اضافى بالنسبة لبعضهم فلا يشاقى اعتبار زيادة عليها بالنسبة لبعض آخر (قوله التحبب اليه تعالى بالنوافل) أى زيادة عن اداء الفرائض كما هو معلوم

سمعت محمد بن الحسين رحمه الله  
سمعت يوسف بن الحسين يقول  
كان بين أبي سليمان الداراني  
(وأحمد بن أبي الخوارى عقد  
لا يخالفه أحمد فى شئ بأمره  
به بخفاء يوما وهو يتكلم فى  
مجلسه) بالمواظ (فقال) له  
(ان التنوير) وهو ما يجزئ فيه (قد  
سبحر) بيناه للمفهوم اى سمى  
(فما تأمر) بما يفعل فيه (فلم يجبه  
فقال) له ذلك أحمد (مرتين أو ثلاثة  
فقال) له (أبو سليمان اذهب فاقعد  
فيه كأنه) اى أبا سليمان (ضاق به)  
أى بما قاله أحمد (قلبه) اى قلب  
أبي سليمان حتى قال اذهب فاقعد  
فيه أو كان أحمد ضاق قلبه بقول  
أبي سليمان ذلك (وتغافل عنه أبو  
سليمان ساعة ثم ذكر) اى تذكره  
(فقال ادركوا) وفى نسخة  
اطلبوا (أحمد فانه فى التنوير  
لأنه آلى) اى حلق (على نفسه  
ان لا يخالفنى) فى شئ (فنظروا

فأذا هو فى التنوير لم يفترق منه شعرة) كأنه كان يعلم من حال أحمد أن العادة انخرقت له فى ان النار لا تؤثر فيه فأمره بذلك وامتنل أحمد وفائدة حكاية ذلك تعريف الناس منزلة أحمد ورفعته مقامه ليقترن به من بعده وطلب كمال الجدة والامتثال لاوامر المشايخ فى السلوك (وسمعت الاستاذ أبا على رحمه الله يقول كنت فى ابتداء صباى محترقا) اى شديد الطلب (فى الارادة) وكنت أقول فى نفسى ليت شعرى ما معنى الارادة حتى نالنى منها طرف فاشتد طامى لها (وقيل) لى (من صفات المريد) عشرة أشياء (الحبب اليه تعالى بالنوافل) لأنها الموعود عليهم بالحببة منه فى خبر ولا يزال عبيدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه

بشاهد



(واخلوص في نصيحة الامة) المترتب عليه ثواب ثقتهم (والانس بالخلوة) خلوص الطاعة من التقات القلب الى ما يطيق الاذن من الاخبار (والصبر على مقاساة الاحكام) ليتحقق به مخالفة عادات العبد (والايتار) منه (لامره) تعالى على ما يميل اليه هواه (والحياء من نظره) تعالى اليه وذلك حيث يستشعر نظره اليه في سائر احواله فيسلم من ان يراه مولاه في حالة لا يرضاه (وبذل الجهد في) طلب (محبوبه) تعالى من فعل ما موراته بان يجتهد في أن لا يخطر ١١٩ بقلبه في سائر تصرفاته غير ربه تعالى

(والتمرض لكل سبب بوصـل اليه) اي الى محبوبه (والقناعة بالمول) ليسلم من آفات الشهرة وما يدخل عليه من تشويش الخلق وتعلقهم به اذا عرفوا مقامه ورفعة منزلته عند ربه (وعدم القرار بالقلب) بان يكون خائفا من ربه (الى أن يصل الى الرب) سبحانه (وقال أبو بكر الوراق آفة المريد) القاطعة له عن الارادة (ثلاثة أشياء التزويج) يعني التزوج لانه اذا تعلق قلبه بالزوجة فرجع امره الى الفساد لاسيما اذا حدث بينهما اولاد (وكتابة الحديث) يعني التفرغ لكتابته وقراءته ودرسه وان كان فيها فضـل لانها تشغله عن القيام بما يخصه من اصلاح قلبه وجوارحه واستقامته مع ربه في اخلاصه (والاسفار) لانها تشغل القلب سواء لاقى فيها الاشرار لان ملاقاتهم توثر التغيير وفساد القلب أم الاختيار لان ملاقاتهم ورتب التزين لهم والمرآة باظهار أعمالهم (وقيل لم تركت كتابة الحديث فقال منعتني عنها

بشاهد علم الشريعة (قوله واخلوص) اي الاخلاص في نصيحة الامة اي بلا فرق بين قريب وحيب وغيرهما (قوله والانس بالخلوة) اي الاستئناس بها والوحشة من الاجتماع مع الامثال الشاغبين عن الحق تعالى (قوله والصبر الخ) اي حبس النفس على الرضا بما يجري به القضاء بالحكمة العلية (قوله ليتحقق به مخالفة عادات العبد) اي من مثل النفرة من الكربة بشاهد بقاء النفوس (قوله والايتار منه لامره تعالى) اي فلا يكون له مراد في ذاته ولا رجوع الى ما لو فاته وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن سمرة لا تطلب الامارة فإني ان أعطيتك من غير مسئلة اعنت عليها وان أعطيتك عن مسئلة وكنت اليها والعبرة فيه بعموم الطلب حيث هو من مظان العطب فمن تحقق بالعبودية لله لم يطلب شيئا غير ما أراه مولاه والحاصل ان معنى الايتار لامره تعالى تقديم ما للحق تعالى على ما للنفس والهوى (قوله والحياء من نظره تعالى اليه) اي بواسطة التمكن في مقام المراقبة له تعالى والله أعلم (قوله وبذل الجهد في طلب محبوبه) اي غاية الاجتهاد والجهد في فئاته عن نفسه ليصل الى فضل ربه (قوله والتعرض لكل سبب الخ) اي تعاطى الاسباب الموصلة اليه تعالى مع البعد عن يده عنه (قوله والقناعة بالمول) اي الرضا بالمول والخفاء ليسلم من شر الظهور والشهرة ولان كل شيء عند الله وله وبجسب ذلك فلا ينظر العبد اشي سواه تعالى اذ من المحال ان تراه وتشمه معه سواء والله درمن قال

مذ عرفت الاله لم أر غيرا \* وكذا الغير عندنا ممنوع

مذ تجملت ما خشيت افتراقا \* فانا اليوم واصل مجموع

فالمعرفة تحقق المعارف بما يقتضيه جلال معرفته حتى يصير ذلك التحقق كانه صفة له لا يتحول عنه ولا يتزعزع وبجسب ذلك فيكون نصب قلبه في كل وقت وعلى كل حال (قوله وعدم القرار بالقلب) اي عدم استقرار القلب وسكونه لمقام من المقامات لان السكون اسهل كمال حجاب عما وراءه من الكمالات (قوله آفة المريد ثلاثة أشياء) اي من حيث ما للنفس في ذلك من الخط اما اذا صدرت للامتثال مع مراعاة حق الحق تعالى فلا بأس ولا ضرر بل فيها الجزاء الجميل (قوله لما بينهم ما من المناقاة الخ) قد علمت انه لا مناقاة مع اتقاء حظ النفس (قوله اذا رأيت المريد الخ) مراده الخت على طريق

الارادة) لما بينهم ما من المناقاة كما علم عامر (وقال حاتم الاصم اذا رأيت المريد يد غير مراده) بان نسب نفسه الى شيء وزعم انه من أدله ثم تبين من باطنه خلاف ما أظهر وسلك طريقا غير موصلة الى مقصوده الذي أظهره (فاعلم انه قد أظهر نذاته) اي خبث باطنه وسوء سريرته التي أخفاها وأظهر غير ما فاذا ادعى الارادة وسلك ضد طريقه من التواني والكسل والمحبة للدنيا وطول الأمل فقد أظهر من اخلاقه ما لا يحسن ظهوره واطلع الناس على سوء سريرته (سمعت محمد بن الحسين) رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت السكاني يقول من حكيم المريد أن يكون فيه ثلاثة أشياء



نومه غلبة واكله فاقه وكلامه ضرورة) لان المرید المجتهد يصرف عنه كل ما لا حاجة له به لغيره من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه  
والذي لا يعنيه هو الذي لا حاجة له به في تحصيل مراده الذي يعنيه (وسمعه) ايضا (يقول سمعت الحسن بن احمد بن جعفر يقول  
سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجنيد يقول اذا اراد الله تعالى بالمرید خيرا اوقعه الى الصوفية) الذين صفوا وخلصوا من  
الاخلاق الذميمة واتصفوا بالحيدة (ومنعه صحبة القراء) المقتصرين على التبعيد من غير اعتناء بتغيير اخلاقهم الذميمة بالحيدة  
(وسمعه) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن علي (١٢٠) يقول سمعت الرقي يقول سمعت الدقاق يقول سمعت اية الارادة ان تشير الى الله

تعالى فتجده مع الاشارة) بان  
يجري عليك ما اراده وما اشرت  
اليه فيه (فقلت) له (فايش) أي  
فاي شيء (يستوجب الارادة)  
بحيث لا يكون للعبد في حصول  
طالبه اختيار ولا اشارة (فقال  
ان تجدد الله تعالى بلا اشارة) بان  
يجري عليك جميع ما تحتاجه من  
غير طلب أو بان يكون دائم النظر  
اليك والمراقبة لك في سائر احوالك  
بلا سبب (سمعت محمد بن عبد الله  
الصوفي) رحمه الله (يقول سمعت  
عباس بن أبي الصمو يقول سمعت  
أبا به را الدقاق يقول لا يكون  
المرید مریدا حق لا يكتب عليه  
صاحب الشمال) ذنبا (عشرين  
سنة) مثلا بان يحفظ من الزل  
أو يعقبها بالتوبة قبل أن تكتب  
عليه فقد جاء في خبر ان كاتب  
اليمين له نظر على كاتب الشمال فان  
زل اليه بذلة أمره ان يعمل عليه  
فان تاب لم يكتب والا كتبتها  
(وقال أبو عثمان الحسيري من لم

مساراة الباطن للظاهر لان خلاف ذلك من شيم المنافقين قال صلى الله عليه وسلم أخوف  
ما أخاف على امتي المنافق عليم اللسان (قوله نومه غلبة الخ) أي لاجل ان يتفرغ  
لما خلقه وقوله واكله فاقه أي بعدد بق جوع يشبه الفاقة وذلك لما في كثرة الاكل من  
فسوة القلب وفتور البدن عن العبادة وقوله وكلامه ضرورة أي لان من كثرت لفظه  
كثرت سقطه مع ان آفة اللسان أشد الآفات فهو وان صغر جرم ما غيرانه عظيم جرما  
(قوله اذا اراد الله تعالى الخ) أقول وذلك مسلم فان للقوين والصاحب تأثيرا في اخلاق  
أي تأثير كما هو مشاهد فعلى العاقل أن يتخير له قريبا يعينه على ما به صلاحه في العاجل  
والآجل (قوله ومنعه صحبة القراء الخ) أنت خير بان المراد بالقراء المحافظون على  
أحكام الشريعة والعمل بها كما ذكره الشارح وحينئذ فكيف يكون الحال في قراء  
الزمن الذي نحن فيه فيلزم الفرار منهم كالفرار من الجذوم وكالفرار من الأسد (قوله  
سماعة الارادة الخ) أقول ويدل على ذلك قول الله تعالى لموسى فيما سأل عن كنه ما أريد  
اكن لك كما تريد (قوله فقال ان تجدد الله تعالى بلا اشارة) أقول ولا يتم ذلك الا بالغنى عن  
غيره تعالى بحيث يشهد الحق بلا خلق لا ندراج حكم الفعل في الصفة من حيث انه أثرها  
وبذلك لا يبقى خبر عن الفعل من حيث هو والصفة مضافة لوصفها وليس الا هو وحده  
وذلك عين الغيبة عن كل شيء به تعالى لرجوع كل شيء اليه فاذا كان كذلك فيجد العبد  
ربه بلا اشارة فانهم (قوله حتى لا يكتب عليه الخ) أي وذلك لقوة محافظته بشدة  
مراقبته بل لاله تعالى (قوله بان يحفظ من الزل) أي وذلك لا يكون الا بموتته تعالى  
لعبدته وحفظه له (قوله من لم تصح ارادته الخ) أي فالاعتبار في النهايات انما  
هو احكام البدايات فن قوى عزمه في التجرد ابتداء ثبت تحققة انتهاء (قوله على الخوف  
والرجاء) أي حتى لا يقنط بغلبة سطوات الخوف ولا يفرط بانس بسط الرجاء فيسهل كلا  
من الخوف والرجاء شاهد علم الشريعة (قوله المرید اذا سمع شيئا الخ) حاصله ان حقيقة  
الحكمة لا تنبت لغير عامل بعلمه على متن الطريقة أما العامل بعلمه المذكور فيثبت له ذلك

تصح ارادته بدارا) أي ابتداء (لا يزيد مرورا الايام عليه الا اديارا) لان البناء انما يكون على أساس  
صحيح فمن لم يكن أساس طاعته على الخوف والرجاء والصدق والاخلاص وكمال المعرفة بالله ونحوها لم يزد طول الايام الا  
خروجاً عن الطريق (وقال أبو عثمان) أيضا (المرید اذا سمع شيئا من علوم القوم فعمل به صار) مسموعه (حكمة في قلبه  
الى آخره ينتفع به) لان عمل العبد بالعلم بطاعته على ما فيه من الآفات فيحترز منها فينتفع بعلمه (ولو تكلم به) أي  
بسموعه (انتفع به من سمعه ومن سمع شيئا من علومهم ولم يعمل به كان) مسموعه (حكاية يحفظها أيا ما ثم ينساها) فلا  
يقيده ذلك شيئا



(وقال الواسطي اقل مقام المريد ارادة) اي اختيار ارادة (الحق سبحانه باسقاط ارادته) اي اختياره بان يرضى باختياره به  
لما هم من ان المريد من لا ارادة له (وقال يحيى بن معاذ أشد شئ على المريد من معايشرة الاضداد) لان ضدك من لا يجامعك على مقصود  
لانه يريد خلاف ما تريده (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا القاسم الرازي يقول قال يوسف بن الحسين  
اذا رأيت المريد يشتغل بالرخص) اتى فيما ترك منه دواب أو فعل مكرهه (والكسب فليس يحيى منه شئ) يعتد به وان كان  
ذلك جائزا لا اثم فيه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت جعفر الخالدي يقول سئل الجنييد ما للمريد في  
مجاراة الحكايات) الخارقة للعادة مما وقع للصالحين (فقال الحكايات جند من جنود الله تعالى يقوى بهم افلوب المريد) فانها تتأثر  
بها وتقوى به على اليقين (ف قيل له فهل لك في ذلك شاهد فقال نعم قوله عز وجل وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك)  
وقد قص الله في كتابه على نبيه صلى الله عليه وسلم ما جرى لآدم و إبراهيم (١٢١) ونوح وعاد و عود وغيرهم وان العاقبة لهم  
(وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد

ابن خالد يقول سمعت جعفر يقول سمعت الجنييد يقول المريد الصادق  
سمعت الجنييد يقول المريد الصادق  
في الارادة غنى عن علم العلماء) الذي  
لم تدعه اليه حاجة في اصلاح  
دينه اما ما دعت اليه حاجته في  
ذلك فهو واجب عليه وأما علوم  
الشريعة التي هي فرض كفاية  
فان قام بها غير سقط عنه القيام  
بها والا فلا هذا في بيان المريد  
(فاما الفرق بين المريد والمراد)  
بالنظر الى اصطلاحهم فهو ما يأتي  
عقب بيان ما بينهم - ما بالنظر الى  
الوجود وهو ما ذكره بقوله (فكل  
مريد على الحقيقة مراد اذ لو لم  
يكن مراد الله تعالى بان يريده)  
اي بارادته له (لم يكن مريدا اذ  
لا يكون) أي يوجد (الا ما أراد  
الله عز وجل وكل مراد مريد

بواسطة زيادة أنوار الاعمال الواقعة منه حسبما سمع (قوله اقل مقام المريد) اي  
الكامل المتحقق بمقام الرضا والتسليم لما يجريه الحق تعالى من نصا ريف أحكامه (قوله  
معايشرة الاضداد) أي ولا سيما اذا كان لابد من معايشرتهم - وأشق من ذلك اذا كلف  
مصادقتهم ولذا أشار المتنبى حيث قال

ومن نكد الدنيا على المرء ان يرى \* عدوا له ما من صداقته بد

(قوله والكسب) مراده به الكسب المشغل عن طريق الحق لا مطلق الكسب (قوله  
فقال الحكايات جند الخ) يؤخذ منه ان مجرد حفظها ونقلها مع سكون القلب ودوام  
نومه وغفلته والبقاء مع - حظوظ الشهوة من القواطع للعبيد اذ لا فائدة في ذلك بل فيه  
الضرر بزيادة قيام الخلق (قوله غنى عن علم العلماء) اي لتقدم اشغاله به حتى صح  
علمه وتحقق اسم المريد له فشغله بالعمل بعلمه المتقدم يتركه - لو ما آخر بطريق القبض كما  
يشير الى ذلك خبر من عمل بماء علم ورثه الله علم ما لم يكن يعلم فحينئذ يستغنى عن علم العلماء  
(قوله فاما الفرق بين المريد والمراد) محصل الفرق مختلف بحسب اختلاف مذاهيم فكل  
قد تكلم على قدر شربه وذوقه فيه كما يستخرج من بقية كلامه وقوله عقب بيان ما بينهما اي  
ما بين المريد والمراد بالنظر الى الوجود أي من التلازم عند تحقق حقيقة المريد والتباين  
عند خلاف ذلك (قوله ويقال أيضا المريد هو الذي الخ) أي فالمريد هو المبتدئ الباقي  
احساسه بالعادات والمألوفات والمراد هو الفاني عن النفس وعن عاداته ومألوفاتها  
وبذلك كان مرفوقا به تسمي عليه المكابدات والمجاهدات بخلاف المريد كما لا يخفى  
(قوله وكثير منهم الخ) أي والسبب في ذلك مجرد العناية الالهية لحكمة يعلمها الله تعالى

١٦ يجت (لانه) أي المراد (اذا أراد الحق سبحانه بالخصوصية وفقهه للارادة) وفي نسخة بالارادة فيبينها ما تلازم في الوجود  
(ولكن القوم فرقوا بين المريد والمراد فالمريد عندهم هو المبتدئ والمراد هو المنتهى و) يقال أيضا (المريد) هو الذي نصب بعين  
التعب وأتى في مقاساة المشاق والمراد هو (الذي كثر بالامر من غير مشقة فالمريد) على هذا (مبتعن والمراد مرفوق به مرفقه) ويعبر  
عن هذا بان المريد هو المتعق في السلوك والمراد هو الملتصق به المعان (وسنة الله تعالى مع القاصدين) رضى الله عنهم (مختلفة  
فأكثرهم يوفقون) اولاً (للعجاءدات) في ملوكهم (تم يصلون بعده فاساة الدنيا والتي) هما اسمان للالهية قاله الجوهرى (الى  
سنى المعالى) أي رقيهها (وكثير منهم يكاشفون) بفتح الشين (في الابتداء بجلبيل المعانى) اي عظيمها بما يخلفه الله في قلوبهم - من  
المعرفة والشوق (ويصلون الى ما لم يصل اليه كثير من أصحاب الرياضات الا ان أكثرهم يرتدون الى المجاهدات بعد هذه الايرفاق) =



جمع رفق (يستوفى منهم ما فاتهم من احكام اهل الرياضة) اي من مراده انهم يزودون الى ما خرجوا منه من الاخلاق الذميمة والاعمال الشاقة بل مراده انهم يلقون في مقاماتهم العالية من المجاهدات وملازمة الآداب والامتحان في ذلك ما لقيه ارباب البدايات في بدايتهم فان كل مقام عال لا بد له من موانع تصد عنه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول) في الفرق بين المرید والمراد (المرید متحمل) له شاق لانه في طريق المجاهدات (والمراد محمول) عنه تلك المشاق (وسمعه) أيضا (يقول) في الفرق بينهما (كان موسى عليه السلام مریدا فقال) أي فانه قال (رب اشرح لي صدري) الآية سأله ذلك لما لقيه عند اجتماعه بفرعون وما يعرفه من غلظته كما قال في محل آخر اننا نخاف أن يقرط علينا أو ان يطعن (وكان نبينا صلى الله عليه وسلم مرادا فقال الله) أي فان الله (تعالى) قال له (ألم نشرح لك صدرك) ووضعتنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك) أي شرحناه لك بالنبوة وغيرها فشرحه له ولم ١٢٢ به آله فيه (وكذلك قال موسى عليه السلام) لما تقدم له من سماع الكلام

الازلي ونيل تلك الحالة العظيمة (رب أرنى انظر اليك قال ان تراني) سأله الرؤية لكمال النعمة فاعلم انه لا قدرة له عليها (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم ألم تر الى ربك كيف مد الظل) فراه ولم يسأله (وكان أبو علي يقول ان المقصود بالاستدلال) قوله ألم تر الى ربك وقوله كيف مد الظل ستر القصة وتخصيص الحالة) أي لحالة الرؤية وظاهر ان الآية ليست سرية في أنه رآه لاحتمال ان المراد ألم تر الى فعل ربك وقد اختلفوا في رؤيته له لـ له المراجيح والصحيح انه رآه وبالجملة فهو صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق وان لم تدل الآية على رؤيته وأما قوله لا تفضلوا بين الانبياء وقوله لا تفضلوني على يونس بن متى

(قوله لا بد له من موانع) أي فيستعين عليهم صاحب المقام بالمجاهدات (قوله والمراد محمول) أقول وسبب ذلك انه أثار الله تعالى على ما سواه فاستحق الاعانة منه تعالى على مقاصده وسبب ذلك الاينار غرس الله محبته في سويداء قلبه اذ حقيقة المحبة أخذ بها المحبوب لمحبة القلب حتى لا يبقى فيه بقية لغيره في حال من الاحوال ولذا قال بعضهم المحبة الاينار مع دوام الحنين الى المحبوب قالوا هو العارف بالله القاني فيه المحب له فمن ليس له نصيب من هذه فليس له في الولاية من نصيب (قوله كان موسى الخ) منه يعلم ان العبرة بعناية الحق بعبده لا بعلاوة الهمة والقصد وربك فعال لما يريد يختص برحمته من يشاء قال أبو العباس في بعض مناجاته باقريب انت القريب وأنا البعيد قريبتك مني آتيني من غيرك وبعدى عنك ردني للطلب منك فكن لي بفضلك حتى نغوار ادنى بارادتك يا قوي يا عزيز اه والغرض بيان فضيلة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام بان نبينا منح المطالب العالية بدون طلب منه افضائه في مرادات ربه ولم يكن كذلك موسى (قوله وكان أبو علي يقول الخ) محصله ان المقصود حمله صلى الله عليه وسلم على الاقرار بالرؤية الثابتة له وقوله كيف مد الظل من قبيل ستر القصة عن غير الاحمال لاجل تخصيص حاله عليه الصلاة والسلام عن المعارضات الباطلة (قوله لاحتمال الخ) أقول التقدير خلاف الظاهر وان كان محتملا (قوله والصحيح انه رآه) أي بمعنى رأسه بلا كيف (قوله عن تفضيل يودى الخ) أي لانه حينئذ يكون محرمًا وربما كان كفرا (قوله أناس يولد آدم) أي وكذا آدم بالاولى اذ في اولاده من هو أفضل منه (قوله والمراد تتولاه الخ) أي لترقيه الى التبري من الحول والقوة وشهود

ونحوهما فاجيب عنهما بانه نهي عن تفضيل يودى الى تنقيص بعضهم أو عن تفضيل في نفس النبوة التي الفضل لا يتفاوت فيها الا في ذوات الانبياء المتفاوتين بالخصائص وقد قال تعالى فضلنا بعضهم على بعض وأنهم عن ذلك تأدبوا وتواضعوا وأنهم عن قبل علمه بانه أفضل ولهذا لما علم قال أناس يولد آدم ولا تخروا المراد آدم وولده وسائر الخلق (وسئل الجني بدرجة الله عن) الفرق بين المرید والمراد فقال المرید تتولاه سياسة العلم بان يجاهد نفسه ويروضها في اعمال قلبه وجوارحه به علم الشريعة وبذلك يكون محفوظا عن الزيغ (والمراد تتولاه رعاية الحق) تعالى بان يلطف به ويحفظه من الكسل والفتور ومعلوم ان من حفظ بالشرعية فقد حفظ برعاية الحق لكن المراد ان رعاية الحق للمراد أبلغ واعاته له أعم وأوسع (لان المرید يسير) في مجاهداته



من خط مؤلف الحاشية عقب البيت والله سبحانه وتعالى أعلم وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم (قد تم الجزء الاول من النتائج الفكرية على الرسالة القشيرية بحمد الله وعونه ويليه ان شاء الله تعالى الجزء الثاني منها ومبدؤه الكلام على الاستقامة انتهى وهذه تسويد للتجريد فن اطلع فيها على تحريف أخطا فليصلح ما اطلع عليه حيث المشتقات كثيرة والهمم ضعيفة أو عديمة والحول والقوة لله والعصمة والحفظ لرسول الله وأوامه الله كاتبه عروسي عنى عنه) وهذا على تقسيمه اه

١٢٣

(والمراد بطير) في حسن اعانة الله (فتي يلحق السائر الطائر) لا يلحقه (وقيل ارسل ذوات النون) المصري رحمه الله (الى أبي يزيد) رجلا وقال له قل له الى متى النوم والراحة وقد جازت القافلة فقال له (أبو يزيد قل لآخي ذي النون الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل) وصول (القافلة) اليه (فقال ذوات النون) هنيئله هذا كلام لا يلفه أحوالنا ولا نقله علونا اذ علوا درجة انما يحصل بحفظ الله ورعايته فذوات النون حرص على كمال المجاهدة في الاعمال ليدرك السابقين وأبو يزيد أشار الى التوحيد وجمع الهممة الى الله تعالى في السلوك والتهرب من الحول والقوة وبذلك علم ما بين المقامين وان الاول واقف مع نفسه ومجاهدته والثاني متبرئ بما ذكره وكلام الاول اشارة الى المريد وكلام الثاني اشارة الى المراد والله أعلم

• (باب الاستقامة) •

الفضل لربه سبحانه وتعالى (قوله والمراد بطير) أي لان العبد قد يترقى بذكر ساعة الى ما لا يصل اليه غيره في أعوام مع الجهد في العمل (قوله من ينام الليل كله الخ) أي تخلقه كان محمد بأوله الاشارة بخبر نحن معاشر الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا (قوله ولا نقله علونا) أي لا نقله لعدم ذوقه لنا (قوله فذوات النون الخ) أي فكل قدام صاب حيث سلك طريق الاحباب وان اختلفت المنازل على حسب منح النضائل والله در البوصيري حيث قال

وكلمهم من رسول الله ملتمس • عرفا من البحر أورشفا من اليم

• (باب الاستقامة) •

(قوله باب الاستقامة) أقول سئل بعضهم عن الطريق المقربة منه سبحانه وتعالى فاجاب بقوله اعلم ان الامور مرتبة لها والذى لا يتدفع بشئ الا به العقل الذى جعله الله نور الخلقه وزينة لهم فبسه يعرف العباد خالقهم وانهم مخلوقون وانه المدبر وهم المدبرون وانه الباقي وهم القانون واستدلوا به فعرفوا الحسن من القبيح وعلموا ان الظلمة في الجهل والنور في العلم واستدلوا به على ان الخلق لم يخلق عبثا ولا لعبا به علموا ان الخلق محبة وكرامية وطاعة ومعصية وعلموا به انهم لا يتوصلون الا بالعلم أعنى علم ما جاء به صلوات الله وسلامه عليه من الامر والنهي والوعد والوعيد وغير ذلك وعلموا انهم لا ينتفعون بالعلم دون الايمان فيعلم ان الله هو الحق وما سواه باطل وعلموا انهم لا ينتفعون بالايمان بدون طاعة وبه عن معصية وعلموا ان كافة الاعمال لا تحق على الاقتصار الا بالصبر عليها وعلموا به ان نقل الصبر انما يخففه الرضا عن الله تبارك وتعالى بكل ما صنع بهم واختاره لهم وساقه اليهم وعلموا به ان الرضا انما يتم لهم بالزهد في الدنيا والورع فيها وعلموا به ان ذلك لا يتم لهم الا بالصديق وعلموا به ان الصديق لا يقوى الا باليقين والثقة بما وعد به سبحانه وتعالى على لسان رساله فعلم من كلامه نفعا الله ببركات علومه ان رأس امر العباد العقل والدليل العلم والنور الايمان والسائق العمل والمقرب الصبر فن لم تكن له قوة على الصبر ضعف ومن ضعف لم يعمل ومن لم يعمل لم يتم نوره وبقي في ظلمة ومن ذهب عنه النور عني وحاد عن الطريق ومن لم يصبر فليتبسع الدليل وهو القرآن يهدي الله لنوره من يشاء والله أعلم واعلم ان الاستقامة قد تكون محاطبة عليها بعض العبيد لسبق عناية الله تعالى بهم لكونهم هم السابق القضا على وجه الحكمة من سداد الدارين المحبين المحبوبين وقد تظار ما به تدفوا القضاء والقدر بالنسبة للبعض الآخر وعلى كل حال فدواهم من اكبر



أسباب السعادة رزقنا الله تعالى واحببتنا الاستقامة ودوامها حتى نلقاه آمنين من جميع  
 المخاوف ثم اعلم ان الامام الاجل أبا بكر عتيق السمطاري تفهنا الله ببركات علومه ذكر  
 فصلا جامع في الاستقامة وكيفية السلوك رأيت نقله لكثرة فرائد فوائده قال رضي الله  
 عنه فصل جامع في السير الى المولى عز وجل فاقول الاستقامة انهم بدأهم الله تعالى بالارادة  
 لهم في سابق علمه قبل أن يخلقهم فعلم منهم انهم أولياؤه واحباؤه واصفياؤه وهو الذي  
 لذلك أهلهم ولم يزل بعد راض عنهم - م - اسابق اصطقاته لهم وان كان بعضهم معرضا عنه  
 زمانا ومشتغلا بغيره أحيانا فمنهم من أنشأ براطاهرا وأحسن شأنه باطنا وظاهرا ثم  
 أقامه على كل الطاعات الى أن قبضه اليه ومنهم من أنشأ كافرا ودون ذلك أوقضى  
 ببعض الذنوب عليه كذلك فلما ان جاء أجل التوبة عليهم جرت الخيرات مسرعة اليهم  
 فكشف لهم ولاهم عن قلوبهم صدادا وأنزل فيهم نوره داهيا ففتحو ابصار القلوب  
 ومدوها الى علام الغيوب وأدرهم الخجل والحياء وحل فيهم الخوف والرجاء  
 وعندها رفع لهم الكريم مولاهم علما من أعلام التوبة أولاهم فقصدا واليه طائرين  
 حتى بلغوا اليه راضين راغبين بصدق النيات والقلوب فبأوا اليه بالذنوب فأقاموا به  
 حتى عرفوه وأنسوا به وألقوه انتهى أقول والله ولي الرسول يعني تفهنا الله به انهم  
 تمكنوا في مقام التوبة ثم أشرفوا منها على عدة اعلام فبنوها بالاهتمام وسموا اليها  
 ينهضتهم طمعا في كمال توبتهم فارتقوا منها الى غنى منها بالتوبة الصادقة من كل جريمة  
 عرفوها أولا فحتى عادت لذنوبهم حالقة ثم على علم منها فأدوا المظالم وعزوا على ترك  
 الذنوب والمهارم ثم الى علم باجتناب الشهوات وترك المحظوظ والمألوفات مع سائر  
 ما يولد الآفات ثم الى علم منها أزهر مضى بنور آخر فابقنوا هنالك ايمانهم وأحسنوا  
 به أسلامهم ثم الى مثله فعزوا به صدق نيتهم بالدليل فاشرفوه وأحسنوا لقبولهم منه  
 واتبعوه فهناك عرفوا فضل أهbab الرسول وحق أزواجه وأولاده والمرشدين من  
 الفحول فعرفهم الله تعالى بنفسه في سائر المقامات بدلائل الخلق والآيات البينات  
 أعنى نقلهم الحق سبحانه وتعالى من الاعتقاد الى العلم بالدلة والبراهين فنالوا درجة  
 الموقنين وهم في ذلك يتطرون بعين الاعتبار الى خلق العزيز الجبار وان منهم كيانا  
 مستعملا وعاجزا مستكسلا ومدققا سعيدا وعالمنا سعيدا فعلموا ان الله هو المعطي  
 والمانع وهو الضار والنافع منه مصدر الاشياء جميعا واليه يعودون ذريعا ووجدوه  
 ملجأ الحاجتهم ورجوه لتمام توبتهم فرغبوا في ذلك اليه وخضعوا بالذل لديه فآلهمهم  
 التفكير في ملكوته في خالق أرضه وسجوانه وما أودع بينهم من عجائب خلقته الدالة  
 على وحدانيته في ملكه ورجو بيته ثم اعتبروا بفضله وأوليائه وأصفياه وكيف  
 جعل فيهم من كرامته ما يميزهم به على الوجه الذي يدلهم على ذلك ويلفهم الى ما هنالك  
 فطلبوا بذلك الاخلاق المرضية والشيم الفاضلة السنية فوجدوا أقصى الاعلام



التي رفعت لهم قد انتهت في ذلك بهم الى علم دين الله جلّت قدرته الذي يعلمه خاصته فعملوا  
 انه الدليل على مقصدهم ومبلغهم الى مرصدهم فدعوا الله وسألوه أن يشبّتهم بالقول  
 الثابت فيما أملاه ووجوه فاسعدهم بالتوفيق لطلب العلم وأيدهم في طلبه بالحلم فما زال  
 يبصرهم فها قدما قدما حتى أقامهم على المحجة الواضحة الدالة على كل صالحة فلما  
 جعلوا في قارة الطريق وظهر لهم سلك الغريق جعلوا الصدق والاخلاص  
 رواحلهم والخوف والرجاء سائقهم وقائدهم والعلم الذي دلهم على ذلك رائدهم  
 والجد والاجتهاد رفيقهم والتسليم الى الله والتوكل عليه ملتجأهم والتبري من الحول  
 والقوة نعمتهم وابتغاه وجه الله مقصدهم والاستعانة على جميع ذلك بالحق مرصدهم  
 ولم يزالوا مستقيمين على الطريقة بهذه الازواد الوثيقة حتى أشرفوا على منازل القبول  
 وانكشفوا لهم اعلام الوصول فجعلوا الرعاية لذلك حاديتهم والاعراض عن كل  
 ما دون مولاهم هاديتهم فلما انتهوا الى عرصات المعرفة وصارت الاشواق لهم مآفة  
 ارتقوا هنالك الى معارج اليقين فتسموا اخباراً حسن الخالقين فعند ذلك حوّلوا  
 السير الى السرى في طي مناهلهم واستطوا الحجب سرائرهم في قطع حجب بصائرهم حتى  
 علوا بذلك الى عرصات المشاهدة تخفت عليهم المكابدة فجعلوا طلب المداومة جليسمهم  
 ولزوم القرب والبسط أنيسهم حتى ظفروا بذاق طعم التوحيد وتلذذوا بآعتناق  
 التجريد والتفريد فخطوا بقاء الراحة واستوطنوا منازل السكينة والاستراحة فصار  
 الطبع منهم مراقبة الجليل مولاهم وأعلى فراديس الجنان مأواهم فاجتهدوا باحبابهم  
 ودخلوا أجمعين من بابهم هذا هو السير الى الرحمن جل وعلا فان عزمت على رشد أمرك  
 فهب لمولائك ما بقي من عمرك اذكر قوله هي لغة ضد الاعوجاج أي سواء في المحسوسات أم  
 في المعقولات دينيات أو دنيويات (قوله الاعتدال في السلوك الخ) السلوك عند القوم  
 هو السير الى الله تعالى بتأدية سنة سيد الكمل صلى الله عليه وسلم وقوله عن الميل الخ أي  
 عن الانحراف الى جهة من الجهات التي فيها مخالفة لما ورد عن سيد الرسل وابتداع  
 مذموم لم تشهد له سنته واعلم انه قد ثبت عن عبد الله بن الشخير انه قال أتيت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ويلوحه أزيز كآزيز المرحل وقال ابن أبي هالة كان صلى  
 الله عليه وسلم متواصلاً الاحزان دائم الفكرة ليست له راحة وثبت انه صلى الله عليه وسلم  
 قال انه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة وفي رواية سبعين مرة وعن علي  
 رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سنته فقال المعرفة رأس مالي  
 والعقل أصل ديني والحب أساسه والشوق مركبي وذكر الله أنيسى والثقة كزى والخزن  
 رفيقي والعلم سلاحى والصبر رداي والرضا غنيتي والهجرة فرى والزهد حرقى واليقين  
 قوتي والصدق شفيعي والطاعة حسي والجهاد خلقي وقرة عيني في الصلاة فهذا ما كان  
 عليه من الاخلاق فتابعه بالوفاق (قوله أن لا يختار العبد على الله شيئاً) أي أن لا يختار

هي لغة ضد الاعوجاج واصطلاحاً  
 الاعتدال في السلوك عن الميل  
 الى جهة من الجهات ويقال هي  
 ان لا يختار العبد على الله شيئاً  
 ويقال غير ذلك ولكل سالك



على ما يرضيه عما جاء على لسان رسوله شيئاً مما قيل اليه النفوس من الحفظ والعمادات  
 (قوله اعتدال بخصه الخ) أشار بذلك إلى أن الاعتدال مختلف باختلاف همم العبيد  
 المقربين (قوله وسبها كمال العلم الخ) أي السبب بحسب الظاهر كمال العلم الخ أما في  
 الواقع فالسبب سبق عناية الله تعالى بحكمته العلية فالامر من الله وإلى الله (قوله  
 وغرثها السلامة من الحساب) أي وما يترتب عليه من أليم العذاب اذ من نوقش الحساب  
 هلك (قوله قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله الخ) أي فثناؤه تعالى على الموحدين  
 المستقيمين بالآية الاولى مع ما أعد لهم من الثمرات وأمره تعالى بنبيه الاكرم بالاستقامة  
 في الآية الثانية يفيد انها مدوحة ومطلوبة والآية الثانية هي المعنية بقوله صلى الله  
 عليه وسلم في الخبر الصحيح شيعتي هود وأخواتها (قوله قال الله تعالى ان الذين قالوا ربنا  
 الله ثم استقاموا) قال أبو السعود المفسر هذا شروع في بيان حسن حال المؤمنين في  
 الدنيا والآخرة بعد بيان سوء حال الكافرين فيهما أي قالوا ذلك اعترافاً بربوبيته وقراراً  
 بوحدايته ثم استقاموا أي ثبتوا على الاقرار ومقتضى بيانه على ان ثم لتراخي في الزمان  
 أو في الرتبة فان الاستقامة لها الشان كله وما روى عن الخلفاء الراشدين رضي الله تعالى  
 عنهم في معنائها من الثبات في الايمان واخلاص العمل واداء الفرائض بيان لجزئياتها  
 تنزل عليهم الملائكة من جهته يمدونهم فيما تعين لهم من الامور الدينية والدنيوية بما  
 يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن بطريق الالهام كما ان الكفرة يقيض لهم  
 قرناء السوء تزين لهم القبايح وقيل تنزل عند الموت بالبشرى وقيل اذا قاموا من قبورهم  
 وقيل البشري في مواطن ثلاثة عند الموت وفي القبر وعند البعث والظاهر هو العموم  
 والاطلاق اهـ (قوله وقال فاستقم كما أمرت) قال أبو السعود المفسر لما بين في تضايف  
 القصص المحكية عن الامم الماضية سوء عاقبة الكفر وعصيان الرسل وأشار إلى أن حال  
 هؤلاء الكفرة في الكفر والضلال واستحقاق العذاب مثل أولئك المعذبين وان نصيهم  
 من العذاب واصل اليهم من غير نقص وان تكذيبهم للقرآن مثل تكذيب قوم موسى  
 عليه الصلاة والسلام للتوراة وانه لو لم تسبق كلمة القضاء بتأخير عقوبتهم العامة  
 ومواخذتهم التامة إلى يوم القيامة لفعل بهم ما فعل بآبائهم من قبل وانهم يوفون نصيهم  
 غير منقوص وان كل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين يؤخر جزاء عمله أمر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة كما أمر به في العقائد والاعمال المشتركة بينه وبين  
 سائر المؤمنين لاسيما الاعمال الخاصة به من تبليغ الاحكام الشرعية والقيام بوظائف  
 النبوة وتحمل أعباء الرسالة وبالجملة فهذا الامر شامل لجميع الاحكام الاصلية والفرعية  
 والكمالات النظرية والعملية والخروج عن عهده في غاية ما يكون من الصعوبة ولذلك  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيعتي سورة هود انتهت كلام المفسر (قوله استقيموا  
 ولن تحصوا) يشير بذلك صلى الله عليه وسلم إلى أن حق الاستقامة غير مقدور للبشر

اعتدال بخصه في مرتبته وسبأ  
 بيانه وسبها كمال العلم بالاحكام  
 ومجاهدة النفس في كسر الهوى  
 وغرثها السلامة من الحساب  
 والتخلق بشريف الآداب وهي  
 مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى  
 ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا  
 الآية) وقال فاستقم كما أمرت  
 (أخبرنا الامام أبو بكر محمد بن  
 الحسين بن فورك رحمه الله قال  
 حدثنا عبد الله بن جعفر بن أحمد  
 الاصميهاني قال حدثنا أبو بشر  
 يونس بن حبيب قال حدثنا أبو  
 داود الطيالسي قال حدثنا شعبة  
 عن الاعمش عن سالم ابن أبي الجهم  
 عن ثوبان مولى النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال استقيموا ولن تحصوا) أي  
 سيطروا الاستقامة الخالفة للمعتاد



(واعلموا ان خير دينكم) بعد الايمان (الصلاة وان يحافظ على الوضوء الامؤمن ١٢٧ والاستقامة درجة بها كمال الامور

نار وجهها عن المؤلف بالطبع فيمتد المطالب من الاستقامة ما هو مقدور ومستطيع على حسب الطاقة وذلك من الرحمة والرافة بالعبيد (قوله واعلموا الخ) أي ويؤكد خبر الصلاة خير موضوع فاستكثر أو أقل (قوله وان يحافظ على الوضوء الخ) أي وورد الوضوء سلاح المؤمن (قوله والاستقامة درجة) أي صفة وحالة بها كمال الامور الشرعية وذلك لان من اتى بما امر به حسيماً أمر فقد استقام في الائتثار أي ومن كانت وزنت به الاخلاط وأراد نيل الاستقامة فليستخرجها بشربة خوف القوت بعد الغتسال بماء عذب الندامة ثم يقصد العزلة في كهف جبل الانقطاع آيساً من الانس بمادون الله تعالى ثم يشرب من منقوع ماء مشحوم حنظل العبرة ويستشق بهن اشجار الحزن ويظم من غذاء التوكل ويكحل من قشر عود الغرام ولا ينام حتى يرى أنوار التوفيق ثم يجلس على بساط قدم الصدق والتصديق منتظراً الماري من عجائب ابريز التحقيق فينقذ يراً من العلل ويأمن طروق الزلل فتكون حياته لله وموته في الله (قوله ضاع سعيه) أي لانه باتقاء الاستقامة يتحقق الابتداء المذموم وهو لا يجتمع الخير اذ هو جماع الشر اعدنا الله واحببنا من ذلك بفضل وكرمه (قوله قال الله تعالى ولا تكونوا كالتى نقصت غزاهما) أي ولا تكونوا فيما نمنهون من النقص كالتى نقصت غزاهما أي ما غزاه فهو مصدر بمعنى المفهول وقوله من بعد قوت متعلق بنقصت أي كالمرأة التي نقصت غزاهما من بعد ابرامه واحكامه انكاثاً أي طافات واتصاه على الحال من غزاهما أو على انه منهول نان لنقصت فانه بمعنى صيرت والمراد تصحيح النقص بتشبيه الناقص بمثل هذه الخرفاء المعنوية قبل أن ياربطة بنت سعد بن تيم وكانت خرفاء اتخذت مفزلاً قدر ذراع وصنارة مثل اصبع وفلسكة عظيمة على قدورها وكانت تنزل هي وجواربها من الغداة الى الظهر ثم تأمرهن فينقضن (قوله لم يرتق من مقامه الى غيره) أي بل ربما يكون لامقام له أصلاً بقطع النظر عن مقام الايمان وان كان عظيم المنزلة اذ شرط الترقى صاحبة الاعمال مع الاخلاص (قوله فمن شرط المستأنف الخ) مراده ان من شرط صحة الاعمال وكما لها تحقق الاستقامة فيها التي تكون على طريقة متتابعة سبيل الكمال صلى الله عليه وسلم (قوله الاستقامة في آداب النهاية) أي بان يكون دائم التوجه بالاخلاص والصدق مع التبرى من الحول والقوة دائم المجاهدة فارغ القلب مما سوى الحق تعالى (قوله أن لا تشوب الخ) أي فلا يمتلئهم معنى الاستقامة التي هي من أعظم أسباب الترقى الى على المقامات الابدوام الجدد والاجتهاد (قوله أن لا يصعب الخ) محمله اتقاء شهود حسن العمل بالرجوع الى شهود صدر الافعال المنعم بالتوفيق والافضال (قوله ان لا يتداخل الخ) حاصله عدم الاكتفاء بمشاهدته من الكمالات وذلك لتحصن القصد منهم لمرب البريات (قوله حجة) أي حجاب ومنع وذلك يكون بالرضا بشئ من سوى استقامته اذ بذلك تخط همهم وتنقص درجاتهم ويقفون عن

وتعامها وبوجودها حصول الخيرات ونظامها ومن لم يكن مستقيماً في حاله ضاع سعيه وخاب جهده قال الله تعالى ولا تكونوا كالتى نقصت (قوله) أفسدت (غزاهما من بعد قوة) أي احكام له وبرم (ومن لم يكن مستقيماً في صفته لم يرتق من مقامه الى غيره ولم يبين سلوكه على صحة فمن شرط المستأنف) أي المستقبل للعمل (الاستقامة في احكام البداية كما ان من حق العارف الاستقامة في آداب النهاية) وقد أشار الى بيان درجات أهل الاستقامة في البداية والوسائط والنهاية بقوله (فمن امارات استقامة أهل البداية أن لا تشوب معاملتهم) مع الله (فترة) أي فتور عنها والامتنعهم ذلك من الزيادة في مراتبهم والترقى عنها الى ما هو أعلى منها (ومن امارات استقامة أهل الوسائط أن لا يصعب منازلهم) أي ان لا يمازج أحوالهم (وقفه) معها أي استصان لها (ومن امارات استقامة أهل النهاية أن لا يتداخل) وفي نسخة يتداخل (مواصلتهم) أي مشاهدتهم لمولاهم (حجة) تمنعهم المواصله بل يدومون عليها وبما ذكر علم ان الاستقامة لا يستغنى عنها أحد من السالكين وان كان لها أعلى وأوسط وادنى (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول



الاستقامة لها ثلاثة مدارج اولها التقويم ثم الاقامة ثم الاستقامة فالتقويم يكون (من حيث تاديب النفوس) لانه عبارة عن اصلاح الجوارح وتعديلها ١٢٨ بغير الخوف والرجاء لانه من المنهيات وتستقيم على فعل الطاعات

الترقي عاشاهد ومن الكمالات (قوله الاستقامة لها ثلاثة مدارج الخ) أي وحاصلها اجمالاً اصلاح الجوارح الظاهرة وتعديلها وحملها على القيام باعمال التكليف ثم اصلاح الباطنة بحملها على اخلاص المقاصد لله تعالى وحده ثم وزن واردات القلوب بميزان السنة المحمدية فمواظقتها على عليه والأعجم عنه واعلم أن الاستقامة صفة الخواص من المحبين المحبوبين الذين لولاهم لجل الله العقوبة ان عصاه قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض الآية فقد تفضل الحق تعالى بوجود الخواص ليكون ذلك سبباً في تأجيل العقوبة بل ربما كان سبباً في العفو عنها قال الشاعر

ألا ان واد الجزع أضحي شرا به \* من المس كافر او أعواده رندا  
وما ذاك إلا أن هندا عسيرة \* تمشت وجرت في جوانبها بردا

(قوله اولها التقويم) أي التعديل على موافقة الاحكام الشرعية وقوله ثم الاقامة أي المتزلة التي ينازلها العبد وقوله ثم الاستقامة أي الدوام على ما نازله بالجد والصدق والاخلاص مع التبري من الحول والقوة (قوله فالتقويم يكون الخ) أي وهو لا يتم الا بعد علم الاحكام الشرعية والعمل به فقوله وتعديلها أي تقويمها بغير الخوف أي بالخوف الذي هو كالنار وقوله والرجاء أي الرجاء المتمددة هذه النيران بما فيه من الحنان والرحمة والحاصل ان اصلاح الجوارح وتعديلها يكون باستعمال الخوف فيما يناسبه والرجاء كذلك حتى لا يقع في الاقراط أو التفريط (قوله والاقامة تكون الخ) أي وذلك يتحقق بالقيام على النفس ورتها عن ما لو فتم بالطبع حتى تنهيا للترقي والقرب من احسان الرب جل جلاله (قوله فالعنى الاول تخيص) أي من اسباب غفران ذنوب التقصير وقوله والثاني تحقيق أي من اسباب تحقيق ما وعدنا ربنا من الاجور وقوله والثالث توفيق أي نائث عنه ومرتبه عليه وذلك لموافقة ما يرد على القلوب ما قرره حكم الشرع (قوله خمسة أنواع الخ) الظاهر ان مراتبه على طريق التدرج وذلك لان استقامة اللسان انما تنشأ عن استقامة القلب واستقامته انما تنشأ عن استقامة النفس واستقامتها انما تنشأ عن استقامة الروح وقوتها وهي انما تنشأ وتقوى عن استقامة السر فتدبر والله الموفق (قوله فالاولى بالنطق بالحكمة) أي فامارة استقامة اللسان ذلك وهو انما ينشأ من اخلاص القلب في عبادة الرب جل جلاله (قوله بصدق الهمة) أي باخلاص المقاصد وقوله بحسن الخدمة أي بموافقة الوارد في السنة وقوله بتعظيم الحرمة أي بتجلى صفات الجلال وقوله بالاشتغال بالنعم أي بعدم الوقوف مع شيء من السوى (قوله في معنى قوله ثم استقاموا) أي من آية ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا (قوله فقول الصديق الخ) محصله ان الصديق الاكبر رضى الله عنه جعل على الظاهر في

الاقامة تكون (من حيث تاديب القلوب) أي تطهيرها من الاخلاق الذميمة (والاستقامة) تكون (من حيث تقرب الاسرار) من القلوب بان تكون أفعال العبد كلها موزونة بميزان الشرع من غير تكلف تقويم ولا اقامة فالعنى الاول تخيص والثاني تحقيق والثالث توفيق والاستقامة بالنظر الى محالها خمسة أنواع استقامة اللسان واستقامة القلب واستقامة النفس واستقامة الروح واستقامة السر فالاولى بالنطق بالحكمة والثانية بصدق الهمة والثالثة بحسن الخدمة والرابعة بتعظيم الحرمة والخامسة بالاشتغال بالنعم دون النعمة (وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه في معنى قوله) تعالى (ثم استقاموا والمبشركوا) بالله شيئاً (وقال عمر رضى الله عنه) في معناه (لم يزغوا زوغات الثعالب) في استقامتهم (فقول الصديق رضى الله عنه محمول على مراعات الاصول في التوحيد) بان لا يشركوا مع الله غيره (وقول عمر رضى الله عنه محمول على طلب

التأويل) في الآية (والقيام بشروط العهود) أي باستقامتها يعني ان كلامه جار على ظاهر الآية المبدوءة بقوله ان الذين قالوا ربنا الله من انهم أقرؤا بالوحدانية ثم استقاموا



(وقال ابن عطاء) في معناه (استقاموا على انفراد) شغل (القلب بالله تعالى) وحده (وقال أبو علي الجوزجاني كن صاحب الاستقامة لا طالب الكرامة فان نفسك متحركة في طلب الكرامة وربك يطالبك بالاستقامة) فاستقيم تكن آتيا بما طلبه منك ربك بخلاف من عمل لحصول الكرامة فانه عمل لغفر الله تعالى فلا يكون مخلصا وهو مأمر بالاخلاص قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا علي ١٢٩ الشبزي) بفتح المجهمة وضم الموحدة

وكسر الواو والمشددات (يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له روي عنك يا رسول الله انك قلت شيتي هو دفعا الذي شيتك منها) اشيتك منها (قصص الانبياء وهلاك الامم فقال لا واسكن) انما شيتني منها (قوله تعالى فاستقم كما أمرت) اذ قوله كما أمرت يدل على ان الاستقامة تكون بحسب المعرفة فمن كملت معرفته بربه عظم عنده أمره ونهيه فاذا سمع كما أمرت علم انه طواب بالاستقامة تليق بعرفته بكمال الامر له وحقيق لمن فهم ذلك ان يشيب اذ لا يطبق أحد ان يأتي بعبادة على حسب ما يعرف من عظمت ربه بل لابد ان يستغفر جميع ما يأتي به وان كان كاملا بالاضافة الى عظمت ربه ولذلك لما نزل اتقوا الله حق تقاته قلقت العصاة خوفا من كونهم لا يقدرُونَ على القيام به في ذلك فانزل الله رحمة لهم فاتوا الله ما استطعتم (وقيل ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر لانهم الخارجون عن الماهودات وندارفة الرسوم والعادات) من

الآية الشريفة لمراعاة الاصول في التوحيد والفاروق طلب التفسير والتأويل لمراعاة العطف والقيام بشرط العهود واكل وجهته هو مواليها فرضي الله عن الجميع فقوله به يدعي ان كلامه الضعيف به عائد على الصديق وانما كان كلامه جاريا على ظاهر الآية لان قوله تعالى ثم استقاموا انهم استقاموا على التوحيد بان لم يشركوا به غيره (قوله وقال ابن عطاء الخ) أي فعمل الاستقامة على استقامة السر وهي أعلاها (قوله استقاموا على انفراد شغل القلب الخ) أي وذلك ليعتزل لسان حال قائل ان أعنى الله عين عقلك عن نظر غيره في الدنيا فقد جعل جواز ذلك في الآخرة وجوه ومثدا ناضرة الى ربه ناظرة وان قلبك بسيف حبه في العاجل فقد جعل ديتك في الآجل أحياء عند ربهم يرزقون فافهم (قوله كن صاحب الاستقامة الخ) أقول لما كانت الكرامة قد تكون من حظ النفس نهى عن طلبها وحث على طلب الاستقامة لتكون مطلوب الحق من العبد وليبعد ما عن حظ النفس (قوله قال تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله) جملة حاله مضيدة لغاية قبح ما فعلوه أي وإطال انهم ما أمروا في كتابهم الا لاجل ان يعبدوا الله مخلصين له الدين أي جاعلين دينهم خالصا له تعالى وجاعلين أنفسهم خالصين له في الدين (قوله اذ قوله كما أمرت الخ) غرضه بيان وجه زيادة الخوف المؤقت الى الشيب من الآية الكريمة وحاصله ان المراد بقوله كما أمرت فعل الطاعة على حسب معرفة العبد بربه بان يوقع فعله على وجه يليق بهزوفه وذلك كما لا يخفى بعبد عن الطاقة البشرية بل لا يمكن لوجوب استغفار جميع ما يأتي به العبد بالنسبة لما يعرفه من عظمت مولاه سبحانه وتعالى (قوله تكون بحسب المعرفة) أي على قدر شرب العبد بالمقرب والافتقار قبل الهوي به بغير فرق به شاخ كل عقل وتنتكس فيه سفينة كل فكر ثم ان سار العقل على مطية الفكر على ساحل هذا البحر بدليل الايقان قدفت اليه أمواجه جواهر أسرار الازل وانحفته بطائف انباء الغيوب فيرى الهداية حق اليقين فتسبر به فتجائب العناية الى جبل قاف القرب فيفسل حظيرة سره في عين ماء الحياة فيخرج من الظلمات الى النور (قوله اذ لا يطبق أحد الخ) أي ولذا ورد سبحانه ما عسى نال حق عبادك الحديث (قوله بالاضافة الخ) متعلق بقوله ان يستغفروا الخ (قوله وقيل ان الاستقامة لا يطبقها الا الاكابر) أي وذلك مع قطع النظر عن قوله تعالى كما أمرت والافهمي لا نطاق أصلا ولا بالنسبة للاكابر فلا تغفل (قوله وتقدم يانه) أي بقوله لن تستطيعوا الاستقامة

١٧ ت م غلوظ النفس (والقيام بين يدي الله تعالى على حقيقة الصديق ولذلك قال صلى الله عليه وسلم استقيموا وان تحسوا) وتقدم يانه (وقال الواطئي الخصلة التي بها كملت الحسن وبقيت لها قبيح الحسن) هي (الاستقامة) حتى لو فقدت من أحد ثم ادعى كرامة



فجمع منه ذلك وعد تصافي حاله ولو جرى ذلك له كان استدراجا ومكرنا هو ذاك الله من بلائه وقتته وقد قال تعالى فلما نساها ما ذكره  
فكنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة (وحكي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال الاستقامة ان تشهد الوقت)  
الذي أنت فيه (قيامه) قامت بان تشهد قيامك بين يدي مولانا فحسن استقامتك في دنياك (ويقول الاستقامة في الافعال  
بتلك الغيبة) ونحوها كالنميمة والكذب ١٣٠ (وفي الافعال بنى البدعة وفي الاعمال) أي الطاعات (بنى الفترة) أي القنود عنها

(وفي الاحوال بنى الخيبة) التي  
تتمنع من بقائها (سمعت الاستاذ  
الامام ابا بكر محمد بن الحسين بن  
فور رحمه الله يقول السين  
في الاستقامة سين الطالب) فقوله  
ثم استقاموا (اي طلبوا من الحق  
تعالى ان يقيمهم) اولا (على  
توحيدهم ثم على استقامة عهودهم  
وحفظ حدودهم قال الاستاذ  
واعلم ان الاستقامة) وهي أعظم  
الكرامات (توجب دوام  
الكرامات قال الله تعالى وان  
لو استقاموا على الطريقة) اي  
طريقة الاسلام (لا سقيناهم ماء  
غدا) اي كثير من السماء (ولم  
يقبل سقيناهم بل قال لا سقيناهم  
يقال سقيته اذا جعلت) أي  
هيات (له سقيا) وسقيته اذا  
ناولته ليشرب (فهو يشرب) بما  
قاله وعد المستقيمين (الى الدوام)  
أي دوام الخير من المطر وما يترب  
عليه وما قاله جابر على قول من  
فرق بين سقاء وأسقاء والمشهور  
انهم بمعنى ويقال سقيته لنفسه  
واسقيته لما شربه وارضه (سمعت  
محمد بن الحسين رحمه الله يقول  
سمعت الحسن بن أحمد يقول  
سمعت ابا العباس القرعاني يقول

المخالفة للمعتاد (قوله فجمع منه ذلك) أي لانه زور وبهتان اذ دعوى الكرامة مع فقد  
الاستقامة كذب صرف (قوله وقد قال تعالى الخ) دليل على ثبوت الاستدراج  
(قوله الاستقامة ان تشهد الوقت الخ) يحصل ذلك دوام استحضار المراقبة له تعالى  
في أداء عبادته لتقع على أكمل وجوهها وحينئذ تقدر ج في جملة يحبهم ويحبونه عن  
أحد قوا احداق البصائر وكشفوا براقع الغفلة عن وجوه السرائر وقابلوا اشخاص  
عالم الغيب بمقال مرابا القلوب والتقطوا جواهر المعاني من نثار عقود كلام الوحي  
فحضروا بقلوب غير ملتفتة الى القوال وخرجوا بقولهم من ديارها كل الصلصال  
الى اطوار مراتب القدس وطلبوا بنجائب الهم جنائب جلال الوحدة واماوا بعشام  
أرواحهم الى اتساق نسيمات الفردانية تدبر تفهم والله أعلم (قوله ويقال الاستقامة  
الخ) بيان لها باعتبار معلقاتها وحال المبتدئ (قوله بنى الخيبة) أي بنى أسبابها  
كشهود حسن الاعمال والوقوف مع ذلك من كل ما يشغل عنه تعالى (قوله يقول  
السين الخ) اقول هو وجبه جد الان الاستقامة لا تكون الا بموثة الهمة وهداية قيومية  
(قوله واعلم ان الاستقامة الخ) اقول لما كان ما أراد التذية له من ان الاستقامة  
توجب دوام الكرامة من مهم الاشياء قدم قوله اعلم ليتوجه الخطاب بكليته الى هذه  
القائدة الجلية بل ربما يقال ان الاستقامة من أعظم الكرامات لانه لا يتبعها عباد  
الاسباب العنايات (قوله قال الله تعالى وان لو استقاموا الخ) ان محقة من الثميلة  
والجلمة معطوفة على انه اسمع أي ان الجن والانس أو كلاهما لو استقاموا على الطريقة  
التي هي ملة الاسلام لا سقيناهم ماء غدا أي لو سقنا عليهم الرزق وتخصيص الماء الغدق  
وهو الكثير بالذكر لانه أصل المعاش والسعة ولعزة وجوده بين العرب وقيل لو استقام  
الجن على الطريقة التي هي ملة الاسلام لا سقيناهم ماء غدا وقيل لو استقام الجن على  
الطريقة المثلى أو لو استقام أبوهم الجن على ما كان عليه من عبادة ربه وطاعته ولم  
يستكبر عن السجود لآدم عليه السلام ولم يكفروا بربه ولده في الاسلام لانعنا عليهم  
ووسعنا عليهم رزقهم (قوله ولم يقل سقيناهم) محصلة الجري على الفرق ما بين سقي واسقي  
وان الثاني الرباعي يفيد الدوام المناسب ليكون الثمرات المترتبة على الاستقامة دائمة  
لا تنقطع بخلاف الاول الثلاثي فهو لا يفيد تكرارا ولا دواما (قوله وما قاله جابر الخ)  
أقول يكفي في مثل ذلك القول به وان لم يكن مشهورا (قوله قال الجنيد الخ) حاصله

قال الجنيد لقيت) وانما سائر الى الحج (شاهبا من المريدين في البادية تحت شجرة من شجر أم غيلان فقلت له استعظام  
(ما أجلسك ههنا فقال حال افتقاره) أي فقدته (فخصيت وزركته فلما انصرفت من الحج اذا أنا بالشاب قد انتقل الى موضع  
قريب من الشجرة فقلت له) (ما جلوسك) أي ما أجلسك (ههنا فقال وجدت ما كنت اطلبه في هذا الموضع فلزمته



قال الجنيدي فلا أدري أي حاله (كان أشرف) هل هو (لزومه لا تقتضيه حاله أو لزومه للموضع الذي نال فيه مراده) فائدة  
هذه الحكاية أن المستقيم إذا عذرت عليه استقامته فحقه التثبيت ودوام الطلب وإذا فتح عليه بما كان فقد فحقه الشكر  
والثناء وحفظ الأدب وكلاهما من الاستقامة وهذا قبل العوفي ابن وقته لا التفات له إلى ماض ولا إلى مستقبل فهذا كان في  
حال مع الله وهو سائر إلى الجواز طيب العيش مع مولاه فلما أدركه التغير في حاله جلس إلى الأرض متفكرا بابا - ثامن السبب فلما صر به  
الجنيدي سأله عن جلوسه فقال حال فقدته فلما رجع الجنيدي وجدته قد انتقل إلى موضع ١٣١ قريب من ذلك الموضوع فسأله عن

ذلك فاجابه بأنه وجد ما كان  
فقدته فقال الجنيدي لا أدري أي  
حال به أشرف هل هو تثبته وطلبه  
لما فقدته أو أدبه وشكره على  
ما وجدته وهو كذلك يكون حال  
المستقيمين مع مولاهم في حالتي  
المنع والعطاء لا يحجبهم منعه لهم  
عن دوام التضرع والطلب  
ولا يشغلهم احسانه اليهم عن  
دوام الشكر لنعمة والادب

#### \*(باب الاخلاص)\*

هو ما يأتي في كلامه وسببه علم  
العبد باحتياجه إليه في العمل  
النافع له في دنياه وآخرته  
السلامة من العقاب والعتاب  
ونيل علو الدرجات في الجنات  
وهو مدح ومطلوب (قال الله  
عز وجل أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ)  
وقال وما أمروا إلا ليعبدوا الله  
مخلصين له الدين (أخبرنا علي بن  
إسماعيل الأحمدي قال أخبرنا  
أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا  
جعفر بن محمد القزويني قال حدثنا  
أبو طالوت قال حدثني هاني بن  
عبد الرحمن بن أبي عقبة عن

استغلام ما عليه الشاب في حالتي الفقد والوجود حيث لما امتحن بالفقد صبر وطلب ودوام  
على الجد والاجتهاد ولما وجد شكر ولزم وهكذا حال الكمل من المحبين المحبوبين رضي  
الله عناهم أجمعين (قوله فحقه التثبيت الخ) أي ولذا قبل وقف على الباب لا يفتح لك الباب  
يفتح لك الباب (قوله لا التفات له الخ) أي لأنه تضييع للوقت بلا فائدة مع أن الأمر  
ليس إليه فافهم (قوله وهكذا يكون حال المستقيمين الخ) أي اغناء مراداتهم في مراد  
مولاهم جل شأنه

#### \*(باب الاخلاص)\*

أقول هو روح سر القبول ومن أعظم أسباب بلوغ المأمول ومن أمارات السعادة الأبدية  
حيث هو يحقق الرضا من رب البرية إذا الموصوف به من أهل العنايات ومن منح أعظم  
الكرامات وقد أشار صاحب الحكم العطائية إلى ذلك حيث قال الأعمال صور رقعة  
وأرواحها وجود سر الاخلاص فيها قلت فلاء - برة حينئذ بصورة لا روح فيها كما أنه  
لا قيام لروح دون صورته وهذا يحتمل أن إضافة سر إلى الاخلاص بيانية ويحتمل إرادة  
ما هو أخص من الاخلاص وهو الصدق المعبر عنه بالتبري من الحول والقوة وكلاهما  
مطلوب الاخلاص لنفي الرياء والصدق لنفي العجب (قوله هو ما يأتي في كلامه) أي من  
أنه أفراد الحق في الطاعة بالقصد فانظره ان شئت (قوله وسببه علم العبد الخ) مراده  
السبب الظاهر أما هو في الباطن فهو عناية الحق بالعبد أزلا (قوله وغرته السلامة من  
العقاب) أي لمن رأى بطاعته وقوله والعتاب أي بالنسبة لمن قصد الثواب مثلا (قوله  
أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ) استفهام تقريرى وتقديم المعمول لفائدة الاختصاص به تعالى  
وخلوصه بتبريده من المعطلات كالرياء والنفاق والشك والريب ونحو ذلك (قوله  
وقال وما أمروا إلا ليعبدوا الله) جملة حالية مفيدة لغاية فتح ما فعلوا أي والحال أنهم  
ما أمروا في كتابهم إلا لاجل أن يعبدوا الله مخلصين له الدين أي جاء عين دينهم خالصة له تعالى  
وجاء عين أنفسهم خالصة له في الدين حنفاء مائلين عن جميع العقائد الزائفة إلى الاسلام  
انظر بقية الآية (قوله بفتح الياء الخ) أي وعلى كل فالعنى ظاهر وهو البعد عن الخيانة  
والحق (قوله وهو ان يريد الخ) أي فيكون عمله امتثالا للأمر بقصد التقرب إليه تعالى

ابراهيم بن ابي عبد الله العقيلي قال حدثني عطية بن وشاح عن انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثلاث لا يفعل بفتح الياء مع ضم الفين أي لا يخون ومع كسرهما أي لا يهتد (علمين قلب مسلم اخلاص العمل لله ومناجاة ولاة  
الأمر ولزوم جماعة المسلمين) فمن تعمر قلبه بالثلاثة سلم من الخيانة والحق (وقال الأستاذ الاخلاص) أي الكامل (أفراد الحق)  
تعالى (في الطاعة بالقصد) أي الإرادة (وهو ان يريد بطاعته التقرب إلى الله تعالى) دون شيء آخر



من تصنع لخلق أو كسب محبة عند الناس أو محبة مدح من الخلق أو مدح من (سائر) المعاني سوى التقرب به إلى الله تعالى  
كان يريد بعبادته ثواب الآخرة أو أكرامه في الدنيا أو سلامته من آفاتهما أو استعانة على أمور دينه كمن يراني والله يبدعوا له  
بالخير أو شيخه ليمنه على مقاصده الدينية ١٣٢ فليس ذلك من الإخلاص الكامل بل ولا من مطلق الإخلاص إلا فيما يريد به

ثواب الآخرة أو الأكرام في الدنيا  
والسلامة من آفاتهما فلا يخرج  
عن حد الإخلاص خلافا لما  
أفهمه كلامه فدرجات  
الإخلاص ثلاث عليا ووسطى  
ودنيا فالعليان يعمل العبد لله  
وحده امتثالاً لأمره وقياماً بحق  
عبوديته والوسطى أن يعمل  
لثواب الآخرة والدنيا أن يعمل  
للاكرام في الدنيا والسلامة من  
آفاتهما وما عدا الثلاث من الرياء  
وان تفاوتت أفرادها (ويصح أن  
يقال الإخلاص تصفية الفعل  
عن ملاحظة المخلوقين) بأن  
لا يلتفت العبد إلى مدحهم  
ولا إلى ذمهم ولا إلى ما في أيديهم  
(ويصح أن يقال الإخلاص  
التوفى عن ملاحظة الأشخاص)  
هو قريب مما قبله (وقد ورد خبر  
مسند أن النبي صلى الله عليه  
وسلم أخبر عن جبريل عن الله  
سبحانه أنه قال الإخلاص سر من  
سرى استودعته قلب من أحببته  
من عبادي) وذلك لا يحصل إلا من  
بعد عنه الأغبار في معاملة الحق  
تعالى حتى حصل بينه وبين الحق  
تعالى في السر مناجاة ومحادثات  
فهذا هو الذي بينه وبين الله سر

(قوله من تصنع الخ) هو وما عطف عليه من الرياء وان كان بهض صورته لا يحبط إلا قدر  
(قوله كان يريد بعبادته الخ) أقول هو وان لم يكن من الرياء المحبط للعمل غير أنه مما يدل  
على انقطاع الهمة عن درجة الكمال (قوله خلافاً لما أفهمه كلامه) أي قبل تقدير  
الشارح قوله أي الكامل في حد الإخلاص (قوله فالعليان يعمل العبد الخ) أقول  
وأعلى منها أن يعمل محبة لله تعالى واجلالاً (قوله والوسطى أن يعمل الخ) أقول وأعلى منها  
أن يعمل امتثالاً لأمره وقياماً بحق عبوديته ولذا نقل عن رابعة العدوية أنها قالت  
عبدوك خوفاً من لظى • عبدوا لظي لارينا

(قوله والدنيا أن يعمل الخ) أي وأعلى منها أن يعمل لثواب الآخرة (قوله وان تفاوتت  
أفرادها) أي في عظم الانتم وضده وذلك كالتصنع لخلق لغرض ديني أو لغرض ديني  
(قوله تصفية الفعل الخ) أي ولذا قبل من أفرد الحق بالطاعة كان هو المخلص عند الجماعة  
إخلاص المخلص بظاهر رجائه دون ترجية قاله المخلص تراعى في الأعمال ويستترها بردها إلى المال  
وإذا استعمل عن المخلص يقال بل يتقى وصفه عند السؤال فمن رأيت به يحرص على ظهور  
قبائحهم الخبيثة ويكتم أحوالهم السنية النقيصة فاستدل بذلك على مقام اختصاصه وعلو  
درجته في إخلاصه تدبر (قوله الإخلاص سر من سرى الخ) قال بعضهم السر ما خفته  
الضمان غير من أن يطلع عليه غير المزمع به سبحانه وتعالى وهو من روح القبول ومن أعظم  
أسباب بلوغ المأمول وقال بعضهم أيضاً المخلص لا يخفى حاله على الخاصة القادرون التمس  
على العوام بحسب الاعتقاد لأن ما استودع في غيب الجنان قد يظهر على ظاهر الإنسان  
وما عساه أن يكتمه اللسان قد تفضيه فرائد الأذهان فلا يسر خلعة الإخلاص متوج  
عند العوام والخواص فكلامه مقبول وحاله معقول فمن رأيت به يكسل عن العبادة في  
الخلا وينشط لها في الملا فاعلم أنه بعيد عن الإخلاص لم يحرم حومة الخواص فالمخلص  
هو من يزداد نشاطاً إذا خلا بالحق وبعد عن مواطن الخلق أن قام قام بالله وان قعد قعد  
بالله ومع الله وان نهزل فلا يقصد غير الله وان سكن أطمأن بالله وان سأل سأل من الله  
وان عمل عمل لله وان أعطى أخذ من يدا الله لجميع شؤنه بالله وفي الله وإلى الله فلا حول  
له ولا قوة إلا بالله (قوله وذلك لا يحصل إلا من بعد عنه الخ) أي فهو بواسطة فناءه من جميع  
الأغبار له تعالى تشرق في قلبه شمس الأنوار الإلهية فتكون جميع حركاته وسكناته من الله  
وفي الله وإلى الله وذكره ونكره وحديثه وسجنه كذلك بالواردات والألهامات بواسطة  
ملك أو بدون ذلك (قوله أي على شغل قلبه) أي ومن حاله كذلك لا يتم له السير إلى الله تعالى

أي معناه له خفية وقد قبل من لم يكن بينه وبين الله سر فهو مصرى على شغل قلبه بغير ربه فلم يتب عنه (سمعت) ليعده  
الشيخ إمام عبد الرحمن السلمى رحمه الله يقول وقد سألت عن الإخلاص ما هو فقال سمعت على بن سعيد وإسجد بن محمد بن زكريا  
وقد سألتهم عن الإخلاص فقالا سمعنا على بن إبراهيم الشافعي وقد سألنا عن الإخلاص



فقال سمعت محمد بن جعفر الخفاف وسأله عن الاخلاص فقال سألت احمد بن بشار عن الاخلاص ما هو قال سألت ابا يعقوب الشريطي عن الاخلاص ما هو قال سألت احمد بن غسان عن الاخلاص ما هو قال سألت عبد الواحد بن زيد عن الاخلاص ما هو قال سألت الحسن عن الاخلاص ما هو قالت سألت حذيفة عن الاخلاص ما هو قالت سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الاخلاص ما هو قال سألت جبريل عن الاخلاص ما هو قال سألت رب العزة عن الاخلاص ما هو قال هو سر من سرى استودعته قلب من احببته من عبادي) هذا خبرنا كيد لما قبله بزيادة ذكر السند (سمعت الاساذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول الاخلاص التوقي عن ملاحظة الخلق) بان لا يفرح برؤيتهم لما هو فيه ١٣٣ من العمل ليدحوه او يصلوه او لئلا

يبعد عن منازل القرب (قوله بزيادة ذكر السند) اي المنتهى الى رب العزة وكفاه بذلك شرفا وغرا (قوله الاخلاص التوقي الخ) اقول واكمل من ذلك التوقي عن ملاحظة ماسوى الحق تبارك وتعالى (قوله بان لا يفرح الخ) تصوير لبعض ماصدقات عدم ملاحظة الخلق (قوله والصدق التقي من مطالعة النفس) اي بواسطة شهودان الحق تعالى هو المنقرب بالاحكام دليل ولو شاء ربك ما فعلوه ويريهم ان كل من عند الله وبشاهد وما ربيت اذ ربيت ولكن الله ربي وبغير ذلك من الايات البيّنات (قوله ما ذكره هو ادنى مراتب الاخلاص والصدق) اي لانه يصدق بسكون العبد الى عمله وحسنه وذلك من الهمّة الدنية (قوله الاخلاص لا يتم الخ) اي لا يتم سعيته في الترقى من مقام الى اعلى منه الا بذلك وقوله والصدق لا يتم الخ اي لا يتم ثمرته من القبول وبلوغ المأمول الا كذلك وقوله فين الاخلاص والصدق تلازم معناه انه متى تحقق الاخلاص لزمته صاحبة الصدق وكذا اذا ثبت الصدق لزمته مقارنة الاخلاص فيه ما يكون الترقى (قوله الصدق اصل) اي لعمومه للاقوال والافعال اسكل من الجوارح الظاهرة والباطنة بخلاف الاخلاص حيث هو يخص القلوب فكان كالفرع لذلك (قوله متى شهدوا الخ) اي ولذلك تقدم عن ذي النون ان الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه فاهنا تقدم علمه مما تقدم عن ذي النون فذكره لزيادة الايضاح (قوله رياء العارفين افضل الخ) اي لان اخلاص المريد قد يجامع بعض الحظوظ ولورجعت الى الدين كالعامل مع استخسانه او مع التصنع به لامر ديني او مع طلب الجزاء عليه (قوله ثلاث من علامات الاخلاص الخ) اي الكامل منه كما هو واضح وان كانا كل عامدا ذكره من استواء المدح والذم الميل الى الذم منهم اكثر من المدح كما لا يخفى على من له بصيرة (قوله لمعني يخصه) اي ككونه اصله او فرعه او شجعه او يحميه مثلا (قوله ونسيان روية الاعمال الخ) اي نسيان ذلك بواسطة ذوق معنى قوله جل وعز ولو افاضل الله عليكم ورحمته ما زكاكم من احد ابدا فيتم حينئذ انه لم يصد ربه عمل الابعوة الحق تعالى فيوجب له ذلك ان يستحي من طلب الجزاء على عمله حيث الامر منه

ليست تقصوه (والصدق التقي من مطالعة النفس) بان يتخلص من الالعجاب بان لا يستحسن عمله ولا يضيفه الى نفسه (فالخلص لارياؤه والصادق لاجبابه) ما ذكره هو ادنى مراتب الاخلاص والصدق فان اعلاها ان لا يسكن العبد الى عمله وحسنه وان كان محسنا ويراها فضلا من ربه (وقال ذو النون المصري الاخلاص لا يتم الا بالصدق فيه والصبر عليه والصدق لا يتم الا بالاخلاص فيه والمداومة عليه) فين الاخلاص والصدق تلازم فن اخلاص في مقام وصدق في سلوكه وصبر عليه حتى أحكمه نقله الله الى ما فوقه وسئل الجنيّد عنهما اهما واحد او بينهما فرق فقال بينهما فرق الصدق اصل والاخلاص فرع والصدق اصل كل شئ والاخلاص لا يكون الا بعد الدخول في الاعمال

والاعمال لا تكون مقبولة الا بهما (وقال أبو يعقوب السومري متى شهدوا في اخلاصهم الاخلاص احتاج اخلاصهم الى اخلاص) الحق الخالص ان لا يرى اخلاصه ولا يسكن اليه ففي خالف ذلك لم يكمل اخلاصه بل سماه بعضهم رياء فقال رياء العارفين افضل من اخلاص المريد بن وسياقي مع بيانه (وقال ذو النون ثلاث من علامات الاخلاص استواء المدح والذم من العامة) أي جميع الناس لان بعضهم فقط لمعني يخصه وهذا أول درجات الاخلاص وهو السلامة من الرياء (ونسيان روية الاعمال في الاعمال) بان لا ينظر الى نتائجها ولا الى ضررها



حتى تنسى مدح الخلق لك او ذمهم على عاكس كمال شغلات باخلاصك (ونسيان اقتضاء ثواب العمل في الآخرة) بان لا يخطر لك على عملك جزاء دينوي ولا اخروي (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول الاخلاص ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال) بان لا يكون فيه رياء ولا عجب (وهذا الاخلاص العوام واما الاخلاص الخواص فهو ما يجري (عليهم) من ربهم (لا بهم) من الاعمال خالصة كاملة (تقيد ومنهم الطاعات وهم عنها بعزل ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتداد) وانما اعتدادهم بدرجة ربهم وفضله عليهم (فذلك الاخلاص الخواص) في اعمالهم الجارية عليهم من ربهم وما ذكره حد العمل الاخلاص لا الاخلاص (وقال ابو بكر الدقاق ١٣٤ نقصان كل مخلص في اخلاصه رؤية اخلاصه) في عمله رؤية استحسان

له لا رؤية كمال وصحة (فاذا اراد الله تعالى) لعبد (أن يخلص اخلاصه) من الرياء والعجب (استطاع عن اخلاصه رؤية استحسان (لا خلاصه) رؤية استحسان (فيكون مخلصا) بفتح اللام وهو من اخلاصه الله من كل شوب (لا مخلصا) بكسرهما وهو من اخلاص في عمله (وقال سهل لا يعرف الرياء) ويتجنبه (المخلص) لان الاخلاص ضد الرياء فمن لم يشتغل به ولم يقصد تخلص عمله من الشوائب لم يسلم من الرياء لدخوله عليه وهو لا يشعروا من اشتغله به اتقاه وسلم منه لمعرفته به (سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت عبدا لله بن علي يقول سمعت الوجيبي يقول سمعت ابا علي الروذباري يقول قال لي رويم قال ابو سعيد الخراساني الرياء العارفين افضل من اخلاص المريدين) لان غاية المريد المتبدئي ان يخلص عمله من الرياء المبطل له

والله (قوله حتى تنسى الخ) نسيان مدح الخلق وذهمهم بترتب على نسيان رؤية الاعمال في الاعمال (قوله ونسيان اقتضاء الخ) أي ولذا قيل من فضله عليك ان خلق ونسب اليك فهو يشير الى هذا المعنى كما لا يخفى (قوله الاخلاص ما لا يكون للنفس الخ) أي وذلك لفرغ القلب وسلامة الوقت وحضور قلب العبد في حال عبادته وبذلك كله كان العمل الكثير من غيره قليلا لمزاجته بالاضداد وكان من مثله القليل كثيرا باعتبار ما يترتب عليه من فضل ربه سبحانه وتعالى (قوله بان لا يكون فيه رياء ولا عجب) أي كحبة الثناء من الخلق على العمل وكشهود حسن العمل والوقوف مع ذلك (قوله فهو ما يجري عليهم من ربهم) أي شهود جميع ما يصدر عنهم من ربهم لا بهم (قوله وهم عنها بعزل) أي لكمال فنائهم عن افعالهم وتعام اشتغالهم بدرجة ربهم وقرينهم منها (قوله وقال ابو بكر الخ) هو قريب مما قبله عن أبي يعقوب السوسى (قوله فيكون مخلصا بفتح اللام) أي وهو من تجرد عن رؤية اخلاصه رؤية استحسان وبذلك كان أعلى درجة من المخلص بكسر اللام لصداقه بمن ثبت له هذه الرؤية وبينهما بون بعيد (قوله لا يعرف الرياء المخلص) أي لان الاتصاف بالاخلاص لا يكون الا بعد توقي الرياء بانواعه وذلك لا يتأتى الا بعد معرفته كما وضعه الشارح (قوله رياء العارفين الخ) أقول رياءهم هو رؤيتهم الاخلاص كما تقدم فلا تغفل (قوله ان يخلص عمله من الرياء المبطل له) أي المبطل لثواب عمله مثل التصنع بالعمل للمخلوق لغرض دينوي وذلك هو الرياء المحرم (قوله لكونه قد اضاف له نفسه) أي غفلة عن تفضل عليه بالتوفيق (قوله ونسكن نفسه اليه) أي فيقف عن الترقى ويتعجب عن درجات القرب (قوله والعارف يرى نفسه الخ) أي فيكون عمله غير منظور اليه عنده لا تنفع ولا غيره فهو دائما انما يطالع احسان الحق تعالى اليه (قوله وبينه وبين ماعداء الخ) أي لوجود الفرق الظاهر بين من يجتنب المحرم ومن يجتنب خلاف الفضل (قوله الاخلاص ما حفظ الخ) يقرأ حفظ على صيغة المبني للمجهول ويصح ان يقرأ ميبأ للفاعل (قوله الاخلاص ما حفظ الخ) ما واقعة على عمل أي عمل حفظ افساد العدو

ويكون مخلصا ثم يدخل فيه العجب لكونه اضاف له نفسه وقد يسلم عمله من الرياء والعجب وتكون نفسه اليه الى حسنه ويعتمد عليه فيكون نصا والعارف يرى نفسه محلا لحرمان طاعته بشرط كمالها ويكون مشغولا بانفراد ربه بعمله الشريف عن سكون نفسه الى عمله فاذا سكنت نفسه الى عمله رياء لكونه خطر يئله في عمله غير الله واذا كان هذا رياء العارفين فابن هو من اخلاص المريد الذين تخلصت اعمالهم من الرياء المحرم خاصة وبينه وبين ماعداء العارفين رياء درجات (وقال ذواتون الاخلاص ما حفظ من العدو) أي من (ان يفسده) هذا حد العمل الاخلاص لا الاخلاص



(وقال أبو عثمان الاخلاص نسيان رؤية الخلق) في العمل (بدوام النظر الى فضل الخالق) عليك به هذا اخلاص العارفين فانهم يخلصون عملهم حتى من رؤيتهم له استحسنوا (وقال حذيفة المرعشي الاخلاص لمن تستوي أفعال العبد في الظاهر والباطن) بان يكون عمله لله في الظاهر كعمله في الباطن فلا يتغير بوجود الخلق ولا بعد مهم (وقيل الاخلاص ما أريد به الحق تعالى) (وقصد به الصدق) هذا حد العمل الاخلاص لا للاخلاص (وقيل الاخلاص الانغماس عن رؤية الاعمال) أي لا يراها استحسنوا بان يكمل شغلها بالله حتى لا يبقى فيه متسع لغيره من عمل ولا غيره (سمعت محمد ١٣٥ بن الحسين بن رحمه الله يقول سمعت ابا

الحسين بن القارسي يقول سمعت محمد بن الحسين بن الحسين يقول سمعت علي بن عبد الحميد يقول سمعت السري يقول من تزين للناس بما ليس فيه) من الطاعات (سقط من عين الله تعالى) لكونه مرئيا ان كان تزينه طلبا لخدمتهم وخوفهم من ذمهم وكذا بما تشبهه ان كان تزينه طلبا لظهار كمال ليس فيه كما قال صلى الله عليه وسلم المتشبع بمجالم ينل كلابس ثوبي زور (وسمعته) أيضا (يقول سمعت علي بن بن دار الصوفي) وفي نسخة الصوفي (يقول سمعت عبد الله بن محمود يقول سمعت محمد بن عبد الله بن عباس يقول سمعت الفضيل بن عباس يقول ترك العمل من اجل الناس رياء) من حيث يتوهم منهم انهم يفسونه بالعمل الى الرياء فيكره هذه النسبة ويجب دوام نظرهم له بالاخلاص فيكون مرئيا بتركه محبة لدوام نسبته الى الاخلاص لا للرياء (والعمل من اجل الناس شرك) لكونه اشرك في عمله غيره (والاخلاص ان

مثل النفس والهوى والشيطان بان وقع كاملا على موافقة السنة الشريفة ولذلك قد أشار الشارح معنا الله به (قوله الاخلاص نسيان رؤية الخلق الخ) هو بيان للاخلاص بلازمه والافقية الاخلاص افراد المعبود بالعبادة ثم اعلم ان ذلك حال قوم شربوا بكاس الصفاء فوثروا الصبر على طول البلاء ثم تولت قلوبهم في المكوث وجات فكرهم بين سرايا حجب الجبروت واستظلوا تحت رواق الندم بسبب مطالعة حقيقة الخطايا فاورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا الى غابة الزهد بدالهم وودعوا على سلم الورع فاستعدبوا مرارة ترك الدنيا واستلوا خشونة المضجع حتى ظفروا بحبل النجاة وعروة السلامة فسرحوا وراحهم في الفلاحة حتى أناخوا في رياض النعيم فحاضوا بحمر الحياة وردموا خنادق الجزع فنزلوا بفناء العلم واستقوا من غدير الحكمة رضى الله تعالى عنهم وعنا ببركاتهم (قوله الاخلاص ان تستوي الخ) هو تعريف باللازم أيضا كما لا يخفى وقريب مما قبله (قوله الاخلاص ما أريد به الحق) أي عمل أريد به الحق فما واقعة على العمل ولذلك قال الشارح هذا حد العمل الخ (قوله هذا حد الخ) أي وان لزمه تحقق الاخلاص كما هو ظاهر (قوله الاخلاص الانغماس الخ) أي فصاحب هذا المقام يرى نفسه محلا لجرى ان الطاعة بشروط كمالها وهو تعريف للاخلاص باللازم (قوله لكونه مرئيا) ان قلت كيف يشمل هذا قوله بما ليس فيه قلت لان الرياء يطل غمرة العمل فسكانه لم يلابس عملا (قوله كلابس ثوبي زور) تقدم انه وصل الى الثوب بآخرين لا يهام انهما ثوبان وليس كذلك في الواقع (قوله فيكون مرئيا بتركه) أي بتركه للعمل وقوله محبة لدوام نسبته الخ أي نسبته المذكورة عند الناس وقوله لا للرياء أي لم يكن تركه للعمل لخوف وقوعه في الرياء والحاصل ان ثبوت الرياء في حقه انما هو من تركه محبة في دوام نظر الخلق له بالاخلاص لا للرياء لانه لم يصد رمنه ما يرائي به كما هو ظاهر (قوله لكونه اشرك في عمله غيره) يشير بذلك الى ان المراد بالشرك العملي لا الاعتقادي أعاذنا الله منهما (قوله الاخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد) المراد اثبات فضيلة الاخلاص على غيره من الاعمال ولهذا كان من شيم خواص الخواص كما ذكره الشارح (قوله فهو مصر) أي

بما فيك الله منهما) أي من الرياء والشرك (وقال الجند الاخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد لا يعلم ملك فيكتبه ولا شيطان فيفسده ولا هوى فيميله) فلا يؤثر فيه أحد من هؤلاء ما في القلب المتصف به من افراد ربه بالعمل بسره وهذه الحالة انما يخص الله بها خواصه من أوليائه الذين انصرفوا الى الله تعالى ولم يكن بينه وبين الله سر فهو مصر كما مر (وقال روي الاخلاص من العمل) أي فيه



هو الذي لا يريد عليه صاحبه عوضا من الدارين (داري الآخرة والدينا) ولا نظاما من الملكين (ملك اليمين وملك الشمال بان يكون عمله لله لا يريد به سواه لا من دنياه ولا من آخراه وما قاله - مدلل العمل الخالص لا للاخلاص (وقيل سهل بن عبد الله أي شئ أشد على النفس فقال الاخلاص لأنه ليس له فيه نصيب) غالب الان الغالب على عملها ان يكون لغرض دينوي أو آخروي وهذا في حق المرید السالك أما من كملت معرفته بولاه ولم يبق له لذة في دنياه ولا آخراه سوى مناجاته والتلذذ بقربه بكشف المحجب عنه - حتى يراه فهو في الكبر نفيم وأكثر حظ لكونه ليس له لذة في سواه (وسئل بعضهم عن الاخلاص فقال ان لا تشهد) أي لا تطلع (على عملك) أحدا (غير الله تعالى) كقضاء ينظره وعلمه وهذا انما يتم بكمال الزهد في الدنيا (وقال بعضهم دخلت على سهل بن عبد الله يوم الجمعة قبل الصلاة بيتا فرايت في البيت حبة فجعلت اقدم رجلا وأخر أخرى) خوفا منها فاذا دخل سهل مني ذلك (فقال لي) (ادخل لا يبلغ) أي لا يصل (أحد حقيقة الايمان ١٣٦ وعلى وجه الارض شئ يخافه) هو لانه لا نافع ولا ضار الا الله فلا خوف في الحقيقة

الامن الله وان كان في الوجود مخوفات عادية كالنار والحية والاسد لان الاتفعل شيئا بنفسها بل بارادة الله وقوله فانظروا الحقيقي ان يخاف العبد ان يسلط الله عليه شيئا من ذلك (ثم) كدل له سهل ذلك بان اراد شيئا من خوارق العادات حيث (قال) (ه) (ذلك) غرض (في صلاة الجمعة) في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم (فقات) له (بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة فاخذ بيدي) وطويت لنا الارض (فما كان الا قليل حتى رايت المسجد) المذكور (فدخلناه وصلينا) فيه (الجمعة) ثم خرجنا فوقف) هو على باب المسجد (ينظر الى الناس وهم يخرجون) عنه (فقال اهل لا اله الا الله كثير) لان منهم الخالص

على عدم الالتفات الى غيره تعالى (قوله هو الذي لا يريد الخ) أي وذلك بشهود ان الله تعالى هو القاعل لا غيره وان العبد محل لجريان فعل الحق فقط بدون مدخلية له فيه وهذا نعت العارفين بربه من حقتهم العناية الالهية قبل وجودهم وبعد رضى الله عنهم وعنايتهم (قوله هو الذي لا يريد) أي العمل الذي لا يريد الخ ولذلك قال الشارح وما قاله مدلل العمل الخالص لا للاخلاص (قوله لكونه ليس له لذة الخ) أي مع عدم الالتفات الى الاخلاص أو غيره الا لزم له سهولة الاخلاص عليه سهولة تامة (قوله ان لا تشهد الخ) أي على معنى عدم الالتفات الى غيره سبحانه وتعالى في العمل (قوله لا يبلغ أحد الخ) أي لان من حقيقة الايمان غلبة الخوف منه تعالى اللازم له عدم الخوف من غيره لعدم الالتفات اليه (قوله وان كان في الوجود الخ) الواو للحال وان وصلية (قوله ثم كمل له سهل ذلك الخ) أي كما هو شأن الرحماء من أمة سيد الانام عليه أفضل الصلاة واتم السلام من انهم يريدون نفع اخوانهم المؤمنين ولا سيما من قصدتهم ودخل جوارحهم وطى الارض وبسط الزمان من الكرامات المشهورة التي لا ينكرها الا بدعي أعاذنا الله من ذلك (قوله فقال اهل لا اله الا الله كثير الخ) أي ويشهد له خبر العالمون هلكت الا العالمون والعالمون هلكت الا العالمون والخالصون والمخلصون على خطر عظيم ولذلك قال فان لهم شعرا خذلي قطاع القبا في الى العلا • كثير وان الواصلين قليل وجوه عليها للقبول علامة • وليس على كل الوجه قبول (قوله أربعين يوما الخ) تخصيص هذا العدد لسر الله صلى الله عليه وسلم والافه ونوط بارادة الحق تعالى ولا مدخلية للزمان قل أو كثر (قوله فاذا وزن جوارحه) أي الطاهرة

وغيره (والخالصون منهم قليل) فعل كل ذلك تقوية لهذا الذي دخل عليه وتعليله فانه قصدته لئلا تقع به قاتعة والباطنة بجميع ذلك (أخبرنا حمزة بن يوسف الجرجاني قال حدثنا محمد بن محمد بن عبد الرحيم قال حدثنا أبو طالب محمد بن زكريا المقدسي قال حدثنا أبو قريصة محمد بن عبد الوهاب العسقلاني قال حدثنا زكريا بن نافع قال حدثنا محمد بن يزيد القراطيسي عن اسمعيل ابن أبي خالد عن مكحول قال ما أخلص عبد) في جميع أفعاله (قط أربعين يوما الا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه) فلا ينطق لسانه الا بما حقه قلبه وأحكمه وهذا من الحكمة وهو وضع الشئ موضعه فاذا وزن جوارحه بالعلم واقعه بالله وحده كان مخلصا في جميع أعماله فاذا دام على ذلك أربعين يوما صار حاله على أتم الوجوه وأحسنها (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت عبد الرزاق يقول سمعت يوسف بن الحسين



والباطنة وقوله وأوقعها الله أي قصرها على الله وحده وأقناها عما سواه فأوقع جميع الأعمال خالصته تعالى كان مخلصاً أي كان متحققة قابله ذالذات الشريف (قوله أعز شئ) أي اندر وأقل شئ في الدنيا الا خلاص وقوله لانه على خلاف ما تمناه الله النفس الحية في غالب الخلق التي تطالب بما فيه حظها (قوله وكما اجتهد الخ) يشير بذلك الى صعوبة حل النفس على الاخلاص لا يمكن عاداتها فتجربتها عن ذلك فيه غاية المشقة وإذا كان ذلك المثل هذا الاستاذ فغيره أولى والله الموفق (قوله يثبت فيه على لون آخر) أي لان النفس خداعة روائية إذا زجرت عن وجهه حسنته على وجه آخر فعلى العاقل الحذر من دساترها (قوله انقطعت عنه كثرة الوسوس والرياء) أقول بل بالعناية الالهية ينقطع أصل كل منهما اهـ

### \*(باب الصدق)\*

اعلم ان الصدق معتبر في كامل العبادات وأساس في قبوله وفي الترقى الى على درجاتها والمراد به فيها دوام الجهد والاجتهاد في اداها على حسب مطلوب الشارع صلى الله عليه وسلم ومن أسباب ثبوته العلم بفوائده وغرائه في الدنيا والاخرة بحسب الوعد الحق والخبر الصدق وبأنه مما يرضى الرب وضده يسخطه وغير ذلك والصدق يطلق لمعان منها الاخبار عن الشئ بما هو عليه وخلافه الكذب ومنه قوله تعالى ومن اصدق من الله قبلا ومنها صدق الوفاء وهو يشمل صدق القلب والجوارح ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ومنه صدق الوعد وقد يطلق على الحق قاله الطبري في قوله تعالى في متعدد صدق عند ملك مقتدر أي مقتدر حق لا انوفيه ولا تأثيم وقد يطلق على تحقيق الظن بالفعل قاله الطبري أيضا في قوله تعالى واقد صدق عليهم ابليس فانه فاعبه الا فر يقام من المؤمنين أي وقع ما ظنه بهم من قوله لا غوينهم أجمعين ولا تجدا كثرهم ذاك رين وعلى كل وجه فالصدق في القول الحق وفي الفعل الوقوع عقيب العزم وفي القلب الثبوت والجهد في تحصيل الفعل وحكمه الوجوب أو الندب أو الجواز في القول والفعل والنية هذا وعلامة الصادق في الحال عند أهل الحق من الرجال ان تعلوه الهيبة والجلال كما ان صاحب المقام ترى عليه أنس الجمال (قوله هو الحكم المطابق للواقع) أي جزم القلب الموافق لما في نفس الامر وعلم الله تعالى (قوله ومحاله اللسان الخ) أي ما يعتبر فيه الصدق ويتحقق فيه اللسان بان لا يصدر منه الا ما وافق الواقع من الاخبار وقوله والقلب أي بان لا يكون فيه من الجزم الا ما كان عن دليل وبرهان مع العزم وقوله والانفعال أي بان لا تقتصر عن العمل بالاحكام (قوله والانفعال) يريد ما يشمل أفعال القلوب كما به لم من باقي كلامه (قوله الاخبار عن الشئ الخ) أقول ما ذكره هو حقيقة الصدق في الظاهر والباطن والا فالحال عن الاثم يكتفي فيه بمطابقة الاعتقاد (قوله العزم الاكيد) أي مع قصره على مرضاة الرب تعالى (قوله على وجه النشاط والجهد) أي مع موافقة

يقول أعز شئ في الدنيا الا خلاص) لانه على خلاف ما تمناه الله النفس قال (وكما اجتهد في اسقاط الرياء عن قلبي فكانه) بعد كونه فيه على لون (يثبت فيه على لون آخر) هذا انصاف عظيم منه فهو دائم في الاجتهاد في دفع ما يشينه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت النصر اباذي يقول سمعت ابا الجهم يقول سمعت ابن أبي الحواري يقول سمعت ابا سليمان يقول اذا اخلص العبد في عمله (انقطعت) وفي نسخة انقطع (عنه كثرة الوسوس والرياء) لبعده القلب بالاخلاص عن ذلك

### \*(باب الصدق)\*

هو الحكم المطابق للواقع ويقال غير ذلك كما سأتى ومحاله اللسان والقلب والانفعال وكل منها يحتاج الى لفظ يخصه فهو في اللسان الاخبار عن الشئ على ما هو عليه وفي القلب العزم الاكيد وفي الافعال ابقاها على وجه النشاط والجهد وسببه الوثوق بخبر المتصفي به وغمرته مدح الله والخلق للمتصفي به (قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله



وتكونوا مع الصادقين) امر  
 بالكيفية معهم لشرفهم عنده  
 (أخبرنا الإمام أبو بكر محمد بن  
 فور بن زجره الله قال أخبرنا عبد  
 الله بن جعفر بن أحمد الأصماني  
 قال حدثنا أبو بشر يونس بن  
 حبيب قال حدثنا أبو داود  
 الطيالسي قال حدثنا شعبة عن  
 منصور عن أبي وائل عن عبد الله  
 ابن مسعود عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال لا يزال العبد  
 يصدق ويصري الصدق (أي  
 يقصده ويجهده فيه) حتى يكتب  
 عند الله صديقا ولا يزال يكذب  
 ويخسر الكذب حتى يكتب  
 عند الله كذابا قال الاستاذ  
 والصدق عماد الأمر وبه تمامه  
 وفيه نظامه) فلا يغتنى عنه العبد  
 في مقام من المقامات وإن تفاوتت  
 إذ بالأخلاق يتحقق المقام  
 وبالصدق الذي هو الحد يملك  
 العبد فيه فن وزن حاله بميزان  
 الشرع وكان فائرا في سلوكه لم  
 يتقبل عن مقامه ومن من عليه  
 بالصدق قطع في المدة القريبة  
 ما لا يقطعه غيره في المدة الطويلة  
 وكل شيء ربيع متى أعطيته بهضك  
 قل يملك منه وإذا أعطيته كان  
 أعطاك بهضه ولذلك كان أكل  
 العارفين فاقسة ونومهم غلبة  
 وكلامهم ضرورة أصرف كايهم  
 إلى ما هم فيه (وهو) أي الصدق  
 (تالي درجة النبوة قال الله تعالى  
 فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من

الكتاب والسنة (قوله وكونوا مع الصادقين) قال نافع مع محمد وصحبه في الجهاد في الشدة  
 والرخاء وقال سعيد بن جبير مع أبي بكر وعمر وقال ابن جريج وابن حبان مع المهاجرين  
 والانصار وقال قتادة يعني الصدق في النسبة والعمل في السر والعلانية (قوله أمر  
 بالكيفية الخ) أي مع ما في العطف من الاهتمام بهم كما لا يخفى على متأمل (قوله حتى  
 يكتب عند الله صديقا) أي والصديق من بالغ في الصدق حتى ترقى إلى مقام الصديقين  
 ويكتفى في ثبوت شرفهم عطية هم على النبيين في قوله تعالى أولئك مع الذين أنعم الله عليهم من  
 النبيين والصديقين مع تقديمهم على الشهداء فيه فتدبر (قوله والصدق عماد الأمر  
 الخ) أي ويدل عليه ما رواه مالك في الموطأ يرفعه إلى صفوان بن سليم أنه قيل لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أي يكون المؤمن جبانا قال نعم فقيل له أي يكون المؤمن بخيلا قال نعم فقيل  
 له أي يكون المؤمن كذابا قال نعم فقال لا وهذا منه صلى الله عليه وسلم تشديد في أمر الكذب  
 حتى جعله ليس من صفات المؤمنين (قوله ولذلك كان كل العارفين فاقسة الخ) أي لأن  
 كلام من الثلاثة المذكورة إذا زادت كانت من الحجب المانعة عن الوصول إلى درجة  
 المقربين (قوله قال الله تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين)  
 الإشارة إلى المطيعين والجمع باعتبار معنى من في قوله ومن يطع الله والرسول كما أن الأفراد  
 في فعل الشرط باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع القرب في الذكـر والايذان  
 بعلو درجتهم وبعده منزلتهم في الشرف وهو مبتدأ خبره مع الذين أنعم الله عليهم من وبالجملة  
 جواب الشرط وترك ذكر المنعم به للإشعار بقصور العبارة عن تفصيله وبيان وقوله من  
 النبيين بيان المنعم عليهم والتعرض لمعية سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مع أن  
 الكلام في بيان حكم طاعة نبينا صلى الله عليه وسلم لجريان ذكرهم في ذلك النزول مع  
 ما فيه من الإشارة إلى أن طاعته عليه الصلاة والسلام متضمنة لطاعتهم لاشتمال شريعته  
 على شرائعهم التي لا تتغير بتغير الأعصار وروى أن نهر من أصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قالوا يا أي الله أن صرنا إلى الجنة بفضلنا بدرجات النبوة فلا نراك وقال الشعبي  
 جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال ما يبكيك فقال  
 يا رسول الله بالله الذي لا إله إلا هو لانت أحب إلى من نفسي وأهلي ومالي وإني لأذكرك وأنا  
 في أهلي فأخذني مثل الجنون حتى أراك وقد كرت موتى وأنت ترفع مع النبيين وإني إن  
 ادخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك فلم يرد النبي صلى الله عليه وسلم فترأت وروى  
 أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب له عليه السلام فليل الصبر  
 عنه فأتاه يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فساله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لي من وجع غير أني أدام أراك اشتقت إليك  
 واستوحشت وحشة شديدة حتى أقال قد كرت الآخر تخفت أن لا أراك هناك لأنني  
 عرفت أنك ترفع مع النبيين وإن ادخلت الجنة كنت في منزل دون منزلتك وإن لم ادخل

النبيين والصديقين الآية) عملا بالتقديم في الذكر الدال على الأهمية فذلك



أوبناه على أن الواو للترتيب لكن الأصح خلافه (والصادق) أي لفظه (الاسم اللازم) المشتق (من الصدق) فهو واسم لمن قام به الصدق (والصديق المبالغة) أي اسم دال على المبالغة مشتق (منه) أي من الصدق (وهو) أي الصديق (الكثير الصدق الذي الصدق غالبه) أي غالب عليه (كالكبير) الكثير السكر من شرب المسكر (والخبر) الكثير شرب الخمر (وبابه) وهو كل ما كان بركة فعيل كاشرب (وأقل الصدق) الذي يشتق منه صادق (استواء ١٢٩ السر والعلاية) عنده من قام به الصدق

(والصادق من صدق في أقواله) خاصة (والصديق من صدق في جميع أقواله وأفعاله وأحواله) هذا اصطلاح والقياس ما دل عليه كلامه السابق أن الصادق من قام به الصدق بلا كثرة والصديق من قام به الصدق بكثرة (وقال أحمد بن خضرويه من أراد أن يكون الله تعالى معه فليسلم الصدق فإن الله تعالى قال إن الله مع الصادقين) أي بالعون والحفظ لأنهم صدقوا فيه وفي القيام بحقه وقوله مع الصادقين سبق قلم والآية انما هي مع الصابرين وليست مما نحن فيه (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الفرغانى يقول سمعت الجنيد يقول الصادق يتقلب في اليوم أربعين مرة) مثلاً في أحواله ومعاملاته على ما يقتضيه الدليل مما هو الأفضل في حقه ويدور مع الدليل حيث دار (والمراد يثبت على حالة واحدة أربعين سنة) مثلاً يتحسن حاله ويظنهام وصلته المقصود من رفعة عند الخلق

فذلك حين لأرأى إبداءت فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب إليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وروى أن ناساً قالوا يا رسول الله الرجل يحب قوما ولم يلحق بهم قال صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب وقوله والصديقين أي المتقدمين في تصديقه هم المبالغين في الصدق والاخلاص في الأقوال والأفعال وهم أفاضل أصحاب الأنبياء عليهم السلام وأما مثل خواصهم المقربين كابي بكر الصديق وقوله والنسب ما أي الذين بذلوا أرواحهم في طاعة الله وفي إعلاء كلمته وقوله والصابرين أي الصارفين أموالهم في طاعة الله وأعمالهم في مرضاته وليس المراد بالمعبة الاتحاد في الدرجة ولا مطلق الاشتراك في دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر وزيارته متى أرادوا وبعد ما ينسبهم من المسافة وقوله وحسن أولئك رفيقا الرفيق صاحب من الرفق وهولين الجانب واللطافة في المعاشرة وتولا وفعلا (قوله أوبناه الخ) لا حاجة إليه بعد ما قدمه (قوله المشتق من الصدق) أي من فعله إذا اشتقاق انما هو من الأفعال لا من المصادر (قوله فهو واسم) أي اسم فاعل وهو حقيقة فيمن قام به الفعل (قوله وأقل الصدق الخ) مراده به الشامل للصدق في الأقوال والأفعال والأحوال (قوله من صدق في أقواله خاصة) أي جرياً على الحقيقة اللغوية وقوله والصديق من صدق الخ أي جرياً على اصطلاح الصوفية والافهم من قام به الصدق على طريق الكثرة على ما قدمه (قوله أن يكون الله معه) أي بالاعانة والنصر (قوله سبق قلم) أي ولولم فيه خل من لا يسمو (قوله الصادق يتقلب الخ) أي فهو له توهمته لا يرضى إلا بالأفضل من الأخلاق والأعمال فكلمة ما ظهر له أكمل مما كان عليه انتقل إليه وذكر الأربعين للتكثير لا للعصر في عدد مخصوص (قوله والمراد يثبت) أي لا يخطأ طمته وخسة طبعه يدوم على حالة واحدة بسبب استصنائه أياها جهلاً بما خفي عنه مما وراء ذلك من الأكمل (قوله مانطق به لسانه) أي غيره بعدم انشاء الأمر أرباباً رازها من معادنها ولا سيما عند غير أهل لها من المحجوبين ويحتمل كما قال الشارح أن ذلك ليجزه عن نطقه به وذلك يدل على كثرة ما يرد على قلوب الصادقين جزاء لصدقهم حتى يعجزوا عن التعبير عما يجدونه من الواردات والفيوضات (قوله وقبل القلب أشد تقلباً الخ)

فهو يعمل في الحقيقة في غضب به وإبعاده عنه (وقال أبو سليمان الداراني لو أراد الصادق أن يصف ما في قلبه) من المراهب (مانطق به لسانه) ليجزه عن نطقه به لأن العبد لا يمكنه أن يعبر بلسانه عن كل ما يدركه من المحسوسات لعسر العبارات فكيف بمواهب القلوب الحاصلة من علام الغيوب ولذلك كان صلى الله عليه وسلم أكثر ما يجري على لسانه لا ومقلب القلوب وقبل القلب أشد تقلباً من ريشة في العنبر في الريح العاصف فن تجسس لقلبه في وقت فراغه وجد بعض ما ذكر فقط



(وقيل الصدق) أي في اللسان (القول بالحق في مواطن الهلكة) ففي مواطن السلامة أولى فغلب العبدان يقول الحق وإن كان مؤلماً ومجسماً إذا غلب على ظنه نفعه ١٤٠ والسلامة في الدين والبدن (وقيل الصدق موافقة السر النطق) بأن يعبر

اللسان عما في القلب حقيقة (وقال القناد الصدق) أي في الأفعال (منع الحرام من الشدق) بالمعجزة أي جانب القم لأن من صدق في طلب الحلال منعه الله من تناول الحرام وما فيه شبهة بأن لا يهديه إليه أولاً يمكنه ابتلاعه أو نحو ذلك (وقال عبد الواحد بن زيد الصدق) أي فيها (الوفاء لله سبحانه بالعمل) المطلوب منه ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقوله وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجريري يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول لا يشم رائحة الصدق الكامل (عبد داهن نفسه أو غيره) بأن يسمح باختلال بعض دينه بخلاف المداراة بأن يسمح ببعض دينه جبر الحاله (وقال أبو سعيد القرشي الصادق) هو الذي يتباهى أن يموت (بأن يهجم عليه الموت) ولا يستحي من سمره لو كشف للناس بأن يستوى ظاهره وباطنه وربما يكون باطنه خيراً من ظاهره بخلاف من كان عنده نقص يخفيه عن الناس فهو يكره اطلاعهم عليه في حياته وبعد وفاته خوفاً من نزول درجته عندهم فهو يستحي من أن ينكشف

ولذا قيل وما سعى الإنسان إلا لنفسه \* وما القلب إلا أنه يتقلب (قوله في مواطن الهلكة الخ) المراد الهلكة في الحس والظاهر والافهسي منصات في الحقيقة ونفس الأمر يعني إذا تكلم على ظن السلامة (قوله الصدق موافقة السر النطق) أقول فكل قد تكلم على حسب شربه وذوقه يسقي بما واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل (قوله منع الحرام) إنما اقتصر عليه في معنى الصدق لأن شهوة البطن من جماع المفسدات تنشأ عنها الشهوة الغضبية والفرجية ولذا ثبت في الخبر كل لحم ثبت من حرام فالنار أولى به (قوله الصدق أي فيها) مرجع الضمير الأفعال المألوفة من المقام (قوله الوفاء لله سبحانه بالعمل الخ) أي الوفاء به على الوجه الذي أمر بالتأدية عليه من قبله صلى الله عليه وسلم (قوله ومنه قوله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لأعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضوان الله عليهم تذكروا أنهم إذا أقروا بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطهمة بن عبد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وجزء ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم رضوان الله عليهم أجمعين ومعنى صدقوا أتوا بالصدق من صدقني إذا قال الصدق ومحل ما عاهدوا النصب أما بطرح الخافض عنه وإيصال الفعل إليه كما في قوله هم صدقني سن بكره أي في سنه وما يجعل المعاهد عليه مصدوقاً على الجواز كأنهم خاطبوه خطاب من قال لكم مائة ثم حترني الأعداء إن لم تحترني وقالوا له سنقي لك وحيث وفوا به فقد صدقوه ولو كانوا كثروه لكذبوه ولكن كان مكذوباً (قوله ومنه قوله تعالى الخ) أي من الصدق الذي هو الوفاء لله سبحانه بالعمل (قوله وقوله وأوفوا بعهدهم الله الخ) كثر الآية ليعيد بالاولى مجرد ثناء الحق على الخلق الوافين بالعهود وبالثانية أن الوفاء بالعهود من الواجب المأمور به (قوله عبد داهن نفسه الخ) الفرق بين المداهنة والمداواة أن الأولى يسع الدين بالدنيا والثانية يسع بعض الدنيا لصلاح الحال والاولى محرمة والثانية مندوبة (قوله عبد داهن نفسه) أي فعل ما دعت إليه مما لا يشمله حكم الشرع وما كفاه ذلك حتى ارتكب ذلك تائباً لا فاسداً خادعاً به نفسه وداهنيهاً به (قوله الصادق هو الذي يتباهى الخ) أي وذلك لا يتم للعبد إلا إذا قام على نفسه حتى استقامت على متابعة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله فهو يكره الخ) أقول ما كرهه لاجله أقبح مما هو فيه من النقص فلا حول ولا قوة إلا بالله (قوله فتمنوا الموت) قبل هذه الآية ما يصرح بالمقصود منها وهو قوله تعالى قل إن كانت لكم الدار الآخرة أي الجنة أو نعيم الدار الآخرة عند الله خالصة أي سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون بقولكم إنه لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصيب خالصة على الحال من الدار وعند ظرف الاستقرار في الخبر أعني لكم وقوله من دون الناس في محل نصب خالصة فتمنوا الموت لأن

سره (قال الله تعالى فتمنوا الموت إن كنتم صادقين) أي في زعمكم إن الجنة لكم خاصة (سمعت الأستاذ أبا علي من الدياق رحمه الله يقول كان أبو علي السقي يتكلم يوماً على الناس أي يعظهم



(فقال له) ابو محمد (عبد الله بن منازل) يا ابا علي استعد للموت فلا بد منه فقال له (ابو علي) وانت يا عبد الله استعد للموت فلا بد منه فتوسد عبد الله ذراعه ووضع رأسه عليه وتعدد (وقال قدمت) فمات (فانتقطع أبو علي) عن الكلام معه (لانه لا يمكنه ان يقابله بما فعل) من النهي للموت (لانه كان لابي علي علاقات) بفتح العين اي أسباب دينية (وكان عبد الله مجرد الاشغل له) عنه عن شغله بالله وكان صادقا في سلوك الطريق وقطع الأسباب المشغلة عنه تعالى (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان أبو العباس الدينوري يتكلم) على الناس في المحبة وغيرها (فصاحت عجوز في المجلس صيحة) ووجدت وجدا عظيما حتى غلب عليها حالها وظهر على ظاهرها (فقال لها أبو العباس الدينوري ١٤١ مرق) اي ان كنت صادقة في انك مغلوقة

(فقامت وخطت خطوات ثم التفتت اليه) وقد دعت الله ان لا يفضيها فاحست باستجابة الدعاء بالموت (وقالت قدمت ووقعت ميتة وقال الواسطي الصدق صحة التوحيد مع القصد) بان يفرد العبد ربه بالقصد ويجهد في تحصيل القرب منه تعالى (وقيل نظر عبد الواحد بن زيد الى غلام من أصحابه قد فعل) بفتح النون مع فتح الحاء وكسرها اي هزل زبدته فقال له يا غلام أتدري الصوم فقال لا (ولا أديم الاططار) اي أصوم وأفطر (فقال أتدري اقيام بالليل فقال لا) (ولا أديم النوم) اي أقوم وأنام (فقال له لما لم يردك كافيا في نحوه) فما الذي أهلك فقال هو (اي حب لله) دائم وكتمان له (دائم عليه) اي لا يظهره أبدا (فقال له عبد الواحد اسكت) عن هذه الدعوى (فأجرك) على الله لقد ادعيت مقام أعظم لا ينبغي لك ان تدعيه (فقام الغلام)

من أيقن بدخول الجنة اشتاق الى التخلص اليها من دار البوار وقذارة الكدار ولا سيما ان كانت خالصة له كما قال علي كرم الله وجهه لا أبا لي ان سقطت على الموت أو سقط الموت علي وقال عمار بن ياسر رضي الله عنه يوم صفيين الآن الا في الاحبة محمد او جزبه وقال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه حين احتضروا كان يتمنى الموت جاء حبيب علي فاقه لا أفلح من ندم اي علي توفي الموت وقوله ان كنتم صادقين تكرر الكلام لتشديد الالزام والتنبية على ان ترتيب الجواب ليس على تحقق الشرط في نفس الامر فقط بل في اعتقادهم أيضا وانهم قد ادعوا ذلك والجواب محذوف لغة بما سبق عليه اي ان كنتم صادقين فتمنوه (قوله فقال له أبو محمد الخ) فيه دليل على غاية صدقه رضي الله عنه ومن ذلك قبل انه لا ينبغي معاملة الفقير بظاهر العلم بل بالرفق كما تقدم في كلامهم (قوله لانه كان لابي علي علاقات الخ) أقول ان كان ذلك ثابتا بالنقل فسلم وان كان فهما التاخر عن فعل مثل ما فعل صاحبه فلا ينبغي لاحتماله وجهها أثر فقرر (قوله فصاحت عجوز الخ) انظرهم النساء في الزمان الماضي مع هم رجال زماننا الآن فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقد دعت الله الخ) انظر هل ذلك منقول والافعال المانع من اطلاعها على اقتراب أجلها فقالت ما ذكر من غير سبق دعاء (قوله صحة التوحيد الخ) في هذا الجمل نظرا لأن يقال المسند لازم لحقيقة الصدق التي هي افراد المعبود بالعبادة (قوله فقال له عبد الواحد الخ) أقول صدور ذلك منه لم يكن لغرض الايذاء بصريح الرد عليه بل عملا بظاهر الشرع غير على مقام الربوبية فهو حينئذ غير آثم بل مأجور والميت شهيد رضي الله عن الجميع (قوله فخرميتا) اي وذلك من أقوى الأدلة على الصدق ومن أماراته أيضا دوام الجد والاجتهاد والقبال وترك التفريط في السير من الاعمال فلا يخاف الصادق لومة لائم ولا يحاذر سلطانا جارا ولا يغتر بكثرة الجنود والعساكر ومن ذلك حال الصديق الاكبر علي ما هو المشهور عنه حال وفاته صلى الله عليه وسلم حين وقع الاضطراب في موته والاختلاف وهو ثابت القلب مطمئن الجنان على عادة الاشراف والله أعلم (قوله وحكي عن أبي عمرو الخ) فائدة ذكر هذه

وكان صادقا في دعواه (وخطى خطوتين وقال الهنسي ان كنت صادقا فخذني) اليك (فخرميتا) ومن هنا قال بعضهم اذ القيت فقيرا قاله بالرفق ولا تلقه بالعلم فانك اذا القيته بالعلم ذاب كما يذوب الثلج (وحكي عن أبي عمرو والزجاجي انه قال ماقت أي فورث منها دارا فبعثها بجمع من دينار فخرجت الى الحج فلما بلغت بابل) موضع بالعراق (استقبلني واحد من القناصرة) جمع قنقن وهو الدليل الهادي والبصير بالماء في حفر القسي (وقال لي) (ايش معك فقلت في نفسي الصدق خير) من الكذب (ثم قلت له) (خسونا دينار فقال له) (ناولنيها فناولته الصرة فعدها فاذا هي خسونا دينار فقال خذها فلقد أخذني صدقك) اي رهينته =



= فآثرت في فردتني (ثم نزل من الدابة) التي هورا كبتها (وقال) لي (اركيها فقلت لا أريد) الر كوب (فقال) لي (لا بد) منه (وأخ على) فيه (فركبتها فقلت) اذهب (وأنا) لا حوبك (على أثرك) الى مكة (فلما كان العام المقبل لحق بي ولازمي) في الخير (حتى جات) فهذه آثار الصدق وبركاته في الدنيا قبل الأخرى (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت جعفر الخواص يقول سمعت ابراهيم الخواص يقول الصادق لا تراه الا في فرض يؤتيه أو فضل) أي نذب (يعمل) لربه (فيه) لأن الطاعة التي هي شغله لا يخرج عنها (وسمعت) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين بن مقسم يقول سمعت جعفر الخواص يقول سمعت الجنيدي يقول حقيقة الصدق ان تصدق في موطن لا ينحيك منه الا الكذب) في ظنك لكونك تخشى من الصدق فيه على نفسك الضرر فينطق به فيه كما في تغيير المذكر (وقيل ثلاث لا تخطئ الصدق) أي لا تتجاوزها الى غيره كما جرت عادة الله تعالى به وهي (الحلاوة) في منطوقه لا تباينه بالحق في رفق وسهولة (والهيبه) أي الحرمة له لدوام توقفه عما يكرهه مولاه وانسكابه المنكر ولو كان فاعله اياه (والملاحه) له لضياع الطاعة على وجهه وقد قيل من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار (وقيل أوحى الله سبحانه الى داود عليه السلام يا داود من صدقتي ١٤٢ في سريره صدقته عند المخلوقين في علانيته) لخبر من أسر سريرة ألبسه الله رداها

والغالب على من يعمر باطنه بالصدق والاخلاص ان تجرى حركاته وسكناته على حسب ما في قلبه فيظهر الصدق في أحواله وأفعاله (وقيل دخل ابراهيم بن دوحه مع ابراهيم بن ستنبة البادية فقال ابراهيم بن ستنبة لابن دوحه اطرح مامعك من العلانوق قال فطرحته كل شيء ذكرت) أنه مهي (الادبشار فقال) لي (يا ابراهيم لا تشغل صري اطرح مامعك من العلانوق قال فطرحته الادبشار) لعلة طرح ذلك لمن ياخذ ولا فطرحة اضاعة مال وهي حرام أو يقال انما يحرم اذا كانت لغير

القصة بيان ثمره الصدق في الدنيا قبل الآخرة قاله تعالى يوفقنا واخواننا لما يهتبه ويرضاه (قوله لا تراه الا في فرض الخ) أي وذلك لأن الصدق جماع كل خير كما تقدم (قوله حقيقة الصدق الخ) انظر مع حكم الشرع فاعلم الظن غير قوي (قوله ثلاث لا تخطئ الخ) الاقتصار عليها الظهور آثارها والا فلا يخطئ كل خير كما هو واضح (قوله والملاحه) أي لا شراق نور باطنه على صفعات وجهه (قوله وقيل أوحى الله سبحانه الخ) أي وثبت في الخبر المحمدية المزمعة من عمله قدير (قوله والغالب على من يعمر الخ) أي بسبب كثرة الانوار القلبية تتأثر الجوارح الظاهرة الانسانية فتدوم على جدها رغبة في أجرها وقومها (قوله لعلة طرح ذلك لمن ياخذ الخ) أقول ويحتمل ان المراد طرح تعلق القلب به فلا تلزم حينئذ اضاعة المال اذا الضرر في تعلق القلب في الدنيا لا بذاتها مجردة عن التعلق (قوله هكذا من عامل الله الخ) أي ويدل له قوله جل شأنه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله الصدق سيف الله الخ) كناية عن تولى الحق أمر الصادق بالاعانة والحفظ والنصرة (قوله أول خيانة الصدق الخ) أي وذلك لأن مقتضى الصدق دوام الجود وتوهم العزم وهذا الحديث ينافي ذلك فلذا اعد من الخيانة (قوله فادخل يده الخ) أي فقد بينه ببعض كراماته وثمراته (قوله ومن ذلك ما حكى الخ) أي

النداء لا للتداوى لا سيما الامراض الدينية واذا جاز ان يتلف العبد مالا كثيرا لاهراض البدنية وقد وهي لا تزول فكيف اذا كانت دينية وحصل بها ألب النفس وزجرها حتى لا تعود (ثم قال) لي (يا ابراهيم اطرح مامعك من العلانوق فذكرت ان مهي شديدا) أي سبورا احتاجها (للتعل) أي لبطه بها اذا انقطع شبعه (فطرحتها فاحتجبت في الطريق الى شمع الا وجدته بين يدي فقال ابراهيم بن ستنبة هكذا من عامل الله بالصدق) يلطف به ولا يحوجه الى سكون لسبب (وقال ذوالنون المصري رحمه الله تعالى الصدق سيف الله ما وضع على شيء الا قطعته) لأن المتصف به ان دعى الله استجاب له وان أودى اتصبر له (وقال سهل ابن عبد الله أول خيانة الصدق بين حديثهم مع أنفسهم) لأن الصديق من كثر صدقه في جميع أعماله وأحواله فاذا حدث نفسه بالتقصير في صدقه وتغادى على ذلك فقد خان ربه فيما عزم عليه (وسئل فتح الموصلي عن الصدق فادخل يده في كبر الحداد وأخرج الحديد المحمودة ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق) وهو من باب صدق الالتجاء الى الله فاذا أراد الولي ان يطلع أحد على خوارق العادات الحاجة اليه صدق في الالتجاء الى الله وفعل فعلا خارقا للعادة باقدا الله عليه ومن ذلك



فما حي ان رجلا كان شديدا في بعاثه لا يطيقه من الناس الا قليل امسك امرأته وهي تصيح وتستغيث ويده سكين لا يجسر  
 أحدي يقرب منه الا عقره قال فبينما الناس كذلك اذا جاءه بشر من الحرب فحك بكتفه وكله يقوله الله ير الذوم انصنع فسقط الى  
 الارض مغشيا عليه وذهبت المرأة فلما افاق سأل عن الذي كلفه فقيل له هو بشر من الحرب فقال وافضيتاه كيف يراى بعد البو  
 فم الرجل من يومه ومات بعد أيام قلائل (وقال يوسف بن اسباط لان أيت ليله أعامل الله تعالى بالصدق أحب الى من أن أضرب  
 بسيفي في سبيل الله تعالى) لان الصدق يحتاج اليه في كل حال بخلاف الجهاد في سبيل الله فاذا بات العبد يعامل الله بالصدق في  
 سائر أحواله من قيامه ومنامه وشربه وطعامه فهو في الجهاد الا كبرلانه جهادا لنفسه وهو أكبر من الجهاد في سبيل الله لانه  
 جهاد دائم متوال (سمعت الاسناد ابا علي الدقاق رحمه الله يقول الصدق ١٤٣ أن تكون مع الناس كما ترى من نفسك أو أن

تري من نفسك كما تكون) معهم  
 بأن يستوى عندك السر والعلا  
 فلا تخشى عن الناس ما يعلم الله  
 منك حذرا من ذمهم ولا تظهر له  
 ما يعلم الله خلافه من باطنك ط  
 مدحهم (وسئل الطرث المحاسبي  
 رحمه الله عن علامة الصدق)  
 فاجاب بعلامته الصادق التي  
 يعرف بها علامة الصدق وفي  
 نسخة عن علامة الصادق (فقال  
 الصادق هو الذي لا يبالي لو خرب  
 كل قدره في قلوب الخلق من أجا  
 صلاح قلبه) هذا تعليل للايبالي  
 (ولا يجب اطلاع الناس على  
 مناقيل الذر من حسن عمله ولا بكر  
 أن يطلع الناس على السي من  
 عمله فان كراهته لذلك دليل على  
 انه يحب الزيادة عندهم وليس  
 هذا من أخلاق الصديقين) لمناقاة  
 الصدق (وقال بعضهم من لم يؤد  
 الفرض الدائم لا يقبل منه الفرض

وهي من نتائج الصدق وتأثيراته ولا يخفى بركة مس بشر وقوله (قوله لان الصدق يحتاج  
 اليه الخ) اي لزومه فيما يتقرب به اليه تعالى كما تقدم من أنه أصل كل خير فلا تتم عبادة الاب  
 (قوله لانه جهاد دائم الخ) اي ورد العدو وقهره أسهل من قهر النفس وردها عن عاداتها  
 ومالوفاتها (قوله الصدق أن تكون مع الناس الخ) المراد بذلك دوام العبد على اتواضع  
 بشهود التصير لنفسه فلا يوقفه استقصان شيء من أعماله حيث ذلك من الغرور بسبب  
 جهل المقدور وقوله أو ان ترى من نفسك الخ معناه الذي يظهر ان أو بمعنى الواو فراده  
 دوام العبد على قيامه على النفس في خلوانه وبعد عنه عن الناس مثل قيامه عليها في حال  
 اجتماعهم على معنى استواء معاملته لربه في الخلوة وغيرها (قوله فلا تخفى عن الناس  
 الخ) ليس المراد من ذلك ذكر العيوب السرية بل المراد النهي عن التصنع باظهار  
 الاوصاف الحميدة مع انه في نفس الامر صفاته ذميمة (قوله فاجاب الخ) اي فكان جوابه  
 ببيان ما يلزم من تعريفه ببيان علامة الصدق (قوله فقال الصادق هو الذي لا يبالي الخ)  
 محصله ان قلبه قد انقطع عن شهود الخلق بسبب غلبة تعلقه واشتغاله بالحق فلزم من ذلك  
 ان حاله صار مثل ما ذكره (قوله كالإيمان) انما مثل به لانه التصديق والاذعان بما جاء  
 به الرسل عليهم الصلاة والسلام (قوله كما قال تعالى الخ) وجه الدلالة منها حذف المفعول  
 وهو يؤذن بالعموم في كامل العبادات (قوله قال تعالى الخ) وجه الدلالة من الآيتين  
 الشرقتين ان التقوى لانتم الابالصدق اذ هو سر قبولها والثمرة انما ترتب على وجوده  
 وتحققه في سائر الطاعات والعبادات (قوله اي نور اتفرقون به الخ) اي وذلك النور  
 ينفذ في القلب بعد صقل مرآته فيزيد كشفه بقوة عين بصيرته فيصرف العبد بذلك بين  
 الحق والباطل بامارات ربانية بواسطة ملك أو بدون واسطة (قوله حيث تخاف الخ)  
 مراده طلب الصدق في مظان الضرورية وتجنب الكذب في مظان النفع به فانه قد يكون

المؤقت) بوقت كالصلوات الخمس (قيل له ما الفرض الدائم قال الصدق) كالإيمان لان العبد مأمور به في كل معاملته كما قال  
 تعالى فلو صدقوا الله لكان خيرا لهم (وقيل اذا طلبت الله تعالى بالصدق أعطاك امرأة تبصر فيها كل شيء من عجائب الدنيا  
 والآخرة) قال تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا اي نور اتفرقون به بين الحق والباطل وقال ومن يتق الله يجعل له مخرجا  
 ويرزقه من حيث لا يحتسب (وقيل عليك بالصدق حيث تخاف أنه يضر لك فانه ينفعك ودع الكذب حيث ترى أنه ينفعك  
 فانه يضرك) لان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة والكذب يهدي الى الفجور والفجور يهدي  
 الى النار



(وقيل كل شيء) يعني به (ومصادقة الكذاب لشيء) يعني به اذ لا خير فيها دنيا واخرى لانك لا تثق بخبره واذا كذب لك كذب عليك (وقيل علامة الكذاب جوده باليمين لغير مستحلف) لانه لما لم يتق بخبر نفسه وخاف من ظهور كذبه بادرا الى تأكيده وستره بعينه ليتوهم صدقه (وقال ابن سيرين الكلام اوسع من أن يكذب ظريف) اي في سعة الكلام من المعارض ما يستغنى به الظريف الحسن التصرف عن الكذب ١٤٤ واقد ذكر من المعارض لمن اراد ان يستخفى من الناس أنه كان يدور دائرة

في الحائط ويقول لخادمه ضع يدك في هذه الدائرة وقل ليس هو ههنا ومنها ان يخرج من باب داره بكرة ويرجع اليها ويقول لخادمه قل لطالبي يا سيدي خرج بكرة (وقيل ما أملت) اي افتقر (تاجر صدوق) لان صدقه يحمله على اظهار العيوب والنص في المعاملة وكل من عرف بهذا رغب الناس في معاملته ومالوا اليه طمعا في نصه وحسن معاملته وبهذا يكثر رزقه قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب

#### \*(باب الحياء)\*

هو ما يمنعك عما يضرك ويقال تعظيم يمنع من الانبساط ويقال غير ذلك كما سيأتي وسببه ملازمة من يستغنى منه كاهل العلم والادب وثمرته أمن المقت والعذاب وخفة الحساب وعدم الدعوى وكثرة الثواب ويكنى في ذلك خبر الحياء لا ياتي الا بخبر وهو مدوح ومطلوب (قال الله عز وجل ألم يعلم بأن الله يرى) اي ما صدق عنه اي يعلمه فيجازه عليه (وأخبرنا أبو بكر

ما في الواقع خلاف المظنون أو المتوهم فالصدق نافع مطلقا والكذب ضار ابد اومع ذلك فلا بد من ميزان الشرع المستقيمة (قوله كل شيء الخ) الغرض التحذير من مصادقة الكذاب حيث هي ضارة غير نافعة (قوله علامة الكذاب الخ) اي اشارة تحقق كذبه مبادرته بالخلف لغير من استحققه ومثله لا خير فيه فيحذرو ويحتجب (قوله الكلام اوسع الخ) المراد ان الظريف الحاذق له مندوحة عن الكذب بواسطة سعة معاريف الكلام فالكذب لا يكون الا من غي جاهل (قوله وقيل ما أملت الخ) مراده الحث على الصدق ببيان ثمرته المألوفة في الدنيا قبل الآخرة ناه

#### \*(باب الحياء)\*

اعلم ان الحياء صفة وحالة توجب الانقباض والتغير عند بدو ما يستغنى منه وهو نوعان حياء من الحق وحياء من الخلق فمن جمعهما فافقه جمع خيري الدنيا والآخرة وقد ورد عن السيد الكامل صلى الله عليه وسلم الحياء خير كله وورد عنه أيضا الحياء لا ياتي الا بخبر وورد كذلك الحياء من الايمان وثبت في الخبر اذا لم تسخ فاصنع ما شئت الى غير ذلك كل من الشرع والعقل قرره وأثنى على من انصف به والحياء جبلي ومكتسب وكلامه يشملهما (قوله هو ما يمنعك الخ) ما واقعة على صفة وحالة تكون للانسان ينشأ عنها البعد عما يلام عليه شرعا وعقلا وقوله عما يضرك اي في دينك فالمدار على ما يضر باعتبار الدين لا باعتبار الدنيا اذ قد يكون مذموما على ما لا يخفى على من له المصالح بالفروع (قوله ويقال تعظيم يمنع الخ) اي تعظيم من ثبت الحياء لاجله وباعتباره وقوله يمنع من الانبساط اي من استرسال النفس فيما تميل اليه مما يلام عليه (قوله وسببه ملازمة الخ) أقول يظهر ذلك في الحياء من الخلق اما الحياء منه تعالى فنسبته شهود صفات جلالة وجماله تعالى ولا يظهر في الحياء الجبلي اذ هو صفة وحالة يخلق عليها الشخص وسببه عناية الله بالعبد الذي خلقه كذلك (قوله وثمرته أمن المقت الخ) وهذه ثمرته في الدنيا والآخرة واعلم ان الحياء المطلوب هو على ما يلام عليه في الشرع لاني مجزء العقل مع حسنه في الشرع لان ذلك نقص في الدين (قوله ألم يعلم بأن الله يرى) المحدث عنه قيل أبو جهل روى أنه قال في ملا من طغاة قريش لن رأيت محمدا يصلي لا طأن عنقه أو كما قال فرأه صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فجاء ثم نكص على عقبيه فقالوا مالك فقال ان بيني وبينه خندق فامن نار وقيل هو أمية بن خلف كان ينهى سلمان عن الصلاة ومعنى قوله ألم يعلم بأن الله يرى اي يطلع على أحواله فيم

محمد بن أحمد بن عبدوس الحيرى المزكى رحمه الله قال أخبرنا أبو سهل أحمد بن محمد بن زياد النخعي ببغداد يريد قال حدثنا ابراهيم بن محمد بن الهيثم قال حدثنا موسى بن حبان قال حدثنا المقدمي عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم



الحياة من الايمان) اى الكامل (وأخبرنا أبو سعيد محمد بن ابراهيم الاسماعيلي قال حدثنا أبو عثمان عمرو بن عبد الله البصري قال حدثنا أبو أحمد محمد بن عبد الوهاب قال حدثنا علي بن عبيد قال لي أبان بن اسحق عن الصباح بن محمد عن مرة الهمداني عن ابن مسعود رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لاصحابه استحيوا من الله حق الحياة قالوا انا نستحي) اى حق الحياة (يا رسول الله والحمد لله قال ليس ذلك) الذى تتوهمونه ١٤٥ هو حق الحياة (ولكن من استحيى من الله حق

الحياة فليحفظ الرأس وما وعى  
وليحفظ البطن وما حوى  
وليذ كر الموت والبلوى ومن أراد  
الآخرة ترك زينة الدنيا ففعل  
ذلك فقد استحيى من الله حق  
الحياة. وسمعت الشيخ أبا عبد  
الرحمن السلمي رحمه الله يقول  
أخبرنا أبو نصر الوزير قال  
حدثنا محمد بن عبد الله بن محمد  
قال حدثنا الغلابي قال حدثنا  
محمد بن محمد عن أبيه قال قال  
بعض الحكماء أحيوا الحياة  
بمحاسبة من يستحي منه) واحذروا  
ان لا يمازجه رياء كان يمر بأخيه  
وهو محتاج الى من يساعده في  
شغله فيقف يساعده حياء  
الحسن خافه ثم يهزم على المضى  
فيقول له الشيطان الآن يذمك  
في كونك لم تثبت معه حتى يفرغ  
من شغله فيساعده رياء بعد أن  
كان حياء (وسمعت) أيضا (يقول  
سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت  
ابن عطاء يقول العلم الاكبر) وهو  
معرفة الله تعالى غرته (الهيبة  
والحياة) لأن من عرف الله أجله  
واستحي منه اى فعل به أفعال  
المستحيين من المحبة والاكرام

يريد بها حتى اجترأ على ما فعل فقله ألم يعلم بأن الله يرى الاستفهام فيه تقريرى وقوله اى  
ما صدر عنه بيان للمعمول وهو عام لجميع حركات وسكنات العبد كما هو ظاهر \* (فائدة) \*  
قال وهب بن منبه رضى الله عنه الايمان عريان ولباسه التقوى وريشه الحياة ورأس  
ماله العفة وقال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه باسم التقوى بصام النهار ويقام الليل  
وهى ترك ما حرم الله وأداء ما افترض الله وقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن من آمن  
جاءه بوائقه اى شروره وقال صلى الله عليه وسلم أكل المؤمن ايمانا أحسنهم خلقا فاذا  
رأيت المؤمن صموتا وقورا قادرا نوا منه فانه يلقن الحكمة (قوله الحياة من الايمان) اى  
شعبة من شعب الايمان والمراد الايمان الكامل فن لا حياة له لا ايمان له (قوله فليحفظ  
الرأس وما وعى الخ) اى فليحفظ حواسه كالنظر والسمع والذوق عما لا يحل بشاهد علم  
الشرع وقوله وليحفظ البطن وما حوى معناه أن يحفظ نفسه من شهوة البطن والفرج  
وقوله وليذ كر الموت والبلوى اى يدوم على تذكر ذلك ليعمل للآخرة ويقل تعلقه بالدنيا  
وقوله ومن أراد الآخرة ترك زينة الدنيا اى بواسطة أنهم ما ضربان لا يجمع بينهما فى قلب  
مؤمن وهذا كما ترى من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم الجامعة لكل خير وقوله فن فعل  
ذلك فقد استحيى الخ اى بالنسبة لما تطبقه البشرية والا فالحياة الا لائق بعظمة الحق تعالى  
فهو غير مقدور للبشر (قوله أحيوا الحياة الخ) مراده الحث على تحقيق صفة الحياة  
والدوام عليها وتقويتها بمحاسبة من يستحي منه فان الحياة وان كان جليلا قد يزيد  
بالكسب بواسطة مطالعة الأخلاق الكمال وحضور مجالسهم (قوله واحذروا  
أن لا يمازجه رياء) الصواب اسقاط لفظة لا اذا هذر منه نفس عما زججه الرياء كما هو غنى  
عن الشرح فلعل زيادة لاسبق قلم أو من تحريف الناصح (قوله العلم الاكبر) اى الاعظم  
من كل علم اذ شرف العلم بشرف المعلوم غرته وفتيجته الهيبة والحياة اى بسبب غلبة  
جلال الحق على قلب العبد وغلبة احاطة علمه به واذا ثبت ذلك لشخص كان هو أيضا مهابا  
عند الخلق جميعا مستحيامنهم فن ادعى معرفة الله وتجرد عن الصفتين الشرينيتين  
المذكورتين كانت دعواه زورا وبهتان والله أعلم (قوله وهو معرفة الله تعالى) اى علم  
جلاله وعظمته وعموم قدرته واحاطة علمه بكل كائن وبقاى صفات كماله حتى استحضرها  
العبد أورثه ذلك وأغرله الهيبة والحياة منه تعالى ومن كان كذلك دام على طاعته وهرب  
من مخالفته (قوله لم يبق فيه خير) اى لاديني ولا دنيوى (قوله الحياة وجود الهيبة الخ)

١٩ يجت والتمظيم (فاذا ذهبت الهيبة وذهب) الحياة) من قلب العبد (لم يبق فيه خير وسمعت) أيضا (يقول سمعت  
أبا الفرج الورثاني يقول سمعت محمد بن أحمد بن يعقوب يقول حدثني محمد بن عبد الملك قال سمعت ذا النون المصري يقول الحياة  
وجود الهيبة فى القلب مع وحشة ما سبق منك الى ربك تعالى) بهنى ان معرفتك بما سبق لك من المخالفة لربك توجب وحشة بينك



ورينه وتظهر اليك في تلك الحالة مع استشهائك لتظهر اليك انقباضا وحشة يعبر عنهما بالحياة (وقال ذو النون المصري الحب ينطق) الحب لان من أحب شيئا أكثر من ذكره (والحياة يسكت) المسكت لان من استغنى من شئ انقبض منه وسكت (والخوف يقلق) الخائف لان من خاف من شئ قلق وهرب منه (وقال أبو عثمان من تكلم في الحياة هو) هو (لا يستغنى من الله تعالى فيما يتكلم به فهو مستدرج) أي مأخوذ ١٤٦ قليلا قليلا قال تعالى سنستدرجهم أي نأخذهم قليلا قليلا (سمعت أبا بكر

ابن اشكيب رحمه الله يقول دخل الحسن الحداد على عبد الله بن منازل فقال من أين تجيء) أي جئت (قال من مجلس أبي القاسم المذكري فقال فيما ذا كان يتكلم فقال في الحياة فقال عبد الله وأعجباه من لم يستغنى من الله تعالى كيف يتكلم في الحياة) اذ يفتق بالعباد ان يتكلم فيه وهو مقيم على ما يسطط الله لم يقصد بذلك غيبته بل تنبيهه وتحذيره من أن يكون كذلك (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت أبا العباس البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت أبا العباس المؤدب يقول قال سري) السقطي (ان الحياة والانسان يطرقان القلب فاذا وجدافيه الزهد) وهو الاعراض عن الحلال الصافي (والورع) وهو الاعراض عما فيه شبهة (حطا) أي سكاظه (والارحلا) عنه لان الحياة ثمرة دوام المراقبة والانسان ثمرة دوام العبادة بالاخلاص فلا يصح لان الا في محل خال عن المشغلات عن الله (وسمعت) أيضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن

أي من أسباب الحياة وجود الهيبة في القلب التي ينشأ عنها الوحشة من خوف المؤاخذة بسابق التقصير الذي قل التجرد عنه فاستشعار العبد بان علم الله تعالى قد أحاط به في تلك الحالة يوجب له الحياة من الله فالسبب حينئذ للحياة انما هو ذلك الاستشعار (قوله الحب ينطق الخ) أي فالمدكور من النطق والسكوت والقلق امارات تدل على تحقق الهبة والحياة والخوف (قوله من تكلم في الحياة الخ) أي من كان شربه منه القول دون الخلق فهو مستدرج لانه في هذه الحالة أشبه المنافقين الذين يقولون مالا يفعلون ولذلك قيل لانه عن خلق وتأتي مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم فانه يدل على ان مثل النهي وعدم التجنب للمنهى عنه كالحث على الشئ مع عدم الخلق بذلك الشئ (قوله أي مأخوذ قليلا قليلا) أي لاجل عدم استشهاده حتى لا يرجع عن غيبه ومالوفه لانه حينئذ من الظالمين لانفسهم وقد قيل في حق الظالم ان الله ليلى للظالم حتى اذا أخذه لم يقاظه (قوله قال تعالى سنستدرجهم) من حيث لا يعلمون استئناف مسوق لبيان كيفية العذاب المستفاد من الامر السابق اجمالا والاضه يرلن والجمع باعتبارهما معا كما أن الأفراد في يكذب باعتبار لفظها أي سنستدرجهم في العذاب درجة فدرجة بالاحسان وادامة الصحة وازدياد النعمة من حيث لا يعلمون أنه استدرج وهو الانعام عليهم بل يزعمون أنه ايشاراهم وتفضل على المؤمنين مع أنه سبب اهلاكهم (قوله لم يقصد بذلك غيبته الخ) المراد دفع ما عساه يقال ان ذلك من الغيبة وهي من البكائير في هذا المقام (قوله ان الحياة والانسان الخ) محصلة ان أساس الخير كله الزهد والورع فتى غلبا على العبد تحلى بكل كال كالحياة والانسان والاخلاص والمراقبة وغير ذلك من صفات الكمال (قوله فلا يصح لان الا في محل خال) أي لان المشغول لا يتغل قال تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (قوله تعامل القرن الاول الخ) الغرض من ذلك بيان ما كان عليه أهل القرون الاول من الاخلاق الحميدة وقوتهم فيها بسبق القدم وضعف الدين الا ان بما أحدتوافيه من البدع فلا حول ولا قوة الا بالله ويشهد له خبر بدا الدين غريبا وسيعود كما بدا في شاهد الانوار الحميدة كان هو الاقوى في الدين ثم من شاهد من شاهد الى حد ما أراد ربنا تبارك وتعالى فيعلم من ذلك ان أهل زماننا انما هم في عين الظلمة نسأل الله العقو والعافية وحفظ الايمان بجاه حبيبه سيد ولد عدنان صلى الله عليه وسلم وشرف وعظم (قوله بالدين) أي بواسطة قوة أنوار مشاهدة المشرع صلى الله عليه وسلم وصدق ايمانهم بما جاء

شاذ ان رحمه الله يقول سمعت الجريري يقول تعامل القرن الاول من الناس فيما بينهم بالدين) أي بأوامر الله ونواهيه وأوقتهوا كل فعل موقعة فوقع الاعمال محيضة (حتى رق الدين) أي ضعف (ثم تعامل القرن الثاني منهم) (بالوفاء)



وهو ما بقي معهم من آثار الدين الحبيبة التي تعود وهما في الزمن الماضي ١٤٧ (حتى ذهب الوقاء ثم تعامل القرن الثالث)

منهم (بالروية) وحسن الاخلاق  
(حتى ذهب الروية ثم تعامل  
القرن الرابع) منهم (بالحياء)  
فن كان عنده حياء انه كف عن  
الزنا تل ومن لا فلا وقد ورد اذا لم  
تسبحي فامنع ماشئت يعني اذا  
قل حياؤك صنعت ما تشاء او اذا  
لم يكن في عمالك ما يسبحي منه  
فامنع ماشئت فانه كله جيد  
(حتى ذهب الحياء ثم صار الناس  
يتعاملون بالرغبة) اي الرجاء  
(والرغبة) اي الخوف فن ربحي  
في نيل شئ منه أنصف في المعاملة  
لما ربحي منه ومن خيف ضرره  
أنصف ايضا خوفا من شره واما  
اليوم فالكثرة معاملتهم وانصافهم  
انما هو بالرغبة خاصة الا الذين  
آمنوا وعملوا الصالحات وقليل  
ما هم فن خيف شره أنصف في  
معاملته وقضيت حاجته ومن  
كان بخلاف ذلك استهين وبقيت  
حاجته في نفسه تتلجج فان الله  
وانا اليه راجعون (وقيل) في  
معنى البرهان (في قوله تعالى ولقد  
همت به وهم بها لولا أن رأى  
برهانه وبه البرهان أنها القت ثوبا  
على وجهه صم) بعبد الكفار  
(في زاوية البيت فقال يوسف  
عليه السلام ما تفعلين فقالت  
أسخى منه) اذا لم يتحجب عنى  
(فقال يوسف عليه السلام انا اولي

به (قوله وهو ما بقي معهم الخ) اي فبواسطة بعد أنوار الحبيب كانت المعاملة بذلك  
(قوله بالروية) اي فلضعف النور بالنسبة لمن قبلهم تعاملوا بالروية (قوله ثم تعامل  
القرن الرابع بالحياء) اي ولذلك قيل صفة المؤمن ان يكون كثير الحياء قليل الاذى كثير  
الصلاح قليل الفساد صدوق اللسان قليل الكلام كثير العمل قليل الزنا فيكون برا  
وصولا وقورا صبوراً راضياً شاكراً حليماً رفيقاً عفيفاً شاملاً لا عانا ولا سبياً ولا غاملاً  
ولا مغتاباً ولا عجولاً ولا حقدوا ولا بخيلاً ولا حسوداً هتاشاً شاشاً لا حساساً ولا حساساً  
يحب في الله ويبغض في الله ويعطى لله ويمنع لله هذا وقال الفضيل المؤمن قليل الكلام  
كثير العمل والمنافق كثير الكلام قليل العمل وقال عمر بن عبد العزيز المؤمن قوته في  
قلبه والمنافق قوته في بدنه (قوله يتعاملون بالرغبة والرغبة) اي بالنسبة للمخلوقين  
أمثالهم وذلك نقص عظيم وفاق كبير ثم زاد الحال حتى تعاملوا بالرغبة فقط اقله من  
يرجى خيره وهو غاية النقص فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقيل في معنى البرهان  
في قوله تعالى ولقد همت به) اي قصدت منه الجماع مع العزم والتصميم وهم بها اي قصد  
ذلك بمقتضى الطبع البشري من غير رضا ولا عزم ولا تصميم والقصد على هذا الوجه  
لامواخذة فيه وعجالة البضارى والمراد بهم عليه السلام ميل الطبع ومنازعة  
الشهوة لا القصد الاختياري وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالملاح والابر  
الجزيل من الله تعالى من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم وقوله لولا أن رأى  
برهانه قال ابن عباس مثل له يعقوب فضرب صدره فخرجت شهوته من أنامله وقيل  
انه رأى يعقوب يقول يا يوسف أنعمل عمل السفهاء وأنت مكتوب في الانبياء وقال  
الحسن وسعيد بن جبيرة ومجاهد وعكرمة والضحاك انفرج له سقف البيت فرأى يعقوب  
عاضاً على أصبعيه وقال محمد بن كعب القرظي رفع رأسه الى سقف البيت فرأى مكتوباً  
في حائط ولا تقرئوا الزنا انه كان فاحشة وسامعياً وعن علي بن الحسين قال كان في البيت  
صنم فقامت المرأة اليه وسترته بثوب فقال لها يوسف عليه السلام لم نعلت هذا قالت  
استحييت منه ان يرانى على معصية فقال يوسف أسخى عن لابسع ولا يبصر ولا يفقه  
شياً فانا أحق أن أسخى من ربى وهرب فذلك قوله تعالى لولا أن رأى برهانه وبه  
وجواب لولا محذوف قيل تقديره بل عامها وقيل لهم بها وعليم ما لم يقع منه جاع ولا هم  
على مقتضى قاعدة لولا الامتناعية وفي السمين لولا رؤيته برهانه وبه الهم الكنه امتنع  
همه بالوجود رؤيته برهانه وبه فلم يحصل منه هم البتة وبه هذا يتخلص من الاشكال الذي  
يورد هنا وهو كيف يليق بنبي أن يهيم بامرأة (قوله وقيل في معنى البرهان) اي وهو  
احتجاج المدين على بالاولى مما احتجت عليه به على ما ذكره المؤلف (قوله والهم  
مشترك الخ) جواب عن قوله تعالى فكأنه عن يوسف وهم بها مع عصيته الواجبة له

من أن أسخى من الله تعالى) وقيل البرهان انه رأى يعقوب عليه السلام عاضاً على أصبعه يحذره والهم مشترك بين حديث  
النفس والعزم والاول معقوعه والثاني مؤاخذة فهم حديث نفس وهمها عزم



(وقيل) في حكمة الاستحياء (في قوله تعالى بخاته احداهما) قيل هي كبراهما واسمها صغورا أو الضيافة فاستحييت ان لا يجيبها اليها (موسى عليه السلام) فيقوتها مقصودها (فضة المضيف الاستحياء وذلك استحياء الكرم) وسما في بيانه وقيل انما بدعت له لئلا يجر ما سبق والدعاء لاخذ الابرة من شيعته الكرم مؤلمة فاستحييت مما في نفسها مما ذكره له بقواتها الخبز بك أجرة ما سقيت لها (سنة ١٤٨) محمد بن الحسين بن ربه الله يقول سنة محمد بن الحسين يقول سنة ابا

محمد بن الباذري يقول سنة ابا عبد الله العمري يقول سنة احمد بن ابي الخوارى يقول سنة ابا سليمان الداراني يقول قال الله تعالى يا عبدى انك ما مصدرية ظرفية (استحييت منى انسى الناس عيوبك) لئلا يفضحوك (وانسى بقاع الارض ذنوبك) لئلا تشهد عليك يوم القيامة (ومحوت من ام الكتاب) اى امه وهو اللوح المحفوظ (زلانك) ولم أطلع عليها احدا من خلقى (ولا انا قسدا في الحساب يوم القيامة) وقيل روى رجل يصلى خارج المسجد فقبل له لم لا تدخل المسجد فتصلى فيه فقال استحي منه تعالى ان ادخل بيته وقد عصيته (لان العادة ان من كل حيائه من غيره لم يقرب له موضعا) وقيل من علامات المستحي ان لا يرى بموضع يستحي منه (اذا المستحي من مولاه لا يرى الا في قرض ياتيه او في قرض يري فيه) وقال بعضهم خرجنا ليلة فمرنا باجة من قصب فاذا رجل نائم وفرس عند رأسه ترعى فحركناه وقلنا له الاتخاف ان تنام في مثل هذا الموضع المخوف وهو مسجع

صلى الله على نبينا وعليه وسلم (قوله بخاته احداهما) قيل هي كبراهما واسمها صغورا أو صغرا وقيل صغراهما واسمها صغيرا أى جاءتته عقب ما رجعتا الى أبيهما ما روى انه لما رجعتا الى أبيهما ما وأغنامهما أحفل بطان قال له ماما أعجلكما قالتا وجدنا رجلا ضالما رجعتا الى انا فقال لا احداهما اذهبي فادعيه الى وقوله تعالى حال من فاعل جاءت وقوله على استحياء متعلق بمحذوف وهو حال من ضمير تعالى اى جاءته تعالى على استحياء فغناه انما كانت على استحياء حالى المشى والجى مع الا عند الجى فقط وتشكيرا استحياء للتفخيم قيل انما جاءته متفجرة أى شديدة الحياء وقيل قد استتريت بكم درعها (قوله قال الله تعالى يا عبدى الخ) انظر غرة الحياء دينا واخرى بانها الحق والوعد الصادق قاله يوفى ما يجب من صفات الكمال وبه يتبين النبل الاحسان والافضال بجماله النبى وصحبه والا ل قال حاتم الاصم المؤمن مشغول فى الفكر والعباد والمنافق مشغول بالحرص والامل والمؤمن آيس من كل احد الا من الله والمنافق خائف من كل احد الا من الله والمؤمن يحسن ويكرى والمنافق يسيء ويضغك والمؤمن يحب الوحدة والمنافق يحب الخلطة والمؤمن يزرع ويخشى الفساد والمنافق يقاتل ويرجو الحصاد والمؤمن يأمر وينهى للسياسة والمنافق يأمر وينهى للرياسة فان كنت يا أخى جاهلا بنفسك وغافلا عنهم فاعرضها على هذه الصفات فعند ذلك تعرفها حق المعرفة فقد يجهل الانسان نفسه اقله تفقدها فاعرضها عن عيوبها كما يعرض المحب عن عيوب حبيبته والله أعلم (قوله مامه - درية الخ) أى فالله فى انك مدة استحيائك منى يصير شأنك ما ذكر (قوله فقال استحي منه تعالى الخ) اهل ذلك صدر الحكمة الحث على التبرى من المخالفات والنهى عن التلطيح بفحس المألوفات والا فالأفضل فعل العبادات فى المساجد حيث هى افضل من غيرها (قوله ان لا يرى بموضع الخ) المراد بالموضع الموضع الاعتبارى أى الحالة والصفة (قوله فيه دلالة على كمال حيائه) أى وعلى كمال خوفه من ربه لان من غلب عليه الخوف من ربه لم يخف غيره بل ويرزق الهيبة فى نفسه (قوله عطف نفسك الخ) خطاب له عليه السلام باعتبار أمانته اذ هو واجب العصمة والغرض الاشارة للبدن بالنفس كما قيل شعرا

ابدأ بنفسك فانهمها عن غيرها \* فاذا انتهت عنه فانت حكيم

(قوله كاد الخ) التمثيل به باعتبار ظاهر الحال والافه واجب العصمة كغيره من

بضم الميم اى كثير السباع (فرقع راسه وقال انا استحي منه تعالى ان اخاف غيره ووضع راسه ونام) فيه دلالة على اخوانه كمال حيائه من ربه حيث لم يخش امر قلبه خوف من غيره حق من الاماكن التى يخشى منها الاذية (وأوحى الله سبحانه الى عيسى عليه السلام عطف نفسك فان اعطيت نعط الناس والا فاستحي منى ان تعط الناس) وانت لم تعط فوعظك لهم بعد ان اعطيتك ابغى فى اتقاهم واسلم لقلوبهم من الاعتراض عليك (وقيل الحياء على) سبعة (وجوه حياء الجنابة) بالاخلال بالامر والنهى (كاد عليه السلام لما قبل له) فى قصته (افرازا من افعال لابل حياء منك) لجنائى (وحياء القصير) فى عدم ابقاء كمال الحق



(كالملائكة) فانهم لحياهم بتقصيرهم عندهم (يقولون سبحانك ما عبدناك حق عبادتك وحياء الاجلال) والتعظيم (كسرافيل عليه السلام) فانه (تسربل بجلالته حيا من الله سبحانه وحياء الكرم) اي كرم الاخلاق والصفات (كأنبي صلى الله عليه وسلم) فانه (كان يستحي من امته ان يقولوا هم) اذا طمعوا عنده (اخرجوا) حيا من تالهم (فقال الله عز وجل ولا مستأنسين لحديث وحياء حشمة) هو قد يرجع الى حياء الاجلال (كعلي) بن أبي طالب (رضي الله عنه حين سأل المقداد بن الاسود حتى سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حكم خروج المذني) ولم يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم استحياء منه (المكان) ابنته (فاطمة رضي الله عنها) منه (وحياء الاستحقار) من العبد لنفسه بان لم يرها اهل الخدمة من استحيي هو منه (كوسى عليه السلام) فانه (قال اني تعرض لي الحاجة من الدنيا فاستحي ان أسألك) ها (يارب فقال الله عز وجل له سئني حتى عن ملح عجبك وعاف شاك وحياء الانعام هو) مع انه قد يرجع الى حياء الكرم (حياء الرب سبحانه) فانه (يدفع الى العبد كتابا مكتوما بعد ما عبر الصراط واذا فيه فعلت ما فعلت واقد استحييت ان أظهره عليك فاذهب فاني قد غفرت لك ١٤٩ سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله

يقول في هذا الخبر) المقول عن الرب (ان يحيي بن معاذ قال) في تنزيه الله تعالى وبعده عن مشابهة خلقه (سبحان من يذنب العبد) اي عبده (فيستحي هو منه) فلا يفضحه ويعفو عنه (سمعت محمد ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبدا لله بن احمد بن حنبل يقول سمعت زنجوية البادية يقول سمعت علي بن الحسين الهلالي يقول سمعت ابراهيم بن الاشعث يقول سمعت الفضيل بن عياض يقول سمعت من علامات الشقاء القسوة في القلب وجود العين وقلة الحياء والرغبة في الدنيا وطول الامل ويحجمها كلها في الحقيقة طول الامل لان من طال امه اشدد

اخوانه النبيين والمرسلين عليهم صلاة وسلام رب العالمين) قوله كالملائكة) اي حيث لم يكن منهم وفاء بتسليم الحق تعالى على حسب ما يليق بكماله (قوله وحياء الاجلال والتعظيم) اي الذي يحصل وقت ان يكشف العبد بالصفات الجلالية للحق تبارك وتعالى (قوله كأنبي صلى الله عليه وسلم) اي لما ثبت من أنه كان أشد حياء من العذراء في خدرها (قوله وحياء الاستحقار) اي استهغار النفس بالنسبة لمقام العظماء المقصودين لطوائج الخلق (قوله مع انه يرجع الى حياء الكرم) اي كرم النفس ومحاسن الصفات (قوله فيستحي هو منه الخ) أقول وذلك من حياء الكرم أيضا (قوله خمس من علامات الشقاء) اي في الدنيا والآخرة وشاهد الباب قوله وقلة الحياء (قوله ويحجمها كلها الخ) اي فطول الامل أصل كل المفسد والسبب الاعظم في وجودها (قوله فقدرت طائفة الخ) اي ولذلك ورد في الخبر اكثر من ذكرها ذم الذات فانه ماذ كرفي قليل الاكثر ولا في كثير الا قلة (قوله ما أنصفني عبدي الخ) اي لم يعاملني بالانصاف حيث قابل الاحسان بالاساءة قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (قوله من استحيي من الله مطيعا) اي بأن دام على شهود تقصيره في عبادة ربه لعله انه غير مقدور له ان يعامله على ما يليق بجلاله تعالى (قوله يوجب التذويب) اي فهو سبب في ذوبان القلب باستشعار اطلاع الحق تعالى على مكنون الضمائر وظاهر الاعمال مع التقصير الضروري للبشرية (قوله كل منهما سياء أرباب الاحوال والسالكين الخ) اي وأما العارفون أصحاب المقامات لحياؤهم

جرمه على الدنيا فيغفل عن الآخرة فيفسد قلبه فلا تعمل فيه المواعظ ويقل حياؤه وبكاؤه ومن قصر امله قل احتياجه للدنيا واجتهده في عمل الآخرة فيرق قلبه وتعمل فيه المواعظ ويستحيي من الله ومن الخلق ويكثر بكاؤه على تقصيره في حق ربه فقدرت طائفة الخبير بقصر الامل والشربطوله (وفي بعض الكتب) قال الله (ما انصفني عبدي يدعوني فاستحيي ان اردته ويعصيني فلا يستحيي مني وقال يحيي بن معاذ من استحيي من الله مطيعا استحيي الله تعالى منه وهو مذنب) فبما لا ولي ان يستحيي منه وهو مطيع (واعلم ان الحياء يوجب التذويب فيقال الحياء ذوبان الحشا لاطلاع المولى ويقال الحياء انقباض القلب لتعظيم الرب) كل منهما حياء أرباب الاحوال والسالكين لكمال الدرجات في المار فاذ استشعر قلب عبد رؤية الله له مع كمال ايجلاله وتعظيمه ذاب قلبه في نفسه أو انقبض لسطوة عزه ربه واستشعر رقبته (وقيل اذا جلس الرجل ليعظ الناس) وفي نسخة الخلق (ناداه ملكا عظم نفسك بما تعظ به اخاك



والافاسخى من سيدك فانه يراك) ويجازيك على علمك (وسئل الجني عن الحياء فقال رؤية الآلاء) أى الذم (ورؤية التقصير)  
 فى العمل (فيقول من ينهب ما حلة تسمى الحياء) فمن رأى نفسه مقصرا ورأى النعم متوالية عليه حصل له الحياء وكذا من أجل  
 مولاه واجبة فالتعم موجهة للمحبة ورؤية التعظيم موجهة لاستحقاق النفس ورؤية تقصيرها (وقال الواسطى لم يصدق لذعات) بالمحبة  
 ثم الملهة أى طوارق وارائى وفى ١٥٠ نسخة طم (الحياء من لا يبر خرق حد) أى ارتكب من بابا عنه حده الله بحده

ومنع من ارتكابه (أو) لا يبر (نقض عهد) فيما عاهد الله على  
 القيام به لأن من لم يستخ عند  
 ارتكابه شيئا من ذلك فلا حياء  
 عنده ففعل المحرمات ويخجل  
 بالواجبات (وقال الواسطى  
 أيضا المنسحق يسيل منه العرق  
 وهو الفضل الذى فيه) لأن المنسحق  
 يذوب قلبه من شدة ما فيه من  
 الحياء فيذهب من قلبه وجده  
 كل فضول (ومادام فى النفس شئ)  
 يستحق منه ولم يخرج منها (فهو)  
 أى صاحبها (مصرف عن الحياء)  
 الكمال (سمعت الاستاذ ابا على  
 الدقاق رحمه الله يقول الحياء ترك  
 الدعوى بين يدي الله تعالى) لأن  
 من كمل حياؤه لم يدع مالم ياله من  
 المقامات ولم يصل اليه من الدرجات  
 وهذا من ثمرات الحياء لان نفسه كما  
 علم عمامر (سمعت محمد بن الحسين  
 يقول سمعت محمد بن عبد الله  
 الصوفي رحمه الله يقول سمعت ابا  
 العباس بن الوايد الزوزنى يقول  
 سمعت محمد بن احمد الجوزجاني  
 يقول سمعت ابا بكر الوراق يقول  
 رجعا صلى الله تعالى ركعتين  
 فأنصرف عنهما) بالسلامة في محله  
 (وانما منزلة من ينصرف عن السرفة

يوجب اهام بسط الدوامهم على مواند كرمه تعالى وشهودا حسانه (قوله والافاسخى من  
 سيدك) أى بتمامك وتدبرك معنى قوله تعالى أقامرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم الآية  
 (قوله فقال رؤية الآلاء) أى فهمى سبب فى تحقق الحياء أى مع عدم القيام بواجب  
 الشكر عليها (قوله لم يصدق لذعات الخ) أى وذلك بواسطة ما تقدم من ان الزهد والورع  
 أصل كل خير فمن لم يكن زاهدا ولا ورعا لم يتيأ له نوع من الكمال ولا يفتنى ما فى قوله لذعات  
 على من له احساس (قوله وهو الفضل الخ) أفاد به انه ليس المراد خصوص العرق  
 المنفصل من مسام البدن بل ما يشمل الفضول الذى فى قلب العبد فقوله ومادام فى النفس  
 شئ أى ما بقى فى خلقه باقية مما يستحق منه فصاحبها بعيد عن مقام الحياء (قوله الحياء  
 ترك الدعوى الخ) أى هو سبب بقرب عليه ترك الدعوى بشهودا والتقوى فى أنواع العبادة  
 للرب سبحانه وتعالى (قوله لم يدع مالم ياله) أى وما ناله كذلك لأن الحياء يوجب السكوت  
 كما ان المحبة توجب النطق على ما تقدم عن بعضهم (قوله وانما منزلة الخ) أى وهكذا أن  
 من غلب عليه جلال الحق جللت قدرته

#### \* (باب الحرية) \*

اعلم ان سبب الحرية الاعظم انما هو قصر الامل على الحق تعالى وصرف القلب عن كافة  
 الخلق فباعتماد أن القاعل المختار انما هو الله تعالى لا فاعل غيره تثبت الحرية للعبد من  
 سائر ما سواه تعالى وخيئت تحقق عبوديته له سبحانه (قوله أن لا يكون العبد تحت رق  
 المخلوقات الخ) أى وسبب كونه تحت رق المخلوقات الوقوف مع الطمع فيما بأيديهم  
 اعتمادا على مظاهر الآثام مع الغفلة عن المؤثر المنعم وهذا الرق أبعد عن الانفكاك  
 بخلاف الرق المعتاد فكل من تعلقت نفسه بشئ كان عبده ولو قل ذلك الشئ وبشهاد  
 لذلك خبر المكاتب عبد ما بقى عليه درهم وخبرته من عبد الديتار وعبد الدرهم الحديث  
 كما ورد في خبره (قوله الاعراض عن الكل) أى عدم الاعتماد عن كل ما سواه تعالى اللازم  
 له الاقبال على من له الكل ايجادا وخالقا وهو الحق سبحانه وتعالى فلا يكون له تعالى ولا  
 اعتماد الا عليه (قوله ويقال أن لا يدخل قلبك سوى الله) أى أن لا يدخل قلبك سوى الله  
 دخولا يمنع من الاشتغال به تعالى ومن القيام بحقه (قوله ويؤثرون على انفسهم) أى  
 يقدمون المهاجرين على انفسهم فى كل شئ من اسباب المعاش حتى انه من كان عنده  
 زوجتان ينزل عن واحدة منهما ويرزقها واحدا منهما وقوله تعالى ولو كان بهم خصاصة

من الحياء) لما اراد من تقصيرى فى القيام بحقوق الله تعالى فهو مع كمال اجتهاده وادبه فى صلاته لا يرى نفسه وقعا لها أى  
 على حسب ما يلقى بجلال مولاه وعظمته والله اعلم \* (باب الحرية) \* هى كما سبقت أن لا يكون العبد تحت رق المخلوقات  
 ويقال الاعراض عن الكل والاقبال على من له الكل ويقال أن لا يدخل قلبك سوى الله وكلها متقاربة وهى مدحوة ومطلوبة  
 (قال الله سبحانه ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة قال) المولى وهو الموات



(انما آثروا على انفسهم لتحررهم عما خرجوا منه) من الدنيا (وآثروا به) غيرهم على انفسهم (أخبرنا علي بن احمد الاهوازي قال  
أخبرنا احمد بن عبيد البصري قال حدثنا ابن ابي قحاش قال حدثنا محمد بن صالح ابن النطاح قال حدثنا نعيم بن مورع بن نوبة  
عن اسمعيل المكي عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس) رضي الله عنهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يبكي  
أحدكم ما قنعت به نفسه وانما يصير أمره (الى أربعة أذرع وشبر) أي الى قبر ١٥١ حمقه ذلك (وانما يرجع الأمر الى آخره قال)

الامام المملى (الحريه ان لا يكون  
العبد تحت رق المخلوقات ولا  
يجرى عليه سلطان المكونات  
وعلامه صمته سقوط القلب  
عن قلبه بين الاشياء فيمتسوى  
عنده اخطار الاعراض) بالراء  
وفي نسخة الاعراض بالواو (قال  
حارثة رضى الله عنه لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم عزفت)  
بالزاي أي زهدت (نفسى عن  
الدنيا فاستوى عندى حجرها  
وزهد بها) ويكنى في الزهد عنها خبر  
نعم عبد الدينار والدرهم في تحرر  
عن رقبها شغلا بربه واعراضا عنها  
فهو الحر عن غير الله والعبد في  
الحقيقة لله (سمعت الاستاذ ابا علي  
الدقاق رحمه الله يقول من دخل  
الدنيا وهو عنها حر) بان دخلها  
من غير رغبة فيها بل امتثال الامر  
ربه (ارتحل) عنها (الى الآخرة  
وهو عنها حر) لم يتعلق شئ منها  
بقلبه (سمعت محمد بن الحسين رحمه  
الله يقول سمعت ابا محمد المراعى  
يحكى عن الرقى عن الزقاق يقول  
من كان في الدنيا حرامها) بان  
تعاطاها الامر الله لاهوا (كان  
في الآخرة حرامها) لكونه لم يرد  
بعلمه الا الله وهذا قريب مما قبله

اي حاجة وخلة وأصلها خصائص البيت والجملة في حيز الحال فهذه الآية الشريفة  
في خصوص الثناء على الانصار بخصال حميدة من جعلتها محبتهم للقتال وللمهاجرين  
ورضاهم باختصاص القبي بهم احسن رضا وانهم اتخذوا الدار التي هي المدينة والايمن  
مبابة ونكروا فيها ما اشتد كن من قبل المهاجرين ولا ريب في ان تقديم الانصار  
في ذلك على المهاجرين لظهور عجزهم عن اظهار بعض الاحكام لاعن اخلاصها قلبا  
واعقادا اذ لا يتصور تقدمهم عليهم في ذلك (قوله انما آثروا على انفسهم الخ) الغرض  
منه بيان مناسبة الآية الشريفة للباب اذ لا ينال من الامارات الدالة على تحررهم  
ونخروجهم عن التعلق بشئ من الدنيا (قوله انما يبكي أحدكم ما قنعت به نفسه) أي عما  
يسد رمقه او يقوم بنيتها وقوله في الخبر وانما يصير أمر الخ الغرض منه الزجر عن الطمع  
عما زاد على قدر الكفاية بذلك كبر العاقبة وما يصير أمر الانسان اليه (قوله وانما  
يرجع الأمر الخ) أي والاعتبار انما هو بالمرجع اذ هو المعول عليه لدى العقل (قوله  
فيمتسوى عنه الخ) أي فلا يفرق بين نفسه وخسيس في خاطره وجودا او عدما وذلك  
باعتبار شهود مصدر الكائنات جل جلاله (قوله قال حارثة الخ) هو كالتفسير لما قبله  
(قوله ويهكنى في الزهد الخ) اي يكنى زاجرا عن التعلق بالدنيا وساما على الزهد فيها  
وذلك لان العبودية للجماد مما لا تسمح به النفوس الانسانية (قوله من دخل الدنيا)  
أي لا يسما وهو عنها حر أي لا تعلق لقلبه بها وقوله بل امتثال الامر ربه أي ليصرفها  
على حسب الاذن الشرعى وقوله ارتحل عنها الخ أي فمكثت الثمرة التحرر من التعلق  
بشئ (قوله ارتحل عنها الى الآخرة وهو عنها حر) اي فزهد في الدنيا ابتداء بثمره  
الزهد فيها انتهاء بحيث لا يكون له مطلب سوى مشاهدة مولاه جل جلاله (قوله وهذا  
قريب مما قبله) اقول الذي يظهر من كلام المؤلف ان ما قبله المراد به ان الزهد في الدنيا  
ابتداء بثمر الزهد فيها انتهاء كما قدمناه وهو غير هذا الاقرب منه مع كثرة الفائدة على هذا  
الحل ويحتمل ما قال الشارح أيضا (قوله في كمال العبودية) أي فن كملت عبوديته لله  
تعالى ثبتت له حقيقة الحرية ووجهه ظاهر (قوله في كل ما يرد عليه من الله) اي ومن الجملة  
نزاهة النفس عن التعلق بالدنيا للعظوظ النفسية (قوله فاد اصدقت الله تعالى عبوديته)  
اي وصدقها بالدوام على الطاعة والعبادة مع الاخلاص في ذلك (قوله فاما من توهم الخ)  
الغرض من ذلك الرد على من زعم ان العبد اذا كملت محبته وصل الى الله فيسقط عنه

(واعلم ان حقيقة الحرية) كائنة (في كمال العبودية) لان كمالها افراغ الجهد في الطلب بالبدن والقلب في كل ما يرد عليه من الله (فاذا  
صدقت له تعالى عبوديته خلعت عن رق الاعيار حريته فاما من توهم ان العبد يسلم له ان يخلع وقتا) أي في وقت (عذار العبودية  
ويجبد بلظه) أي ملاحظته (عن حد الامر والنهي وهو عجز في دار التكليف) زعمانه انه مشغول بالربوبية (فذلك انسلاخ من الدين)



قَالَ الْجَنِّدُ لِمَا قِيلَ لَهُ إِنَّ مِنْ أَهْلِ الْمَرْفَةِ قَوْمًا يَقُولُونَ تَرَكُوا الْأَعْمَالَ مِنَ الْبِرِّ عَمَّا مَنَعَهُمْ أَنْ يَسْرِقُوا وَيَزْنُوا الْحَسَنَ عَنْ كِبَالِهِ هَذَا وَلَوْ بَقِيَ الْقَوْمُ لَمْ أَنْقُصْ مِنْ أَوْرَادِ شَيْءٍ وَكَأَنَّ قَوْلَهُ غَيْرُ الْمَسْئَلِ عَنْ يَقُولُ ذَلِكَ نَمَوْصِلٌ وَلَكِنْ إِلَى سَقَرٍ (قَالَ اللَّهُ سَجَانَهُ لِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَعْبَدُ رَبِّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ يَعْنِي الْإِبْلَى) أَيْ الْمَوْتَ (وَعَالِيَهُ أَجْمَعَ الْمُفْسِرُونَ وَ) أَجْمَعُوا أَيْضًا عَلَى (أَنَّ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الْقَوْمُ مِنَ الْحُرِّيَةِ هُوَ أَنْ لَا يَكُونَ الْعَبْدُ بِقَلْبِهِ تَحْتَ رِقَّةٍ شَيْءٍ مِنَ الْخُلُوقَاتِ لِأَمِنْ أَعْرَاضِ الدُّنْيَا وَلِأَمِنْ أَعْرَاضِ) (وَفِي نَسْخَةِ أَعْرَاضِ) (الْآخِرَةِ فَيَكُونُ فَرْدًا قَرْدًا) أَيْ اللَّهُ (لَمْ يَسْتَرْقِهِ عَابِلٌ دُنْيَا وَلَا حَاصِلٌ هَوًى وَلَا أَجَلٌ مَقِيٌّ) (بِجَمْعٍ مَنِيَّةٍ) (وَلَا سَوْءٍ) (وَهُوَ مَا سَأَلَهُ الْعَبْدُ) (وَلَا قَصْدًا وَلَا أَرْبَ) (أَيْ حَاجَةً) (وَلَا حَظًّا) أَيْ نَصِيبًا فَالْحُرُّ مَنْ لَمْ يَلْغُ قَلْبُهُ فِي الدُّنْيَا بِعَرَضٍ وَلَا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ بِعَرَضٍ وَلِهَذَا قَالَ (وَقِيلَ لِلشَّيْبِيِّ ١٥٤) (الْأَتَمُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَحِيمٌ فَقَالَ بَلَى) أَيْ نَعَمْ (وَلَكِنْ مَنْ ذَعَرَتْ رَحْمَتُهُ مَا سَأَلَتْهُ أَنْ يَرْحَمَنِي) (لَمْ لَا يَكُونُ لِي سَوْءٌ وَقَصْدٌ وَأَرْبٌ) (وَمَقَامُ الْحُرِّيَةِ عَزِيزٌ سَمِعْتُ الشَّيْخَ أَبَا عَلِيٍّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ كَانَ أَبُو الْعَبَّاسِ السَّيَّارِيُّ يَقُولُ لَوْ صَحَّتْ صَلَاةُ بَغِيضٍ لَقَرَأْتُ أَنْ لَصَحَّتْ بِهِ هَذَا الْبَيْتُ وَهُوَ

أَتَمُّ عَلَى الزَّمَانِ مَحَالًا

أَنْ تَرَى مَقَامِي طَلْعَةً حُرٍّ خَالِصٍ بَانَ لَا يَذِلُّ لَطَمٍ فِي دُنْيَا وَلَا يَعْمَلُ أَعْرَاضٍ فِي آخِرٍ (وَأَمَّا أَقَاوِيلُ الْمَشَائِخِ فِي الْحُرِّيَةِ فَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ مَنْصُورٍ مَنْ أَرَادَ الْحُرِّيَةَ فَلْيَصِلْ الْعِبُودِيَّةَ) أَيْ يَوَاصِلْهَا بَانَ يَوَالِيهَا وَلَا يَتَخَلَّاهَا فَتَوَرَّقَاذَا كَمَلَتْ فِيهِ لَذَتْ لَهُ حَالَةُ الْحُرِّيَةِ وَظَهَرَتْ عَلَيْهِ (وَسَمِعْتُ الْجَنِّدَ عَنْ لَمْ يَبْقَ عَلَيْهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَقْدَارُ مِصْ نَوَاةٍ فَقَالَ الْمَكَاتِبُ عَبْدٌ مَابَقِيَ عَلَيْهِ دَرَاهِمٌ) أَيْ فَا قُلْ فَكَيْفَ الْحُرِّيَةِ عَنْ الشَّهَوَاتِ أَنْ لَا يَبْقَى لِلْعَبْدِ سَكُونٌ إِلَى شَيْءٍ مِنَ الْخُلُوقَاتِ

أَعْبَاءُ التَّكْلِيفِ وَشَيْءٌ هُوَ لَا مِنْ الْكُفْرَةِ أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ (قَوْلُهُ أَنَّ الَّذِي يَسْرِقُ وَيَزْنِي أَحْسَنُ الْخ) أَيْ لِأَنَّ غَايَةَ مَسْئَلِهِ أَنَّهُ فَعَلَ كَبِيرَةً وَهِيَ دُونَ الْكُفْرِ وَالْعِبَادَةِ بِاللَّهِ تَعَالَى (قَوْلُهُ قَالَ اللَّهُ سَجَانَهُ الْخ) دَلِيلٌ لِإِقَامَةِ بَقَّةِ التَّكْلِيفِ مَا بَقِيَ الْإِنْسَانُ حَيَاةً قَلِيلَةً قَدْرَةً مَا عَلَى إِدَاءِ الْعِبَادَةِ (قَوْلُهُ وَاجْعُوا أَيْضًا الْخ) مُرَادُهُ مِنْ ذَلِكَ يَبَانُ مَعْنَى الْحُرِّيَةِ فِي كَلَامِ الْقَوْمِ تَقَعْنَا اللَّهُ تَعَالَى بِهِمْ لِيَعْلَمَ مِنْهُ بِطَلَانِ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَهْلُ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ عَمَّنْ تَقَدَّمَ تَكَلِّفُهُ (قَوْلُهُ هُوَ أَنْ لَا يَكُونَ الْخ) أَقُولُ ذَلِكَ حَقِيقَةُ الْحُرِّيَةِ الْكَامِلَةِ (قَوْلُهُ وَقِيلَ لِلشَّيْبِيِّ الْخ) تَقْوِيَّةٌ لِمَا قَبْلَهُ عَمَّا ذَكَرَهُ فِي مَعْنَى الْحُرِّيَةِ (قَوْلُهُ مَا سَأَلَتْهُ أَنْ يَرْحَمَنِي) أَيْ ذَلِكَ أَفْنَاءُ مُرَادِهِ فِي مُرَادِ مَوْلَاهُ وَذَلِكَ لَا يَنَاقِي طَلِبَ الدَّعَا بِالرَّحْمَةِ وَغَيْرِهَا كَمَا لَا يَخْفَى (قَوْلُهُ وَمَقَامُ الْحُرِّيَةِ عَزِيزٌ) أَيْ نَادِرٌ صَعُوبٌ يَخْتَلِفُ لِمَا حَبِطَتْ عَلَيْهِ النَّفُوسُ الْبَشَرِيَّةُ وَقَوْلُهُ سَمِعْتُ الشَّيْخَ أَبَا عَلِيٍّ دَلِيلٌ عَلَى ذَلِكَ (قَوْلُهُ أَتَمُّ عَلَى الزَّمَانِ مَحَالًا الْخ) أَقُولُ الْمُرَادُ بِالْمَحَالِ فِي كَلَامِهِ الْعَبِيدُ وَالْأَفْهَامُ وَوُجُودُ فِئَتِهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَطْبِيقُ الْخَيْرِ فِي وَفْقِ أَمْتِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (قَوْلُهُ بَانَ لَا يَذِلُّ الْخ) أَيْ وَذَلِكَ لِيَكُونَ عَمَلُهُ سَبِيحَةً مَحْبُوبَةً لِلَّهِ تَعَالَى وَابْتِلَاءٌ لِأُغْيَرِ عَلَى سَدَنِمِ الْعَبْدِ صَهِيبٍ لَوْلَمْ يَخَفِ اللَّهُ لَمْ يَمُصْهُ (قَوْلُهُ أَيْ يَوَاصِلْهَا الْخ) أَيْ وَذَلِكَ مَعْنَى الصَّدَقِ فِيهَا الَّذِي هُوَ سَرَقَبُوهَا (قَوْلُهُ وَسَمِعْتُ الْجَنِّدَ الْخ) هُوَ أَيْضًا فِي تَحْقِيقِ حَقِيقَةِ الْحُرِّيَةِ الْكَامِلَةِ (قَوْلُهُ سَمِعْتُ الشَّيْخَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْخ) هُوَ قَرِيبٌ عَمَّا قَبْلَهُ (قَوْلُهُ فَالْظَّاهِرُ السَّرِيرَةُ الْخ) أَيْ يَطْهَرُهَا بِالصَّدَقِ وَالْإِخْلَاصِ وَالتَّزَوُّجِ عَنْ التَّعَلُّقِ بِالْأَغْيَارِ (قَوْلُهُ إِذَا اسْتَوْفَى الْعَبْدُ الْخ) أَيْ وَذَلِكَ أَنْ يَتَحَقَّقَ فِي فَنَائِهِ فِي مُرَادِهِ مَوْلَاهُ وَعَدَمُ الْإِلْتِمَاسِ إِلَى مَا سِوَاهُ (قَوْلُهُ بِالْعَنَاءِ الْخ) أَيْ لِأَنَّهُ بِالْإِدَامِ عَلَى الْعَمَلِ بِحَقِّ الْعِبُودِيَّةِ كَمَا هُوَ فِي الصَّدَقِ فِيهَا تَصِيرُ ذَلِكَ الْأَعْمَالُ كَالصَّحِيَّةِ فَلَا يَنَالُهُ مِنْهَا عَنَاءٌ وَلَا كَافَّةٌ وَذَلِكَ بِإِعَانَةِ الْحَقِّ تَعَالَى لَهُ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ بَعْدَ يَعْنِي بِصِيرَتِهِ وَلَا يَخِينُ تَذَوُّنًا شَقَّ الْعَمَلِ عَلَى جَسَدِهِ لَا يَشْقَى عَلَى قَلْبِهِ بَلْ يَتَلَذَّذُ بِهِ

وَمَتَى بَقِيَ فِيهِ بَقِيَّةٌ مَنَعَتْهُ مِنْ كِبَالِ الْحُرِّيَةِ (سَمِعْتُ الشَّيْخَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّيَّارِيَّ رَحِمَهُ اللَّهُ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ الرَّازِيَّ وَيَسْكَنُ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا عَمْرٍو الْأَنْطَاطِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ الْجَنِّدَ يَقُولُ أَمَّا لَا تَصِلُ إِلَى صَرِيحِ الْحُرِّيَةِ وَعَلَيْكَ مِنْ حَقِيقَةِ عِبُودِيَّتِهِ بَقِيَّةٌ) لِأَنَّ الْحُرِّيَةَ لَا تَكْمُلُ إِلَّا إِذَا كَمَلْتَ الْعِبُودِيَّةَ بَانَ لَا يَذِلُّ لَطَمٍ فِي دُنْيَا وَلَا يَعْمَلُ أَعْرَاضٍ فِي آخِرٍ (وَقَالَ بَشِيرُ الْحَسَانِيِّ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَذُوقَ طَمَّ الْحُرِّيَةِ وَيَسْتَرْجِعَ مِنَ الْعِبُودِيَّةِ) يَعْنِي لِغَيْرِ اللَّهِ بَانَ تَكُونُ عِبُودِيَّتُهُ لِلَّهِ (فَلْيَطْهَرِ السَّرِيرَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَقَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ مَنْصُورٍ إِذَا اسْتَوْفَى الْعَبْدُ مَقَامَاتِ الْعِبُودِيَّةِ) اللَّهُ (كَلَّهَا بِصِيرَتِهِ مِنْ تَعَبِ الْعِبُودِيَّةِ) لِغَيْرِ اللَّهِ (فَيَنْتَرِمْ) (وَفِي نَسْخَةِ فَيَنْتَرِمْ) أَيْ يَتَصَفَّى وَيَتَحَلَّى (بِالْعِبُودِيَّةِ) لِلَّهِ (بِالْعَنَاءِ) أَيْ تَعَبٍ (وَلَا كَافَّةً وَذَلِكَ مَقَامُ الْأَنْبِيَاءِ وَالصَّادِقِينَ يَعْنِي بِصِيرَتِهِ) لِذَلِكَ (عَمَّوَلَا لَا يَلْغُ قَلْبُهُ بِقَابِهِ مَشَقَّةً وَأَنْ كَانَ مَحْمُولًا بِمَشَقَّةٍ)



قال بعد مادام متكلفا في التخلق بالمقامات العلية عليه في الارتقاء من مقام الى مقام كلفة ومشقة واذا تمكن في تلك المقامات لم يبق عليه في القيام بالمقامات كلها كلفة وجرت عليه بلا مشقة في تحملها واصار محمولا فيها ناظرا لمن تفضل عليه به وهذا هو المعبر منه بالمراد وكان فيما تقدم من دعوتنا بالمريد فاذا تحرر عن رقبته حمل اعباء تلك المقامات وعن السكون اليها واصار مشغولا بالتفضل عليه به واصار حرا عنها وأول الحرية الخلاص من أسباب الدنيا واعراضها ١٥٣ وأوسطها خفة أعمال الآخرة والحرية عن

الاتفات لاعواضا ونهايتها الحرية من الاتفات الى هذه المقامات العلية وعن السكون اليها شغلا بالتفضل به وهذا حرية الحرية (انشدنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال انشدنا ابو بكر الرازي قال انشدني منصور الفقيه لنفسه ما يقي في الانس) وفي نسخة الناس (حر لا ولا في الجن حر قدمضي) أي ذهب (حر القرين) أي الانس والجن (خلو العيش من) فليس عنده في زمانه من القرينين حر وانما خيارهم من عمل ابتغاء للشواب لا غير (واعلم ان معظم الحرية) أي أكثر خصالها كائن (في خدمة الفقراء) من التذل والانكسار والادب معهم لان العبد لا يملكه أن يخدمهم كما ينبغي ويرى الفضل لهم في استخدامهم الا اذا زالت عنه نفسه ولم يرها قدرا (سمعت الشيخ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول اوصى الله عز وجل الى داود عليه السلام اذا رايت لي طالبا فكن له خادما وقال صلى الله عليه وسلم سيد القوم خادهم وسمعت محمد بن

ويسكن اليه وقوله وان كان متحليا بها شرعا معناه ان ظهور الاعمال على جوارحه ونسبتها اليه بحكم الشرع لا ينافي كونه محمولا ومعناه بحكم الباطن والحقيقة (قوله قال بعد مادام متكلفا الخ) معناه ان التكلف والمشقة في الطاعة انما يكون قبل التمكن في حال الترقى وقطع منازل المقامات ثم هو اذا تمكن واخص وصدق في المقامات لم يبق عليه كلفة البتة لان الاعمال تجري عليه حيث يشاء عانة الله تعالى فيه بر محمولا ومعانا ويسمى مراد بعد ان كان مريضا فافهم (قوله فاذا تحرر عن رقبته الخ) الغرض منه بيان درجات التحرر لاجل سهولة السير فيها والوصول الى غايتها والله اعلم (قوله ما بقي في الانس حر الخ) اقول لما كانت الحرية الكاملة عزيزة ونادرة جعل هذا الشيخ نفعا الله به النادر كالمعذوم لان الحكم للفالب فقال ما بقي الخ وهذا على ما لا يخفى لا ينافي وجود الخير واستقراره في امة من له الشرف الى انقضاء الدنيا بمقتضى الخبر الصحيح (قوله خلو العيش من) أي لقله الخير وكثرة الشر واذا كان هذا في زمنه نفعا الله به فاطنك الآن فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وانما خيارهم الخ) اقول نسأل الله العظيم ببركة نبيه الكريم ان يديم هؤلاء الاخيار وان يهلك اهل الاهواء والاشرار (قوله في خدمة الفقراء) محصاه فداء النفس في ذلك عن الخطوط وأنت حبيب ربان المراد بالفقراء الطالبون للحق تعالى على سبيل الاستقامة وعلى طريق المتابعة كما يشهد بذلك ما بعده لا كفقراء زماننا ممن جعلوا ذلك وسيلة لمعاشهم وتوصلوا بذلك الى خطوهم الفاسدة نسأل الله السلامة من مخالطتهم (قوله اذا رايت لي طالبا) أي من اخلص في طلبي وقصدي بان لم يخطر له سواي على بال فكن له خادما أي معينا وناصرا (قوله سيد القوم خادهم) اقول لما كانت حقيقة السيادة لا تتم الا بان ثبتت له العباد والطاعة ومن الجملة اعانة الاخ المؤمن بالخدمة كان سيد اخوانه بما ناله من درجات القرب اليه تعالى فتدبر (قوله ابناء الدنيا) أي المتهمكون عليها المتهاقون على تحصيلها ولذا تخدمهم الامام حيث ذلك من غمرة الدنيا وقد يكون لخلق لهم في الآخرة وقوله وائبا الآخرة أي المتفرغون لاعمالها القانون في مرضاة خالقهم فخدمهم الاسرار والابرار أي بمن ثبتت لهم الحرية عن كامل المألوفات والخطوط ومن ثبت لهم عمل البر وشتان ما بين الدرجتين (قوله يخرج من الدنيا الخ) أي يتجرد من تعلق قلبه بالدنيا في حالة اختياره قبل أن يخرج منها

٢٠ يجت الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن ابراهيم بن الفضل يقول سمعت محمد بن الرومي يقول سمعت يحيى بن معاذ يقول ابناء الدنيا تخدمهم الامام والعبيد وائبا الآخرة تخدمهم الاسرار والابرار في ذلك دلالة على مدح خادم الفقراء (وسمعت) ايضا (يقول سمعت عبد الله بن عثمان بن يحيى يقول سمعت علي بن محمد المصري يقول سمعت يوسف بن موسى يقول سمعت بن خبيق يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت ابراهيم بن ادهم يقول ان الحر الكريم يخرج من الدنيا قبل ان يخرج منها)



فهرا واضطرار بالموت او غيره (قوله يسمع ولا يتكلم) أقول وذلك بيان لبعض أخلاقه  
الحميدة والالحقة من فني عن سائر حظوظ النفس

• (باب الذكر) •

قال أبو عبد الله القرطبي في تفسير سورة الكهف في قوله تعالى اذ قاموا فقالوا ربنا رب  
السماوات والارض هو لا فاموا فاذكروا الله على هدياته وشكروهم لما أولاهم من نعمه ثم  
هاموا على وجوههم منقطعين الى ربهم وخائفين من قومهم فاذكروا الله فاعلمت ان  
هذه سنة الله في الرسل والانبياء والفضلاء الاولياء فابن هذا من ضرب الارض بالاقدام  
والرقص بالاكمام ولا سيما في هذا الزمان عند سماع الاصوات الحسان وتمايل المرء  
والنسوان هيات بينهما والله مثل ما بين السماء والارض فهذا محرم عند جماعة العلماء  
وكابر الفضلاء وقد علم ان الفقير لا يتصرف الا في واجب أو مندوب والمكروه عند  
هذه الطائفة كالمحرم لا سبيل الى ذكره فضلا عن فعله وعلمت ايضا ان قاعدة اهل الطريق  
الخروج عن الخلاف فكيف يقدمون على شيء قد اذعن الناس على منعه ذلك محال  
في حقهم فلا حول ولا قوة الا بالله واعلم ان الذكر عبادة اللسان بموافقة الجنان المذكور  
اذا دام اوجب الحضور في حضرة المذكور الذكورية للجاهل الغافل وتقريب للعالم  
العاقل اذا استغرق العابد في العبادة لا يجب بالذكورية زيادة الذكر بالجمهور يكون مع شهود  
الغيبية والغفلة اعوام المؤمنين والاسرار به من شأن الخواص المقربين ذكر القائل  
بالشهود هو الغاية والمقصود وشتان بين من ذكر استتير وبين من وجد قبل الذكر  
التنوير من زعم انه اذا ذكر للمذكور فقد غفل عن الحضور موجب وجود ذكر  
يا انسان ما جعلت عليه من السهو والنسيان شعر

واني أنا المتسبي من كل ذاكر • كما اتى المذكور من كل نية

يا لله من أمر عجيب كيف يذكر الحاضر القريب والذكر لا يمتص بالتمليل والحمد  
والتسبيح والتكبير بل يشمل ذلك وكل طاعة لله تعالى على ما هو التحقيق وهو لسانى وقلبي  
واقضله ما جاء به الكتاب العزيز ثم ما أمر الله به رسولا من رسله او نبي من أنبيائه  
عما جاء به الكتاب ايضا ثم ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم في الكتب المذمومة الصالحة ثم  
مادعاه العلماء والاولياء والصالحون ولا عبرة بمجرد النطق باللسان مع غفلة القلب عن  
المذكور اذا الثواب الجزيل الوارد فيه انما هو مرتب عليه مامعا والذكر افضل من  
الشكر لصفة نسبة الذكر الى تعالى دون الشكر وما كان من نعوت الحق فهو افضل من  
غيره والخاص بل ان الذكر طاعة عبادة نعم ما جمع اللسان والقلب فهو افضل ما يناب عليه  
على مذهب اهل الحق واعلم ان الذكر يكون بالثناء على الله تعالى بما له من نعوت الكمال  
وبدعائه واستغفاره وسؤاله ولو في حاجات الدنيا وبطاعته وأنواع عباداته وأرفعها تلاوة  
القرآن وبعضه أرفع من بعض من جهة ترتيب الجزاء لا بالنظر لذاته اذ الكلام كلام الله

لانها عبارة عن المال والجاه وما  
يتبعهما فان زهد فيها خلص من  
ضررها وخرج عنها وان أقام  
معها وأحبها أخرج منها قهرا اما  
بالزوال أو بالموت والاول أشرف  
من الاخير (وقال ابراهيم بن ادهم)  
ايضا لا تعصب الا حرا كريما يسمع  
ولا يتكلم أي يحمل الاذى ولا  
يكافئ عليه ولا يحقد ليحازي وتنا  
آخر هذا كله مدح لمن حسنت  
اخلاقه وتحرر عن رقي الشهوات

• (باب الذكر) •



هو مدوح ومطلوب

تعالى وارد على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم (قائدة) هل الذكرك على معنى الثناء على الله  
 تعالى والتزيم له أفضل أو الدعاء والتذلل والطلب منه الجواب الاول أفضل من حيث  
 النقل والمعنى والله أعلم (قوله وهو مدوح) مراده به الذكر المشروع لا ما عليه أهل هذا  
 الزمان من اجتماعهم مع قوايين بالاحسان والرقص وضرب الارض بالاقدام والتمايل  
 والتكسر مع ما ينضم الى ذلك من الباطل المحرم كاستحضار المرد في مجالسهم والنظر في  
 وجوههم مع الزينة بلبس المصبغات من الثياب وإذا أنكرت على أحد منهم تبيح بأن  
 ذلك للاستدلال بالصنعة على المانع وفي ذلك اجترأه وقول عظيم وكشف لقضائحه فهو عبد  
 أهانه الله وخذله وكشف عورته وأبدى سوائه في العاجل وله عند الله سوء المنقلب  
 في الآجل روى أبوداود في السنن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من خيب زوجة امرأ  
 أو مملوكه فليس منا والامر دحكه كحكه بها وخيب معناه أفسد من الخب وهو  
 الخداع والافساد وقال صلى الله عليه وسلم له لي رضى الله عنه لا تتبع النظرة النظرة فانما  
 لك الاولى وليست لك الاخرة وقال بقرينة بن الوليد رحمه الله قال بهض التابعين كانوا  
 يكرهون أن يصدق الرجل النظر الى الغلام والامر بالجبل الوجه وقال عطاء رحمه الله  
 كل نظرة يهواها القلب لا خير فيها وقال الواسطي من كبار الصوفية إذا أراد الله هوان  
 عبداً أقام الى هؤلاء الاثنان الجيف أول نساءه والى قوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من  
 أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم وقال بهض التابعين ما أنا بأخوف من  
 الشاب الناسك من سبع ضاروما كفاهم ذلك بل ضمو الى ذلك الدف والرقص وكشف  
 الرأس وتزويق الثياب مع أن ذلك كما لا يخفى على ذي ابانه لعب وسخف ونسب للمرواة  
 وهتك للوقار ولما كان عليه الانبياء والصالحون روى أهل التفسير عن علي رضي الله عنه  
 انه قال كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة لا ترفع فيه  
 الاصوات ولا تنمك فيه الحرم يتواصون فيه بالتقوى متواضعون يوقرون فيه الكبير  
 ويرجون فيه الصغير ويؤثرون ذا الحاجة ويحفظون الغريب قال وكان صلى الله عليه  
 وسلم لمن الجانب سهل الخلق دائم البشر ليس بفظ ولا غليظ ولا مضطرب في الاسواق ولا  
 يخش ولا عياب ولا مزاح يتغافل عما يتشبهى قدر ترك نفسه من ثلاث كان لا يذم أحد ولا  
 يهينه ولا يطلب عوراته ولا يتكلم الا فيما ربح ثوابه اذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على  
 رؤسهم الطير واذا سكت تكلموا ولا يتنازعون عنده الحديث من تكلم أنصتوا له حتى  
 يفرغ يغضون أبصارهم ثم اذا لم يكن في الرقص والسماع شيء يذم به الا انه مما أحدثه بنو  
 اسرائيل حين اتخذوا الجهل الهام دون الله لكنني قصار ضلالا حيث لم يكن اقتداؤهم  
 الا بالكفار وما كان هذا أمرا يتعين على كل ذي عقل ولب الاتكاري عليه والهروب منه  
 وقولي الظاهر منه ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله وهو مدوح الخ) أقول  
 ويكنى في مدحه وخرجه قوله جل شأنه فاذكروني أذكركم اذا لا يجادل ذكر الحق تعالى لعبد



(قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كبيرا) وقال تعالى ولذكرا كبيرا (أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الله بن بشران يفتد أروحه الله قال أخبرنا أبو علي الحسين بن صفوان البرقي قال حدثنا أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا قال ١٥٦ حدثنا هرون بن معروف قال حدثنا أنس بن عياض قال حدثنا عبد الله بن سعيد

ابن أبي هند عن زياد بن أبي زياد عن أبي جحيفة عن أبي الدرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أنبئكم بخير أعمالكم وازكاها عند مليككم (أي ملككم) تعالى (وأرفعها في درجاتكم وخير من إعطاء الذهب والورق) لكم (و) من (ان تلقوا عدوكم فضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا ماذا يا رسول الله قال ذكرا كبيرا) تعالى وأخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن الحسن قال حدثنا يعقوب بن اسحق بن إبراهيم قال حدثنا الديلمي عن عبد الرزاق عن معمر بن الزهري عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله وأخبرنا علي بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن عبيد قال حدثنا معاذ قال حدثنا أبي عن حميد عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض الله الله) لأنها لا تقوم إلا على شرار الناس وأما خبر لا تزال طايفة من أمي ظاهرين على الحق حتى يأتي أمر الله أي الساعة فالمراد بالساعة فيه ما قرب منها ويؤيده رواية حتى يخرج الدجال وقد روي أن الدجال يقتله عيسى بن مريم عليه السلام ويخرج بعده بأجوج وماجوج فيقتلون من اتبع الدجال الذي أجمع قبل عيسى وينص من عيسى ومن معه في رؤس الجبال فيسلط الله على أجوج وماجوج داء في أعناقهم فيموتون كوت رجل واحد

شي لا ديني ولا أخرى والذكركم مطلوب في جميع الاوقات لا يختص بوقت دون وقت بخلاف غيره من العبادات فقد يكون مؤقتا بوقت ويمتنع في آخر كالصلاة مثلا (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كبيرا) أي اذكروا بما هو أهله من التهليل والتحميد والتعظيم والتقديس ذكرا كثيرا بيم الاوقات وسجود أي نزوه عما لا يليق به بكرة وأصيلا أي أول النهار وآخره وليس المراد القصير على هذين الوقتين فالتعظيم ما لا يانه فضلها على غيرها من الاوقات فالملطوب حينئذ تسبيح الله في جميع الاوقات (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كبيرا) قال بعضهم وقل مراتب الكثرة عمله بما ورد عن سيد الكمل صلى الله عليه وسلم من وظائف الاوقات والمندوب اليه في العبادات وأعلى مراتبها أن لا توجد للعبادة غفلة عن الحق لحظة من الزمان مادام يقظا عاقل (قوله قال حدثنا الخ) أي ورواه أيضا مالك في الموطأ (قوله لا أنبئكم بخير أعمالكم) أي بأفضلها وأكثرها ثوابا وازكاها أي أكثرها طهارة لكم وبركة عند مليككم أي المتصرف فيكم بالامر والنهي وأرفعها في درجاتكم أي أقوى أسباب تقربكم من رحمة ربكم وإحسانه وخير من إعطاء الذهب والورق أي أكثر ثوابا منه ومن ان تلقوا أي وأفضل من لقيكم العدو فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم في الجهاد وذلك من قبيل الترغيب والافالجهاد أفضل من الذكر ولا سيما المفروض منه (قائدة) قراءة القرآن ذكر ودعاء ولا سيما هو في نفسه عبادة يتقرب به الى الله تعالى وقد سماه الله ذكرا حيث قال أنا نحن نزلنا الذكرا وانا له لحافظون وقال وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم (قوله قال ذكرا كبيرا) أي ذكره باللسان مع حضور القلب سواء كان بالتهليل أو غيره من بقية انواع الذكر (قوله وأخبرنا أبو نعيم الخ) أي وروي الترمذي برفعه الى الأخرابي مسلم أنه شهد على أبي هريرة وأبي سعيد الخدري أنهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من قوم يذكرون الله تعالى الا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروا الله فمن عنده وقال هذا حديث حسن صحيح (قوله لا تقوم الساعة الخ) فيه دلالة على انه يوجد الذكركم يستدل على بقاء الخير بعده على وجود الاحوال (قائدة) حقيقة الذكركم في القلب وذلك ضد الغفلة فالإنسان ذا كرو عاقل فهو من اعمال القلب وهو اخبار عن معلوم ونطق بغيره فراجع ذكركم القلب واللسان فهو الافضل والافضل فيه خير ووسيلة الى القرب (قوله وأخبرنا علي بن أحمد الخ) معناه قريب من معنى الحديث قبله واعلم انه ينبغي للذاكر والداعي قوة التوجه بالقلب وتعميم العزم باعتقاد الاجابة وقوة الرجاء وعدم استبطاء الاجابة كان يقول دعوت فلم يستجب لي (قوله وأما خبر لا تزال طايفة الخ) الغرض منه

وقد روي أن الدجال يقتله عيسى بن مريم عليه السلام ويخرج بعده بأجوج وماجوج فيقتلون من اتبع الدجال الذي أجمع قبل عيسى وينص من عيسى ومن معه في رؤس الجبال فيسلط الله على أجوج وماجوج داء في أعناقهم فيموتون كوت رجل واحد



الجمع بين الاخبار حتى لا يتأني بعضها بعضا وهو ظاهر (قوله ثم يتناقص الامر) أي يتقص  
 شيئا فشيئا حتى ينعدم (قوله والذ كر ركن قوي) أي اصل وأساس عظيم في طريق الله أي في  
 السبيل الموصل اليه (فائدة) روى الترمذي يرفعه الى أبي هريرة رضي الله عنه ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد  
 يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كان له عدل عشر رقاب وكتب له مائة  
 حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرز من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت  
 أحد بافضل مما جاء به الا واحد عمل أكثر من ذلك انتهى وروى الترمذي ايضا يرفعه  
 الى أبي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال في اثم صلاة الفجر وهو ثمان رجله  
 قبل ان يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات  
 كتب الله له عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكان يومه ذلك  
 في حرز من كل مكروه وحرس من الشيطان ولم يتبع بذنب أن يدركه في ذلك اليوم الا ان  
 يشرك بالله وروى مالك في الموطأ يرفعه الى أبي هريرة انه قال من سبح دبر كل صلاة ثلاثا  
 وثلاثين وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر ثلاثا وثلاثين وختم المائة ب لا اله الا الله وحده لا شريك له  
 له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (قوله أي  
 الى رحمة وفضله) يشير الى ان المراد الوصول المعنوي اذ لا مسافة بين العبد وربّه تعالى  
 (قوله والذ كر على ضربين) أي على نوعين والمراد الذ كر من حيث هو اما اذا اطلق الذ كر  
 في لسان الشرع فالمراد به اللساني خاصة على ان هذا بالتسبب لا قول زمن الارادة اما  
 العارفون والمحققون فذ كرهم بسائر قواهم واجزاء تركيهم بطروجههم عن قيد التركيب  
 الجسماني الى فضاء الشهود الرحاني وله اشار سلطان العارفين حيث قال

اذا ما بدت لي فيكلى أعين • وان هي ناجتني فكل مسامح

فتأمل (قوله فالثاني أفضل) أي لبعده عن الرياء والغفلة وغير ذلك وفي ذلك اشارة الى ان  
 في مجرد اللساني فضيلة وهو كذلك حيث هو وسيلة الى ما هو أعلى منه (قوله ثم لا ينبغي ان  
 يترك الخ) أي لان الخير المحقق لا يترك للشر المتوهم وقوله وقد تقدم الخ ترقى في عدم  
 الانبغاء المذكور (قوله فذ كر اللسان به يصل العبد الخ) أي فهو وسيلة الى ما به التأثير  
 والوسائل حكم المقاصد (قوله والتأثير يكون لذكر القلب) أي التأثير في تنوير القلب  
 وزيادة واردات الرحمن انما هو لذكر القلب (قوله لان ما سواه الخ) أي ويؤيد خبرا لا  
 وان في الجسد مضغة الحديث (قوله الذ كر منشور الولاية) أي كالتشور في الدلالة على  
 ثبوت الولاية لمن اتصف به من العباد والمنشور اصله ما يكتب لمن ولي ولاية على جهة من  
 الجهات ليعلم أهل تلك الجهة متحقق ولاية عليه -م (قوله فن وفق للذ كر) أي اللساني  
 المقترن بالقلبي (قوله أي بحفظي واكرامي) أقادبه ان المراد به الذ كر الحق للعبد انما هو الحفظ  
 والاكرام اذ الحقيقة الغيوبية غير ممكنة في حقه تعالى نعم ان أريد به الذ كر الحق لعبده ثأوه

ثم يتناقص الامر حتى لا يبقى في  
 الارض الا شرار الناس وعليهم  
 تقوم الساعة (قال الاستاذ والذ كر  
 ركن قوي في طريق الله سبحانه  
 بل هو العمدة في هذا الطريق ولا  
 يصل أحد الى الله) أي الى رحمة  
 وفضله (الابدوام الذ كر والذ كر  
 على ضربين ذ كر اللسان وذ كر  
 القلب) فان اقتصر على احدهما  
 فالثاني افضل ثم لا ينبغي ان يترك  
 الذ كر باللسان مع القلب خوفا  
 من ان يظن به الرياء بل يذ كر بهما  
 جميعا ويقتصد وجه الله وقد تقدم  
 ان ترك العمل لاجل الناس رياء  
 (فذكر اللسان به يصل العبد الى  
 استدامة ذ كر القلب والتأثير)  
 يكون (لذ كر القلب) لانه الاس  
 لان ما سواه من الجوارح تابع  
 له في الصلاح والفساد فاذا كان  
 العبد ذاكرا بلسانه وقلبه معا  
 (فهو الكامل في وصفه في حال  
 سلوكه سمعت الاستاذ ابا علي  
 الدقاق رحمه الله يقول الذ كر  
 منشور الولاية) لانه سبب التقرب  
 والوصول الى الله فهو يشهد  
 بالولاية كما ان منشور الولاية بين  
 الناس مكتوب يشهد للعبد بانه  
 ولي ولاية (فن وفق للذ كر  
 فقد اعطى المنشور) كما قال تعالى  
 اذ كروني اذ كر كم اي بحفظي  
 واكرامي



(ومن) فتح له باب الذكرو و رزق اللذة فيه ثم (سأب الذكر) بأن أتى بشئ من الدنيا حتى اعتقله عنه (فقد عزل) عن الولاية (وقبل ان السلي كان في ابتداء أمره ينزل كل يوم سربا) أي طريقا (ويحمل مع نفسه حزمة من القصبان) من الخشب (فكان اذا دخل قلبه غفلة) وقبور عن العبادة ١٥٨ (ضرب نفسه بتلك) القصبان من (الخشب حتى يكسرها على نفسه) ويجدا لالم (فترجا

كانت الحزمة تقف قبل ان يمسي) من يومه (فكان) حينئذ (يضرب يديه ورجليه على الخائط) حتى يجدا لالم فيزول عنه بذلك ما هو فيه من الغفلة والقصور حتى يصير الخيرة عادة فيستغنى عن هذه المجاهدة (وقيل ذكر الله بالقلب) لكونه مما لا يستغنى العبد عنه في أول كل عمل وحال (سيف المريد ين به يقاتلون أعداءه وبه يدفعون الآفات التي تقصدهم وان البلاء اذا أظلم العبد) أي دنا منه (وفي نسخة قد ينزل بالعبد) فاذا فرغ بقلبه الى الله (والتجأ اليه) سبحانه (بمجد) أي يعدل عنه في الحال كل ما يكرهه وسترل الواسطي عن الذكرو فقال) هو (الخروج عن ميدان الغفلة الى فضاء المشاهدة) يعني طول الغفلة الى طول المشاهدة للمذكور بالقلب (على) نعت (غلبة الخوف) من القصور والانقطاع عن الذكرو (و) على نعت (شدة الحب له سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبدا لله بن الحسين يقول سمعت أباعبد البلاذري يقول سمعت عبد الرحمن ابن بكر يقول سمعت ذا النون المصري يقول من ذكر الله تعالى

عليه لم يكن بعيدا والله أعلم (قوله ومن فتح له باب الذكر) أي بان وفق للاكتساب منه وقوله و رزق اللذة فيه مراد بها اللذة المعنوية العقلية لا الحسية الطبيعية على انه يمكن ان تكون اللذة حسية بالنسبة لبعض اذا كرين (قوله حزمة) بضم الحاء لا غير (قوله فكان اذا دخل قلبه غفلة) قلبه معقول مقدم وغفلة فاعل مؤخر وقوله ضرب نفسه الخ لعله رأى ذلك اجتهدا واته لا يتقعه في القيام على نفسه غير ذلك والافضل ذلك لم يرد في تأديب النفس (قوله لكونه مما لا يستغنى العبد عنه) أي لان الشرط في أول أمر المريد ين تحرير مقاصدهم واخلاص نياتهم وافتراغ قلوبهم من الشواغل (قوله وان البلاء) أي الامتحان (قوله بجده عنه الخ) أي ويشهد بذلك خبران الدعاء والقضاء ليتعالجان الحديث (قوله فقال هو الخروج عن ميدان الغفلة الخ) أشار به تقصدا الله به الى أعلى أنواع الذكر لأنه قد يكون مع غفلة ومع يقظة ومع حضور ومع شهود ومن المعلوم ان كل نوع اعلى مما قبله واقل مما بعده غير ان الأدنى يترجى معه الترقى اذ فيه تعرض لتفحات رحمة الله سبحانه وتعالى بما هو مقدور العبد قال صلى الله عليه وسلم ان الله في ايام دهركم تفحات فتعرضوا لتفحات رحمة الله وقال تعالى اذكروني اذكركم فجعل بوجود ذكر اياه وجود ذكره لثوبن ذكره مولاه وفقه وهداه وسج له وتولاه وآواه فأكرم مشواه تدبر تفهم والله أعلم (قوله يعني طول الغفلة الخ) أي فالغفلة الضارة ضررا ينافي الغفلة الطويلة اما القصيرة فقل ان يتخلى عنها احد والمراد بقضاء المشاهدة دوام استحضار عظمة المذكرو والمعبر عنه بالمراقبة (قوله على نعت غلبة الخ) المراد ان يكون الذكر خائفا راجيا (قوله من ذكر الله تعالى الخ) يدل له قوله جل شأنه واذ كراسم ربك وتبتل اليه تبذلا ومدار ذلك على ثلاثة معرفة الحق واجلاله والعبودية له ومراتب ذلك غير متناهية (قوله من ذكر الله الخ) الغرض منه بيان ثمرة الذكر اذا تجرد عن العوائق المبطلة له (قوله نسي في جنب ذكره كل شئ) أي لان من تنبه اليه انس به ومن حضر معه خضع له ومن نسي ما سواه فني به ومن نسي به غاب عن سواه فشهد ان الله تعالى هو الضار والنافع لا مانع لما اعطى ولا معطي لما منع وذلك مقام الاحسان الثابت في صحيح مسلم لما سأل جبريل عنه فقال ان تعبد الله كأنك تراءى في علم اذا كرسما ع مولا خلق ذكروه ونجوا نسي في جنب ذكره ما سواه ليكمال اشتغاله به ولزم من ذلك حفظه عن كل شئ بخشاء وكان الله تعالى له في جميع احواله عوضا عما سواه (قوله وحفظ الله تعالى الخ) أي وذلك هو موقف القناء لانه في هذه الحالة لا يصح له فهم وجود سوى وجود الحق تعالى لا في ذكره ولا في غيره وذلك من غرات الصدق في الذكر (قوله وكان له عوضا عن كل شئ)

ذكر اعلى الحقيقة) أي الذكر الكامل وهو الاستغراق في المذكرو (نسي في جنب ذكره كل شئ) حتى كونه ذا كرا اقول (وحفظ الله تعالى عليه كل شئ وكان له عوضا عن كل شئ وسميته) أيضا (يقول سمعت عبدا لله المعلم يقول سمعت احدا المسجدي



يقول سئل أبو عثمان فقيل له نحن نذكر الله تعالى ولا نجد في قلوبنا حلاوة فقال احمد والله واشكروه (على ان زين جارية من جوارحكم بطاعته) اي بالذكر فاذا شكرتموه على ذلك فقلتم لي ما هو اعلى في درجات الذكركم وهو وجود اللذة به ثم الى ما هو ارفع من وجودها وهذا ارشاد بالغ وفاء بقوله تعالى لنن شكرتم لا زيدنكم (وفي الخبر المشهور ١٥٩) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

انه قال اذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها فقيل له وما رياض الجنة فقال مجالس الذكر فان الله تعالى سيارات من الملائكة يطلبون خلق الذكركم فاذا اتوا عليهم خفوا بهم (أخبرنا أبو الحسن علي بن بشران ببغداد رحمه الله قال حدثنا أبو علي الحسين بن صفوان) البرزعي (قال حدثنا ابن أبي الدنيا قال حدثنا الهيثم بن خارجة قال حدثنا اسمعيل بن عمار عن عمر بن عبد الله ان خالد بن عبد الله بن صفوان أخبره عن جابر بن عبد الله قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا أيها الناس ارتعوا في رياض الجنة فلما يارسول الله ما رياض الجنة قال مجالس الذكر الحديث (قال) المصنف تفسير ذلك (اغدوا وروحوا واذكروا من كان يحب ان يعلم منزلته عند الله فليستظر كيف منزلة الله عنده فان الله سبحانه ينزل العبد منه حيث انزل من نفسه) قال تعالى فاذا كروني اذكركم وقال لنن شكرتم لا زيدنكم والكل من فضله وفي صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى الا حقنهم الملائكة وغشيتهم

اقول ومن كان الله عوض ما فاته ما فقد شيئا كما ان من فقد الله ما وجد شيئا اعادنا الله من ذلك (قوله على ان زين الخ) أي وذلك من وسائل الترفي فهو بهذا الاعتبار من النعم الجليلة (قوله وهذا ارشاد بالغ الخ) المشار اليه قوله واشكروه وما وقع بازائه الشكر هو ذكر اللسان وانما يطلب الشكر في مقابلة لانه مما تعيش به القلوب وتتغرس فيها به اللذة فهو نعمة واي نعمة (قوله اذا رأيتم رياض الجنة الخ) يحتمل ان المراد القشيبه بجمع اللذة في كل والنعم في كل ويحتمل انه من اطلاق اسم المسبب على السبب فتدبر (قوله يطلبون خلق الذكركم) أي يطلبون اهل تلك الخلق لا تحافهم وحفظهم مثلا (قوله ارتعوا الخ) من رعت الماشية في الكلا كانت ماشاة منه والمراد تفكها واولئذ ذوابها هو كرياض الجنة في مطلق اللذة والنعم أو بما يوصل الى ذلك ويكون سببا فيه على ما قدمناه قبل (قوله اغدوا الخ) الغد والذهاب أول النهار والروح الرجوع آخره والمعنى اذكروا الله في جميع الاوقات مع المراقبة وقوله من كان يحب الخ المراد منه الخت على دوام الذكركم على الوجه الاكمل مع المراقبة والابلال بحضور القلب وقوة توجهه الى الله وبيان الثمرة بقوله فان الله ينزل العبد منه الخ (قوله قال تعالى فاذا كروني) الفاء للدلالة على ترتيب الامر على ما قبله من موحياته اي اذ كروني بالطاعة اذ كركم بالشواب وهو خريص على الذكركم بما يوجبها واشكروا لي ما انعمت به عليكم من النعم ولا تكفرون بحجدها وعصيان ما امرتكم به (قوله قال تعالى فاذا كروني اذكركم) تقدم ان المراد بذكر الله له بده احسانه اليه وتقريبه من حظائر كرمه أو ثناؤه عليه فلا تغفل (قوله وقال لنن شكرتم لا زيدنكم) قال بعضهم شكر العبد لولاه دوامه على طاعته وعبادته وقوله والكل من فضله المراد بالكل توفيق العبد للشكر وما يعطيه الحق من الزيادة في مقابلة شكر عبده جميع ذلك من فضله واحسانه سبحانه ونعمه (قوله لا يقعد قوم الخ) التعبير بالقعود نظرا للغالب والا فالثمرات المذكورة لا تختص بالقاعد بل نعمه وغيره كما لا يخفى (قوله الا حقنهم الملائكة) اي الا حاطت بهم لاحتفافهم وحقنهم وقوله وغشيتهم الرحمة أي غشيتهم حتى صارت كالغشاء الساتر لجهنم وقوله ونزلت عليهم السكينة أي طمأنينة القلب وقوله وذكروهم الله فمن عنده أي اثني عليهم ثناء يطلع عليه اهل الملا الاعلى والمراد احسن اليهم على هذا الوجه (قوله قال النووي الخ) المراد منه بيان المقصود من الذكركم وانه يشمل سائر الطاعات بتبليغ أو تسبيح أو تجميد أو تكبير أو غير ذلك (قوله الذكركم مجالس الحلال والحرام الخ) مراده ان علم احكام الله تعالى تعلما أو تعلمنا من قبيل الذكركم

الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروهم الله فمن عنده قال النووي ولا يتحصر فضيلة الذكركم في التسبيح والتكبير والتحميد والتكبير ونحوها بل كل عامل لله تعالى بطاعة فهو ذا كركم تعالى قاله سعيد ابن جبير رضي الله عنه وغيره من العلماء وقال عطاء رحمه الله مجالس الذكركم مجالس الحلال والحرام كيف تشتري وتبيع وتعلم وتسلم وتطيق وتصح واشباه هذا



سمعت الشبلي يقول) لتلامة ذته  
(أليس الله تعالى يقولى انا جليس  
من ذكرنى ما الذى استقدم من  
مجالسة الحق تعالى) نبيهم بذلك  
على التجسس لقوائدا الذكروما  
يحبسه الله لذا كرين من الطير ان  
كوجود الذات فى الذكرو كال  
الاستغراق فى المذكور وسماع  
الخطاب (وسمعت) أيضا يقول  
سمعت عبد الله بن موسى  
السلامي يقول سمعت الشبلي  
ينشد فى مجلسه

ذكرتك لا انى نيتك لمة

وايسر ما فى الذكر ذكر اسانى  
ودوامى عليه وان كان القلب  
ذاكرا (وكدت) وانا (بلا وجه  
أموت من الهوى) أى الحب  
(و) لما فتح على الوجد والاحوال  
(هام على القلب بالخفقان) أى  
ذهب بالاضطراب وشدة الطاب  
للمذكور (فلما أرانى الوجد)  
حين انتقلت منه الى الوجود  
المذكور بقوله (انك حاضرى  
شهدتك) بالقلب (موجودا بكل  
مكان) أى لم اغفل عنك فى حالة  
من الاحوال (نخاطبت موجودا  
بغيرتك) معنى (ولاحظت)  
بقلبي (معلوما بغير عيان) أى بصر  
بمعنى والمعنى لم أكله مع الغفلة  
بل مع المشاهدة واستشعار سماعه  
لكلامى ورؤيتى لقلبي وهذا هو  
المشار اليه فى بيان الاحسان بغير

ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك

فهو يشمل ذلك كغيره فهو يؤيد ما قاله النورى رحمه الله (قوله سمعت الشبلي يقول الخ)  
يريد نفعا الله ببركات علومه ومعارفه ان ينه التلامة ذته على ما به الترقى فى درجات الذكر  
والآداب فيه من ان الاولى اهتم دوام ذكر القلب حتى تقل غفلاتهم وتكثر وارداتهم  
فانهم اذا ازموا الذكر القابى واستولوا على قلوبهم يغلبته عليهم افلا تعرض لها بعد ذلك  
غفلة ولا فتنة بواسطة ما يقذف فيها من أنوار اليقين (قوله أليس الله تعالى يقول الخ)  
الاستفهام فيه تقريرى وهو جل الخطاب على الاقرار بما يعلم الذى هو تحقيق ذلك وثبوت  
(قوله نبيهم بذلك الخ) أى ليكونوا ذا كرين الله تعالى حق ذكره بواسطة دوام مراقبتهم  
ايام نعت الجلال ليثربهم ذكرهم ما اشار الى بعضه المؤلف (حكاية يناسب ذكرها المناسبة  
المقام) قال منصور بن عمار الواعظ خرجت ليلة من الليالى فظننت ان الفجر قد طلع واذا  
هوليل فقهت على دهلز مشرف واذا أنا بصوت انسان يدعو ويسكى ويقول وجلا لك  
ما أردت بمعصيتك مخالفتك واقد عصيتك اذ عصيتك بجهلى وما أنا بكالك جاهل ولا بتظرك  
مستخف سواتلى نفسى واعانى عليها شقوتى وغرنى سترك المرنخى على فخر عذابك من  
ينقذنى ومن ايدى زبائيتك من يخلصنى ويحبلى من أنصل ان قطعت حبلك عفى واسواتناه  
اذا قبل للحنين جوزوا وللمثقلين حطوا فبالت شعري أمتع المثقلين أحط أم مع الحنقين  
أجوز ويحى كلما طال عمرى كثر ذنوبى ويحى كلما كبر سقى كثر خطاياى فبالتى كم أتوب  
وكم أعود ولا أسخى من ربي قال فلما سمعت كلام هذا الانسان وضعت ففى فى باب داره  
وقالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم نارا وقودها الناس والنجارة  
الآية قال فسمعت اضطرابا عظيما ثم سكن فظهر ان الشاب قد قضى لمحبه انتهى فتامل  
بأخى رقة هاتيك القلوب وشدة خوف الخطوب فآله يرحمهم ويرحمنا ببركات أنفاسهم  
(قوله ذكرتك الخ) أى تذكرتك على معنى دام قلبي على مراقبتك لا على معنى التذكر بعد  
سبق الغفلة على ما يوهمه اللفظ وقوله وايسر اى اسهل وأقل ما فى أنواع الذكر ذكر اسانى  
مع حضور قلبي وقتا ما واعلاها الاستغراق جميع الاوقات فى الذكر على الوجه المذكور  
مع عدم خلط السوى على القلب وقوله وكدت أى قاربت وانا بلا وجه اى بلا شوق  
كامل أموت من الهوى اى افنى وانعدم عما أصابنى من هو الذو حيك وقوله ولما فتح على  
الوجد أشار الشارح الى ان مدخول الواو محذوف قدره بقوله ولما فتح على الوجد الخ  
وهو ظاهر واليه ان زيادة التعلق بالمحبيب المرتب عليه حيرة الهب والخفقان دا يعترى  
القلب خطر رجما يسرع به الموت وقوله فلما أرانى الوجد الخ محصلة انتقاله منه الى  
الوجود على ما ذكره الشارح بوجه بليغ وقوله شهدتك جواب لما والمراد بالمشاهدة  
انكشاف الاسماء والصفات بظواهرها مع العين البصيرة وقوله فخاطبت موجودا يعنى  
وجودا مطلقا بغير تكلم لفظى بل معنى بلسان قلبي وقوله ولا حظت معلوما بغير عيان  
الملاحظة الانكشاف الحاصل باللفظ الذى هو وخر العين لكن المراد مطلق الانكشاف



وقوله معلوماً أي بالآيات والبراهين الدالة على تحقق ذاته ودوام صفاته وقوله بغير عيان أي معاينة بل ببصيرة القلب بواسطة ما انكشف لها من احاطة العلم القديم بسائر المركات والسككات (قوله ومن خصائص الذكر الخ) الغرض بيان شرف الذكر على غيره من باقي العبادات قال تعالى ولذا ذكر الله أكبر وطلبه من العبد في غالب احيائه يدل على زيادة فضيلته (قوله اما فرضا واما ندبا) أي كسكبرة الاحرام ونحو الذكر في الركوع والسجود في الصلاة (قوله كوقت الجلوس الخ) أي لكرهته في مثل ذلك وما به من مثله وقوله ووقت الخطبة أي تقديم الالهام على المهم (قوله قال الله تعالى الذين يذكرون الله الخ) المراد بهم الذين لا ينفلون عنه تعالى في عامة أوقاتهم لا مطمئنان قلوبهم بذكره واستغراق سرائرهم في مراقبته لما يقنوا ان كل ما سواه فائض منه وعائد اليه فلا يشاهدون حالاً من الاحوال في أنفسهم ولا في غيرهم الا منه واليه وقوله تعالى قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم يشيرون ان ذلك بحسب كل شأن من شؤنه سواء كان ذلك من حيث الذات أو من حيث الصفات والانفعال وسواء قارنه الذكر اللساني اولا وقوله وعلى جنوبهم متعلق بمحذوف معطوف على الخاليين أي وكائنين على جنوبهم أي مضطجعين والمراد تعميم الذكر للاوقات كما مر وقوله ويتفكرون في خلق السموات والارض أي يتفكرون في افعاله سبحانه اثر بيان تفكرهم في ذاته تعالى على الاطلاق فهي آيات تكوينية مرشدة لا متفكر فيها على الوجوب الذاتي له تعالى والوحدة الذاتية والملك القاهر والقدرة التامة والعلم الشامل والحكمة البالغة وغير ذلك من صفات السكالك ومرشدة أيضاً على تحقق حقيقة المعاد لان من قدر على هذا الانشاء العجيب بالامثال يحتديه وقانون يتخيه فهو على عادته بالبعث اقدر فحكم المتفكر بان ذلك ليس بالحكمة باهرة هي جزاء المكلفين بحسب أعمالهم واعتقاداتهم التابعة لاظهارهم فيما نصب لهم من الحجج واللائل والامارات والخيال واعلم ان الاعمال غير مختصة بالجوارج بل متناولة للقلبي بل هو اشرف افراد كما يرشد اليه قوله جل جلاله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون أي ليعرفون كما عرّب عنه خبر كنت كذا محققاً بالحديث وانما طريق المعرفة النظرية التفكير فيما ذكر من شؤنه تعالى فالتفكير اشرف انواع العبادة اشرف العلم بشرف المعلوم ولا أجل منه سبحانه وتعالى (قوله قال الله تعالى الذين يذكرون الله الخ) دليل لمشروعية الذكر في عموم الاحوال وفي جميع الاوقات واما حمل الذكر في الآية الكريمة على الصلاة في هذه الاحوال حسب الاستطاعة كما قال صلى الله عليه وسلم لعمران بن الحصين صل قائماً فان لم تستطع فقعداً فان لم تستطع فعلى جنب تومئ ايماء فما لا يساعدك سيق النظم الجليل ولا سباقه وبذلك تعلم ما يأتي للشارح ثم معنا الله به لومته من قوله ما قاله ايس تفسير الآية لانها انما جاءت في بيان الصلاة وقت الاعذار وتعلم ان فيه نظراً ظاهراً (تبيينه) قيل لبعضهم ما علامة السعادة والشقاوة فقال علامة السعادة ان تطيع الله تعالى وتخاف ان تكون مردوداً

(ومن خصائص الذكر انه غير مؤقت) بوقت معين (بل ما من وقت من الاوقات الا والعبد مأمور بذكر الله اما فرضاً واما ندباً) الا في الاوقات التي ورد الشرع باستثنائها كوقت الجلوس لقضاء الحاجة ووقت الجماع ووقت الخطبة لمن سمعها (والصلاة وان كانت اشرف العبادات) بعد الايمان لخبر ان الله سبحانه يحاسب يوم القيامة عن صلاته فان قام بها انظر في بقية أعماله (فقد لا تجوز في بعض الاوقات والذكر بالقلب مستدام في عموم الحالات قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم سمعت الاستاذ الامام أبابكر بن فورق رضي الله عنه يقول قياماً بحق الذكر وقعوداً عن الدعوى فيه) ما قاله ايس تفسير الآية لانها انما جاءت في بيان الصلاة وقت الاعذار



وانما هو من باب الاعتبار فانه جار في سائر الاعمال فان المطلوب من العبد ان يقوم به الله على وجهها ويتبرأ من دعوى قيامه  
 به الا بعون ربه عليه (وسمعت الشيخ ١٦٢) ابا عبد الرحمن السلي يسأل الاستاذ ابا علي الدقاق فقال الذكر للشي

(أتم أم الفكرة) فيه (فقال  
 الاستاذ أبو علي الدقاق ما الذي  
 يقول الشيخ فيه فقال الشيخ أبو  
 عبد الرحمن عندي الذكر أتم من  
 الفكر لأن الحق سبحانه يوصف  
 بالذكر) لانه ذا كر لكل شيء اذ  
 لا يتخفى عليه شيء (ولا يوصف  
 بالفكر) لانه وسيلة لتحصيل ما لم  
 يحصل وهو محال على الحق تعالى  
 (وما وصف به الحق تعالى أتم عما  
 اختص به الخلق فاستحسنه الشيخ  
 أبو علي رحمه الله) فاذا من الله  
 على العبد بالذكر لشيء استغنى به  
 عن الفكر الذي يحصل به فكان  
 الذكر أتم (وسمعت الشيخ ابا عبد  
 الرحمن السلي رحمه الله يقول  
 سمعت محمد بن عبد الله يقول  
 سمعت السكاني يقول لولا ان  
 ذكره فرض على) بامر (الما  
 ذكرته اجلالا) اي لما  
 رأت نفسي اهلا لان اذكره  
 لاجلاله (مثلي) في الحقارة  
 (يذكر ولم يغسل فيه) بعد ذكره  
 (بالتوبة متقبلة عن ذكره)  
 اي لان من اتى بما لا يليق به  
 قال لا تقب له التوبة منه (وسمعت  
 الاستاذ ابا علي رحمه الله ينشد  
 لبعضهم) في معنى ذلك (ما ان)  
 زائدة (ذكرتك) يا الله (الاهم)

وعلاوة الشقاوة ان تعصى الله تعالى وترجوان تكون مقبولا ويؤيده قوله تعالى والذين  
 يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة وقال الجنيد رضي الله عنه يخلص الى القلوب من بره تعالى  
 على حسب ما خاضت القلوب به اليه من ذكره فانظر ماذا يخاط قلبك وقال ايضا الانس  
 بالمواعيد والتعويل عليها خلل في الشجاعة والوقت اذا فات لا يستدرك وليس شيء أعز  
 من الوقت قلت وهذا منه تخيير على الذكر ونحوه عن القنوع به في وقت دون وقت  
 وهي اوقات المواعيد فالشجاعة عمل الانسان بما سمع فيها وتكون المواعيد محركة له على  
 الدوام ولذا قال الوقت اذا فات لا يستدرك فهو يريد الحث على عمارة الاوقات بالذكر  
 (قوله وانما هو من باب الاعتبار) أي المعنى المقبول ادم ما يتأف به اعموم اللفظ وان  
 كان المورد خاصا (قوله فانه جار الخ) أي فان هذا المعنى جار في سائر الاعمال التي من  
 جملتها الذكر (قوله فقال الذكر لشيء أتم أم الفكر فيه) اي أم الفكر فيه مجردا عن الذكر  
 والافن المعلوم ان اجتماعهما من أكل العبادات (قوله عندي الذكر أتم من الفكر)  
 اهل المراد ذكر اللسان مع - ضرور القلب وقصده وتوجيهه والافجرد ذكر اللسان مع غفلة  
 القلب قليل الفائدة بالنسبة الى الفكر قال الجنيد رضي الله تعالى عنه رأيت ابليس في  
 المنام وهو عريان فقلت له الاتسحي من الناس فقال الناس في مسجد الشونيزية اضعوا  
 جسدك واسرقوا كبدي فلما انتهت غدوت على مسجد الشونيزية قرأت جماعة وقد  
 وضعوا رؤسهم على ركبهم يتشكرون فلما رأوني قالوا لا يفترتك - ديت الخبيث قلت وفيه  
 تنبيه للجنيد على دوام الذكر والفكر فيه فانه الذي يقصم ظهر الشيطان (قوله استغنى به  
 عن الفكر الذي يحصل به) أي لا عن مطلق الفكر وقوله فانه كان أتم اي انهم من الفكر  
 المخصوص المذكور في كلام الشارح ووجه الانتمية ما فيه من القيام بحق العبودية  
 بامتثال قوله جل جلاله اذكروني مع انه من الوسيلة الى مطلق الفكر الذي به يكون الترقى  
 الى على المقامات (قوله لولا ان ذكره فرض الخ) مراده انه لولا طالب الذكر منه شرعا  
 لما رأى نفسه أهلا لذكره تعالى من حيث استصغار نفسه وعظم امره المذكور في قلبه  
 فيكون ذكره فرضا كان او نقلا لاجل الامتثال فقط (قوله مثلي في الحقارة يذكركم الخ)  
 جملة مستأنفة ذكرت ايضا لما قبلها او تعليل لاه (قوله ولا يغسل فيه) أي يطهره بالف توبة  
 متقبلة عن ذكره ليس المراد حقيقة العدول التكميل فقط (قوله لان من أتى بما لا يليق  
 به) أي يقطع النفاذ عن كونه مأمورا بالذكر اما بعد اعتبار الامر فهو من المطلوب فرضا  
 او نقلا (قوله ما ان ذكرتك الخ) محصلة افادة ان من حيث امره بالذكر كذا كرو من حيث  
 استصغار نفسه مع شهود جلال ربه مستغنى متدال صاغر يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة

اي اراد (يزجرني) قلبي وسري وروحي عند ذكره كما حتى كان رقيباً منك بهتف) أي يصوت (بي) \* (قوله  
 اياك ويحك والتذكار اياك) أي اذا خطر لي ان اذكرك قام بقلبي وسري وروحي زجر يبعثني عن ذكرك وكان محذرا يحذرنى  
 بقوله اياك ان تقرب التذكار اياك لكوني لست أهلا



(قوله ومن خصائص الذكر الخ) أقول ان لم يكن له من الخصائص غير هذا الكنى في منبه  
شرف الذكر (تنبيه) قال النوري حبل بيني وبين قلبي منذ أربعين سنة فلا اشتبهت  
شأ أولاً تمت شيئاً منذ عرفت ربي عز وجل وانشد

ذكرت ولم اذكر حقيقة ذكره \* ولكن بداوى الحق تبدوا فأنطق  
اذا ما بدا ذكر كذا ذكرته \* يغيب عني ذكر كذا كرى فاعرق  
واعرق بالذاكر الذي قد ذكرته \* عن الذكر بالذاكر الذي هو اسبق

قلت وفي هذا منه رضى الله تعالى عنه اشارة الى مراتب الذكر ودرجة الذكر  
في ذكرهم فقوله ذكرت ولم اذكر اشارة الى اول درجة الذكر من العارفين  
من انهم يدومون على شهود التقصير في عبادتهم وانهم لا طاقة لهم على القيام فيها واجب  
حقه تعالى بشاهد خبر سبحانه ما عبدناك حق عبادتك وقوله ولكن بداوى الحق الخ يريد  
بها أوائل نعمه تعالى الواردة على قلبه الباعثة فيه التحرك الى الذكر وقصده التي هي نعمة  
التوفيق والهداية وقوله فأنطق أى تكون سبباً في نطق بذكره سبحانه وتعالى وقوله اذا  
ما بدا ذكر الخ توضيح لما ذكرناه من زيادة انه في هذه الحالة يستغرق فيها أوقاته ويفرق فيها  
أى يعدم عن خطور السوى بقلبه وقوله واعرق بالذكر الخ يشير به الى انه في حالة  
استغراقه على الوجه الذى تقدم اذا ظهر له ذكر الله اياه قبل ذكره هو غيبه فيستغرق  
في شهود فضل الله تعالى عليه بالذاكر قبل ذكره فهو حينئذ قد حبل بينه وبين شعوره بذكره  
بواسطة استغراقه في نظره الى فضل ربه عليه بسابق ذكره اياه فهو غريق في درجات الذكر  
واحوال المذكر محبوب عن كونه ذا كرا (قوله وهذا فى حق من أحب ربه) أى هذا  
الجزء هو هذا الثمرة بالنسبة لمن أحب ربه بان ذكره محبة واجلالاً فكان ذكره حق الذكر  
لا مطلقاً ذكر (قوله يستأمر الذكر الخ) أى يستأذن الذكر ليقول ما يأمربه اكراما  
وتشريعاً وان كان في نفس الامر لا يتم الامانة لعلته به ارادة ربه تعالى وقوله ويجرى  
الله الخ أى يوفقه الاله للنطق بما تكمل به منزلته وترتفع به درجته وان كان في الواقع  
ونفس الامر لا يختار الا ما سبق له في العلم القديم على مقتضى الحكمة الباهرة لتحتم  
ما سبق به القضاء الازلى (قوله فإوحى الله تعالى اليه اسكن في قلب عبدى المؤمن) يشير  
الخبر الى ان المؤمن كامل الايمان تدوم له مراقبة الحق تبارك وتعالى ويدوم له ذكره  
فحينئذ آل في المؤمن للعهد والمعهود هو الكامل (قوله فقال هو غيبة الذكر عن الذكر)  
أى ويقال لمثل هذه الاحوال صوامع الذكر وهى المواطن المعنوية التي تصون الذكر  
عن التفرق والشتات عن مذكوره وتجمع همه عليه بالسكينة ويقال لها ايضا صورة  
الارادة وهى انقطاع النفس عن رؤية وقوع شئ بارادة غير الله ونهم ودونوع جميع  
الاشياء بارادته جل شأنه وهذا هو الذكر حق الذكر (قوله ثم أنشأ يقول الخ) أقول  
وما أنشأه من بديع القول حيث هو من الانشاء بلسان الاحبة يختص برحمته من يشاء

أى اثنى عليكم (وفي خبر ان جبريل  
عليه السلام قال لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان الله يقول  
أعطيت امة من مالم اعط امة من  
الامم فقال وماذا لك يا جبريل قال  
قوله تعالى فاذا كروني اذكركم) فانه  
(لم يقل تعالى هذا الا بعد هذه  
الامة) وهذا فى حق من أحب  
ربه وتوالت ذكره على قلبه حتى  
أحبه ربه (وقيل ان الملك) الذى  
يقبض الارواح (يستأمر الذكر  
في قبض روحه) اكراما وتشريفا  
له ويجرى الله على لسانه ما تكمل  
به منزلته عنده ولا يختار الا ما سبق  
له (وفي بعض الكتب ان موسى  
عليه السلام قال يا رب اين تسكن  
فاوحى الله تعالى اليه) اسكن في  
قلب عبدى المؤمن ومعناه سكون  
الذكر في القلب) فقوله تسكن  
أى يسكن ذكره بحذف مضاف  
(فان الحق سبحانه وتعالى منزله من  
كل سكون) وحركة (وحلول وانما  
هو) أى السكون (اثبات ذكر  
وتحصيل) له في قلب العبد بان  
يسكن الذكر ويحصل فيه (سمعت  
محمد بن الحسين رحمه الله يقول  
سمعت عبد الله بن علي يقول  
سمعت فارسا يقول سمعت الثوري  
يقول سمعت ذا النون وقد سأله  
من الذكر فقال هو غيبة الذكر  
عن الذكر) بان يكون العبد  
مستغرقا في المذكر (ثم أنشأ يقول



لأني أنساك أكثر من ذكره (ولكن بذالك يجري لسانى) أى لم يهملنى على كثرة الذكر بلسانى ذوال عقلنى ونسيتى لى عن قلبى بل أنادى بكرك بلقى ١٦٤ بكل حال ولكن لا امتلاء لى بكبرى ذكرى على لسانى فأن من أحب

شيأ أكثر من ذكره (وقال سهل ابن عبد الله ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادى يا عبدى ما انصفتنى اذكرى وتنسيتى وادعوك الى وتذهب الى غبرى واذهب عنك البلايا وانت معتكف على الخطايا يا ابن آدم ما تقول غدا) فى الجواب (اذا جئتنى) كل ذلك مأخوذ من ادلة وردت به (وقال ابو سليمان الداراني ان فى الجنة قيعانا) أى امكنة مستوية من الارض (فاذا اخذنا ذلك) كرى فى الذكر اخذت الملائكة فى غرس الاشجار) فيها جزاء له (فربما يقف بهض الملائكة) عن الغراس (فيقال له لم وقتت فيقول قتر صاحبى) عن العمل فجوزى بذلك لقوله تعالى انما تجزون ما كنتم تعملون ونظير انما هى اعمالكم ترد عليكم وهؤلاء الملائكة يحتمل انهم يطلعون على أعمال العباد ويحفل أن تكون الملائكة الموكلون بالعباد ينقلون اليهم أحوالهم (وقال الحسن البصرى) (تفقدوا) أى اطلبوا (الحلاوة فى ثلاثة أشياء فى الصلاة والذكر وقراءة القرآن فان وجدتم) الحلاوة فذاك (والافاعلوا أن الباب) أى باب النشاط فى الاعمال (مغلق) بسبب قسوة فى القلوب فلو صدقوا الله لكان خير لهم

(وقال حامد الاسود كنت مع الشيخ ابراهيم الخواص فى سفر

فافهم (قوله لأني أنساك الخ) محصله مع ما فيه من الرقة واللاطف انه دائم الذكر بالقلب واللسان وانما تارة يقدر لذكر لسانه لرجوع بعض احساسه وتارة يشتغل بذكره ويستغرق فيه فيغيب فيه عما سواه فيجربى ذكره على لسانه من غير احساس له بذلك انقيضانه عن امتلاء القلب والله اعلم بأحوال خلقه (قوله فان من أحب شيأ الخ) هو معنى خبره وادساقه كالدليل على مدعاه (قوله ما من يوم الا والجليل سبحانه ينادى) أى ينادى بنفسه على ما يليق به او بأمر ملكا ينادى وقوله يا عبدى ما انصفتنى الخ فى تقديم قوله يا عبدى باضافة التشريف ما يهضم الظهور بالنسبة لمن كان له قلب او لى السمع وهو شهيد وبعبارة اخرى يقال فى تقديم ذلك تانى واسـ ترجاع بلطف على حد قوله جل شأنه عفا الله عنك لم اذنت لهم وقوله اذكرى وتنسيتى أى احسن اليك واثنى عليك وانت تدوم على مخالفتى والاعراض عني وتقف مع الا تاروتغفل عن المؤثر وقوله وادعوك أى اطلبك الى عبادتى على لسان رسلى وتذهب الى غبرى فتشتغل بما بقى وترغب عما بقى وقوله واذهب عنك البلايا أى الامتناعات فى البدن وفى غيره وانت معتكف على الخطايا ومصر على المخالفات وقوله يا ابن آدم ما تقول غدا أى يوم العرض على فذا يكون جوابك اذا سألتك واجبتنى وفى هذا ما يذيب القلوب ويوجب القيام بالحق المطلوب ولكنه غير بعيد صدوره من المحبوب نسأل الله العفو والعافية فى الدين والدنيا والآخرة (قوله وقال ابو سليمان الخ) المراد من نقل كلامه رضى الله عنه بان بعض ثمرات الذكر (قوله انما تجزون ما كنتم تعملون) أى ثواب اعمالكم (قوله ترد عليكم) أى يرد عليكم ثوابها وجزاؤها (قوله تفقدوا أى اطلبوا الخ) والمراد بالحلاوة المذكورة مطلق اللذة وقد أفاد بذلك ان من امارات القبول وجود الحلاوة والنشاط ويعلم منه حكمه فذلك (قوله والافاعلوا الخ) معناه ان وجود اللذة فى الاعمال يسهلها ويحمل على النشاط فيها ولذلك عبر عنه بالفتح أى فتح باب التيسير فاذا لم يوجد ما ذكره فالباب مغلق لم يفتح بعد (الطيفة) نقل فى مناجاة ابي يزيد انه قال ليس العجب من حيلك وأنا فقير انما العجب من حيلك وأنت ملك قدير قلت وهو بالغ وذلك لان الفقير المحتاج اذا أحب القادر الغنى المنعم لا يتعجب منه لان ذلك بمقتضى الطبع والفقر والحاجة وانما العجب وما به الشرف والكمال حب الملك القادر الغنى للعبد الفقير الذليل مع استغناؤه عنه وتنزهه عن الحاجة اليه تعالى الله علوا كبيرا وبوضح ذلك وقويه ما نقل عن ابي يزيد أيضا انه قال غلظت فى ابتداء أمرى فى أربعة أشياء توهمت انى آذ كره وأعرفه وأحبه وأطلبه فلما انتهت رأيت ذكره سبق ذكرى ومعرفة تقدمت معرفتى ومحبتة أقدم من محبتى وانه طلبنى أولا حتى طلبته أقول وذلك صحيح لان الله تعالى هو الذى اختص فى أوله قبل ان يخلق به جميع هذه الصفات وهو الذى



فجئنا الى موضع فيه حيات كثيرة فوضع ركونه وجلس وجلست معه فلما كان برد الليل وبرد الهوام خرجت الحيات فصعدت بالشيوخ خوفا منها (فقال لي) (اذ كر الله فذ كرت) الله (فرجعت ثم عادت فصعدت به فقال لي) (مثل ذلك) أي اذ كر الله (فلم أزل الى الصباح في مثل تلك الحافلة لما أصبحنا قام ومشى ومشيت معه فسقطت من وطأة حبة عظيمة وقد تطوقت به فقلت له) (ما أحسست به انقال لا منذ زمان ما بت ليلة أطيب من البارحة) أي الليلة فيه دلالة على ان اذ كر الله من الصادق يدفع عنه كل بلاءاتوكله عليه ولانه لا ضار ولا نافع سواه وقد حكى ان عامل افریقیة كتب الى عمر بن عبد العزيز يشكو اليه كثرة الهوام عنده يعني الحيات والعقارب فكتب اليه عمر ومالنا ان لا تموت كل على الله ١٦٥ وقد هذا ناسبنا ونصيرن على ما آذيتونا

خلقها له في وقت قيامها به وأما طلبه أولافلان الباري تعالى لم يزل أمرا فاهيا واعداد متوعدا مخبرا مستخبرا الى سائر أقسام الكلام الازلي (قوله فجئنا الى موضع الخ) في ذكر هذه القصة دلالة على صدق التجاء الاستاذ الى الحق تبارك وتعالى (قوله فيه دلالة على ان اذ كر الله الخ) أي ووجهه ظاهر وذلك لانه دائما يغلب عليه الخوف منه تعالى ومن كان كذلك لم يخف غيره بل يخاف منه كل شيء لما يجعل الله من الجلالة والهيبة (قوله وهي تنفع من البراغيت) أي بشرط صدق النبوة وقوة العزيمة (قوله لان من لم يستأنس الخ) أي لان الشيء ان لم يدرك لا يتعقل ضده كما لا يخفى (قوله وجد في قلبه وحشة البعد) أي من ألم فراق ما ألقاه واعتماده من لذته ذكر ربه تعالى (قوله فن ذاق تلك الوحشة الخ) أي ولذلك قال قائلهم

لا يعلم الشوق الا من يكابد \* ولا الصباية الا من يعانيها

(قوله لكن اللفظ المذكور) أي الذي هو اطلاق انظر العشق عليه تعالى يحتاج الى توقيف أي اذن وارد من الشارع صلى الله عليه وسلم وفيه انه يكفى في سند الجواز مثل هذا الاستاذ لان مثله لا ينقل من قبل الرأي فلهذا وجه الاستدراك ان شرع من قبلنا ليس شرعا لنا وان ورد في شرعنا ما يقرره (قوله أي بما فتح الله عليهم من فضله) أشار به الى أن معنى فبذلك فليقرحوا فينبضوا واحسانا فليفرحوا (قوله لان ذلك أفضل نعيم) أي في الدنيا والاخرة نعم مشاهدة الحق تعالى وسماع كلامه يوم القيامة لا بما ناله شيء (قوله انقطاعه عن الذكر) أي لانه قد احتجب عما به تلذذه وتنعمه (قوله والحبسة اما اتوا الى النعم الخ) أقول لما كانت المحبة تستدعي توجها جاذبا لقلب المحب بين ذلك بانه بالنسبة له تعالى اما شهود النعم وتواليها عنده من قصرته ووقف مع الآثار واما شهود صفات الجمال والكمال عند العارفين المحققين عن التخلع عن الآثار شهود

وعلى الله فليتموكل المتوكلون قيل وهي تنفع من البراغيت وقد جربت فصعدت (وقال أبو عثمان من لم يذوق وحشة الغفلة) عن الذكر (لم يجد طعم أنس الذكر) لان من لم يستأنس لم يستوحش اذ كيف يستوحش من الشيء من لم يستأنس به فن من الله عليه باتسعه ولذته مناجاته ثم أغفله عن ذلك وجد في قلبه وحشة البعد فلا يجد هذه الوحشة الا من تقدم له الانس فن ذاق تلك الوحشة وجد طعم ذلك الانس (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الرحمن بن عبد الله الذي يالى يقول سمعت الجريري يقول سمعت الجنييد يقول سمعت السري يقول مكتوب في بعض الكتب التي أنزلها الله تعالى اذا كان الغالب على قلب (عبدى ذكرى عشقى وعشقتي) يعني أحبني وأحبيته قال تعالى

يحبهم ويحبونه لكن اللفظ المذكور يحتاج الى توقيف (وباستادته) المذكور أيضا (انه أوجب الله تعالى الى داود عليه السلام بي فافرحوا) قال تعالى فبذلك فليفرحوا أي بما فتح الله عليهم من فضله (وبذكرى) ومناجاتي والانس بي (فتنعموا) لان ذلك أفضل نعيم (وقال التورى رحمه الله تعالى لكل شيء عقوبة وعقوبة العارف بالله انقطاعه عن الذكر) لان العارف محب والمحبة اما اتوا الى النعم فالعبد يحب من أنعم عليه واما الكمال المعرفة بالجلال والجمال وغيرهما من صفات الكمال فالعبد بهام مقرب وهذه محبة العارفين ومن أحب شيئا أكثر من ذكره ففى شغل الله العبد بغيره حتى أنساه اياه أو فرغ عن ذكره دل ذلك الى عقوبة الجرم وقع منه



وربما كان ذلك سببا لعلو درجته لشدة وجدده ودوام قلقه كما جاء في خبر ان العبد يذنب الذنب فيكون سبب سعادته (وفي الانجيل اذ كرى حين غضب) ولا تتعد الحدود ١٦٦ (اذ كرى حين غضب) ولا تأخذك بحزمك (وارض بنصرتي لك فان

انفراد المؤثر سبحانه وتعالى (قوله وربما كان ذلك سببا لعلو الخ) أي وذلك هو الايسر بمقام العارف وان صح أن يكون للتكفير أيضا (قوله اذ كرى حين غضب الخ) المراد تذكري باحاطة علي بك وتذكري وعبدى ووعدى تنكسر منك القوة الغضبية وتنطق نيرانها منك ويرشد الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه وهو يضرب غلاما له يا فلان الله أقدر عليك منك عليه فقد نبهه بجلال الله سبحانه وتعالى وقدرته وعظمته واحاطة عليه فانكف عن الضرب واعتق الغلام وما ضرب بعد ذلك أحدا (قوله خير من نصرتك الخ) أنت خير بان التفضيل على غير بابيه بل المقصود أصل الفعل اذ لا خير في نصرة العبد لنفسه (قوله في ذلك تنبيه على السعي في إزالة الغضب) أي وحث على الحلم وإبشار العفو ولا سيما مع القدرة على المواخظة (قوله فقال صائم بكركه عن ذكر غيره) قال بعضهم قد تكلم بعض المتأخرين في ملازمة ذكر اسم الجلالة الذي هو الله مفردا مع تكريره طلبا لجمع الهمة وكمال الحضور وليست تفرق القلب في الخضوع والخشوع وقال قول القائل الله مفردا كلام غير مفيد ولا بد في إفادته معنى مستقلا من أنه يضاف إليه زيادة كقوله الله معي أو ناظر الى أو راجي أو نحو ذلك وهذا منه وان صح معناه في اللغة من حيث ان الاسم المفرد المبتدأ به انما تكمل فائدته بالخبر عنه فهو لا يخرج عن كونه ذكرا ومتضمنا لفائدة ود الاعلى وجود ذات موصوفة بالالوهية باعتبار اضافة التالة اليه سبحانه وتعالى وهو العبد أو العلو أو الرفعة فكما ذكرنا العبد الاسم الشريف تكررت هذه المعاني على قلبه فيحصل ما أشاروا اليه من معنى محوم - حتى لان ذلك ملازم للقلب لا يفارقه أبدا اذ هو معتقد تأمله فانه تنفيس (قوله وقيل اذا تمكن الذكرك من القلب الخ) فيه فائدة الفرق بين صرع الشيطان من الانسان وعكسه (قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الخ) من المعالوم ان الاضافة تأتى للشرف والكمال فالمراد بالعباد معهودون وهم الصادقون في عبادتهم بدوام جدهم في عبادتهم فقلهم من يقال في شأنهم ليس لك عليهم سلطان أى تسلطك بغلبتك على قلوبهم وذلك لحفظهم بالانوار الالهية وكفاهم شرفا أى شرف بهذه الاضافة والله أعلم (رقبة) قال سهل استجلب حلاوة الزهد بقصر الامل واقطع أسباب الطمع بصحة الياس وتعرض لرقعة القلب بمجالسة اهل الذكر واستجلب نور القلب بدوام الخدو واستفتح باب الخدو بطول الفكرة وتزوين الله تعالى بالصدق في جميع الاحوال وتجنب اليه بتعجيل الانتقال وايالك والتسوية فانه يجرى فرق فيه الهلكى وايالك والغفلة فان فيها فساد القلب وايالك والتواني فيما لا عذر فيه فانه ملجأ النادمين واسترجع سالف الذنوب بشدة الندم وكثرة الاستغفار فتأمل يا شقيق اشارات الحق وامارات الصدق تعرف غرة عمارة القلوب بظهور وحكم انوار

نصرتي لك خير لك من نصرتك لنفسك) في ذلك تنبيه على السعي في إزالة الغضب لتلا بعمل بمقتضاه وهو من الاخلاق التي تزيل العدة (وقيل لراهب أنت صائم فقال صائم بكركه) عن ذكر غيره أى محسك عنه كالمسك عن القطرات (فاذا ذكرت غيره أفطرت) في ذلك تنبيه للسائل على درجة ارفع مما سأل عنه فانه سأل عن الامساك عن الطعام الذي فيه فضيلة الصوم فأجابه بالامساك عن ذكر غير الله ودوام شغله بالله (وقيل اذا تمكن الذكرك من القلب فان دنا منه الشيطان) بان سلطه الله عليه بواسطة عدو من الانس (صرع) الشيطان بذلك القلب الذي تمكن فيه الذكرك فيفسد عليه حاله (كما يصرع الانسان اذا دنا منه الشيطان) الانس بما قبله من الشيطان (فتجتمع عليه) أى الشيطان المصروع (الشياطين فيقولون ما له هذا) الشيطان صرع (فيقال قد مسه الانس) يقابله بخلاف من الجن للانسان فانهم يسلكون فيه ويتكلمون على لسانه فيتمزكون باعضائه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ما سلك عمر بن الخطاب

الشيطان فجاءه فخره وصارعه فصرعه وذلك لكمال قوته وصحة عزمه واعتماده على ربه قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيل (وقال سهل) بن عبد الله (ما أعرف معصية أتبع من نسيان)



أى ترك (هذا الرب تعالى) لتركه ما يتقنه واشتغاله بما لا ينفعه (وقيل الذكرا لثني) وهو عمل القلب أو العزيز وجوده من العارف كان يستغرق في ذكره - حتى يغفل عن نفسه وذكره لكمال شغله ١٦٧ بذكر كونه (لا يرفع الملك) إلى الله (لأنه

لا اطلاع له عليه فهو سر بين العبد وبين الله) تعالى (وقال بعضهم وصف لي ذا كرفا حجة) فيها سبع (فأقبحه فيينا هو جالس إذا - مع عظيم ضربه ضربة واستاب منه قطعة فغشي عليه وعلى فلما فاق) وافقت (قلت ما هذا الأمر فقال قبض الله تعالى هذا السبع على فكلما داخلني فترة) في عبادتي (عضي عضة كما رأيت) هذا من اللطف والاعتناء بمن يريد الله دوام ذكره له وشغله به حيث يقبض له من يؤذيه وبؤله إذا غفل ليستد حذره من الغفلة وبعظم أجره على صبره على ما يقاسمه والافاقه قادر على أن يخلق له ذكره ويزيل منه غفلته من غير عرض السبع كما ابتلى الأنبياء والأولياء بالألام والاسقام زيادة في درجاتهم وإن كان قادرا على أن ينيلهم ما أنالهم بغير مشقة ولكن هذه سنته لأن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت الحسن بن يحيى يقول سمعت جعفر بن نصير يقول سمعت الجريري يقول كان بين اصحابنا رجل يكثر أن يقول

المحبوب على لسان المراد المخطوب لتشعر عن ساعد الجسد والاجتهاد فقد قرب الميعاد فلا تقنطك الذنوب بل اقرع باب الفتح تجد المطلوب لأن موائد الكرم لا تبعد والمواهب الربانية دائماً تزيد واسمع نصيحة أخ شقيق فقد قيل الرفيق قبل الطريق ولا سيما والسفر طويل والزاد قليل والله اعلم (قوله أى ترك هذا الرب) المراد بترك طاعته وعبادته اشتغاله عنها بالخطوط والعادات الضارة (قوله العزيز وجوده) ظاهر عطفه على قوله وهو عمل القلب أن مراده ما يشمل المقتضى وربما لا يوافق قول المصنف بعد لا يرفع الملك لأنه لا اطلاع له عليه (قوله فهو سر الخ) أى فاحصاؤه كالمجازاة عليه له تعالى خاصة (قوله هذا من اللطف الخ) أى وذلك بواسطة سابق الحكمة والقضاء الأزليين \* خاتمة \* نسال الله تعالى حسناتها قال يحيى بن معاذ الرازي لست أبكي على نفسي أن ماتت إنما أبكي على حاجتي أن فاتت وقال أيضا في بعض مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي لك مع الأعمال لاني أجدي في مع الأعمال اعتمد على الاخلاص وكيف اسرورها وأنا بالغ در معروف واجدني في الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وأنت بالجوهر موصوف الهى احلى العطايا في قلبي رجاؤك واعذب الكلام على لساني ثناؤك واحب الساعات الى ساعة يكون فيها القاءك انتهى

#### \*(باب الفتوة)\*

هي اشارة الغيرة على النفس وهي مختلفة قوة وضعفا فادناها الاشارة بالجاه والمال وأعلاها الاشارة بالنفس زيادة عن المال وهي انما تنشأ من كمال المرواة وطهارة النفس من الشهوة الحيوانية ومثل هذا في زماننا صار كالحديث المقتري كيف لا وقد ثبت قول بعضهم في سالف الازمان شعرا

مررت على المرواة وهي تسكي \* فقلت على من تنصب الفتاة

فقلت كيف لأبكي وأهلي \* جميعا دون خالق الله ماؤا

هذا ويدل على الفتوة قوله جل شأنه يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة أى فتمدقوا قبلها من غير من ليدان وفي هذا الأمر تعظيم للرسول صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والزرع عن الافراط في السؤال والتميز بين الخالص والمنافق ومحبة الآخرة ومحبة الدنيا واختلاف في الأمر فقبل للتدب وقيل للوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى أأشققتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات لأنه وإن اتصل به تلاوة لكنه متراخ عنه نزولا لسان حاله يقول إذا رسمنا هذا مع عبدنا الذي به لنا دليلا علينا وهدانا إلى جناننا وهدانا من شد الخطأ بـ حضرتنا فكيف يكون الأمر في جناننا فنحن أولى وأحرى فلا بد - حينئذ من تقديم البذل ثم أقول بذل العوام لما به قيام

الله فوق روماء على رأسه جذع فانسج به (رأسه فقط الدم فاكتب على الارض الله الله) فيه تنبيه على أن الذكرا إذا

نوالى على العبد خالط لجه ودمه وهو دليل على شرفه ورفعة مقامه \*(باب الفتوة)\*



هي كما سيأتي أن تكون ساعيا في امر غيرك ويقال هي ان لا تشهد لك فضلا ولا ترى لك حقا على غيرك ويقال غير ذلك وسيأتي  
وهي مدوحة ومطلوبة (قال الله تعالى انهم قسبة آمنوا ببرهم وزدناهم هدى) اذ القسبة جمع قس وقسب وهو الشاب الكامل مأخوذ  
من القوة قال المصنف (اصل القوة ان يكون العبد ساعيا ابدا في امر غيره) بان يقضي حاجته ويترك حقه ومنه ويتغافل عن  
زاته ويقرب من يؤذيه ويكرمه ويعتذر الى من جنى عليه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الله في حاجة العبد مادام  
العبد في حاجة اخيه المسلم اخبرنا به علي بن أحمد بن عبدان قال اخبرنا به أحمد بن عبيد قال حدثنا به اسمعيل بن الفضل قال  
حدثنا به يعقوب بن حميد بن كاسب قال حدثنا ١٦٨ به ابن أبي حازم عن عبد الله بن عامر الاسدي عن عبد الرحمن بن هرم عن

الاعرج عن أبي هريرة عن زيد  
ابن ثابت رضي الله عنهما عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لا يزال الله في حاجة العبد مادام  
العبد في حاجة اخيه المسلم (التقيد  
بمذاجري على الغالب) سمعت  
الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله  
يقول (هذا الخلق) يضم الخاء  
واللام أي القوة (لا يكون كماله  
الارسل الله صلى الله عليه وسلم  
فان كل أحد في القيامة يقول  
نفسى نفسى وهو عليه السلام  
يقول أمسى أمسى) كما وردت به  
الاخبار الصحيحة وذلك لان  
الشغل بالغير عن النفس في هذا  
المقام غاية الضرورة (سمعت الشيخ  
أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله  
يقول سمعت محمد بن الحسن بن  
يقول سمعت أبا جعفر القزويني  
يقول سمعت الجليلي يقول القوة)  
محلهما (بالشام واللسان) أي حسن  
النطق به محله (بالعراق والصدق)  
محله (بخراسان) هذا جري على  
الغالب من أهل كل اقليم من  
هذه الاقاليم (وسمعه) أيضا  
(يقول سمعت عبد الله بن محمد

الاشباح وبذل الخواص للمهيج والارواح فانهم وربي أعلم) قوله هي كما سيأتي أن  
تكون ساعيا الخ) الاولى أن يقال في معناها هي ملكة في الشخص تحصل على البذل  
والجود بل تقتضي قوة الايثار وهو من لطف ربنا الرحمن (قوله ويقال هي ان لا تشهد  
الخ) الاولى أن يقال هي قوة تقتضي البذل مع شهود الفضل له تعالى (قوله وهي  
مدوحة) أي منى على الموصوفين بم او مطلوبة أي نذب الشارع اليها (قوله قال تعالى  
انهم قسبة) جمع قلة للفق كاصية للصبي سموا بذلك لضعف ما كانوا عليه من حال القوة  
فانهم كانوا من أشرف الروم أرادهم دقيانوس على الشرك فهربوا منه يدينهم وهذه  
الجملة استئناف تحقيق مبني على تقدير السؤال من قبل الخاطب وقوله آمنوا ببرهم  
أوثر الالتفات للاشعار بعلمية وصف الربوبية لايمانهم ولمراعاة ما صدر منهم من المقالة  
حسب ما ينبغي عنهم وقوله وزدناهم هدى أي ثبتناهم على ما كانوا عليه من الدين  
وأظهرناهم مكنونات محاسنه وفيه التفات من الغيبة الى ما عليه سبك النظم سباقا  
وسيا قاما التكلم (قوله وهو الشاب الكامل) أي الكامل في الجود وسعة البذل  
(قوله من القوة) أي مأخوذ منها وهي ملكة تحصل صاحبها على البذل والجود بل على  
الايثار كما تقدم (قوله بان يقضي حاجته الخ) ويجمع هذا كله قول سيد البشر صلى  
الله عليه وسلم وخالق الناس بخلق حسن فمن تخلق بالخلق الحسن امتثالا لهذا فقد  
تقنى والله أعلم (قوله لا يزال الله في حاجة العبد) أي بالاعانة والنصرة والتوفيق  
وقوله مادام العبد في حاجة اخيه المسلم أي مدة كونه ساعيا في قضاء حاجة اخيه المسلم  
(قوله التقيد بهذا) أي بقوله المسلم في الخبر جري على الغالب أي لان قضاء حاجة الذي  
كذلك (قوله هذا الخلق الخ) التخصيص لمراعاة المقام والافكمال كل خلق  
لا يكون الا له صلى الله عليه وسلم (قوله غاية القوة) أي والسبب في ذلك فناء العبد  
عن نفسه طلبا لرضا ربه (قوله هذا جري على الغالب الخ) أي والافقه لا توجد  
القوة في غير الشام وحسن النطق في غير العراق والصدق في غير خراسان لكنه  
من المعلوم ان الحكم للغالب (قوله بعض القوة) أي وحده ذق لاقتصار علمه  
للا مقام به ومثله يقال في غيره من قول من لم يستوف حقيقته (قوله خفاء باطنه) أي

الرازي يقول سمعت محمد بن نصر بن منصور الصائغ يقول سمعت محمد بن مروية الصائغ يقول سمعت الفضيل يقول من  
القوة الصفيح عن عذرات الاخوان) أي زلاتهم هذا وتظهر مما يأتي بعض القوة (وقيل القوة أن لا ترى لنفسك فضلا على غيرك)  
وان عرفت فضل ظاهرا لظهور الخفاء بآمنه وخفاء العاقبة عليك لعل اذا التفت ما والتفت



(وقال أبو بكر الوراق القتي من لا خصم له) لكمال أخلاقه الحميدة وبعده عن الذميمة وذلك بان يزهد في الدنيا مالا وجاها فلا يخاصم غيره وان خاصمه غيره أعرض عنه (وقال محمد ابن علي الترمذي الفتوة أن تكون خصم لربك) أي لاجله (على نفسك) بان تمنعها من الميل الى الشهوات والمكسل والبطالات وتمنعها على الاستقامة على الطاعات والخوف والرجاء بل لكمال المحبة والتلذذ بالمناجات (ويقال القتي من لا يكون خصما لاحد) هو معنى ما رعن الوراق ١٦٩ سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله

يقول سمعت النصر ابا ذي يقول سمى أصحاب الكهف فتية لانهم آمنوا برهم بلا واسطة) وقيل لمكونهم فتية فارقوا أهلهم وخرجوا الى ربهم فارقين اليه معرضين عن حظوظهم الدنيوية فذبحوا بكونهم تركوها لله ولذلك خرقت لهم العادة فلبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا ولم يتغير لهم حال (وقيل القتي من كسر الصنم قال الله تعالى سمعنا فتي يذبحهم يقال له ابراهيم وقال تعالى لجماعهم جذ اذا وصنم اكل انسان نفسه ذن خاف هواه ونفسه (فهو فتي على الحقيقة) ليس هذا تفسير الآية بل هو اعتبار لان ابراهيم عليه السلام انما كسر الاصنام التي كانوا يعبدونها ولكن لما كان العبد كثيرا لا يشتغل بشهواته ولذاته سميت نفسه صنما لكونه مسفورا لها كالعبد كما قال صلى الله عليه وسلم نعم عبد الذي يارب الدرهم والخمسة فسماء عبدا لهذه الاشياء لذلك (وقال الخثر المحاسبي الفتوة أن تنصف) فبك (ولا تنصف)

من القبول أو غيره ككونه من المدخول والمعلول بوجهه في غير ظاهر (قوله القتي من لا خصم له) أي اقوة قنائه عن حظوظه فبسبب خصومته غيره وجود لان الخصومة لا تحقق الا لمن زاحم غيره على محبوب له فن زهد في الدنيا مالا وجاها لا خصم له فيها بل ولا خصم له في الآخرة أيضا كما لا يخفى (قوله أن تكون خصم لربك) أقول هو أباغ عما قبله اذ من كان كذلك لم يكن له خصم ويزيد بخاصة نفسه وحنها على طرق الاستقامة (قوله سمى أصحاب الكهف فتية) أي سماهم الله تعالى بهذا الاسم لانهم آمنوا برهم بلا واسطة رسول أو ملك بل كان إيمانهم بالنطرة لسابق عناية الله بهم (قوله القتي من كسر الصنم) الصنم هو الصورة من حجر أو غيره اتخذت لعبادة من دون الله (قوله سمعنا فتي يذبحهم) أي يعيهم فله فعل ذلك بها فله يذبحهم فله قول ثان لسمعنا تعلقه بالعين أو صفة لفتي مصححة لتعلقه به أو قوله لجماعهم جذ اذا أي قطعها يقال له في مفعول من الجذ الذي هو القطع روى ان آزر خرج به في يوم عيداهم فبذوا بيت الاصنام فدخلوا فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما فخرجوا به معهم وقالوا الى أن ترجع بركة الآلهة على طعامنا فذهبوا وبني ابراهيم عليه السلام فنظر الى الاصنام وكانت سبعين صنما مصطفة ونم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عينيه جوهرة تضيئان بالليل فكسر الكل بفأس كان في يده ولم يبق الا الكبير وعاق الفأس في عنقه وذلك قوله تعالى الا كبيرا لهم (قوله ومن كل انسان نفسه الخ) غرضه ان الصنم في الحقيقة انما هو النفس فمن أقدره الله تعالى على كسرها بخالفة هو اها فقد أقدره على كسر كل صنم ظاهر وباطن من كل باطل بخالف وجه الشرع (قوله انما كسر الاصنام الخ) هو وان كان كذلك باعتبار معنى الآية الشريفة الا ان السبب فيه ما تقدم من كسر النفس (قوله ولكن لما كان العبد الخ) الغرض منه بيان ذكته تسمية النفس صنما (قوله الفتوة أن تنصف غيرك الخ) أي ويشهد له خبر المؤمن حين لين سهل اذا باع سهل اذا اشترى سهل اذا قضى سهل اذا اقتضى ويأهين ويأهين فيه بحقيقة (قوله ولا تطالب بحقك غيرك) الغرض نفي الشدة في المطالبة لا مطلقا وان كان التقى الكامل لا يتحقق الا بنفسيه مطلقا (قوله الفتوة حسن الخلق) أقول قد استوعب حقيقة الفتوة فله دره (قوله ان لا تنافر قريبا الخ) قاله مراعاة لحال المخاطب والافاد كقوله أباغ منه (قوله الاعراض عن الكونين)

منه بان تعطي الحق الذي عليك ولا تطالب بحقك غيرك لزم ذلك في الدنيا وكمال عدلك وانصافك وهذا بعض الفتوة اقتصرت عليه اعتبارا بجمال السائل (وقال ابن عثمان المحكي الفتوة حسن الخلق) لاشتماله على جميع الصفات الحميدة (وسئل الجنيدي عن الفتوة فقال ان لا تنافر قريبا ولا تعارض غنيا) هذا يجمع الزهد في الدنيا (وقال النصر ابا ذي المرواة شعبة من الفتوة وهو) أي ما ذكر من الفتوة (الاعراض عن الكونين) أي الدنيا والآخرة (والانفة) أي الاستنكاف (منهما)



بأن يعمل العبد فلا يكون له حظ سوى موافقة مولاه والعمل بما يرضاه (وقال محمد بن علي الترمذي الفتوة ان يستوى عندك المقيم عندك (والطاري) عليك في عدم التكلف وسرعة الا كرام وهذا يحتج في حال الطاري عندا كثر الناس فاذا طالت اقامته عندهم وتكلفوا له استنقل ولذلك كانت الضيافة ثلاثة ايام فمن كملت فتوته استوى اكرامه للطاري عليه ومن طالت اقامته عنده وذلك لكمال خلقه وهو ان الدنيا عليه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت علي بن عمر الحافظ يقول سمعت ابا سهل بن زياد يقول سمعت عبد الله ١٧٠ بن أحمد بن حنبل يقول سئل ابي ما الفتوة فقال ترك ما تهوى) أي تشتهي (لما

تخشى) عواقبه (وقيل لبعضهم ما الفتوة فقال ان لا يميز) العبد (بين ان يأكل عنده وفي او كافر سمعت بعض العلماء يقول استضاف مجوسي ابراهيم الخليل عليه السلام) أي طلب من ابراهيم ان يضيفه (فقال) أضيفك (بشرط ان تسلم فـ) المجوسي (أي جازمه ولم يطعه) فأوحى الله تعالى اليه نحن منذ خمسين سنة نطعمه) وهو مسافر (على كفه فلو ناولته لقمة من غير ان تطالبه بتغيير دينه) لكان خيرا لك (فخشي ابراهيم عليه السلام على اثره حتى ادركه واعتذر اليه فسأله عن السبب فذكر له ذلك) فأنشراح صدره به (فأسلم المجوسي) في ذلك تنبيه على حقارة الدنيا عند الله وقد حصل لابراهيم عليه السلام ما طلبه من المجوسي وأجراه الحق على يديه (وقال الجنييد الفتوة كف الاذى عن الناس وبذل الندي) لهم يعني الجود بالموجود (وقال سهل بن عبد الله الفتوة اتباع السنة)

أي لان من علت همته وارتفعت منزلته بسابق العناية الالهية لا يلتفت الى شيء من الاثار بسبب فنائه في المؤثر فلا يشهد له غيره وذلك أعلى درجات الفتوة واشرف منازلها (قوله بان يعمل العبد فلا يكون له حظ الخ) أي فيكون عمله للمحبة والاحلال لا غير (قوله وهذا يحتج الخ) أقول له باعتمادا كثر الناس زمانه والافناس هذا الزمان لا يوجد ذلك فيهم الا بالنسبة للتأديب منهم فان الله وانا اليه راجعون (قوله ولذلك كانت الضيافة ثلاثة ايام) أي اعتبارا بالغالب الا خلافا فلم تزد عن ذلك خشية الملل (قوله فقال ترك ما تهوى الخ) هو وان كان بليغا الا ان ما تقدم عن النصر اباذي ابلغ منه فكل قد تكلم بحسب شربه (قوله لما تخشى عواقبه) أي ولما تر جوء مما أعده الله تعالى لمن كان كذلك (قوله فقال ان لا يميز الخ) أي وذلك لفنائه في مرضاة ربه وسعيه لمزيد محبته وهذا لا ينافي فضل كل الولي واصل مؤمن على كل الكافر الذي (قوله استضاف مجوسي الخ) تقامت هذه القصة وانما اعادها المناسبة للمقام (قوله الفتوة كف الاذى عن الناس الخ) له لـ هذا قاله باعتبار حال المخاطب فلا ينافي ان أعلى من ذلك الجود بالنفس وأعلى من الجود بالنفس ترك الكونين (قوله الفتوة اتباع السنة) أي وهذا أعلى أنواع الفتوة فله دره (قوله فقالت قوله تعالى الخ) أي فقرأت الآية الشريفة بقصد بيان خلقه صلى الله عليه وسلم أوقالت قوله تعالى خذ العفو الخ كاف في بيان خلقه فخر قوله تعالى مخذوف كما قد رناه ولا يخفى عليك عند تأمل معنى الآية الكريمة وما اشتمت عليه انك تجدها كافلة بما يعتري محاسن الاخلاق وكرائم الشيم (قوله وقيل الفتوة الوفاء الخ) أي وهذا أصل كمال الفتوة فمن تخلو به ترقى الى الاعراض عن الكونين الذي هو أعلى أنواع الفتوة وعطف الحفاظ على ما قبله من عطف الخاص على العام اهتما به (قوله وقيل الفتوة فضيلة الخ) محصلة ان الفتوة التبرؤ من الحول والفتوة (قوله وقيل ان لا تدخر الخ) المنهي عنه الادخار اعتمادا على المذخر وخوف من الضرر عند عدمه والا فالادخار بدون ذلك لا بأس به بل هو مندوب اليه اقدمه صلى الله عليه وسلم وان كان ادخاره عليه الصلاة والسلام للتشريع (قوله ولا بد من شكوى

وهي ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئلت عائشة عن خلقه صلى الله عليه وسلم فقالت قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين (وقيل الفتوة الوفاء) بما عليك لله تعالى ونفاقه (والحفاظ) أي وحفظك الحدود وبان لا تتعداها (وقيل الفتوة فضيلة تأتيا) أنت أي تتصف بها بان تكون أعمالك سالحة (ولا ترى نفسك فيها) بان تتبرأ فيها من حولك وقوتك وترى انها من فضل ربك عليك (وقيل الفتوة أن لا تهرب اذا أقبل) عليك (السائل وقيل ان لا تتعجب من القاصدين) اليك المال أو جاهد أو علم أو مساعدة بل تفرح بقدمهم عليك وتنجيهم الى قصدهم (وقيل ان لا تدخر شيئا) ولا تعذر (السائل مع تمكنك من مساعدته) أما اعتذارك له مع عدم تمكنك فزيادة فضل له وتطبيب لظايره كما قيل • ولا بد من شكوى الى ذي مروءة •



يواسبك أو يسلبك أو يتوجع • (وقيل) الفتوة (أظهار النعمة وإسرار المحنة) لأنه تعالى إذا أنعم على عبده نعمة أحب أن يظهرها فإن أظهرها سبب لشكرها وإسرار المحنة دليل على الصبر واحتمال الأذى ولأنه بإسرارها يسلم من اطلاع الخلق على نقصه ما نزل به في ذلك كمال المرواة وأظهار النعم وكلاهما من الفتوة (وقيل) الفتوة (أن تدعو عشرة أنفس) مثلا (فلا تتغير إن جاء تسعة أو أحد عشر) فالنق هو الذي إذا صنع طعاما لآل كل ودعاب جماعة لا يتألم إذا تأخر بعضهم لأن تألمه دليل على أنه اعتنى بطعامه وقع ولم يات من دعاه ولا إذا زادوا على من دعاهم وإن تكلف زيادة فإن زاد لأن ذلك يدل على محبته للدنيا وأصل الفتوة الأعراض عنها (وقيل الفتوة ترك التميز) في طعامك بين آكله من حبيب وبغيب ومستحق وغيره لزهدة في الدنيا وتقديم تطير هذا (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول قال أحمد بن خضرويه لا مراة أم على أريد أن اتخذ دعوة أدعو فيها عابرا) هو اسم للأسد أي شجاعا (شاطرا كان في بلادهم راس القتيان فقالت له) امرأته أنك لا تهدي إلى دعوة القتيان فكيف برأسهم (فقال لا بد لي منها) فقالت إن فعلت فاذبح الأغنام والبقر والحمر وألقها من باب دار الرجل إلى باب دارك فقال أما الأغنام والبقر فأعلم (حكمت ذبحها والقائها فيما ذكرت) (فبال حجر) تذبح وتلقى ثم (فقال تدعوني إلى) باب (دارك فلا أقل من أن يكون لك باب المحلة) في ذلك (خير) هذا أيضا يرجع إلى الزهد في الدنيا والأعراض عنها (وقيل اتخذ بعضهم دعوة)

أقوم (وفهم شيخ شيرازي فلما كوا) منها واخذوا في السماع (وقع عليهم النوم في حال السماع فقال الشيخ الشيرازي لصاحب الدعوة أيش السبب في نومنا فقال لا أدري اجتهدت في جميع ما اطعمتكم إلا الباذنجان فلم أسال عنه فلما أصبحوا سألو أبا نعيم الباذنجان عنه) فقال لم يكن لي شيء من المال (فسرقت الباذنجان) وكان ألف واحدة (من الموضع القلاني وبمنه فملأوه) أي بآتعه (إلى صاحب الأرض) التي سرق منها (ليجعل في حل) منه

الخ) أي لا غنى للإنسان عن ذلك على هذا الوجه إنما الممتنع منها ما كان على وجه الضجر والقلق (قوله أحب أن يظهرها) أي يدل على ما ثبت في ذلك من الخبر الصحيح (قوله وقيل الفتوة أن تدعو الخ) الغرض الحث على أن يكون محض القصد مطلق البذل لمطلق الأخوان من غير التفات إلى المبدول والمبدول له (قوله لزهدة في الدنيا) أي فالقصد إنما هو فعل ما يرضيه سبحانه (قوله قال أحمد الخ) تأمل فتوة نساء أهل الزمن الماضي فما بالك برجالهم وتدبر ما عليه أهل زماننا نساء ورجال فلا حول ولا قوة إلا بالله (قوله فاذبح الخ) لعل المراد بقولها وألقها الخ قوة البذل لئلا كثر من غير التفات إلى الأكل فكانت والحالة هذه ملقى لغير آكل فلا يقال إن في ذلك إضاعة مال (قوله فقال الشيخ الشيرازي الخ) في ذلك دلالة على صدقهم في معاملتهم لربهم حيث داموا على التجسس لحركاتهم الظاهرة والباطنة رضى الله تعالى عنهم ورضى عنا ببركاتهم (قوله فقال لهم الرجل الخ) تأمل سوقة الزمان الماضي وصدقهم والمزارعين وتفتيمهم وحبهم للخير مع خاصة أهل زماننا فضلا عن عامةهم تعلم سرفضيلة السبق والله أعلم (قوله ولكن تعاميت)

(فقال لهم الرجل) تعجبا بعد أن سالوه في ذلك (تسالون مني الباذنجان قد وهبته) أي السارق (تلك الأرض) بما فيها من النبات (وهبته ثورين وحمرا وآلة الحراث لئلا يعود إلى مثل ما فعل) من السرقة في ذلك دلالة على كمال فتوة صاحب الأرض فانهم سالوه استئصال السارق من الباذنجان فوهبه هذه المذكورات وعلى أن الطعام الذي يؤكل من غير حل يؤثر في الإبدان والقلوب ما يشوش في الدين والفهم وعلى ما يترتب من الخيرات على طلب التوبة والاستئصال (وقيل تزوج رجل بامرأة فقيل الدخول ظهر بالمرأة الجدرى) بضم الجيم وفتح الدال وبقيهما (فقال الرجل) لطفا بهم في نفي الحزن عنها بظهوره على ما بها من الجدرى (اشتكت عيني ثم قال عمت) أنا وعميت عيني والمراد عيناه (فزفت إليه المرأة ثم ماتت بعد عشرين سنة) وهو فيها يوم المرأة أنه أعمى لئلا تحزن (ففتح الرجل عينيه) بعد موتها (فقيل له في ذلك فقال لم أعم ولكن تعاميت حذرا) وفي نسخة حذرا من (أن تحزن فقيل له) لكالم مرأته وشفقته على الخلق (سبقت القتيان) هذا يشبه ما وقع لحاتم الأصم لما جاءته المرأة تستغفبه فخرج منها ربح في حال كلامها معه فاستحييت وتداركها وجبر حالها بأن قال أرفعى صوتك حتى اسمع ما تقولين فقرحت لكونه لم يسمعها فاته اسم كما تسمى الآخر ولذلك سمي الأصم



(وقال ذوالنون المصري من أراد الطرف والقنوة) فعليه بسقاة الماء (يغداد) ليتعلم منهم ذلك (فقبل له كيف هو) أي حالهم (فقال لما حلت إلى الخليفة فيما نسب إلى من الزندقة رأيت سقاة عليه عمامة وهو متردد بديل مصري ويده كيزان بخرف رفاق فقلت) لما رأيت من طرفه في لباسه وكيزانه بحيث توهمت أنه ساقى السلطان (هذا) أي اهذا (ساقى السلطان فقالوا لاهذا ساقى العامة فاخذت) منه (الكوز وشربت) منه (وقلت لمن معي أعطه ديتارا) فأعطاه ديتارا (فلم يأخذه وقال) له (انت اسير) قد استدعيت للخليفة ومعك من يحفظك من قبله ليوصلك إليه (وليس من القنوة) والمرواة (ان آخذ منك شيئا) وأضيق عليك قرأى منه ذوالنون بذلك كمال أخلاقه ومروءته في باطنه مع ظرف ظاهره (وقيل ليس من القنوة أن ترجع على صديقك قاله بعض أصدقاؤه وجه الله تعالى وكان) هذا البعض (فتى يسمى أحمد بن سهل التاجر وقد اشترت منه خرقة بياض فاخذ) مني (الثلث) الذي كان (رأس ماله فقلت له ألا تأخذ رجحا فقال اما الثلث فأخذه ولا اسمك) به (منه) بأن ترك ذلك (لأنه ليس له من الخطر) أي القدر عندى (ما أتخلق به معك ولكن لا آخذ الربح إذ ليس من القنوة أن ترجع على صديقك) ففي ذلك وجهان من القنوة استقلال راس المال فلم ير أن يهربه لآخيه لاستقذاره وكونه لم يرجع عليه (وقيل خرج انسان يدعى القنوة من نيسابور إلى نسا) اسم لبلدة (فاستضافه رجل) منها (ومعه جماعة من القتيان فلما فرغوا من أكل الطعام خرجت جارية تصب الماء على أيديهم فأنقبض النيسابوري عن غسل اليد وقال ليس من القنوة ان ١٧٢ تصب النساوان الماء على أيدي الرجال فقال واحد منهم أنا منذ سنين أدخل

هذه الدار لم أعلم ان امرأة تصب الماء على أيدينا ام رجلا) كل منهما كلامه يقتضي انه متصف بالقنوة وان كان الثاني أكمل فيها لتركه فضول النظر الذي لا حاجة اليه اذ من الفضول تميز العبد ما في دار غيره من متاع وخادم وغيرهما مما لا حاجة به اليه (سمعت منصورا المغربي يقول اراد واحد ان يخن نوحا النيسابوري العبار) أي الشجاع (فباع منه

أي تكافأت العمى ويرشد اليه قول بعضهم ليس القبي بسيد في قومه لكن سيد قومه المتغابي (قوله وليس من القنوة ان آخذ منك شيئا) أقول واذا كان هذا الخلق لسقاة الماء يغداد فما ظنك بنظر قائم أو عيان أو خواصها (قوله وقيل ليس من القنوة أن ترجع إلخ) أي فالرجع على الصديق خلاف المروءة ولذا كان مما ترذبه الشهادة على ما ذهب اليه امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه (قوله فقال واحد منهم) انظر كمال الاخلاق والفضاء عن كامل المخطوط ولكن اذا تم الاصطفاء بعد العبد مما به يكون الجفاء (قوله فباع منه جارية) أي باع له فن جمع في اللام وهو كثير في كلامهم (قوله حيث منع نفسه إلخ) أي فهو كامل العفة وشرف النفس (قوله فقال استحييت من الله إلخ) أقول لعله ظن السلامة والاقالة النفس في الهلكة غير جائز شرعا (قوله فقال الرجل المزور إلخ) تأمل اخلاق

جارية في زى غلام وشرط انه غلام وكانت وضئته الوجه) أي حسنة (فاشترها نوح على انها غلام وابتعت عنده شهورا الخدم كثيرة فقيل للجارية هل علم) نوح (انك جارية فقال لا انه مامسى وتوهم اني غلام) فيه اشارة الى انه فتى حيث منع نفسه من الميل إلى الشهوات الدنيوية (وقيل ان بعض الشطار طلب منه تسليم غلام كان يخدمه الى السلطان فأبى) لحسن خدمته (فضربه ألف سوط فلم يسلم) اليه الغلام (فاتفق انه احتلم تلك الليلة وكان) بردها (بردا شديدا فلما أصبح اغتسل بالماء البارد فقيل له خاطرت بروحك) باغتسالك في هذا البرد بالماء البارد (فقال استحييت من الله تعالى أن أصبر على ضرب ألف سوط لاجل) فوات منفعة تحصل لي من (مخلوق) وهي خدمة هذا الخادم (ولا أصبر على مقاساة برد الاغتسال لاجله) تعالى ولاجل القيام بطاعته رجاء فضله ورجته في ذلك من القنوة انه آثر ما ينبغي ايثاره وترك حفظ نفسه من الخططرة بروحه بما فعله (وقيل قدم جماعة من القتيان لزيارة واحد يدعى القنوة فقال الرجل) المزور لغلامه (يا غلام قدم السفرة) للجماعة (فلم يقدم فقال له الرجل ذلك ثانيا وثالثا فنظر بعضهم الى بعض فقالوا ليس من القنوة) والمرواة (أن يستخدم الرجل من يتعاصى عليه في تقديم السفرة كل هذا) التعاصى اذ من أخلاق الخادم أن يبادر لما يؤمر به من الخير فكيف لما أمر به (فقال الرجل) لغلامه (لم أبطأت بالسفرة) أي بتقديمها (فقال الغلام كان عليهما عمل فلم يكن من الادب تقديم السفرة الى القتيان مع) وجود (الثل) فيها



لم يكن من الفتوة لقاء النمل من السفارة فلبثت حتى دب النمل منها (فقالوا له) لما اطلعوا على باطن امرهم (دققت يا غلام) في الفتوة  
 الادب (مثلك من يخدم الفتية) في ذلك من الفتوة ان الخادم لا ينبغي له ان يعاصي أو يتخلف عما أمر به في حق المكرمين لكونه  
 شوش عليهم وأن لا يحضر السفارة والنمل عليها وأن لا يرجع النمل بالقتل والرمي (وقيل ان رجلا نام بالمدينة المشرفة من الحاج  
 نوهم ان هميانه) أي كبسه (سرق فخرج فرأى جعفر الصادق) وهو لا يعرفه (فتعلق به وقال له أنت أخذت همياني فقال له ايش  
 كان فيه فقال ألف دينار فادخله داره ووزن له ألف دينار فخرج الرجل الى منزله ودخل بيته فرأى هميانه في بيته وكان قد توهم أنه  
 له معه على عادته من حرمه عليه وأنه (سرق) منه (فخرج الى جعفر معتذرا) مستغفرا عما جرى منه (ورد عليه الدنانير فأبى أن  
 يقبلها وقال شيء أخرجه من يدي) لله تعالى (لا استرده فقال الرجل من هذا فقيل جعفر) بن محمد (الصادق) في ذلك دلالة على كرم  
 جعفر الصادق وحفظه لم رأيه وصيانيته لعرضه واعانته للملهوف وشقيقته على عباد الله (وقيل سال شقيق البطني جعفر بن محمد  
 بن الفتوة فقال) له جعفر (ما تقول انت فقال شقيق) هي (ان أعطينا شكرنا وان منعنا صبرنا فقال جعفر الكلاب عندنا بالمدينة  
 كذلك تفعل فقال شقيق يا ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الفتوة عندكم فقال) هي (ان أعطينا آثرنا وان منعنا شكرنا)  
 لي المنع لاننا بعد البلايا نعمة فنشكر عليها وفي ذلك تنبيه على تفاوت منازل السالكين وفي نسخة بعدما ذكر فقال شقيق الله أعلم  
 بت يجعل رسالته) سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر (١٧٣) الرازي يقول سمعت الجريري يقول دهانا

الشيخ أبو العباس بن مسروق  
 ليلة الى بيته) لضيافة (فاستقبلنا  
 صديق لنا فقلنا له ارجع معنا فنحن  
 في ضيافة الشيخ فقال انه لم يدعني  
 فقلنا نحن نستثنى لك أي نستأذن  
 لك عند الدخول) كما استثنى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لعائشة  
 رضي الله عنها) حيث صنع له صلى  
 الله عليه وسلم رجل من العصابة  
 طعاما وأتى اليه ليدعوه بالاشارة

الخادم والمخدومين تعلم انهم كانوا محبين ومحبوبين وتدبرنا اثر الخادم باخلاق الخدم  
 يظهر لك انك وخادمك في غاية الذم والتورم (قوله في ذلك دلالة على كرم جعفر الخ) كيف  
 لا يكون كذلك وهو من اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا (قوله لاننا بعد  
 البلايا نعمة) أي نظرا لان أفعالنا تعالى لا تخلو عن الحكم والمصالح للعباد وان لم تظهر  
 للبشر في الخارج وبشهادة خبر لو اطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع (قوله فقلنا له  
 ارجع معنا) أي لقوة رجائهم في الاجابة قالوا ذلك (قوله فقال من قلبك) محصلة ان  
 ما فعلته من الجبي بدون سابق دعوة مني لك يجعلك موضحا من قلبك اذهب اثنان المحب  
 مع المحبوب حقيقة أو تنزيلا على قراءة جعلت بالبناء للمفعول (قوله الستة على عيوب  
 الاصدقاء الخ) لعل المراد بالصديق مطلق الاخ في الدين فالمراد مطلق المحبوبين ولو

أشار صلى الله عليه وسلم اليه وهذه يعني عائشة فسكت ثم أشار الى النبي مرة أخرى فإشار النبي صلى الله عليه وسلم اليه وهذه يعني  
 عائشة فقال نعم وتشبه الحكاية بقصة عائشة في مطلق الاستئذان والافلا استئذان في الحكاية كان بعد الدعاء والاجابة وفي قصة  
 عائشة كان بينهما) فآخذناه أي صديقنا (معنا فلما بلغ باب الشيخ اخبرناه بما قال) صديقنا لنا (وقلنا) له (فقال) قد جعلت  
 انت (موضعي) وفي نسخة جعلت بالبناء للمفعول أي جعلت انا بموضع (من قلبك ان تجيء) أي لاجل انك جئت (الى منزلي من  
 غير دعوة) او الحسن ظنك بي (على كذا وكذا ان) أي ما (مشيت) انت من باب منزلي (الى الموضع الذي تقعد فيه) منه الا على  
 خدي والخ عليه) في اجابته لذلك فاجاب (ووضع) هو (خذه على) حصير على (الارض وحمل الرجل فوضع) وهو محمول (قدمه على  
 خده من غير ان يوجهه) أي حمل حتى صارت قدمه على خده بحيث لا يضره نقله ويمكنه سحب وجهه (وسحب الشيخ وجهه على)  
 الحصير التي على (الارض) وقدم المحمول على خده (الى ان بلغ موضع جلوسه) وجهه فتونه كمال سروره وتواضعه بفرحه بقدم  
 هذا الزائر عليه من غير دعوة ولذلك لما سمع بعضهم من يتكلم في الاخوة فقال هل فيكم من تطيب نفسه ان يدخل يده في كم اخيه  
 فيأخذ من دراهمه ما شاء من غير استئذان قالوا لا قال فلم تكمل اخوتكم ولا فتوتكم (واعلم ان من الفتوة الستة على عيوب  
 الاصدقاء لا سيما اذا كان لهم فيه) أي في عدم الستة (شهادة الاعداء سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول  
 كان يقال للنصير يا ذى كثيرا)



لغصا لا غيبة (ان عليا القوال يشرب بالليل) وينشد عند الشربة (ويحضر مجلسك بالنهار) وكان ينشد هذه الايات المتضمنة للمحبة والشوق ونحوهما مما يطيب به قلوب المريدين (وكان لا يسمع فيه ما يقال) له فيه (فاتفق انه كان يمشي يوما ومعه واحد عن يده عليا بذلك عنده فوجد عليا مطروحا في موضع وقد ظهر عليه اثر السكر وصار بحيث يغسل فيه) مما خرج عليه من باطنه (فقال الرجل) في نفسه (الى كم نقول فيه للشيخ ولا يسمع) فيه كلاما (هذا على علي الوصف الذي نقول) له (فنظر اليه النصر اباذي) وكره اطلاعه على ذلك طلبا للستر (وقال) تاديبا (للعذول) اي اللاتم له (احمله على رقبتك وانقله الى منزله) ولا تكشفه فستر له افضل من اظهار له لي نفسه واذ قد كشفته لي ١٧٤ فلا تتركه مكشورا لكل الناس (فلم يجد بدا من طاعته فيه) وجه الفتوة في ذلك

بالقوة ويؤ كده خبر ان الله ستر يحب من عباده الساترين (قوله نصحا لا غيبة) ذكر ذلك نظرا للظاهر الحال من العدالة والانلا غيبة في فاسق تجاهر بنفسه في ذكر ما فسق به (قوله فستر له افضل) أي ولا سيما اذا كان معذورا في سكره (قوله دخلنا مع أبي حنص الخ) فيه دلالة على كمال رافتهم باخوانهم وصدقهم في معاملتهم لربهم حيث اجاب تعالى سؤلهم رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم عنا

#### • (باب القراسة) •

سيم اذ كاه القريحة وقوة الادراك وكثرة الاختبار بالاشياء الخفية بقرائن دقيقة يستند اليها فيما يظن أو يتوهم مع زيادة نور بصيرة الناظر بسبب تجرد نفسه عن الامور المظلمة للقلوب فبواسطة ما ذكر يدرك الاشياء على ما هي عليه بالهام بواسطة ملك أو يدونها وعلى كل فهي من كمال الخلق وطهارة النفس يختص برحمته من يشاء وهي نوعان قراسة حكمية وقراسة شرعية الاولى تعلم بالعلامات والثانية تحقق بالمكاشفات قراسة الحكيم تعليمية وقراسة المؤمن نورانية اتقوا قراسة المؤمن فانه يتطهر بنور الله (قوله مأخوذة من التفرس الخ) أي فسيبها النظر بامعان ودقة حتى يصل به الى ادراك ما خفي عن غيره عادة وحينئذ تعني القراسة لغة أخص منه اصطلاحا ذا المعنى اللغوي خاص بالقراءة العادية والاصطلاحى بعمها والوهمية الالهية ومثل ذلك يقال في قوله بعد والتفرس يطلق أيضا على التوسم (قوله يطلق أيضا على التوسم) أي الذي ينشأ عن امعان النظر في العلامات (قوله وهي المرادة الخ) أي وهي اصدق في افادة علم القلب لان الاولى قد لا تفيد علما من اجل تخلف العلامات والقرائن العادية (قوله وعرفت بانها الاطلاع الخ) أي وذلك الاطلاع بقوة ادراك البصائر بواسطة زيادة أنوار القلوب الالهية (قوله قال الله عز وجل ان في ذلك لايات للمتوسمين) أي ان فيما ذكر من القصص لايات لعلامات يستدل بها على حقيقة الحق للمتوسمين أي المتفكرين المتقربين الذين يشبثون في تطهرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء على ما هو عليه (قوله اتقوا قراسة المؤمن) أي

ما اشار اليه النصر اباذي من كونه لم يصدق ذلك اقولا ولا يجب ان يطلع عليه آخر (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا علي القارسي يقول سمعت المرتضى يقول دخلنا مع أبي حنص على مريض نعوده ونحن جماعة فقال) ابو حنص للمريض (أتحب ان تسبرأ) من مرضك (فقال نعم فقال لاصحابه فحملوا عنه) بان تقسم ما هو فيه من الالم فحملوا عنه بان دعوا الله فيه فأجابهم كعادة الاولياء (فقام العليل) من علته (وخرج معنا واصبحنا كلنا) مرضى (اصحاب فراش نعاد) وقد اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا اعمى فقال يا رسول الله ادع الله ان يرد بصري فقال ان شئت دعوت لك وان شئت صبرت فهو خير لك فاخار الدعاء فامر به ان يصلى ويدعو ويتشفع به صلى الله عليه وسلم ففعل فرد الله تعالى بصره

#### • (باب القراسة) •

بكسر القاء مأخوذة من التفرس وهو التثبت والنظر يقال تفرست فيه الخ اذا تثبت فيه وتطرت اليه احذروها والتفرس يطلق ايضا على التوسم من السمة وهي العلامة والقراءة قد تكون عادية تعرف بقرائن الاحوال وقد تكون موهبة الهامية يخلقها الله في القلب وهي المرادة غالباً عند القوم وعرفت بانها الاطلاع على ما في ضمائر الناس وبغير ذلك كما سيأتى في كلامه وهي مدوحة (قال الله عز وجل ان في ذلك لايات للمتوسمين) أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله تعالى قال أخبرنا أحمد بن علي بن الحسين الرازي قال حدثنا محمد بن أحمد بن السكن قال حدثنا موسى بن داود قال حدثنا محمد بن



كثير الكوفي قال حدثنا هرون بن قيس عن عطية عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا قراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله عز وجل والقراسة خاطريهم على القلب (بصدق يقيد العلم) (فينق ما يضاذه) من ظن وشك ووهم (وله على القلب حكم) وقهر (اشتقاقا) اي اخذا (من فريسة السبع) يقال فرس الاسد يفتح الراية فريسته واقتربها اي دق عنقها (وليس في مقابلة القراسة) لكونها تفيد العلم بخلق الله كما علم (مجازا للنفس) اي احتمالات من ظن وغيره كما علم (وهي) اي القراسة اي قوتها (على حسب قوة الايمان) بتواليه على قلب العبد وكثرة ذكره وغلبته على ١٧٥

بصغر الدنيا في عينه وغلبته ذكر الجنة والنار والحساب والعرش وأمر الله ونهيه ووعدته ووعدته ونحوها (فكل من كان أقوى ايمانا كان أحد قراسة) فاذا وصل العبد الى تلك الحالة كان ايمانه قويا وقلبه هو الذي نسخ فيه الخواطر الصعبة المعبر عنها بالقراسة وبالاهاام وبالمكاشفة (وقال أبو سعيد الخزاز من نظر بنور القراسة نظر بنور الحق) تعالى ولهذا كان نورها أفضل أنوار المقامات (وتكون مواد علمه) الحاصل بها بواسطة القراسة (من الحق) تعالى (بلاسه ولا غفلة بل) هو (حكم حق جرى على لسان عبيد) اكرمه الله (وقوله) اي أبي سعيد (نظر بنور الحق يعني بنور خصه به الحق تعالى) اي بغیر واسطة بل أنشاء في قلبه بغير كسب منه والافنور العقل ونور الشرع هو نور الحق ايضا (وقال الواسطي ان القراسة سوا طع أنوار) اي أنوار من تسعة يدرك

احذر وها وهي بكسر الفاء من التفرس وهي ملكة في النفس ينشأ عنها قوة عين البصيرة فيدرك بها العبد ما خفي وهي لا تخطئ أصلا (قوله والقراسة خاطريهم) مراده القراسة المذكورة في الخبر (قوله يقيد العلم) اي جزم القلب بالشئ الذي تقرسه (قوله من ظن وشك ووهم) الاول هو ادراك الطرف الرابع والثاني ادراك الطرفين على السواء والثالث ادراك الطرف المرجوح (قوله وله على القلب حكم الخ) اي بسبب غلبته على القلب بدون اختيار (قوله اشتقاقا) اي اشتقت اشتقاقا وأخذت اخذا من فريسة السبع فهو مصدر افعال محذوف (قوله وليس في مقابلة القراسة الخ) توضيح لما قبله من قوله وله على القلب حكم (قوله مجازا) هو بصيغة المفعول اي أشياء تجوزها النفس وقوله من ظن وغيره بيان لتلك الاشياء (قوله وذلك يحصل الخ) بيان للسبب في قوة الايمان التي هي سبب في قوة القراسة (قوله فكل من كان أقوى ايمانا الخ) اي وقوة الايمان بسبب كثرة طوارق علوم الادلة العقلية والعقلية على القلب والتأمل فيها (قوله المعبر عنها بالقراسة الخ) افاد ان العبارات الثلاثة عن معبر عنه واحد وهو علم القلوب باعين البصائر (قوله ولهذا كان نورها الخ) انت خبير بان جميع أنوار المقامات من نور الحق تبارك وتعالى نعم له تعالى أن يفضل بعض خلقه على بعض لحكمة يعلمها (قوله وتكون مواد علمه الخ) المراد بالمواد الاصل والمنشأ وما به الامداد كما لا يخفى (قوله بلاسه ولا غفلة) اي كائنة تلك المواد للمتفرس حالة كونه متجردا من السهو والغفلة (قوله بغير كسب منه الخ) جعله غير مكسوب للعبد لا ينافي ان قوته انابعة لزيادة الايمان الذي قوته بقوة العلم ودوام العمل (قوله سوا طع أنوار) اي أنوار ساطعة فهو من اضافة الصفة للموصوف وهي كناية عن العلوم والمعارف التي من الله بها على صاحب القراسة وقوله لمعت اي أضاعت تلك الأنوار بواسطة زيادة التمكين في العلم وقوله وتمكين معرفة اي معرفة متمكنة فاضافته من اضافة الصفة للموصوف أيضا وعطفه على ما قبله من عطف السبب على المسبب لان تمكين المعرفة هو السبب في تلك الأنوار وقوله حلت السر أي ما اكنته ضمائر الخلق وقوله الكائنة في الغيوب اي

بها علوم ومعارف (لمعت) اي أضاعت (في القلوب وتمكين معرفة) اي ومعرفة متمكنة (حلت السر أي الكائنة في الغيوب) اي نقلتها (من غيب الى غيب حتى يشهد) من اتصف بذلك (الاشياء من حيث أشهدها الحق سبحانه اياها فيسكنكم على ضمير الخلق) بما وهبه الحق له من علم ما لم يعلمه غير من المغيبات (ويحكى عن أبي الحسن الديلمي) وكان له مقصود في الاطلاع على أرباب القراسة (انه قال دخلت انطاكية لاجل رجل) (أسود قيل لي انه يتكلم على الاسرار) بالقراسة (فاقت فيها الى أن خرج من جبل لكاهم) بكسر اللام جبل بالشام (ومعه شئ من المباح يبيعه وكنتم جاعا منذ يومين لم آكل شيا)



فأتيته لامتنعه في صورة مشتر (فقلت له بكم) تبسيع (هذا وأوهيته اني اشترى) منه (ما بين يديه فقال اقدم ثم) وأشار الى مكان (حق اذ ابعدنا نعطيك) من عنده (ما تشترى به شيئاً) فداني ذلك على فراسته (فتركته وسرت الى غيره وأوهمه اني أساومه) كآني ما فهمت ما قاله (ثم رجعت اليه وقلت (١٧٦) له ان كنت تبسيع هذا فقل لي بكم) تبسيعه (فقال انما جئت يومين اقدم ثم حق اذ ابعدنا

نعطيك) من عنده (ما تشترى به شيئاً) فداني ذلك بآيات الله فراسته (فقدت) حيث أشار (فلما باعه أعطاني شيئاً ومشي في قبضته فالتفت الى وقال لي اذا عرضت لك حاجة فائزها بالله تعالى) وحده فلا تعجب عن ابل نقضي فكانت أبلغ موعظة وأحسن ارشاداً (الا ان يكون انفسك فيها حظ) بان تلتفت الى نفسك وتذكر الى عملها (فتعجب عن حاجتك) اني طلبتها من الله تعالى فلا تقضي (وسمعت محمد بن الحسن بن روح بن عبيد الله يقول سمعت محمد بن عبيد الله يقول سمعت الكاظمي يقول القراصة مكاشفة اليقين ومعاينة الغيب) اي ليست بظن ولا شك ولا وهم وانما هي علم موهبي لخبر اتقوا فراصة المؤمنين فانه يتقرر بنور الله (وهو) اي مقام القراصة (من مقامات الايمان) كما أشار اليه في الخبر بتخصيصها بالمؤمن (وقيل كان الشافعي ومحمد بن الحسن رجوماً الله في المسجد الحرام فدخل رجل) عليه ما (فقال محمد بن الحسن اتفرس) فيه (انه نجار وقال الشافعي اتفرس) فيه (انه حداد فسألاه) عن صفته (فقال كنت قبل هذا حداداً) أما (الساعة أنجز) هذه القراصة من

المتحفة والحاصلة فيه بالنسبة للمتفرس قبل تفرسه وقوله من غيب الى غيب الغيب الاول هو ضمائر المطلق المعلوم له تعالى عما هو غائب عن المتفرس والغيب الثاني هو قلب المتفرس قبل تفرسه ويحتمل ان الغيب الاول عالم الملكوت والغيب الثاني عالم الملائكة وباقى كلامه ظاهر والله أعلم (قوله فأتيت به لامتنعه الخ) ان قلت هذا من التجسس الذي لا يعني وقد منع الشارع عنه قلت بل يعني لقصد الاتقاع والتبرك بمثل هذا الاستاذ على انه ليس من التجسس في شيء (قوله الا ان يكون انفسك فيها حظ الخ) فيه ارشاد الى أن من اراد قضاء حاجته فليحضر قصده لله سبحانه وتعالى مع اتقائه لضعفاته والتسبري من الحول والقوة (قوله القراصة مكاشفة اليقين) اي غورها ذلك اذ الاستفادة منها علوم الهسية متفاعة بواسطة اشراق النور في بصائر القلوب وذلك لا يحتمل التردد (قوله من مقامات الايمان) أي لانه قد تقدم انها تنشأ عن قوته ودوام الجهد في الاعمال (قوله فقال كنت قبل هذا حداداً الخ) فيه دلالة على ان فراصة الشافعي رضي الله تعالى عنه أقوى من فراصة محمد بن الحسن لبعده ما يستدل به على كونه حداداً وقرب ما يستدل به على كونه نجاراً (قوله المستنبط) اي المأخوذ من قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقوله من يلاحظ الغيب أبداً اي وذلك لفراغ سره عن الاغيار وامتلأ قلبه بالانوار فهو لا يغيب عنه شيء ولا يخفى عليه شيء لتوالي واردات الحق على قلبه وظهور أمارات الصدق على سره (قوله المستنبط الخ) أنت خبير بان المستنبط والمتوسم والمتفرس لا بد لكل منهم من مدد نور الحق وان استند علم كل في ظاهر الحال الى استدلال وعلامات غير ان المتفرس قد لا يكون له مستند الا نور الحق تعالى (قوله وهو الذي دل عليه قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم) اي يستكشفونه من كبار الصحابة والخبراء العلماء بالتجارب وشرائط الوعد والوعيد المأخوذ ذلك من أخبارهم صلى الله عليه وسلم الصادقة منه بالوحي كوعده بالظفر أو تخويفه من الكفرة والسبب في الآية الشريفة ان ناساً من ضعفة المسلمين الذين لا خبرة لهم بالاحوال كانوا اذا أخبرهم الرسول صلى الله عليه وسلم بما أوحى اليه من وعد الظفر بالعدو أو تخويف منه يذيعونه ويفشونه من غير فهم لعنايه ولا ضبط لفقواه على حسب ما كانوا يهيمونه ويحملونه عليه من الحامل وعلى تقدير الفهم منهم قد يكون مشروطاً بامور تقوت بالاذاعة فلا يظهر أثره المتوقع فيكون ذلك منشأ الاختلاف المتوهم فقليل اهم ولو ذوه أي الامر الذي جاءهم الى الرسول اي عرضه عليه مستكشفين لعنايه والى أولى الامر منهم مثل كبار الصحابة

قسم القراصة العادية التي تعرف بقرائن الاحوال لكنها لا تتجسس له اذ لا بد فيها من اشراق ونور (وقال ابو البصراء سعيد الخزاز المستنبط) المشار اليه في الآية الآتية (من يلاحظ الغيب أبداً ولا يغيب عنه ولا يخفى عليه شيء) مما ألهمه الله وهو الذي دل عليه قوله تعالى لعلمه الذين يستنبطونه منهم والمتوسم (المذكور في الآية الآتية) (هو الذي يعرف الوسم) أي العلامة



(وهو العارف بما في سويداء القلوب) أي حجبها (بالاستدلال والعلامات قال الله تعالى إن في ذلك لآيات للمتوسمين أي للعارفين بالعلامات التي يبدونها) أي بظهورها لله (على القريين من أوليائه وأعدائه والمتقربين بتقريب نور الله تعالى وذلك سوا طمع أنوار أعت في قلبه قادر على ما لا يعلم) أي نور الله (من خواص الإيمان) كما عرف (والذين هم أكبر منه) أي من المتوسمين (حظا الربانيون) المنسوبون إلى الرب تعالى بما ملتهم له وهم الذين (قال الله تعالى) فيهم (ولكن كونوا ربانيين يعني علماء حكماء متفهمين بأخلاق الحق تطورا) في مصالح العباد (وخلقا) بالاتصاف بالصفات الجميلة كالكرم والحلم والعفو (وهم فارغون عن الاخبار عن الخلق والنظر اليهم والاشتغال بهم) لا اشتغالهم بربهم (وقيل كان أبو القاسم المنادي) سمي مناديا لما يأتي

البصراء في الامور العلم الذين يستنبطونه منهم فالمراد بالمستنبطين الرادون وضمير منهم  
لنكار العصاية والحاصل ان الغرض بيان جنابة تلك الطائفة وسوء تدبيرهم اثر بيان جنابة  
المنافقين ومكرهم وارشادهم الى وجه الصواب في مثل هذه الامور (قوله وهو  
العارف الخ) أي وعرفانه بواسطة تمكنه من المقام وبعد قلبه عن الاسقام فهو حينئذ  
لا يحتج عليه الحق حيث هو فلا يعمل الا على الصدق (قوله وذلك) أي المذكور من  
نور الله هو سوا طمع أنوار أي أنوار ساطعة لم تات اي اضاءت باشرافه في قلبه فاطلع بسببها  
على المعاني الغائبة التي هي من أحكام ضمائر الخلق ولا يحتج في ما في التعبير بالسطوع في  
جانب الانوار من الإشارة الى قوة تأثيرها في القلب (قوله أي من المتوسمين) اهل الاولى  
أن يقول أي من المتقربين الا ان يقال هو بمعناه (قوله المنسوبون الى الرب) ان كانت  
الكل منسوب اليه تعالى قلت لهم زيادة تمكن فانهم (قوله يعني علماء حكماء الخ) أي  
علماء يعلم النسل والذوق وقوله حكماء من الحكمة التي هي تحقيق العلم واتقان العمل  
وقوله متفهمين بأخلاق الله أي فاعين بما أمروا به ونهوا عنه لانتباههم فترة ولا غفلة  
لان النسبة للخالق ولا بالنسبة للمخلوق وقوله وخلقها أي باستجماع صفات الكمال وقوله وهم  
فارغون الخ أي لا اشتغالهم به تعالى لا يلتفتون الى ما سواه (قوله وهم فارغون عن  
الاخبار عن الخلق الخ) أي عن الاخبار التي مرجعها حفظ النفس وعن الاشتغال بهم  
كذلك فلا ينال في التفاتهم اليهم بوجه الحق (قوله كان أبو القاسم الخ) أقول وان  
كانت القراسة نوعا من الكرامة الا ان هذه القصة حقيقة الكرامة أقرب (قوله  
سمي مناديا لما يأتي) أي من كونه يدل على الامتعة كل يوم في السوق (قوله وعادا  
اليه) فيه التفات الى الغيبة من الحضور (قوله كان يعتد الخ) أي ربما كان ذلك  
فيتضرر البائع (قوله والرجل يستحي منك) أي قد يستحي منك في التقاضي الذي  
هو طلب الحق (قوله تبقى التبعة عليه ما) لعل الانسب عليك (قوله خرج منه) أي  
صرفه على موجب الاذن الشرعي بالوجه الاكل (قوله فان أحل الخ) انظر مع

(مريضاً وكان كبير الشأن من  
مشايخ تيسابور فعاده أبو الحسن  
ابوشنخي والحسن الحداد واشترى  
ب نصف درهم تقاطع في الطريق  
نسيتة وحملها اليه) ليكون  
المريض يجد بذلك راحة فلما  
قعد اقال أبو القاسم وقد رأى  
عليها ظلمة (ما هذه الظلمة) التي  
عليك (خبرها وقال ايش فعلنا  
وتفكر افا لا علمنا) أصبنا بذلك  
لكوتنا (لم نودعن التفاح) بانه  
(فاعطياه الثمن وعاد اليه) أي  
الى أبي القاسم فلما وقع بصره  
عليها قال هذا عجب يمكن  
الانسان أن يخرج من الظلمة  
بهذه السرعة أخبراني عن شأنك  
فذكر له القصة) أي قصة شراء  
التفاح نسيتة وكيفية القضاء  
(فقال نعم) أي صدقتم (كان  
يعتد) أي يتكل (كل واحد منكم  
على صاحبه في اعطاء الثمن) فبتأخر  
قضاء قري الرجل فيتضرر (والرجل  
يستحي منك في التقاضي فكان)

٢٣ هـ ث أي الشأن (تبقى التبعة) عليهم ما (وأما السبب) في شرائكم منه نسيتة فانا (انما رأيت ذلك فيكم)  
في ذلك فضيلة للثلاثة فانه كاشفهما وهما تفتت الوجه الظلمة ثم تخلص منها (وكان أبو القاسم المنادي هذا يدخل السوق كل يوم  
ينادي) أي يدل على الامتعة (فأذا وقع يده ما فيه كفايته من دائق) ذهباً (الى نصف درهم) فضة (خرج منه وعاد الى رأس رفته)  
ومراعاته (ومراعاة قلبه) فيه دلالة على ان مراعاة وقته وقلبه أهم امور وانه انما يرجع الى كسبه لدفع ضرورته وان ما ياكله  
من أحل ما يقدر عليه فان أحل ما كل المرء من كسبه (وقال الحسين بن منصور الخ تعالى اذا استولى على سر) أي قلب



بأن اشتغل به تعالى العبد حتى صار غاليا على قلبه (ملكه الاسرار) كلها (فيهايتها) العبد (ويحجب عنها) فيصير عملا كاملا كوا هو المتقرب والمكاشف (وسئل بعضهم عن القراءة فقال) هي (أرواح) أي نفوس بمعنى خواطر نفوس (تتقلب في الملكوت) أي لا شغل لأربابها الا النظر في كمال الله وجلاله وفي أمره ونهيه ووعده ووعيدته ومراقبته (فتشرف على معالي الغيوب فتسطق) بنطق أربابها (عن أسرار الخلق نطق مشاهدة لانطق ظن وحس - بان) خصها الله بذلك لكمال شغلها به وانقطاع همها عن غيره (وقيل كان يعزى كريا الشخص) نسبة الى شحتن قرية بنيسابور (وبين امرأه سبب) مكروهه (قبل توبته فكان يوما واقفا على رأس أبي عثمان الحيري بعدما صار من خواص تلامذته فتفكر في شأنها) أي المرأة (فرفع أبو عثمان رأسه اليه) لكونه اطلع على تفكره فيما تاب عنه (وقال له أما تستحي) من ربك اذ لا يليق بمن تاب واستقامت أحواله ان يذكر ما كان منه لذنابه بل كمال توبته انه اذا خطر له ذلك استحي

١٧٨

في ابتداء وصلي بالاستاذ أبي علي الدقاق رحمه الله تعالى فعقد في المجلس في مسجد المطرز بنيسابور (فاستأذنته وقتاني الخروج الى نساء فاذن لي فيه فكنيت أمشي معه يوما في طريق مجلسه فخطر بيالي لسته يتوب عني في مجالس أيام غيبتي فالتفت الي وقال لي أنوب عنك أيام غيبتك في عقد المجالس فثبتت معه) قليلا فخطر بيالي لاجل (انه عليه يثق عليه انه يتوب عني في الاسبوع يومين) فقلت في نفسي (فليته يقتصر على يوم واحد في الاسبوع فالتفت الي وقال ان لم يمتد في الاسبوع يوما نوب عنك في الاسبوع مرة واحدة فثبتت معه قليلا فخطر بيالي شي ثالث

ما هم عليه فقراء زمانا فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله بان اشتغل الخ) تصوير لاستيلاء الحق على أسرار عباده وقلوبهم (قوله فيصير عملا كوا) اما كونه عملا فكما فلحق عبوديته واما كونه مالكا فلا سرار (قوله فقال هي أرواح الخ) اذا تأملت التعبير عن الخواطر بالأرواح تعلم ما هو غنى عن الايضاح (قوله تتقلب في الملكوت) أي الذي هو عالم الغيب الذي هو مقابل لعالم الملك (قوله وفي أمره ونهيه الخ) تأمل وجه شمول الملكوت لذلك فانه ربما يخفى الا ان اعتبر المنشأ والحكمة (قوله فتفكر في شأنها الخ) منه يعلم ان ذلك التفكر كان ملبسا ببعض حفظ النفس الشهوانية فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله الى نساء) هي بفتح النون مع المد أو القصر (قوله فيصير عملا) انه كذلك) أقول وهو الاقرب والذي بعده وان احتمل فهو بعيد (قوله ويقول من غض بصره الخ) الغرض بيان أسباب صدق القراءة لاجل سلوك سبيلها (قوله فقال من قوله تعالى فاذا سويت له الخ) محمله الاشارة الى ان أصل القراءة ايجاد الله تعالى وخلقه لادخل لكسب العبد فيها لكونها تزد على القلوب القلبية قهرا فهي من متعلقات الروح (قوله فاذا سويت له) أي صورته بالصورة الانسانية أو سويت أجزائه بتعديل طبايعه ونفخت فيه من روي هو تشبيل لافاضة ما به الحياة بالقول على المادة القابلة ولا تفسخ ولا منفسوخ ولا يخفى أن الروح من عالم الامر وهو لا يقتصر في ايجادها الى مدة ولا الى مادة (قوله من قوله تعالى الخ) وجهه ان القراءة هي الاطلاع على ما في الضمائر بواسطة اشراق انوار البصائر وهذا الاطلاع من وظائف الروح التي هي من عالم

فالتفت الى توصل بالاعتبار عنه على القطع) به من غير احتمال هذا كالصريح في أنه مكاشفة وأما ما قبله فيصير الامر انه كذلك ويحتمل انه موافقه ومصادفه فيظن بالتميز مكاشفة وهي بكل حال ألطف من الله وتنبيهات يجريها الله على لسان الشيخ لينتفع به من أراد سعادته ويقوى به انيته في اقتدائه بشيخه واتفاعة بما يرد عليه منه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت جدي أبا عمرو بن نجيد يقول كان شاء الكرماني حاد القراءة) بتشديد الدال أي حديدها (لا تخطئ) فراسته (ويقول من غض بصره عن المحارم واسكن نفسه عن الشهوات) من الحلال وغيره (وعمر باطنه بدوام المراقبة) لله واستشعار نظره اليه في سائر أحواله (و) عمر (ظاهرا بتابع السنة) بان لا يلبس في عبادته بدعة (وتعود أكل الحلال) للتقوى على عبادته لا الشهوة (لم تخطئ فراسته) لكمالها في درجات الايمان (وسئل أبو الحسن النوري من أين تولدت) أي نشأت (فراسته المتفرسين) في القلوب (فقال من قوله تعالى) فاذا سويت له (ونفخت فيه) أي خلقت في آدم (من روي) أي خلقي



وبه سمي عيسى عليه السلام روح الله اى خلقه بلا ذكر ولما كانت القراسة ينشئها الله في قلوب اوليائه سميت روحا وتورا كافي  
 خبرا تفوقا فراسة المؤمن (فن كان حظه من ذلك التوراة كانت مشاهدته أحكم) اى اتقن (وحكمه بالقراسة اصدق) لانها  
 تفيد العلم (الأتري كيف أوجب نفخ الروح فيه) اى فى آدم (السجود له بقوله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له  
 ساجدين وهذا الكلام من أبى الحسن التورى فيه ادنى غرض وإيهام بذكر نفخ الروح) فى استدلاله به على قول القراسة منه  
 لأميرين أحدهما إيهام بلعله الموجب لسجود الملائكة لآدم نفخ الروح والموجب له انما هو أمره تعالى به لكنه لم يأمرهم به حتى  
 خلق فيه الروح ثانيهما إيهام (لتصويب) قول (من يقول بقدم الارواح ولا) اى وليس الامر (كإيلوح لقلوب المستضعفين) من  
 انها قديمة بل هى حادثة (فان الذى يصح عليه النفخ والاتصال) بالاجسام ١٧٩ (والا اتصال) عنها (فهو قابل للتأثير

والتغير وذلك من سمات الحدوث)  
 اى علاماته (وان الله سبحانه  
 خص المؤمنين بصائر وأنوارها  
 يتقربون وهى فى الحقيقة  
 معارف) مخلوقة (وعليه يحمل  
 قوله صلى الله عليه وسلم فانه ينظر  
 بنور الله أى بعلم وبصيرة) منه  
 تعالى (يخصه الله تعالى) به (ويقرده  
 به من دون) أى غير (اشكاله  
 وتسمية العلوم والبصائر أنوارا  
 غير مستبعد ولا يبعد وصف ذلك  
 بالنفخ والمراد منه الخلق) كما  
 تقرر (وقال الحسين بن منصور  
 المتقرب هو المصيب بأول مرادة  
 الى مقصده ولا يعرج على تأويل  
 وظن وحسبان) لان القراسة مما  
 يخلفه الله فى قلب العبد من غير  
 كسب منه وهو من غرات الايمان  
 الكامل فلا بد أن يكون متعلقه  
 به او ما لانه موهبة يدركها العبد

الامر والتوراة المضافة اليه تعالى فى الآية الكريمة للتشريف فينبذ ان تضع ان القراسة  
 علوم ومعارف مختصة بالروح المحققة بخلقها تعالى (قوله وبه سمي عيسى الخ) اى  
 بكونه خلق بدون أب ذكر سمي روح الله ويكون القراسة ينشئها الله فى قلوب اوليائه بدون  
 واسطة سميت روحا ايضا (قوله فمن كان حظه من ذلك النور) اى الذى هو اصل  
 الروح أتم أى اقوى كانت مشاهدته واطلاعه احكم واعلم ان قوة الروح لا تكون الا عن  
 فناء النفس (قوله الا ترى الخ) استدلال على قوله من قوله تعالى الخ (قوله فيه ادنى  
 غرض) اى خفاء (قوله لتصويب قول من يقول بقدم الارواح) اى مع ان ذلك  
 طريق فاسد وضلال مبين ذهب اليه بعض المعتزلة (قوله فان الذى يصح عليه النفخ الخ)  
 اى فان كل ما يصح أن يكون اثره من قدرة الله تعالى فهو متغير وكل متغير حادث لا يصح  
 له القدم (قوله معارف مخلوقة) اى تطرق القلوب بدون كسب من العبد (قوله غير  
 مستبعد) اى لان اطلاق اسم السبب على المسبب شائع وكثير (قوله هو المصيب الخ)  
 أقول لا يظهر ذلك فى القراسة العادية بل فى الالهية بوساطة الانوار القدسية (قوله  
 الذى هو من آثار المنجمين) اى وهى تخطئ كثيرا وقد تصيب اتفاقا (قوله تكون  
 ظنا) اى لانها من العادات الناشئة عن تحكيم القرائن (قوله اى يقين) اى وذلك  
 لانها علوم الهية تطرق القلوب لا تتحمل التردد (قوله فجالسوهم بالصدق) اى بالصدق  
 فى التسليم لما يدوم منهم من الاقوال والافعال وغاية التباعد عن شوائب الاعتراض  
 عليهم فى حركاتهم وسكناتهم وقوله فانهم جواسيس الخ تعلييل لذلك (قوله يدخلون فى  
 قلوبكم الخ) اى يشرفون على ما فى القلوب بعلم مكاشفاتهم ويرجعون كذلك من غير  
 شعور بذلك منكم (قوله خشي عليه من الآفات) اى من آفات الاعتراض وعدم

قطعا فإين دومان الظن والحسبان الذى هو من آثار المنجمين (وقيل فراسة المردين تكون ظنا) لانها لا تثبت لكنها اذا تكررت  
 وصارت حالا صاحبها (يوجب) له (تحقيقا) أى يقينا (وفراسة العارفين) لتكنهم بالمراقبة واشتغالهم بالله (تحقيق) اى  
 يقين (يوجب) لهم (حقيقة) وهى كما مر حال غالب على القلب ومن تمكن فى القراسة ونوات عليه أنواعها حصلت له المكاشفة  
 والمعاينة (وقال أحمد بن عاصم الانطاكى اذا جالسهم أهل الصدق فجالسوهم بالصدق فانهم جواسيس القلوب) اى متفحصون  
 عن أحوالها (يدخلون فى قلوبكم ويخرجون منها من حيث لا تحسون) بهم فانه تعالى يطلعهم على ما لا يطلع عليه غيرهم تسلم  
 قلوبهم من المشوشات ومن جالسهم بالصدق ربح له الاتقاع وما قاله بالغ فى النصح فان الصادق من عامل الله بالصدق فى سائر  
 أعماله فن جالس من هذه جاله بغير الصدق خشي عليه من الآفات ومن مدت قلوب الصالحين له



(سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت الخلدی يقول سمعت أبا جعفر الخدادی يقول القراسة أول خاطر بالمعارض فان عارض) الخاطر (معارض من جنسه فهو خاطر وحديث نفس) تقدم ان الخواطر تارة ينشئها الحق تعالى بغير واسطة ويسمى الرباني وهو المسمى بالقراءة فلا يكون الا مقارصا فلا يعارضه شيء لانه كرامة وتارة ينشئها بواسطة الملك أو الشيطان أو النفس لان القلب عليه ملك ونفس وما نشأ بواسطة الملك يعارضه فيه الشيطان والنفس فكلمهما أمر الملك بخير عارضه الشيطان والنفس بشر وكلمهما أمر الشيطان أو النفس بشر عارضه الملك بخير الى أن يقول الله العبد ويزينه ما يدعو اليه الملك كما قال تعالى وحبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم فتمتعوا على عبادته بذلك (ويحكى عن أبي عبد الله الرازي نزيل نيسابور قال كساني ابن اليتيم صوفيا ورأيت على رأس) شيخ (الشبلي قلنسوة طريفة تليق بذلك الصوف فتمتعت في نفسي أن يكونا جميعا فلما قام الشبلي من مجلسه التفت الي) أي اتبعني (تبعته وكان عادته) انه (إذا أراد ان أتبعه يلتفت) وفي نسخة التفت (الى فلما دخل داره دخلت) معه (فقال لي انزع الصوف فترعته فلقه وطرح القلنسوة عليه ودعا بنا فاحرقهما) بها اقتداء بموسى عليه السلام في تحريقه ما كان (١٨٠) فتنة لبني اسرائيل في دينهم وبسليمان عليه السلام فيما فعله بالخليل فانما الماشغلته

عن عبادته حتى توارت الشمس بالجباب فقال ردوها علي فطفق مسها بالسوق والاعناق وروى ان أحمد بن أبي الخوارى غرق كتبه في البحر وقال انما اردت ان لمعرفة الله تعالى واذا عرفته فلا حاجة لي بك وروى ان أحمد بن حنبل دفن كتبه واحتمات هذه الافعال وان كان فيها اضاءة مال وهي منهي عن ما في شريعتنا لان محمل النهي عنها اذا كانت لغیر التدوى لا للتدوى لاسيما الامراض الدينية كما هنا اذ فيه قطع النفس عن شهوات مضرة

التسليم وقوله ومن مقت الخ اي ومن غضب قلوب الصالحين والضمير في قوله له يعود على المعترض (قوله القراسة أول خاطر الخ) غرضه بيان الفرق بين الخاطر الرباني الحاصل بدون واسطة وبين غيره مما يكون بواسطة ملك أو غيره (قوله الى أن يقول الله العبد) اي السابق عناية الحق له (قوله ودعا بنا فاحرقهما) أقول لما كان الشيخ من أطباء القلوب وشأن الطبيب أن يعالج كل مريض بما يصلح له قد ساغ له مثل هذا الاحراق (قوله ليس لاحد أن يدعي القراسة) أي ولا غيرهما من باقي المقامات اذ الدعوى من مطلقات النور ولو كانت بحق فدعوة المرء تطفئ نور بهيجته ولو بحق فكيف المدعي زلا لا فالكمال كله في التسبري من الحول والقوة بشهود التسم دون التسم (قوله وذكرها لمن ينتفع بها) اي أولئك الذين بالنعمة اذا اقتضاه الحال وأمن على نفسه من الاعتذار (قوله غير مكتسبة) اي لكونها من غير مقدورات العبد اذ هي خواطر ربانية وهذا ظاهر في القراسة الالهية أما العادية الناشئة عن تحكيم القرائن فلا يظهر فيها ذلك (قوله فقد نكون نعم الله الخ) بل لك أن تقول انها هي التسم في الحقيقة لان ما يفاض على القلوب قد يهجز العبد عن التعبير عنه (قوله يعلمها الله أم لا) أقول دعاه الى ذلك التريد حكم

في الدين (وقال أبو حفص النيسابوري ليس لاحد أن يدعي القراسة ولكن يتقى القراسة من الغير لان النبي صلى الارشاد الله عليه وسلم قال اتقوا قراصة المؤمن ولم يقل تقرسوا فكيف يصح دعوى القراصة لمن) اي ممن (هو في محل اتقاء القراصة) يعني ليس لاحد أن يدعيها كاذبا والافلا من الله عليه بها كان له دعواها وذكرها لمن ينتفع بها وقد نقل ان الحنيد وغيره بالغهم عن اشتهار بالقراصة فتصدوا وامتنعوا ووجدوا كما قيل وقد تقدمت قضية الانطاكى الذي أتى من الجبل ومعه شيء يبيعه مع من جاء واختبره وأما انه صلى الله عليه وسلم قال اتقوا قراصة المؤمن ولم يقل تقرسوا فإلان القراصة غير مكتسبة كما مر فلا تطلب (وقال أبو العباس ابن مسروق دخلت على شيخ) مريض (من اصحابنا أهوده فوجدته على حالة رثة فقلت في نفسي من أين يرتقى هذا الشيخ فقال لي يا أبا العباس دع عنك هذه الخواطر الدينية فارقه تعالى الطافا خفية) فلا تنظر لظاهر الحال فقد تكون نعم الله على بعض عباده في ألوجهم وان كانت خفية عن الخلق أعظم من نعمه الظاهرة (ويحكى عن الزبيدي قال كنت في مسجد ينفذ ادمع جماعة من مفتي علينا بشي أيا ما فاتت الخواص لاسأله شيئا فلما وقع بصره على قال الحاجة التي جئت لاجلها يعلمها الله أم لا فقال اسكت ولا تبديها) أي تظهرها (لخلق فرجحت ولم ألبث الا قليلا حتى فتح عليا بما فوق الكفاية) فيه



طلب السعي فيما يقوى الله به اليقين (وقيل كان سهل بن عبد الله يوصي الجامع فوقع جام في المسجد من شدة ما لحقه من الحر والمثقة فقال سهل ان شاها الكرماني مات الساعة ان شاء الله فكتبوا ذلك فكان) الاصر (كما قال) وذلك لان وقوع الطائر في المسجد من شدة الحر خلاف عادته في كل زمن فلما رآه سهل وقع في نفسه ان شاها الكرماني الذي هو جام مسجد بلده لكثرة ملازمته المسجد مات (وقيل خرج) الشيخ (أبو عبد الله التروغندي) نسبة الى تروغند بالغين والذال المجهتين (وكان كبير الوقت الى طوس فلما باع خر وقال لصاحبه) وهو تليذه (اشتر) لنا (الخبز فاشترى ما يكفيه) ما فقال اشتر اكثر من ذلك فاشترى صاحبه ما يكفي عشرة أنفس (نعمدا) أي قصدا (فكانه لم يجعل لقول ذلك الشيخ تحقيقا) أي وقعا (قال فلما صعدنا الى الجبل اذا بجماعة قدمتهم الاموص لم يأكلوا منذ مدة فسالونا الطعام فقال لي قدم اليهم السفرة) فقدمتها اليهم فيه تنبيه على اطلاع الشيخ على أحوال هؤلاء المقيدون وكونهم جباة فامر بتسكير شراة الخبز فهذه فراسة (قال الاستاذ الامام) المملى رحمه الله (كنت بين يدي الاستاذ الامام أبي علي) الدقاق (رحمه الله يوما فخرى حديث الشيخ أبي عبد الرحمن السلي رحمه الله وانه يقوم في السماع موافقة للفقراء فقال الاستاذ أبو علي مثله في حاله) ومقامه يفعل هذا (لعل السكون أولى) والبق (به ثم قال في ذلك المجلس امض اليه فستجدوه وقاعد في بيت كتبه وعلى وجه الكتب مجلدة) بتشديد اللام ١٨١ (جرامير بعة صغيرة فيها أشعار الحسين ابن منصور فاحمل تلك المجلدة ولا

الارشاد والا فالادب واللائق تركه (قوله وقيل كان سهل الخ) ظاهر ذلك انه من الفراسة العادية الناشئة عن تحكيم القرابين مع انه للكرامة أقرب كما هو ظاهر (قوله فهذه فراسة) أي وهي من نوع الكرامة (قوله لعل السكون أولى به) أي كما هو شأن الكمل من العبيد قال تعالى وتري الجبال تحسبها جامدة وهي غمر السحاب (قوله فاحمل تلك المجلدة الخ) لعله تحقق الرضا فلم يستأذن في الاخذ (قوله فقال كانت مشكلة الخ) أي فلم تكن الحركة لاعتيت بل للسرور بالانظر بفهم نفيس معناها (قوله فلا ينكر على أحد) أي لان اللوم لو لم ولا ينتج خلاف الشوم (قوله وقلت كيف أفعل بينهما) أي مع ثبوت كرامتهما (قوله فخرج مجلدا آخر الخ) لعله رأى انه فيه الغرض للاستاذ وزيادة (قوله ويحك عن الحسن الحداد الخ) فيه اشارة الى أن من انقطع الى الله وأراد سبيل الوصول اليه لا ينبغي له أن يتلوث بطعام أو غيره فيه شبهة (قوله سكة سيار) هو اسم رجل منسوب الى السلطنة كما يأتي (قوله فهل لك أن

ابن منصور فاحمل تلك المجلدة ولا تقل له شيئا وحتى بها وكان الوقت وقت هاجرة قد دخلت عليه فاذا هو في بيت كتبه والمجلدة موضوعة بحيث ذكر) الاستاذ أبو علي (فلما قعدت أخذ الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله في الحديث وقال كان بعض الناس) أي انسان (ينكر على أحد) أي واحد (من العلماء سر كتبه في السماع فرؤى ذلك الانسان يوما خاليا في بيت وهو يدور كالتواجد فسل عن

حاله فقال كانت مشكلة على قتيبي لي معناها فلم أعمالك من السرور حتى قف أدور ففصل لمثل هذا يكون سالم) أي الفقراء ومن وافقهم فلا ينكر على أحد (فلما رأيت ما أمرني به الاستاذ أبو علي رحمه الله وما وصلي على الوجه الذي قال وجرى على لسان الشيخ أبي عبد الرحمن ما كان قد ذكره به فحيرت وقلت كيف أفعل بينهما ثم فكرت في نفسي وقلت لا وجه الا الصدق فقلت) للشيخ أبي عبد الرحمن (ان الاستاذ أبا علي وصف لي هذه المجلدة وقال لي اجعلها الى من غير ان تستاذن الشيخ وانا هو ذا اخافك وليس يمكنني مخالفتها في شيء تامرني به فخرج) مجلدا آخر (مسدسا من كلام الحسين) بن منصور (وفيه تصنيف له) أي للشيخ أبي عبد الرحمن (سماء كتاب الصبور في نقض الدهور) ألغته في الرد على الدهرية القائلين بقسدم العالم والصبور مشتق من الصبر معنى ما في قوله تعالى يصهر أي يذاب به ما في بطونهم والجلود (وقال لي) (اجعل هذا) المجلدة (اليه وقل له اني أطالع تلك المجلدة فأنقل منها آياتنا الى مصنفاتي فخرجت) من عنده اليه وبذلك علم ان كلاما من شيوخ المؤلف كاشف الآخر بما جرى في مجلسه وان المؤلف فهم ان السلي كاشف الدقاق بما قاله ولهذا تعجب) ويحك عن الحسن الحداد رحمه الله انه قال كنت عند أبي القاسم المنادي وعنده جماعة من الفقراء فقال لي اخرج واتهم بشيء) يأكلونه (فسررت حيث أذن لي في التكلف للفقراء وان آتيهم بشيء بعد ما علم فقرى قال فحملت مكتلا) هو شبه الزنبيل يسع خمسة عشر صاعا (وخرجت فلما اتيت سكة سيار رأيت شيخنا بها فسلبت عليه وقلت) له (جماعة من الفقراء في موضع) محتاجون الى طعام (فهل لك أن



تخلق معهم بشي فامر) خادمه باخراج ماعنده (حتى اذا اخرج الى شي من الخبز واللحم والعنب فلما بلغت الباب) اي باب أبي القاسم (نادى) لي (أبو القاسم المذاذي من وراء الباب) بأن قال (ودعه الى الموضع الذي أخذته منه فرجعت واعتذرت الى الشيخ) الذي أمر باخراج ذلك (وقلت لم أجدهم وعرضت بانهم تفرقوا ورددت السبب) يعني الطعام (عليه ثم جئت السوق ففتح علي بشي فحملته فقال) لي حين بلغت الباب (ادخل) فدخلت (فقصصت عليه القصة فقال نعم) اي صدقت (ذلك ابن سياد رجل سلطاني) اي منسوب الى السلطان وطعامه ليس بصادف (اذا جئت للفقراء بشي فأتهم بمثل هذا لا بمثل ذلك) محل الاستدلال على القراسة أمره بردة طعام ذلك الشيخ لما ذكر وادنه بالدخول بما اتى به ثانيا ولم يكن رأه في الحالين ولا علم مامعه الا بالقراسة (وقال أبو الحسين القرافي زرت أبا الخير التيناني) وهو في المسجد (فلما ودعته خرج معي الى باب المسجد وقال لي يا أبا الحسين أنا أعلم أنك لا تحمل معك) لنفسك (معهوما) تعتمد عليه (ولكن احمل معك هاتين التفاحتين فاخذتهما ووضعتهما في جيبتي وسرت فلم يفتح لي بشي ثلاثة أيام فخرجت واحدة منهما) عند حاجتي الى الكلها (فاكلتها ثم أردت) عند حاجتي ثانيا الى الاكل (أن اخرج الثانية) لا كلها (فاذا هما جميعا في جيبتي فكنت آكل منهما وبعودان) اي وهما باقيتان بهما لهما وبقيت على ذلك (الي) أن انتهيت في سفري الى (باب الموصل فقلت في نفسي انهما يفسدان على حال توكلني اذ صارتا) اي مجموعهما (معهوما) الى فاخرجتهما من جيبتي بجرة) اي بالكلية لاستريح منهما ولتلايسكن قلبي بغير الله (فنتظرت) ثم (فاذا فقير) مريض (ملقوف في عباءة يقول اشتني تفاحة فناولتهما ما اياه فلما عبرت) اي جاوزته (وقع) اي خطر (لي ان الشيخ انما بعثهما اليه وكنت في رفقة في الطريق) وجاوزناه جميعا (فانصرفت) عنهم ورجعت (الى القفير) ١٨٢ لاسأله الدعاء وانتفع به (فلم أجده) في ذلك دلالة على ان أبا الخير كوشف

تخلق الخ) مراده تفعل معهم شيئا من مكارم الاخلاق (قوله فاكلتها) لعله سوغ له ذلك ظنه القوي انه المقصود مع قياس الضرورة به (قوله فقلت في نفسي الخ) اي وهكذا ينبغي للكمال ان يقطع علاقه مما سوى الله تعالى (قوله اكل غيرهما) اي مما يوجد الحق اكراما لمن ارسل التفاح ومن قصده من الفقراء (قوله وقوله لا الخ) المراد الجواب عما ساء يخطر بالبال في حق الجنيد مع حفظه عن مثله (قوله فوردنا لخير الخ)

بجال القفير وانه كان يتقى التفاح وليس هو يملكه فلما وجد أبا الحسين مسافرا تلك الجهة حله التفاحتين أمانة لملكته لم يبين له المقصود منهما حتى يتبين هو بنفسه ويعرف صدق همه أي الخير في الارسال

وانه كان اذا أدخل يده في جيبه لبا كل منهما اكل غيرهما وبقيت معه أمانة (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله فيه يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت أبا عمر بن علوان يقول كان شاب يعصب الجنيد وكان يتكلم على خواطر الناس فذكر ذلك (الجنيد فقال له الجنيد ايش هذا الذي ذكر عنك فقال الجنيد اعتقد) اي اضمري قلبك (شيئا) لتعرف به ذلك (فقال له) (اعتقدت فقال له) الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال له (الجنيد لا فقال له) الشاب اعتقدت شيئا ثانيا ففعل فقال اعتقدت كذا وكذا فقال لا فقال له الشاب (ثالثا فقال مثله) اي كل منهما قال مثل ما قال اول وثانيا (فقال له) الشاب هذا عجب أنت صدوق وانا أعرف قلبي) وما فيه (فقال له) الجنيد صدقت في الاول والثاني والثالث ولكني أردت ان امتحنك هل يتغير قلبك) اولاً فوجدته لم يتغير وقوله لا في كل مرة ليس بكذب وانما هو تعريض ومعناه لا يكفيني ذلك في الامتحان ومحل الاستدلال على القراسة اطلاع الشاب على ما اضره الجنيد ثلاث مرات وتصدق الجنيد له على ما قال (وسمعت) ايضا (يقول سمعت ابا عبد الله الرازي يقول اعتل ابن الرقي) اي مرض (فحمل اليه دواء في قدح فاخذته ثم قال وقع اليوم في المملكة حدث) اي أمر عظيم والله (لا أكل ولا اشرب) الدواء (حتى اعلم ماهو) اي الحدث (فوردنا لخير بعده بايام ان القمر طمى دخل مكة في ذلك اليوم وقتل بها تلك المقتلة العظيمة سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول ذكر لابن الكاتب هذه الحكاية فقال هذا عجب فقلت هذا ليس بعجب فقال لي أبو علي بن الكاتب ايش خبر مكة حرمها الله تعالى اليوم فقلت هو ذات حارب الطهيون) اي بنو طحمة (وبنو الحسن ومقدم الطهيون) رجل (أسود عليه عمامة حمراء وعلى مكة اليوم غيم على مقدار الحرم فكتب أبو علي بن الكاتب (الى مكة فكان) الامر (كما ذكرت) في ذلك مكاشفتان احدهما لابن الرقي والاخرى لابي عثمان المغربي



(ويزوي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال دخلت على عثمان بن عفان رضي الله عنه وكنت رأيت في الطريق امرأة تأملت محاسنها فقال عثمان رضي الله عنه يدخل على أحدكم وأثار الزنا ظاهرة على عينيه فقلت له أوحى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة) سمى النظر بشهوة زنا لظهور زنا العينين النظر والقرج بصدق ذلك ويكذبه (وقال أبو سعيد الخدري دخلت المسجد الحرام فرأيت فقيرا عليه خرقتان يسأل الناس شيئا فقلت في نفسي مثل هذا) في كونه عاجزا سائلا للناس (كل) أي ثقل (على الناس فنظروا لي وقالوا علموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه قال فاستغفرت) الله (في سرى) ونبت إليه (فناداني وقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) فيه مع دلالة على الفراسة جواز الطلب عند الحاجة لأرباب الأحوال (وحكى عن إبراهيم الخواص أنه قال كنت في بغداد في جامع المدينة وهناك جماعة من القراء فأقبل علينا شاب ظريف طيب الرائحة حسن الحزمة) وفي نسخة الخدمة وفي أخرى الجملة وهي مجتمع شعر الرأس (حسن الوجه فقلت لأصحابنا يقع لي) في نفسي (أنه يهودي فكلهم كرهوا ذلك) واستبعدوه (فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال أيسر قال الشيخ في فاحتشموه) أن يذكروا له ما قاله فيه (فأج عليهم) فيه (فقالوا) له (قال) نيك (أنك يهودي قال فجاءني وأكب على يدي وأسلم فقبل له ما السبب) في ذلك (فقال) أنا (فجدي في كتبنا أن الصديق

١٨٣

فيه دلالة على ثبوت كرامته نفعا لله به (قوله قال دخلت على عثمان الخ) هو غير بعيد كف وهو ذو النطاقين والنورين والخليفة الثالث بإشارة الحق (قوله بصدق ذلك ويكذبه) أي بالفعل أو عدمه (قوله فيه مع دلالة الخ) أي وفيه إشارة إلى حفظ القلوب عند الاجتماع بالفقراء كما ينبغي حفظ اللسان مع العلماء (قوله يقع لي في نفسي الخ) سبب مثل هذه الكرامة طهارة القلوب من دنس الأغيار وحيث لا يقف العبد مع الآثار (قوله فقال هل فيكم الخ) الغرض بيان ثمرة الاستقامة والزهد والورع وغير ذلك من الأخلاق الحميدة بذكر ثمره الفراسة ليحصل السامعون على الجد في المعاملة (قوله فقال لو أدخلت يدك الخ) أقول ينشأ هذا من غلبة الخوف على قلب العبد حتى إذا استولى عليه لم يخف غيره تعالى ثم قد يخاف التسليط على أنه يرجع إلى الخوف منه جل جلاله (قوله بل سائلا) أي مع تقدم الجواب عن غيري وهو شاف (قوله فقال حدثني أي الخ) مراده بيان كرامة كرمه الله تعالى به من زمن اجتماعه

المسلمين فقام لهم وقلت إن كان فيهم صديق في هذه الطائفة (الصوفية) لأنهم يقولون وفي نسخة يقولون (حديثه) أي كلامه (سبحانه فليست عليكم) الأمر (فلما أطلع هذا الشيخ على وتقرس في) ما قاله (علمت أنه صديق وصار الشاب من كبار الصوفية) في ذلك مع دلالة على الفراسة أن من اشتغل بكلام الله وعمل به بلغه الله درجة الصديقية (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي

رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن إبراهيم بن العلاء يقول سمعت محمد بن داود يقول كما عند الجريري فقال هل فيكم من إذا أراد الحق سبحانه أن يحدث في المملكة حدثا علمه به (قبل أن يبديه) أي يظهره في الوجود (فلذا لا فقال أبكوا على قلوب لم تجد من الله تعالى شيئا) لفقد الفراسة بفقد الاستقامة التي هي الأعراض عن الخلق وكمال الشغل بالحق تعالى فلما انصفت القلوب بذلك عاشت من موت الغفلة ووجد فيها الإلهام الصحيح والخواطر الصائبة (وقال أبو موسى الديلمي سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل) فاجاب بالحال دون المقال (فقال لو أدخلت يدك في قم التين) وهو نوع من الحبات (حتى تبلغ الرسخ) الذي هو محل القطع (لا تخاف مع الله تعالى شيئا غيره قال فخرجت لابي يزيد لاسأله عن التوكل) وسمع منه ما يقول فيه (فدقت عليه الباب فقال) لي مكاشفة (أليس لك في قول عبد الرحمن كفاية فقلت) له (افتح الباب فقال) لي مكاشفة ثانية (ما زلتني) أي ما جئتني زائرا بل سائلا قد (أنا لك الجواب من وراء الباب ولم يفتح لي الباب قال فقصت) عنه (وابت سنة ثم قصده فقال) مكاشفة ثالثة (مرحبا جئتني زائرا فكنت) أي فكنت (عنده شهرا) اتق به (فكان لا يخطر بقلبي شيء إلا حدثني عنه فعند وداعه لي قلت له أفدني فأثبته فقال حديثي أي أنها كانت حاملا بي فكانت إذا تقدم لها طعام من حلال امتدت يدها إليه وإذا كانت فيه شبهة انقبضت يدها عنه) تضمن ذلك الفراسة في مواضع كإعلم والحل على طلب الحلال فانه من جملة أسباب تطهير القلب ليطهره على المغيبات وقد حفظ الله أبا يزيد عن كل



قال قبل يا رسول الله أي المؤمنين أفضل إيماناً قال أحسنهم خلقاً (بأن يتخلى عن الأخلاق الذميمة كالشر والرياء والعجب والكبر والحسد ويتخلى بالأخلاق الحيدة كالقنع والورع والزهد والتوكل والرضا فيصل إلى أفضل المناقب) إذا خلق الحسن أفضل مناقب العبد وبه يظهر جواهر الرجال والانسان مستور بخلقهم) بفتح الخاء أي بصرف أفعال أعضائه لما خلقت له (مشهور بخلقهم) بعضها (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول إن الله سبحانه خص نبيه صلى الله عليه وسلم بما خصه به) مما هو معلوم (ثم لم يثن عليه بشئ ١٨٦ من خصاله) الحيدة التي اتصف بها (بمثل ما اثني عليه بخلقهم فقال عز من قائل

وانك لعلى خلق عظيم وقال الواسطي وصفه) الله (بالخلق العظيم لأنه جاد بالكونين) أي يحفظ الدنيا وحظ الآخرة فلم يقف عند شئ منهما لا شغاله بربه (واكتفى بالله تعالى) ولهذا كان أفضل الخلق وقال أناسيد ولد آدم ولا تفر وآدم ومن دونه تحت لوائى ولا تفر (وقال الواسطي أيضاً الخلق العظيم ان لا يخصهم) العبد غيره (ولا يخصهم) بأن يرفعهم عن يخصهم وذلك (من شدة معرفته بالله عز وجل وقال الحسين بن منصور معناه) أي الخلق العظيم أنه (لم يؤثر فيك جفاء الخلق بعد مطالعك الحق) بأن تعرض عن الأسباب وتنتظر إلى مهيها (وقال أبو سعيد الخزاز معناه أنه) (لم يكن لك مهمة غير الله تعالى) بأن يفرد تعالى بأعماله في كل حال (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت الحسين بن أحمد ابن جعفر يقول سمعت الكاظمي يقول التصوف خلق) حسن (من

كالتى قبلها معطوفة على جواب القسم كما لا يخفى على من له الملم بالتفسير (قوله قال أحسنهم خلقاً) أي فأفاد صلى الله عليه وسلم بذلك أن حسن الخلق من أمارات قوة الإيمان لأنه مع التمسك بشاهد المتابعة للانسان الكامل يتخلى عن الذميمة ويتخلى بالحسنة من الأخلاق (قوله إذا خلق الحسن الخ) تعليل لقوله قال أحسنهم خلقاً (قوله وبه يظهر جواهر الرجال) أي جواهر نفوسهم لأن فيها نفوساً جواهرية لأصنافهم من الكدورات الحيوانية الشهوانية وأخرى ظلمانية تلونها برجس المخطوطات البشرية والذي يظهر هذه من تلك انما هو الخلق (قوله مستور بخلقهم) أي لأنه قد يخفى على كثير من أبناء جنسه نوع خصوصيته ومنه وقالوا ما هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق وقوله مشهور بخلقهم أي لأنه بالخلق الطمع مع الغيرة يرمي به بالفساد ويدل للثق الاول قول صاحب الحكم سبحانه من "تسر انطوصية بظواهر أحكام البشرية" (قوله بما خصه به الخ) انما أبيهمه لأن قدرة البشر لا تقوى على حصره حيث هو صلى الله عليه وسلم جماع سائر الكمالات (قوله وانك لعلى خلق عظيم) اعل الاقتصار في الثناء الحق على ذلك لأنه جماع البر واصل الخير في الدين والدنيا (قوله لأنه جاد بالكونين) أي على معنى ان قلبه المقدس لم يتعلق بشئ منهما ولم يشغل به لذاته (قوله ولهذا كان أفضل الخلق) أي لكونه جاد بالكونين واكتفى بالله تعالى حاز هذا الفضل العظيم الذي هو فضل على ما سواه تعالى بما ابرزته القدرة بالفعل وغيره (قوله ان لا يخصهم الخ) أي لا يتدنى غيره بالخاصة ولا يعامل من بدأهم بابل يعفو ويصفح نقول بان يعفو الخ تصوير لقوله اولا ان لا يخصهم الخ (قوله أنه لم يؤثر فيك جفاء الخلق الخ) أي على معنى أنه لا تأخذه في الله لومة لائم بل يصعد بالحق وذلك خلق محمدي (قوله بان تعرض عن الأسباب الخ) الغرض بيان وجه سهولة الجفاء من الخلق بواسطة مشهور ومصدر أفعال العباد (قوله والخلق الحسن في معنى ذلك) أي لأنه لا ينشأ الا عن نفس صفت عن الشهوات والمخطوط (قوله فاشهدوا على الخ) أي فراده تعليق عتقه على ذلك منعاً لنفسه من خش القول (قوله من فراق محبوباته) المراد ما يشمل المفارقة الحكيمة المعنوية على ما لا يخفى (قوله لو ان العبد أحسن الخ) تأمل

زاد عليك بالخلق الحسن (فقد زاد عليك في التصوف) لان التوفيق مأخوذ من الصفات من الكدورات بالمقايسة والاتصاف بأفضل المأمورات والخلق الحسن في معنى ذلك (ويروى) وفي نسخة وروى (عن ابن عمر رضي الله عنهما) أنه قال اذا سمعوني أقول لأمولك) لي (أخزاه الله تعالى فاشهدوا) على (أنه حر) كره رضي الله عنه أنه يجري على لسانه الخزي لكونه عبارة عن دخول النار والبعد من لطف الله ورحمته فاذا أراد العبد أن يداوى نفسه لكثرة معصيه فليزعم على أنه قد وقع له سوء عاقب نفسه بما يؤلها من فراق محبوباته (وقال الفضيل لو ان العبد أحسن الاحسان كله



وكانت له حاجة فآسأ اليها لم يكن من المحسنين) الكاملين لان كمال الاحسان ان لا يكون منه اساءة على أحد فيبدأ بنفسه فيما  
 بينه وبين ربه ثم فيما بينه وبين خلقه وقد قيل للجنيده ما تقول فيمن لم يبق عليه من شهادات الدنيا الا مص نواة فقال المكاتب عبد  
 مابني عليه درهم) وقيل كان ابن عمر رضي الله عنهما اذا رأى واحدا من عبده ١٨٧ يحسن الصلاة يعنتقه فعرفوا ذلك من

خاتمه فكانوا يحسنون الصلاة  
 من آله وكان يعنتقه سم قيل له  
 في ذلك فقال من خدعنا في الله  
 انخدعنا له) ولم يلتفت لقول  
 القائل ولما نقله اليه من ان فعلهم  
 رياء وبقي على حسن ظنه نظرا  
 لظاهر عملهم من انهم أرادوا به  
 الله وفيه مع ذلك دلالة على حسن  
 خلقه وقلة قدر الدنيا في عينه  
 وسهولة اخراجها عليه سمعت  
 محمد بن الحسين يقول سمعت محمد  
 ابن عبد الله الرازي يقول سمعت  
 أبا محمد الجريري يقول سمعت  
 الجنيده يقول سمعت الطرث  
 الهامسي يقول فقد نال ثلاثة أشياء  
 حسن الوجه مع الصيانة أي  
 العفاف والسلامة من الهيب  
 والكبر) وحسن القول مع  
 الامانة وحسن الاخاء أي المواخاة  
 في الله بان يخاف أخاك في غيبته  
 وتقوم بحقه في حضرته وتنصحه  
 ان رأيت منه زلا وتعينه ان  
 رأيت منه خيرا ولا تبخل عليه  
 بشئ وتحمّل ما يبدو منه المأخوذ  
 ذلك من آية خذ العفو ومحوها مع  
 الوفاء بالعهد المأمور به في قوله  
 وأوفوا بالعهد ونحوه) وسمعت  
 أيضا يقول سمعت عبد الله بن  
 محمد الرازي يقول الخلق الحسن

بالمقابلة لا بداء الاخ المسلم وحينئذ قال حكيم من يكون على خلق حسن مع سائر الخلق كل  
 بحسبه اذا الحكمة وضع كل شيء في موضعه ومن أجل ذلك نقل ان حكيم سمعت زما نأف قيل  
 له في ذلك فقال شعرا

قالوا انك كثير الصمت قلت اهتم \* ما طول صمتي من عي ولا خرس  
 أنثر الدرّ فيمن ليس يعرفه \* أم أنثر البريق العي في القاس  
 قال حكيم من يطوى الغرائب عن غير أهلها وينشرها في محلها شعر  
 أطوى الغرائب عن ليس يعرفها \* فربما جرت الاقدام للزال

(قوله لم يكن من المحسنين) أي ويدل له خبر كل راع مسؤول عن رعيته (قوله فيبدأ  
 بنفسه) أي لأجل ان يتبأ به بذلك المعاملة الخلق (قوله فقال المكاتب عبد الخ) أي  
 والضرر في استصغار الصغير لانه ينقله الى درجة الكبير (قوله انخدعنا له) أي اينارا  
 للخبرات ولو ظاهر افانه قد يكون من أسباب الاخلاص ما لا (قوله فقد نال ثلاثة أشياء  
 الخ) أي وذلك لكثرة أصحاب النفوس اللئيمة الذين من شأنهم صدأ رباب الاخلاق  
 الكريمة وذلك لما جبلت عليه من سوء الطباع وعدم النفع والاتقاع شعر  
 نفوس الاراذل من طبعها \* تصد الأفاضل عن نفعها  
 ورد العقارب عن أسعها \* تكاليف ما ليس في طبعها  
 فالسنة بين السيتين بين الافراط الممل والتفريط المخل شعر  
 توسط اذا ما شئت أمرا فانه \* كلا طرفي كل الامور ذميم

(قوله حسن الوجه مع الصيانة) أي جمال الذات مع كمال الخلق وحسن التول مع  
 الامانة أي الصدق والخلق بمعناه بحيث لا يكون الحظ منه مجرد الحكاية وقوله وحسن  
 الاخاء الخ أقول هو أعز من الكبريت الاحمر ولا سيما في زماننا هذا كيف وقد قيل  
 واذا صفالك من زمانك واحد \* نعم الصديق وعش بذالك الواحد  
 (قوله استصغار ما يحصل منك) أي ولو في المخالقات عند ابتداء التوجه الى الحق  
 ولذا قيل لا تنفع بكثرة الذنوب في الياس فهي لدى الغفور كالكناس شعر  
 لا تبأس وان طال الصدود فقد \* تحب أناس وهم في السراح باب  
 فاذا ناديت وسمعت لا فلاته كن عن أعرض وسلا بل علق رجاءك بجمالك فانه يسلط  
 منك شعر

استشعر اليأس في لائم نظم معنى \* اشارة في اعتناق اللام بالالف  
 (قوله استصغار ما يحصل منك الخ) أي وأكمل منه القضاء عن جميع ما يدوم منك بشهود

استصغارا يحصل منك) من الطاعات (واستغظا ما يصل منه) تعالى (اليك) لانك اذا رأيت ما منك حقيرا بالنسبة الى الله  
 اخلاصا وتبرأت من حوائك وقوتك في ايقاعه واذا رأيت ما منه اليك عظيما بالغت في شكره ورأيت في نفسك عاجزا عن القيام به



(وقيل للاحتف) بن قيس (من تعلق الخلق) الحسن (فقال من قيس بن عاصم المتقري قيل) له (وما بلغ من) حسن (خلقه قال بينا هو جالس في داره اذ جاءته خادم) أي جارية (له بسفود) بتشديد الشاء حديد يشوي به اللحم (عليه شواء فسقط من يدها) وهو حار (فوقع على ابن له فمات) بذلك (فدهشت الجارية فقال) مطمئنا لها (لاروعة) أي فرعة (عليك أنت حرة لوجه الله تعالى) علم سيدها انها كانت مغلوقة ففضلتها ثم كمل لها التطين ١٨٨ بتحريرها وذا يدل على كمال علمه بالله وتطوره اقدره وان الآجال لا تتقدم

ولا تتأخر وان ولده لا يتم موته  
بملا كره هذا كله من الاخلاق  
الحسنة (وطا شاه الكرمان)  
علامة حسن الخلق كف الاذى  
واحتمال المؤمن لان الاول يدل  
على الكرم والجود والثاني على  
الصبر والشجاعة وكل منهما من  
أشرف الاخلاق (وقال النبي  
صلى الله عليه وسلم انكم لن تسعوا  
الناس باموالكم) لعسر ذلك عليكم  
في كثير من الاوقات (فسعواهم  
ببسط الوجه وحسن الخلق)  
فينصرفون عنكم وهم راضون  
بمخلاف من يكون معبس الوجه  
سي الخلق (وقيل لذي النون  
المصري من أكثر الناس هما قال  
أسوأهم خلقا) لان من ساء خلقه  
عدم الصبر على ما يتلى به وساءت  
معاملته لمن يعامله من الخلق  
ولا يزال في هم وكره فيما يخاف  
غرضه فسوء الخلق يرجع ضرره  
على صاحبه في دينه ودنياه وحسن  
الخلق يكون صاحبه في تنم  
وراحة في دنياه وآخره (وقال  
وهب ما تخلق عبدا بخلق) حسن  
(أربعين صباحا الا جعله الله

انك مجرى لافعال الحق تعالى (قوله بينا هو جالس الخ) فيه تنبيه على انه في عن جميع  
خطوط النفس وعاداته او على قوة صبره في ابتداء الحق وعلى غاية زهده في الدنيا وزهرتها  
(قوله علامة حسن الخلق الخ) ذلك من الاقتصار على بعض المعنى اعتبارا بجمال الخطاب  
(قوله لعسر ذلك عليكم الخ) أقول ذلك باعتبار البعض مع البعض والافهم من ابعاد  
البعيد في كامل الاوقات (قوله فسعواهم ببسط الوجه وحسن الخلق) أي وذلك أقل  
ما تصحق به مواساة الأخ المسلم ويعز مثله في هذا الزمان فلاحول ولا قوة الا بالله (قوله  
قال أسوأهم خلقا) أي لانه دائم في الهم دنيا وآخرى كما أوضحه الشارح فهو بعيد من  
الله بعيد من الخلق (قوله الا جعله الله طبيعة الخ) أي لان الخلق قديم غير خلقا باعانة  
الحق عبده (قوله لما وجد فيه من اللذة) أي لان من بالحق ذهب فهو ذهب ومن به  
وله فهو الذي به وله ومن كان بالله غناه ذهب عنه عناه لم يجد الافراح من وجد الالف  
راح نور يدرك اذا لاح لم يبق لك من لاح ما كل من سار الى بخير سار كن مع الحق بالحق  
ومع الخلق بالخلق جناب الحق فسبح فسبح اذا انتهت انتهت فرق بين اقوام هم  
بأعمالهم اسرى وبين موفق الى حضرة القرب اسرى باختلاف الاطوار اختلفت  
الاطيار الطريق مهمه قال الشجاع مهمه شتان بين محب في باب محبوبه يتذال وبين  
محبوب في الحضرة على مولاه يتدلل تدبرتهم والله اعلم (قوله أربعين يوما الخ) تقدم  
مرارا ان تخصيص هذا العدد لسر علمه الشارح صلى الله عليه وسلم (قوله وثيابك  
تظهر) أي طهر ما ليس بظاهر منها فانه واجب في الصلاة فالمراد صلباتها وحفظها من  
التجاسات وغسلها بعد تلطخها وتقصيرها ايضا فان طولها يؤدى الى جبر الذبول على  
القاذورات وهو أول ما أمر به صلى الله عليه وسلم من رفض العادات المذمومة وقيل هو  
امر بتطهير النفس عما يستعذر من الافعال ويستهي من الاحوال يقال فلان طاهر  
الذيل والاردان وصفوه بالنقاء من المعاييب ومدانس الاخلاق (قوله وقيل كان لبعض  
القسا الخ) أقول كل قد تكلم على فيه بما فيه كالانا لا يرشح الا بما فيه شعر  
كان فؤادى بحرقه عنبر \* على نار فكرى واللسان يروح  
ترجم عما في ضميرى مداهى \* وكل انا بالذى فيه ينضح  
فبطرق الفخارة الانسانية تبين الاخلاق الباطنية شعر

طبيعة) بمعنى عادة (فيه) لا يتغير لما وجد فيه من اللذة في جاهد نفسه لينقلها من خلق ذميم الى خلق جيد وصبر على ذلك والمره  
اربعين يوما صار له عادة حسنة وحبها الله اليه ووجد بركة ذلك الخلق في الدنيا والاخرى (وقال الحسن البصري في قول الله  
تعالى وثيابك فطهر اى وخلقك حسن) ولهذا الميزل صلى الله عليه وسلم مستعملا للخلق الشريف (وقيل كان لبعض الناس) أي  
العباد (شاة قرآها على ثلاث قوائم) والرابعة قطعت (فقال من فعل هذا) فقال غلام له انا فعلته (فقال لم) فعلته (فقال لا غمك بها



فقال لا أعظم به (إيل) أنا (لا غنى من أمرك بذلك) وهو الشيطان فإنه يأمر بالتعشاء (أذهب فانت حر) لوجه الله تعالى فأعطاها  
من أمره بذلك وهذا غاية في احتمال الأذى والعفو (وقيل لأبراهيم بن أدهم هل فرحت في الدنيا قط فقال نعم) فرحت (مرتين  
أحدهما كنت قاعدا ذات يوم فجاء إنسان وبال على والثانية كنت قاعدا فجاء إنسان وصنع عني) فرحه بذلك كان لصنع الله وللرضا  
بما أجراه عليه مولاه لا للعصية الباطل والصانع وتقدمت المرة الأولى مع ما يتعلق بها في أواخر باب الخشوع والتواضع (وقيل  
كان أوبس القرني إذا رآه الصبيان يرمونه بالحجارة) لاعتقادهم أنه مجنون (فيقول) ١٨٩ لهم (ان كان لابد) من رمي (فارموني

بالصغار) منها (كي لا تدقوا ساقي  
فتمنعوني عن الصلاة) قائما هان  
عليه احتمال الأذى في الله لكنه  
خشى من أن يرموه بحجر كبير  
فيكسر ساقه فينهذر عليه الصلاة  
فأثما (وشتم رجل الأحنف بن  
قيس) وهو يسمعه (وكان يتبعه)  
ويسبه ولا يكأنه عليه (فلما قرب  
من الحى) أى قومه (وقف وقال)  
له (يا فتى ان) كان قد (بقى في قلبك  
شيء) تقوله في (فقله كي لا يسمعك  
بعض سفهاء الحى فيجيبوك) وفي  
نسخة فيؤذوك فيه دلالة على  
حسن خلقه واحتمال الأذى  
وشفقته على الخلق (وقيل لحاتم  
الاصم أي يحتمل الرجل) الخطأ  
(من كل أحد فقال نعم) يحتمله أى  
ينبغي له ان يحتمله من كل أحد  
ليؤجر عليه (الا) الخطأ (من  
نفسه) فلا ينبغي له ان يحتمله منها  
بل ينبغي له ان يؤذيهما ويؤجرهما عن  
ذلك والاقاد ذلك الى العذاب  
الاليم (وروى ان أمير المؤمنين  
علي بن أبي طالب رضى الله عنه  
دعا فلاما له فلم يجبه فدعا

والمرء يحتمل الأنا بطرقها \* فيرى الصحيح بها من المصدوع  
(قوله فقال لا الخ) فيه دلالة على استغراقه في مرضاة ربه وفناء نفسه عن عاداتها  
(قوله وقيل لأبراهيم بن أدهم الخ) فيه دلالة على تمام استغراقه في شهود جمال ربه فلا يرى  
كأن من الكائنات الاجيالا وهكذا جرت عادة الله في المحبين ممن ثبتت اقدامهم على  
متابعة سيد المرسلين (قوله كان أوبس القرني الخ) هو تعنا الله به من التابعين عاصر  
النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجتمع به ولم يره لاشتماله بخدمة امه (قوله فارموني بالصغار  
الخ) فيه تنبيه ودلالة على رضاه بما قضاه مولاه وعلى دوامه على الرغبة في أداء ما طلب  
منه على الوجه الاكمل حيث صبر على الأذى القاتل لينال النعيم الباقي فهو دائما الدهر  
ما بين غيم وانقشاع وخفض باهله وارتفاع شعر  
لا تخش من غم كغيم عارض \* فليسوف يسفر عن اضاءته بدرة  
ان يحس عن عباس حالك راويا \* فكانت بك راويا عن بشره  
ولقد عمر الحادثات على الفتى \* وتزول حتى لا تمر بشكره  
(قوله فلما قرب من الحى الخ) فيه دلالة على انه عمى الخلق (قوله فيه دلالة على حسن  
خلقه) أى وعلى اتقاء المعاداة ولومن الصغير فاعظم النار من الشر الحقيق شعر  
لا تحقرن صغيرا في محاربة \* ان الذبابة أدمت مقله الاسد  
وعلى البعد عن الأذراء حيث قيل من ازدري الناس وقع في الباس شعر  
وما الناس الا الياس فأحذر خيارهم \* وبناب شرار القوم ما دمت في الدهر  
(قوله أي يحتمل الرجل الخطأ الخ) لعل المراد بالخطأ فعل ما يخالف وجه الصواب ولو عمدا  
(قوله الا الخطأ من نفسه) أى وذلك منه بواسطة ما منح من العلم وأعطى من الحلم فن  
رزق العلوم وفحص خزائن القهوم لا تحتاجه يتقل الطروس ولا تجادله بغيره القهوس  
مع ان المواهب تفوق المكاسب شعر  
اذا أنكر الجاهل حاله بقاله هم \* وقالوا طروس العلم تشهد بالنقل  
أقول لهم ان العلوم مواهب \* خصائص صانعة عن النقل والعقل  
(قوله انما مكافاة على اسائه الخ) أقول وان كان عدم الردع السماع اساءة غير ان

وثالثا فلم يجبه فقام اليه فراه مضطجعا فقال له (أما سمع يا غلام) دعاني لك (فقال نعم) وفي نسخة بلى (قال) له (فاحملك  
جوابي قال) أنت عفو بلك فتكاسلت فقال له (امض فانت حر لوجه الله تعالى) أحسن اليه بتعزيه امامكافا  
اتكبر الأبرار ولا يفتون عليه بتكر ذلك منه انتفاعه به في دنياه فانتفع به في آخره (وقيل نزل معروف بن  
ابنوضار ووضع معصفه ولففته) على شاطئ الدجلة (فجاءت امرأة) واستغفله (وحملتهما) وضمت بهما (فتد



(وقال) لها (يا أختي أنا معروف ولا بأس عليك) من جهتي (الك ابن يقرأ) القرآن (قالت) له (لا قال فزوج) كذلك (قالت) لا قال  
 فهات المصحف وخذي الثوب) وفي نسخة المحفة لغلبة ظنه انها ما أخذتها الحاجة ففي ذلك حسن الظن بالمسلمين انهم انما  
 يأخذون من أموال الناس ما دعت حاجتهم اليه (ودخل اللصوص مرة دار الشيخ أبي عبد الرحمن السلمي) وجه الله (بالمكابرة)  
 والتغلب (وجلاوا ما وجدوا) فيها من الاموال ١٩٠ (فسمعت بعض اصحابنا يقول سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن يقول اجتزت)

أي مررت مرة (بالسوق فرأيت  
 جيتي على من يزيد) فيها البشيرة  
 (فأعرضت) عنه (ولم ألتفت اليه)  
 وفي نسخة اليها فعل ذلك اما ستر  
 على سارقها أول كونه مكان  
 احتسبها عند الله لما سرقته فكره  
 ان يرجع فيما تركه لله وكل من  
 يدل على كمال زهده في الدنيا  
 وشقيقته وستره على الخلق وهو غاية  
 في الاخلاق الحميدة (سمعت الشيخ  
 أبا حاتم السجستاني يقول سمعت  
 أبا نصر السراج الطوسي يقول  
 سمعت الوجيبي يقول قال  
 الجريري قدمت من مكة حرسها  
 الله تعالى فبدأت بالجند) أي  
 بالسلام عليه (لكن لا يعني) أي  
 يتعب بعينه (الى فسلط عليه  
 ثم مضيت الى المنزل فلما صليت  
 الصبح في المسجد اذا أنا به خلقي  
 في الصف فقلت) له (انما جئتك  
 أمس لتلا تمني) بميتك الى  
 (فقال ذاك فضلك وهذا حقك)  
 على اذن المسافر اذا قدم ان  
 يزوره المقيم ويسلم عليه لانه  
 معذور بوعثاء السفر فلم يترك  
 الجند حقه بفضله بائدا السلام  
 عليه (وسئل أبو خنيس عن الخلق)

في الجواب عن ذلك منه ثناء على سيده بحسن الخلق ويحتمل ان التحري لذلك (قوله  
 ففي ذلك حسن الظن الخ) فيه ان يقال كيف تحسب من الظن مع السرقة التي هي من  
 الكثرة ولومع الحاجة والاولى ان ذلك من الرأفة منه به من اثم السرقة لاجل ان تأخذ  
 حلا لطيبا (قوله فأعرضت عنه الخ) أي مع مسامحته السارق فيما فعله ليمت ما ذكره  
 الشارح من الشفقة على الآخذ (قوله فبدأت بالجند الخ) أي وكان ممن منح بعد علم  
 النقل علم الذوق فان قلت ما حقيقة علم الذوق قلت هو فوق القوق وقد حسده لسانى  
 بما شهد به جناني شعر

الذوق لطف مع الارواح يبرزه \* معنى اللسان بما في القلب من حكم  
 نعمة الذوق تكسب الطائفة وتحقق الكثافة كوسها المعاني وحاناتها حضرة السداني  
 ودينها العارف وندما من المعارف وراودها الصافي ومرافقها المواني وخلاها  
 العقلاء وجلالها النبلاء فيامن بها بان بها قلب الاعيان ويمشي المقعد ويصير الاعيان  
 وينطق الاخرى ويرتوي من الظما العطشان شعر

ومقعد قوم قد مشى من شراينا \* وأعنى مقبناه سلافا قابصا  
 واخرى لم ينطق غنائين حجة \* أدركنا عليه الراح يوما فاخبرا  
 وأخرب بين الناس لا يعرفونه \* سقى خمرة من خمرنا قجيبرا  
 وميت دعا الساقى به فاجابه \* وسبح للمصيبة طوعا وكبرا  
 فلو عاين الرهبان سرعة بعثه \* لصلوا له مثل المسيح واكثر  
 نغمتنا التقوى وعاصرها الهوى \* وما عصرت في دن كسرى وقبصرا

تدبر تفهم والله أعلم (قوله فقال ذاك فضلك الخ) أقول وهذا قريب مما نسب لامانا  
 الشافعي رضي الله تعالى عنه في شأن أحمد بن حنبل حيث قال

قالوا يزورك أحمد وتزوره \* قلت الفضائل لا تفارق منزله  
 ان زارني فبفضله أوزرته \* فلفضله فالفضل في الحالين له

(قوله هو ما اختار الله لنبيه الخ) أي مما لا يشاهد شي (قوله فقال له صل من قطعك) أي  
 لان ذلك هو الاحسان اذ وصل من واصلك مكافأة للاحسان مبتدأ مع ان فيه ارغاما  
 للنفس والهوى والشيطان ومثل ذلك أو قريب منه يقال فيما بعده (قوله ان تكون  
 أنت من الناس الخ) انما كان هذا من الخلق لانه مع جمعه للخير هو بعيد عما فيه الرياء

فقال (هو) ما اختار الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف الآية) وقد سأل صلى الله وذلك  
 عليه وسلم جبريل عن تفسيرها فقال حتى أسأل العالم يعني الله فسأله فقال له صل من قطعك وأعط من حرمك وأعف عن ظلمك  
 (وقيل الخلق ان تكون) أنت (من الناس قريبا) بان تأكل مما يأكلونه وتحمل ما هم يحمونك (و) تكون (فيما بينهم غريبا)



بان لا توافقهم بخلقك اذا غريبت من لاشييه له ولا فريبت وذلك بان تكون مشغولاً بكتابك بالله كما هو حال العارفة (وقيل الخلق قبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق) تعالى بان تكون راضياً بكل ما يرد عليك منهما (بلا ضجر ولا قلق) ولا كراهة (وقيل كان أبو ذر) رضى الله عنه (على حوض يسقى ابلاله فاسرع بعض الناس اليه) ابله أى أدخلها عليه عند الحوض للشرب (فانكسر الحوض) فغضب وكان قائماً (فجلس ثم اضطجع فقبل له في ذلك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا اذا غضب الرجل ان يجلس فان ذهب عنه والا فليضطجع) وذلك لينكسر غضبه كما ينكسر بالماء اذا توشأ به لان الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار ومنشأ الغضب الحدة والكبر والاتفة فيقابل ذلك بالتواضع فيكسر الغضب تارة بالماء وتارة بالجلوس من قيام وتارة بالاضطجاع من جلوس كل ذلك نزول الى الارض وتنبيه على انه منها خلق واليه امانه (وقيل مكتوب في الانجيل يا عبدي اذ كرتي تغضب اذ كرتي حين أغضب) وهو يوم القيامة وذلك ١٩١ لان العبد اذا غضب تخلخل عقله وتعدى

حدود الله غالباً فاذا ثبت وزكر حق الله انكسر غضبه ولم يعبه بل بعتضاه فيرجه الله عند غضبه يوم القيامة على من خالفه كما جاء في خبر المحشر ان كل نبي اذا اتاه الناس يسألونه الشفاعة حتى يريهم الله من المحشر فيقول كل نبي ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله حتى يأتوا بمحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخرسا جداً لله تعالى فيؤذن له بالشفاعة فهذا هو يوم الغضب (وقالت امرأة لمالك بن دينار يا مرائي) وكأنه كان يعرف من اتقاه الى الخلق وسكونه الى أعماله ونحوهما مما بعده العارفون رياء ما لا يعرفه غير من الناس (فقال) لها يا هذه

وذلك قريب من قوله -م الصوفي كائن بائن أى كائن بجسمه مع ابنه بجسمه بائن بسره لاتقاء سره (قوله قبول ما يرد عليك) أى بشم ودمه ودر الافعال جل شأنه وفي ذلك الحث على فناء النفس عن مألوفاتها وعن عاداتها وحيث لا يكون من جملة المحبين المتخلقين باخلاق المحبوبين (قوله فقال ان رسول الله الخ) أى والخير كله في اتاعه عليه الصلاة والسلام (قوله وقيل مكتوب في الانجيل الخ) تقدم ذكره وانما أعاده لتأسجة ذكر الغضب هنا (قوله فقال لها يا هذه الخ) فيه منه انصاف عظيم حيث اعترف لها بما علمه من نفسه وهكذا من فنى عن نفسه في محبة مرضاه ربه فبأيتها المنة ترفع قلب الحجاب ينور الكشف الحجاب آب فستان بين من باعتقاده نار وبين من هو باقتقاده نار لا يستوى اللاد واهل الله هذا بطاعته بار وذلك بمعصيته بار فالله تعالى لم ينجب من امه فيما امه طابت خيرة الذوق فزادها الغرام ولا عجز الشوق وطيب النفوس حين شربتها بحضرة القدوس شعر

شربنا شراباً طيباً عند طيب \* كذا شراب الطيبين بطيب  
شربنا وأهرقنا على الارض فضلة \* وللارض من زاد الكرام نصيب

(قوله لا تعرف ثلاثة الخ) أى ولذا قبل عند الامتحان بكرم المرء او يمان (قوله وقال موسى الخ) محصاه ان الاخلاق وان كملت لا يمنع كمالها من الوقوع فيما لا يليق فالكامل المطلق هو من لا ينظر الى ما يصدر من الخلق لاستغراقه دائماً في شهود الملك الحق (قوله ليس ذلك لقصور قدرته الخ) محصاه ان ذلك وان كان في نفسه من الممكن الجائر تعلق

وجدت) أى عرفت (اسمى الذى أضله اهل البصرة) أى ضاع منهم فلم يعرفوه (وقال لقمان لا يته لا تعرف ثلاثة الا عند ثلاثة الخليم عند الغضب والشجاع عند الحرب والاخ عند الحاجة اليه) في ماله أوجاهه لان الغالب على النفوس الدعاوى فاذا جاء وقت التحقيق ظهر صدقها وكذبها فالعبرة بالتحقيق لا بالدعاوى (وقال موسى عليه السلام) يا الهى أسألك ان لا يقال لى ما ليس فى قاوحى الله سبحانه اليه ما فعلت ذلك لنفسى فكيف أفعله لك) ليس ذلك لقصور قدرته تعالى عن ذلك علواً كبيراً بل لان ما سبق في علم الله لا بد من وقوعه فذلك انما هو اخبار منه عما سبق في علمه لا غير عليه يعمل قوله وما تشاؤون الا ان يشاء الله وقوله ولو شاربك ما فعلوه فلو أراد تعالى ان لا يكفر به أحد لصح ولم يقع كفر لكن لما سبق علمه انه لا بد من الكلام فيه وفي رسوله ومن الكفر به ما استحبال ان يقع خلافه ويحل الاستدلال ان موسى عليه السلام سأل ربه تعالى ان يكون كامل الاخلاق حتى لا يتكلم فيه فاعلم الله انه قد سبق في علمه انه لا بد ان يتكلم فيك وان كملت أخلاقك فاعرض عن الخلق واشتغل بى فهو أكرم أخلاقك والله قادر على كل ممكن



(وقيل يحيى بن زياد الحارثي وكان له غلام سوء) أي سبي الخلق (لم تمسك هذا الغلام فقال لا تعلم عليه الحلم) بأن اتعود الصبر بصبري على أخلاقه والعفو عن زلته وهذا عند الحاجة إلى خدمته والافال به مد عن مخالطته أولى فانه ما رجعنا إلى الوقوع في العطب عند تصرفك الغضب مع عدم الحاجة (وقيل في) معنى (قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) النعم (الظاهرة تسوية الخلق) بفتح الخاء (والباطنة تصفية الخلق) بضمها هـ ذامدح لمن كمل الله له النعمتين والثانية هي الأصل لخبر الألوان في الجسد مضغة إذا صلت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وانما كانت تلك ظاهرة وهذه باطنة لان تلك مكشوفة يتطهرها كل راي يصير ١٩٢ وهذه لا يعرفها ويتصف بها الا العلماء الراسخون (وقال الفضيل) بن عياض

(لان يصعبي فاجر حسن الخلق أحب الي من أن يصعبي عابد سيئ الخلق) لان الاول عاص فأذا امرته بالطاعة وزجرته عن المعصية كان في حسن خلقه ما يجعل ما يرد عليه مني ويرجع الى الحق اذا عرفه والثاني حظه من عبادته الذكرو وكثرة الصوم والصلاة ونحوها وحرصه على الدنيا وغضبه على ما يخالف هواه شديدان فاذا نهته عما هو عليه من سوء الخلق في ذلك اغترب بظاهر عبادته ولا يقبل مادي اليه مما يتفقه ويرى ما قبل في وقت واذا خولف في آخر في بعض اغراضه مارا قضاء شهوته وشدة غضبه ثوران الاسد وأقل أحواله العناد وعدم رجوعه الى الحق وعسر السلامة معه عكس الاول (وقيل الخلق الحسن احتمال المكروه) الذي ينزل به (بحسن الإدارة) بترك حظه من الدنيا لغيره وتحمله اذا من غير افراط ولا تفريط لانه متى افراط في

القدرة القدسية به الا انه بسابق العلم والقضاء الا زليين بخلافه على مقتضى الحكمة الباهرة يستحيل تعلق القدرة به شرعا وعقلا حينئذ (قوله والافال به مد الخ) ولذلك ندب طلاق سبته الخلق من النساء (قوله والباطنة تصفية الخلق) أقول كيف لا تكون من أشرف النعم ومن تحلى بها صار محبوبا الى الكرم وان كان مقام الوصال في حضرة الاتصال يتفاوت بحسب الاحوال شعر

ليس من لوح بالوصل له \* مثل من سير به حتى وصل  
لاولا الواصل عندي كالذي \* صار اياهم فدع عنك العلل  
فجوه عن سواهم فأنمى \* ثم لما اثبتوه لم يزل \*  
ذلك شئ علق القلب به \* لو تجلى منه للخلق قتل

فاذا أردت التجلي فاحرص على الجلاتن بجملة التجلي بالطلا شعر  
جلالى صفو مرآة التجلي \* جلالا جل عن شبه ومثل  
فزاد القلب في فرج سرورا \* وحلا في به خلقت كلي

(قوله لان يصعبي فاجر الخ) أقول وربما يستأنس له بقول صاحب الحكم العطائية رب معصية أو رثت ذلا وانكسارا خير من طاعة أو رثت عزاء واستكبارا (قوله لان الاول عاص الخ) محمله ان المعصية مع حسن الخلق قريب صاحبها الى الرجوع والانتقاد لغلبة انكسار نفسه بذل معصيته والعبادة مع سوء الخلق بعيد صاحبها من ذلك لغروره بعزطاعته لجهله فلذلك أحب الاول دون الثاني (قوله الخلق الحسن احتمال المكروه الخ) ذلك من قبيل الاختصار على بعض المعنى لمراعاة المخاطب مثلا (قوله بترك حظه في الدنيا لغيره الخ) أي لان حقيقة الإدارة المطلوبة ترك بعض الدنيا لاصلاح الدين وحقيقة المداينة المنهى عنها ترك بعض الدين لاصلاح الدنيا وقوله من غير افراط ولا تفريط أقول ذلك معتبرا في كل شئ كما يدل له حديث خير الامور واساطها (قوله وحكى ان ابراهيم الخ) يدل ذلك على ان النفس البشرية قد فطنت منه بسائر عاداتها

المدايرة حتى وقع في المداينة وقع في الضرر الاخرى ومتى فرط فيها وقع في الضرر الذي يورى فاما المداينة تشبه المدايرة من فلا حيث كونها سياسة لانها تكون مع التفريط في الدين والمدايرة مع الاهمال لبعض الدنيا (وحكى ان ابراهيم بن ادهم خري الى بعض البراري فاستقبله جندي فقال) له (أين العمران فاشار الى المقبرة) لانها أول منازل الآخرة وهي التي تعمير بالاعمال الصالحة فظن الجندي ان ذلك استهزاء به (فضرب رأسه وأوضعه فلما جاوزه قيل له انه) أي الذي ضربته (ابراهيم بن ادهم زاهمه) خراسان فجاءه (يعتذر اليه) من جنايته عليه لكونه لم يعرفه (فقال) له (انك لما ضربتني سألت الله تعالى لك الجنة فقال) له (لم



فقال علمت اني أوجر عليه فلم أرد ان يكون نصيبى منك الخبر ونصيبك مني الشر) هذا من حسن الاخلاق حيث أحسن لمن أساء اليه فضلا عن العفو عنه وهذا كما نقل عن بعضهم انه قيل له فلان اعتابك فاخذ طبقا وجعل فيه فاكهة وأهداه اليه ثم قال له انقلبت منك بخير فكرهت ان تنقلب مني بشر وهذا هو الذي قصده ابراهيم (وحكى ان ابا عثمان الخيري دعاه انسان الى ضيافة فلما وافى باب داره) دخلها الداعي في صورة من بني لابي عثمان الدخول ثم خرج فلما وصل اليه (قال) له (يا استاذ ليس الآن وقت دخولك وقد ندمت) على دعائي لك في هذا الوقت (فانصرف فرجع أبو عثمان فلما وافى منزله عاد اليه الرجل) مرة أخرى (وقال) له (يا استاذ ندمت) على قولي لك ليس الآن وقت دخولك الى آخره (وأخذ يعتذر اليه وقال احضر الساعة فقام أبو عثمان ومضى) معه (فلما وافى باب داره قال) له (مثل ما قال في الاولى ثم كذلك فعل ١٩٣ في الثالثة والرابعة) أى قال مثل ذلك

(وأبو عثمان ينصرف ويحضر فلما كان بعد مرات) كما ذكر (قال يا استاذ أردت اختبارك وأخذ يعتذر ويعدده) بانه حسن الخلق (فقال) له (أبو عثمان لا تمدحني على خلق تجده مثله مع) وفي نسخة في (الكلاب) اذ (الكلب اذا دعى الى طعام) حضر واذا زجر انزجر) في ذلك دلالة على كمال رؤيته الافعال من الله تعالى فانه لما دعى لم يتأخر عن الاجابة لما فيها من الفضل وادخال المسرة على قلب الداعي ولما رده واعتذر اليه قبل اعتذاره (وقيل ان ابا عثمان اجتاز بسكة) أى زقاق (وقت الهاجرة) أى شدة الحر (فالتقى عليه من سطح طست رماد فتغير أصحابه وبسطوا ألسنتهم في الملقى) للرماد (فقال) لهم (أبو عثمان لا تقولوا شيئا من استحق) عند نفسه (ان يصب عليه التراب فصولح على الرماد لم يجزله) يعني لم يلق به (ان يغضب) وأنا عند نفسي استحق التراب فاذا

فلا يستبعد حيث نذرت ذلك منه (قوله فقال علمت الخ) أى فكان محمدى الخلق حيث تخلق بالرافقة والرحمة والضمير في قوله أوجر عليه عائد على الضرب المفهوم من قوله ضربتني (قوله ثم قال انقلبت منك بخير) أى لانه يوجب على الغيبة منه ما ينقل سيئاته اليه أو يرفع درجاته وقوله فكرهت ان تنقلب مني بشر أى وهو اثم الغيبة والحاصل انه بعد ان سمحه من وقوعه فيه بالغيبة اتفق به بطبق فيه فاكهة وهكذا يكون من تخلق بالاخلاق الحميدة ومن تابع السنة المصطفوية (قوله وحكى ان ابا عثمان الخ) فيه تبيينه على فناء الاستاذ عن نفسه وعلى ما في هذا الامتحان من اساءة الادب فلا حول ولا قوة الا بالله وهذه الحكاية قد تقدمت وانما اعيدت لمناسبة المقام (قوله على كمال رؤيته الافعال من الله تعالى) أى على معنى ان الخلق محل لبيان الاحكام الالهية لا كسب لهم فيها الا ما خفي عما ذهب اليه الاشعري (قوله وقيل ان ابا عثمان الخ) فيه انه قد دخل عن نفسه وفي عنها كما هو المقصود في طريق القوم واعلم ان الرحلة رحلتان رحلة الارواح ورحلة الاشباح فرحلة الارواح انتقال من الكثافة الى اللطافة ورحلة الاشباح تكون من مسافة الى مسافة شعر

الأيام العالي برحلة جسمه \* تدور على الاكوان في تيه حيرة  
ترحل الى جسم بذاتك يافتي \* فانت هو المقصود في كل رحلة  
فاذا أنت أيها الانسان اذا كنت جامعا لعالي الاكوان فلا تحجب بك عنك بل افهم  
حقائق العرفان ترق لحضرة العيان شعر

اذا كنت كرسيا وعرشا وجنة \* ونارا وأقلا كاندور واما لا  
وكنت من الكلى نسخة كله \* وأدركت هذا بالحقيقة ادراكا  
فقيم الثاني بالخفيض مشبها \* مقيما مع الاسرى أما أن امراكا  
(قوله وهذا منه بالغ في احتمال الاذى) أى وشهودا لثمة في عبادة ربه (قوله لولم تكن يهوديا الخ) تأمل مقابلة الاحسان بغاية الاساءة وكل اناء بالذى فيه ينضج فلا حول

٢٥ صولحت بالرماد كان لله الفضل على وهذا منه بالغ في احتمال الاذى (وقيل نزل بعض القراء على جعفر بن منطلة) ضيفا (فكان جعفر يخدمه جدا والفقير يقول) له (نعم الرجل أنت لولم تكن يهوديا فقال جعفر عقيدتي لا تقدرح فيما تحتاج اليه من الخدمة) أى لا تمنعني من اجتهدى في خدمتك فان أردت مكافأتي (فسل نفسك الشفاء) من جهالك ويحك بك بالحكم على ما لا تصفه حيث زعمت اني يهودى (و) سل (الى الهداية) أى الدلالة على الخير في ذلك دلالة على كمال خلقه



وكان الحامل له على تحمل ما قاله الفقير حله على جهله مع حسن ظنه به لما رأى من شمائل الخير عليه وفي سؤاله الهداية ستر  
لما هو عليه لانها صالحة لكل أحد فهدايتة تكون بحسب حاله ومقامه وعون ربه له (وقيل كان لعبد الله الخياط حريفت)  
بفتح الحاء أى معامل (محبوسى يخط له ثيابا ويدفع اليه) بدل خياطته (دراهم زبوا وكان عبدا لله يأخذها) منه (فاتق) له  
(أنه قام من حانوته يوم الشغل بخاء المحبوسى بالدراهم الزبوا فدفعها الى تلميذه فلم يقبلها فدفعت اليه الصاح فلما رجع عبدا لله)  
الى حانوته (قال تلميذه أين قبض المحبوسى ١٩٤ فذكر له القصة فقال بشما علمت انه منذ مدة يعاملنى بمثلها وأنا أصبر عليه)

وأخذها منه (والقيها فى بئر لا  
يقربها غيرى) وان احتمل ان يدفع  
مثلها الفقير أيضا فان هذا الاحتمال  
لا يرتفع بأخذها ولا بعدم أخذها  
وقباض كره دلالة على حسن خلقه  
حيث أشفق على غيره وعمل بلا  
أجرة يتفجع بها (وقيل الخلق السيئ  
يضيق قلب صاحبه) فقلنا يشرح  
قلبه لشي مما يعامل به لان الامور  
كلها لا تجري على مراده فهو يشبه  
الحاسد (لانه لا يسع فيه غير مراده  
كلما كان الضيق لا يسع فيه غير  
صاحبه) فسوء الخلق كان ضرره  
على صاحبه وبذلك يعرف حكم  
حسن الخلق (وقيل حسن الخلق  
ان لا تتغير) أنت (عن يقف فى  
الصف بجنبك) من كونه عبدا أو  
جرا فقيرا أو غنيا جاهلا أو عالما لان  
تغير لثمنه يدل على الكبر والافتة  
فلم يحسن خلقك (وقيل من  
سوء خلقك وقوع بصرك على سوء  
خلق غيرك) وذلك اما لعدم  
حسن ظنك بالخلق اذ لو حسن

ولا قوة الا بالله (قوله وكان عبدا لله يأخذها الخ) فى ذلك دلالة على شفقه على خلق الله  
وطهارة نفسه من دنس ما تمواه وكيف لا يكون كذلك والحضرة الالهية مطهرة  
مقدسة لا يدخلها من له أوصاف مدنسة فلذلك لم يطرقها من غير أهلها طارق ولا يضل  
اليها الص ولا فاسق شعر

وليس جناب القدس الا لاهله • وما كل انسان بواديه يسرح  
ومن ذلك تعلم ومن اشارته تفهم ان تستر أصحاب الكمال من الرجال هو الذى أوجب  
ظهور الجاهل الاندال شعر

لما باح الليث غابة عرسه • طن البعوض وزمزم الذبان

(قوله انه منذ مدة الخ) أقول انما الاعمال بالنيات ولكل من العبيد درجات وذلك  
بحسب المقام والمطالب لكل قاصد وطالب ان الله لا ينظر الى صوركم وأعمالكم  
وانما ينظر الى قلوبكم ونياتكم فالله تعالى يطهر مقاصدنا ويعفو ويجوده وكرمه عن مفسدنا  
(قوله لا يرتفع بأخذها الخ) هو وان كان كذلك الا انه يتفحص الضرر بانلاف ما كان  
يأخذ ولا يكلف الله نفسا الا وسعها فافعله هذا العارف هو المقدور (قوله ان لا تتغير  
الخ) فيه مراعاة لحال المخاطب والا فحسن الخلق أعم من ذلك (قوله بل أقول الافعال الخ)  
أى ولذا قيل لا تنظر القذى فى عين غيرك وانظر الجذع فى عينك تكن ممن ملك الطريق  
واتبع السلف بالتوفيق الموفق البر لا يؤذى الذر بل يتأدب مع الكبير ويرحم الصغير  
شعر ارحم أخى عباد الله كلهم • وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة

وقر كبيرهم وارحم صغيرهم • وراع فى كل خلق وجهه من خلقه

على انه قد يكون العيب المنظور فى الغير من انحراف الذوق عن الاعتدال فمن ذلك يكون  
الظعن فى الرجال شعر

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد • وينكر الفم طعم الماء من سقم

(قوله فى حياته الخ) انما اقتصر على ذلك لانه من العاجل المحسوس وهو لا يتأني ثبوت

ظنك بهم لملت أفعالهم على جهة حسنة كما أشار اليه خبر اذا ظننت فلا تحقق أى بل اول الافعال واجملها على الضرر  
احسن الوجوه واما لعدم كمال اشتغالك بنفسك اذ لو كلك ذلك واهتمت بعمارة أوقاتك كان لك فى ذلك شغل شاغل عن غيرك  
فلا تطلع على نقص فيه ولا كمال (وستل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشؤم فقال) هو (سوء الخلق) فاما كثر ما يضر العبد  
فى حياته ومعيشته سوء خلقه لان ما يلزم العبد اذا خالف هواه ومصلحته كان فيه شؤم كما أشار اليه خبر ان كان الشؤم فى شئ  
فى المرأة والدار والفرس فاذا كان الشؤم فى الزوجة المخالفة لغرض الزوج والدار الضيقة السيئة الجوار والداية العسرة



الاتقياد فهو في سوء الخلق عظم لشدة ملازمته لصاحبه مع احتياجه الى اصلاحه ليستقيم له امر دنياه وآخراته (أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الأهوازي) رحمه الله (قال حدثنا أبو الحسن الصفار البصري قال حدثنا معاذ بن المثني قال حدثنا يحيى ابن معني قال حدثنا مروان القزاري قال حدثنا يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه

١٩٥

قال قيل يا رسول الله ادع الله تعالى على المشركين قال انما بعثت رحمة ولم أبعث عذابا) فيه دلالة على كمال خلقه صلى الله عليه وسلم فهو انما بعث ليرد الخلق الى الله ويعرفهم فضله عليهم لينشط قلوبهم لطاعته فيسعدوا دنيا وأخرى فلو دعا عليهم لهلكوا عن آخرهم على ضلالهم فتقوتهم الدنيا والاخرى

\*(باب الجود والسخاء)\*

هما عند كثير يعني و فرق القوم بينهما كما سيأتي بأن السخاء اخراج العبد بعض ما يملكه بسهولة والجود اخراجه اكثر ما يملكه بسهولة والايثار المذكور في الآية الاتية اخراجه جميع ما يملكه بسهولة مع حاجته اليه بحقيقته وتقديمه غير ذلك على نفسه ومنه بل تؤثر في الحياة الدنيا أي تقدمون العمل لها على العمل للآخرة والآخرة خير وأبقى وقريب مما قاله السخاء والكرم وكل منهما مدح ومطلوب (قال الله سبحانه ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أي حاجة (أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان) رحمه الله

الضرر في الآجل أيضا (قوله انما بعثت رحمة الخ) اعلم ان الرحمة رحمتان رحمة مختصة بوصف النعمة ورحمة مرتبة بوضع الحكمة فالاولى صرف وجود الفضل والثانية قد ما رجعها حكمة العدل فمثال الاولى كمن أدخل الجنة بغير حساب والثانية كمن دخلها بعد نار التطهير فالرحمة المطلقة احسان الربوبية لكل البرية والرحمة الخاصة تكون للخواص على بساط مجالي التحقيق وحينئذ فالرحيم من الخلق من تخلق بوصف الرحمن الحق والمرحوم من العباد من حفظ في الدنيا من العار ووقى في الآخرة من النار

\*(باب الجود والسخاء)\*

اعلم ان الجود على ما تقدم يشمل الجود بالمال وبالجاه والنفس وبالكونين والاخبار ارفع الانواع رتبة لانه خلقه صلى الله عليه وسلم وكل من الجود والسخاء لا يتحلى به الا من كانت نفسه شريفة قانعة فانية في حب الخير راضية فيما عنده تعالى مما وعده على لسان سيده الرسل صلى الله عليه وسلم ويقال لمن اتصف بالجود على طريقة القوم صبيح الوجه وهو عندهم المتحقق بحقيقة الاسم الجواد ومظهر ربه واتحقق رسول الله صلى الله عليه وسلم به روى جابر انه ما سئل عن شيء قط فقال لا ومن استشفع به الى الله تعالى لم يرد سؤاله كما أشار اليه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في قوله اذا كان لك الى الله تعالى حاجة فأبدأ المسئلة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم سل حاجتك فان الله تعالى اكرم من ان يستل حاجتين فيقتضى احداهما ويمنع الاخرى والوارث له صلى الله عليه وسلم في هذا النعت هو الاشعث من الاخفاء الذي ورد فيه رب أشعث مدفع بالابواب لواقسم على الله لا برة (قوله و فرق القوم بينهما) أي وبين الايثار كذلك على ما يأتي في كلامهم فالفضل مواهب على مقتضى حكمة الباري تعالى (قوله ومنه بل تؤثر في الحياة الدنيا) أي تقتمون الذات العاجلة القانية والخطاب اما للكفرة وعليه فالمراد بايثار الدنيا هو الرضا والاطمئنان بها والاعراض عن الآخرة بالكلية كما في قوله تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها أولئك هم المفلحون فالمراد بايثار ما هو أعم مما ذكر وما لا يخلو عنه الناس في الغالب من ترجيح جانب الدنيا على الآخرة وقوله والآخرة خير وأبقى حال من فاعل تؤثر من مؤكدة للتوبيخ أي تؤثر فيها والحال ان الآخرة خير في نفسها لكون نعيمها مع كونه في غاية اللذة خالصا من شائبة الغائلة أبدا لا انصرامه وعدم التعرض لبيان تكدر نعيم الدنيا بالمنقصات وانقطاعه عما قبل لماية ظهوره (قوله أي حاجة) أي وسواء كانت مجاعة أو غير ما ناذ كره أعم مما قاله غيره

(قال أخبرنا أحمد بن عبيد قال حدثنا الحسن بن العباس قال حدثنا سهل قال حدثنا سعيد بن مسلم عن يحيى بن سعيد عن محمد بن إبراهيم عن علقمة عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السخي أي بماله وجاهه



وبسائر ما طلب منه شرعا (قريب من الله تعالى قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخل) أي بما ذكر (بعد من الله تعالى بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار والجاهل السخي أحب إلى الله تعالى من العابد الخيل) لأن الأول سريع الاتقياء إلى ما يؤمر به من تعلم وغيره وإلى ما ينهى عنه بخلاف الثاني فإنه بجعله عصى الله على علم بما يضره (قال الأستاذ ولا فرق على لسان القوم) في تحصيل ١٩٦ الاحبية المذكورة (بين الجود والسخاء) وإن كان بينهما فرق معنوي كما مر وكما يأتي

(ولا يوصف الحق سبحانه بالسخاء) والسخاء (لعدم التوقيف) عليه - ما منه تعالى (وحقيقة الجود) من اتصف به (أن لا يصعب عليه البذل) على ما تقدم بيانه (وعند القوم السخاء هي الرتبة الأولى) في البذل (ثم الجود) لأنه يشعر بزيادة البذل والسرعة إليه (بعده) تأكيد لما أفادته ثم (ثم الأيثار) فمن أعطى البعض وأبقى البعض فهو صاحب سخاء ومن بذل الأكثر وأبقى لنفسه شيئا فهو صاحب جود والذي قاسى الضرر أو أثر غيره بالبلغة فهو صاحب إيثار كذلك سمعت الأستاذ بأعلى الدفاق رحمه الله يقول) وتقدم به أن ذلك (قال أسماء بن خارجة ما أحب أن أرى أحدا عن حاجة طلبها مني لأنه إن كان كريما أصون عرضه) من أن يذله لغيري بسؤاله فلا أرده خائبا بعد سؤاله إلى (وإن كان لثيبا أصون عنه عرضي) بأن يتكلم في وينسبني إلى البخل (وقيل كانه ورق المجلد يتلطف في إدخال الرفق على أخوانه)

من تفسير الخصائص بأنها الجماعة (قوله وبسائر ما طلب منه الخ) هو من عطف الأعم وفيه التصريح بكيفية السخاء أذ هو إعطاء ما ينبغي لمن ينبغي على الوجه الذي ينبغي (قوله قريب من الله) أي من رحمته وقوله قريب من الناس أي من محبتهم وميلهم إليه بقلوبهم ومثله يقال فيما بعده (قوله لأن الأقل سريع الخ) أي مع ما فيه من الفضيلة المتعدية فتعها (قوله فإنه بجعله عصى الله الخ) أي وذلك بسبب صدأ قلبه المتراكم عليه من ظلمة نفسه ووقوفه مع صور الأكواف فجب بذلك عن قبول الحقائق وتجليات الأنوار فإن رسخ هذا الوصف فيه غاية الرسخ ووصل إلى الحرمان والنجاب الكلي المسمى ربنا وانا المذكور في قوله تعالى كلاب ران على قلوبهم الآية (قوله ولا فرق على لسان القوم في تحصيل الاحبية المذكورة) أي في تحصيل أصلها والافهسي تتفاوت على حسب تفاوت مرتبتي الجود والسخاء على ما لا يخفى على ذي بصيرة (قوله والذي قاسى الضرر الخ) أن قلت من أي وجه فضيلة الأيثار مع المنع مما يضر بالنفس وقد ثبت في الخبر بأدلة قسك قلت من وجه قوة صبر المؤثر فكأنه حينئذ لا ضرر والحديث فيمن لم يثق بنفسه صبرا (قوله أصون عرضه وقوله بعد أصون عنه عرضي) أي وكل منهما من المقاصد الشريفة العجيبة (قوله يتلطف في إدخال الرفق الخ) أي يستعمل طريق الرفق في حالة مواساة الخلق بالمال بوجه لا يكون معه انكسار قلوبهم (قوله بل يضع الخ) منه يعلم أنه جدير بأن يكون من المشايخ الموصلين إلى الطريقة ومن الأستاذ في فنون الحقيقة فقد قبل الشيخ من علمك بقوله ونهضك بحاله الشيخ من أفاد الطالب وفق الطالب الشيخ من كل في ذاته وكل بصفاته الشيخ من إذا حلت سماء وجدت به الغنى مما سواه الشيخ من يقبل في الشهادة والغيب ويظهر له بسر من العيب الشيخ من ستره الله بحجاب البشرية غيره على خاصة الخصوصية والأستاذ من وهب المواهب وأراح نفسه من نعت المكاسب الأستاذ إذا كل من الشيخ في الأحوال وأعلى منه في المعارف والأقوال الأستاذ من جمع دين الأنبياء وتبذير الأطباء وسباسة الملوك واقتصر لغناه الملك والصعلوك الأستاذ نصر يفتكسكين وإيضاح التبيين الأستاذ من كل الدوائر وانطوى في نشره الأوائل والأواخر الأستاذ عارف مطلق وسيد سند محقق الأستاذ في الأخلاق حبيب الخلاق فكل أستاذ شيخ ولا ينعكس

بحيث أنه إذا عرف منهم حاجة إلى شيء فلا يأتهم به على وجه الصدقة خوفا من انكسار قلوبهم وقت ذكرهم له بل (يضع عندهم القدرهم) مثلا بصورة الأمانة (فيقول أمسكوها عندكم حتى أعود إليكم) ثم يتركهم زمانا (ثم يرسل إليهم) من يقول لهم (أنتم من أجلي حل) فانفقوها فلم يباشرهم بأنهم صدقة كل ذلك شفقة على قلوبهم وفي ذلك صيانة لهم وجه الفقير ورفعة لقدره (وقيل لقي رجلا من أهل منبج رجلا من أهل المدينة) المشرقة (فقال عن الرجل) أي من أهل أي بلد (فقال من أهل المدينة فقال له) لقد أتانا رجلا منكم يقال له الحكيم بن المطلب فأعنا يا فقال له المدني وكيف) أعناكم (وما أتاكم إلا في جبة صوف



فقال ما اغناها بمال ولكنه علمنا الكرم فعاد بعضنا على بعض) اى واسى غنيا فقيرا (حتى استغنيا) كذا اذا غنى غنى النفس  
 لم يلبس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس وذلك لان من استغنت نفسه بالله ووثق به ان عليه بذل ما في يده في البر  
 ومن كثرة ماله ولم يهن عليه بذل ما اشتد حرصه على الزيادة فيه فهو فقير فهذا المذنى لما اتى الى منيع ووجد فيها الفقير والغنى  
 داهم على غنى النفس فزهد ذوالمال وهان عليه بذله وقنع الفقير فاستغنى بما تيسر له فاستغنوا كلهم (سمعت الاستاذ ابا على  
 الدقاق يقول للماسى) اى وشى (غلام الخليل) بن احمد (بالصوفية الى الخليفة) وسكنت نفسه الى قوله بأنهم يستحقون القتل بما  
 هم عليه من الزندقة (امر بضرب اعناقهم فاما الخليفة فانه تستر بالفقه) نخل سيلة (وكان يقف على مذهب ابي ثور واما الشحام  
 والرقام والنورى وجماعة) غيرهم (فقبض عليهم) للقتل (فبسط النطع لضرب اعناقهم فتقدم النورى فقال له السيف تدرى  
 لماذا تبادر بقتالهم) ابادر للقتل (فقال وما يجعلك فقال اوتر على اصحابي بجماعة ساعة) هذا من اشد الايثار فان الايثار قد يكون  
 بالمال وقد يكون بالنسكاح وقد يكون باتلاف عضو ومنفعة وقد يكون بالنفس وهو اعظمها (فتحبر السيف) بان اتى الله  
 الرعب والخيرة في قلبه لما علم صدق النورى (وانهى الحسبر الى الخليفة فردد لهم) اى توقف عن قتلهم وردد امرهم (الى القاضى  
 ليتعرف حالهم قال القاضى على ابي الحسين النورى مسائل فقهية) لينظر اجاهل ام عالم (فاجابه عن الكل ثم اخذ يقول)  
 زيادة حسنة تليق بالمقام وهى (وبعد فان الله عباد اذا قاموا قاموا

١٩٧

بالله) اى باعائته لا بانفسهم  
 (واذا نطقوا نطقوا بالله وسرد  
 الفاظا) حسنة (ابكى بها  
 القاضى) وعرف بها فضله في  
 الاصول والفروع (فارسى  
 القاضى الى الخليفة وقال ان كان  
 هؤلاء زنادقة فعلى وجه الارض  
 مسلم) اى فالى هم عليه هو  
 الحق وهو الاسلام نخل سيلة  
 (وقيل كان على بن الفضل بن  
 عياض) يشترى من باعة المحلة

كما أن كل مرید تليذ ولا يلتبس (قوله ولكنه علمنا الكرم) أى فكان الكرم انما صدر  
 منه وأخذ عنه وله الإشارة بخبر الدال على الخير كفاعله (قوله هان عليه بذل ما في يده  
 في البر) أى ورضى بكل شئ تيسر له وان قل (قوله فانه تستر بالفقه) أى اتخذ سائرا  
 لحاله الباطنى (قوله وأما الشحام الخ) أى فكانوا ممن كل الله لهم مقام الرضا والتسليم  
 لما يجريه عليهم الحكيم ولذلك قبض الله لهم النورى وثبت عنه القدم فآثرهم بالحياة  
 وللقول تقدم ووفق السيف فكان السبب في براءة الاشراف وألهم القاضى  
 الامتحان فكان في الحقيقة احسان وهكذا حال من تجرد عن نفسه ورجع الى الله  
 حيث يجازيه بالوقاية من شر ما سواه (قوله فقال هو لا منزلوا الخ) أى وعجلوا بغير الخلق  
 عيال الله وأحبهم اليه انفعهم لعباده (قوله وأراد بالوصيف الذى كر) هو الظاهر

جمع بائع أى من البائعين في الحارة القريبة من منزله (فقبل له ودخلت السوق) البعيد عن منزله (فاسترخست) أى فاستقرت  
 بارخص مما تشترى به من المحلة لكان انفع لك (فقال هو لا منزلوا بقرى ثار جاه منفعتنا) لهم وفضلنا عليهم فاذا مضينا الى السوق  
 وتركناهم فاتهم مرادهم وفيما قاله كرم النفس وقلة الحرص على طلب الزيادة وعلى نفع الناس المطلوب شرعا واهلدا منع  
 الشرع من تلقى الركبى ومن يبيع حاضر لباد وقال دع الناس يرزق الله بعضهم من بعض كل ذلك للتوسعة على الخلق  
 واتقاع بعضهم من بعض (وقيل بعث رجل الى جيلة) بن حميم (بجارية) هدية (وكان) اذذاك (بين اصحابه فقال قبيح ان  
 اتخذها لنفسى وأنتم حضوروا كره ان اخص بها واحدا) منكم لان الهدية في العرف لمن حضر (وكلكم له حق وحرمة  
 وهذه) الجارية (لا تحمل القصة وكانوا ثمانين) نفسا (فامر لكل واحد) منهم (بجارية او وصيف) يشترى به وهذا يدل  
 على كرم نفسه وسهولة انراج الدنيا عليه والوصيف الخادم ذكر (وقيل عطش عبيد الله بن ابي بكر يوم فى طريقه فاستسقى) ماء  
 (من منزل امرأة فخرجت له كوزا من ماء وقامت خلف الباب وقالت تصوا عن الباب وليأخذ بعض علمائكم فاني امرأة  
 من العرب مات خادى منذ أيام فشرب عبيد الله الماء وقال لغلماه اجل اليها عشرة آلاف درهم) اعانة لها ففهمت انه يستخر بها  
 (فقال) له (سبحان الله تعزى)



فهم انما ما رضى بذلك وانما الكونها من العرب لا تواجه مثله (فقال) لعلامه (احمل اليها عشرين الف درهم) فزاد نهيها بحسب ما فهمته (فقال له اسأل الله تعالى) لك (العافية) مما ابتليت به من الضربة (فقال) لعلامه (يا غلام احمل اليها ثلاثين الف درهم فردت الباب وقالت) له بناء على ما فهمته من انه يسخر بها (أف لك تحمل اليها ثلاثين الف درهم فاخذتها) فشاغ ان عبيد الله ارسل اليها ثلاثين الف درهم وكانت ذات شرف في نفسها وابتها فزاد شرفها بالمال (فأأمت حتى كثرت خطاياها) ورغبوا في نكاحها وفي ذلك دلالة على كرم عبيد الله وحسن نيته وعدم تأثره بما قابله به (وقيل الجود اجابة الخاطر الاول) لانه لو لم يجب تخفيف على صاحبه تغيره فيما عزم عليه (سمعت بعض اصحاب ابى الحسن البوشنجي رحمه الله يقول كان ابو الحسن البوشنجي في الخلاه) بقضى حاجته فوقع في خاطره أن فقيرا يعرفه محتاجا الى قميص (فدعا تلميذه له وقال له انزع عن هذا القميص وادفعه الى فلان فقيل له هلا صبرت) الى فراغك من قضاء حاجتك (حتى تخرج من الخلاه فقال لم آمن على نفسي) من ان يكون مبياني (ان يتغير على ما وقع لي من

١٩٨

وهذا غاية الجود) وقيل لقيس بن سعد بن عباد هل رأيت احدا أمتني منك فقال انتم نزلنا بالبادية على امرأة) كان زوجها غائبا (لخضر زوجها) بعد نزولهم (فقال له انه) قد نزل بك ضيقا فبفاء ساقه ونحرها) لهم (وقال) لهم بعد طبخها (شأنكم بها فلما كان بالغدا جاء باخرى ونحرها وقال) لهم بعد طبخها (شأنكم بها فقلنا) كيف نحررت لنا و (ما أكلنا من التي نحررت لنا البارحة الا اليسير فقال اني لا أطمع أضيافي الغائب) بالهبة وبالموحدة المشددة اى البات (فبقينا عنده) في الضيافة (يومين او ثلاثة) وكان ذلك في

وبرحمه عطفه على الجارية بناو (قوله اجابة الخاطر الاول) اعلم ان الخواطر وادوات حق وطوارق باطل فان ورد بتزوية الحق وتوحيدة قرباني وان حرك أنواع الطاعة فلكي والوارد الباطل ما يرد باضطراب ومسارة لأنواع المعاصي ومثله شيطاني فان طرق بغرض وجهة معينة فنفسى والحاصل ان الوارد يرد من حضرة اسمه القهار ولهذا يحق الاوصاف والآثار وهو يكون للسالك مع الاوراد ولاهل العناية بلا اختيار ولا مراد فهو ما أفاد القوائد وعلم غرائب القرائد وتوصل من كلامه ان سرعة اجابة الخاطر الاول من أمارات الجود (قوله فدعا تلميذه الخ) اعلم ان التلميذ والمريد حقيقته على مصطلح القوم هو من فئت حظوظه النفسية ونجست شهواته البشرية فقام بم رسوم الآداب بعد تصحيح مقام المتاب فهو الميت في حضرة أستاذه المتفقد بامر به من مراده القائم بمقام التجريد على نفسه بغاية التشديد فهو حيث يطلب للفادة مع البقاء على العادة يحضر ويغيب ويخطئ ويصيب غير ان التلميذ التحرير دائما بقصد التحرير فهو اذا بين النجاء قد يفوق الالباء (قوله فقال اني لا أطمع أضيافي الغائب) فيه ان الغائب لا يخبر فيه وهو كذلك ولا سيما ما يبيت فيها من شأنه انه يصعد من الاواني (قوله أيها الركب اللثام الخ) سماهم بذلك لانهم يذلو في مقابلة اكرامهم مائة دينار وهو مما ينافي الكرم عنده (قوله صوفي وله باب بيت مقفل الخ)

الشتاء (والسماة تحطرو وهو يفعل كذلك) اى مثل ذلك الفعل المذكور (فلما أردنا الرحيل) من عنده وكان الرجل اى اذ ذاك غائبا (وضعه له مائة دينار في بيته) يعنان بها على شأنه (وقلنا للمرأة) ادفعها له و (اعتذرى لنا الله ومضينا) الى جهة مقصدنا (فلما متع النهار) بتخفيف التاء اى ارتفع وسرنا زمانا (اذا نحن برجل) فارس (يصيح خلفنا قفوا أيها الركب اللثام اعطيتوني عن قرأى ثم انه لحقنا وقال) لنا (لما خلدنا ولا طعنتكم برحمتي هذا فاخذناه) منه (وانصرف عنا فانشأ يقول واذا اخذت قواب ما أعطيتة • فكفى بذلك لنا تل تكديرا) في ذلك دلالة على الكرم من الجانبين (سمعت الشيخ

أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول دخل ابو عبد الله الروذباري دار بعض اصحابه فوجد غائبا عنها (وباب بيت له) بها (مقفل فقال) منكرا عليه (صوفي وله باب بيت مقفل) اى لا ينبغي لصوفي ان يكون عنده حرص على الدنيا ولهذا قال (أكسروا القفل فكسروا القفل وأمر بجميع) اى باخراج جميع (ما وجد في الدار والبيت وانقذه) اى اخرجوه وارسلوه الى السوق فنقلوه (وباعوه واصطروا وقتا) لهم (من الثمن) الذي باعوا به (وقعدوا في الدار) لوتوقهم برضا صاحبها بذلك ومحبة اهلهم وشكره لله تعالى على ما من به عليه من عدم اعتبار الدنيا عنده (فدخل صاحب المنزل) فوجدهم فيه (ولم يمكنه ان يقول شيئا) مع سروره بذلك



(فدخلت امرأته بعد هم الدار) أي بعد أن دخلوها وفعلا ما فعلوا (وعليها كساء) وأعلمها زوجها بما جرى وبين الداخل عليهم (فدخلت بيتا) من بيوت الدار (ورمت) إهم (بالكساء) الذي كانت ملتحفة به (وقالت يا أصحابنا هذا) أيضا (من جملة المتاع) الذي في الدار (فبيعوه) وكلوا بئنه وقد كنتم في نسخة فيبيعونها بئث الكساء بأصباؤه ملتحفة لامرأة (فقال الزوج لها) ليعرفهم فضلها (لم تكلفت هذا باختيارك) فقالت له اسكت مثل هذا الشيخ يا سطنا وبحكم (وبدل) علينا (ويعتصر في أموالنا) ويبيق لنا شيئا ندخره عنه وقال بشر بن الحرث النظر إلى الخيل) على نفسه وغيره (يقضى القلب) لقساوة قلبه فيؤثر في قلب الناظر إليه ما يتصوره منه فيصير من حزنه (وقيل مرض قيس بن سعد بن عباد فاستبطا أخوانه) في العيادة له (فسال عنهم فقيل له) وفي نسخة فقالوا (أنهم يستحبون) من عيادتك (مما لك عليهم من الدين) الذي لك باقراض وغيره (فقال أخرى الله ما لا يمنع الإخوان من الزيارة) والعيادة (ثم أمر من) وفي نسخة سناديا (ينادي من كان يقبس عليه دين فهو منه في حل فكسرت عنته) وفي نسخة عتبه بابه (بالعشي لكثرة من عاده) في ذلك دلالة على صدقه وزهده في الدنيا وهو أنما عليه (وقيل لعبد الله بن جعفر أنك تبذل) أي تعطى (الكثير إذا سئلت وتضمن) أي تبخل (في القليل إذا أوجرت) أي شويحت (فقال أني أبذل مالي واهن بعقلي) وقيل خرج عبد الله بن جعفر إلى ضيعة فتنزل على نخيل قوم) فيها للاستئلال بهم أو غيره (وفيها غلام أسود يعمل فيها) بالسقي وغيره فينما هو في عمله (إذا أتى الغلام) أي بجي له (بقوته) ثلاثة أقراص (فدخل كلب الحائط) ١٩٩ أي غيط الخيل (ودنا من

الغلام) لما رأى الأقراص فرأى به أثر الجوع (فرمى إليه الغلام بقرص فأكله ثم رمى إليه بالثاني والثالث) لما رأى منشوقا جاعا (فأكله) أي مارما السه وفي نسخة فأكلها (وعبد الله بن جعفر يتكسر إليه) فتعجب منه (فقال له يا غلام كم قوتك كل يوم) قال ما رأيت قال فلم آتت به (هذا الكلب قال ما هي) أي هذه الأرض (بارض كلاب) غير (أنه جاء) تبع الناس (من مسافة

أي ولذا قيل من أقبح القبيح صوفي صحيح (قوله ورمته إهم بالكساء الخ) أي لاجل إيتارهم على نفسها وهو من أقوى الجود فرضي الله تعالى عنها وعن زوجها ومن ضما نحوهم وسلك سبيلهم (قوله ويبيق لنا شيئا ندخره) أي وذلك لا ينبغي (قوله النظر إلى الخيل الخ) هو من المبالغة في الزجر عن مصاحبة خشيبة التأثير بعبته (قوله في ذلك دلالة على صدقه) أي وعلى أنه ينبغي للإنسان أن يزيل أسباب الحياء منه وأسباب الوحشة بالاولى من ذلك (قوله فقال أني أبذل مالي الخ) أي وذلك من أدلة قوة العقل (قوله غير أنه جاء تبع الخ) أي فاشبه التزليل فكان من حقه الأكرام (قوله وفي ذلك دلالة على كرم عبد الله الخ) أي وعلى إيتار الغلام الكلب على نفسه المعلوم منه بالاولى إيتار أخوانه المؤمنين (قوله حتى احتاج الخ) أي وفي ذلك كسر لقلبه ونوع ذل له نشأ كل منهم من تقصيرى بعدم البحث عن حاله (قوله وقال مطرف الخ) تأمل مثل هذا منه مع أخلاق خاصة أهل زماننا فضلا عن عامتهم فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وقيل أراد رجل الخ)

بعيدة) ورأيت اليوم (جائعا فسكرت ردة قال فمأثت صانع فقال له أطوي يومي هذا فقال عبد الله بن جعفر) في نفسه (أألام على السخاء ان هذا) الغلام (لا سخي مني فاشترى الحائط) أي حائط الخيل (والغلام وما فيها) أي الخيل وحائطها (من الآلات فاعتق الغلام) أو لا يصير حرا بملك (ووهب له) وفي نسخة ووهبهم منه فلما أثر الغلام الله بالسكل حركته فاب عبد الله حتى حصل له كل هذا الخير فباعه الله أحدا بصدق تخاب وفي ذلك دلالة على كرم عبد الله بن جعفر (وقيل أني رجل صدق الله ودق عليه الباب فلما خرج إليه قال له لما إذا جئتني قال) جئتك (لأربعمائة درهم دين ركبتني فدخل الدار ووزنه) من ماله (أربعمائة درهم وأخرجها إليه ودخل الدار با كما فقالت له امرأته) ظننا من أن بكاه على كثرة الدراهم التي أخرجها (هلا تعالت) واعتذرت للرجل وامسكتها عنه (حين شق عليك الاجابة فقال) لها ما هذا الذي أبكى عليه (انما أبكى لاني لم أتفقده حاله حتى احتاج إلى مفااتي به) أي بحاله وهذا غاية الكرم والجود حيث أعطى الكثير وتألم من التقصير (وقال مطرف بن الشخير) لأصحابه (إذا أراد أحدكم مني حاجة فليرفعها) إلى (في رقعة فاني أكره أن أرى في وجهه ذل الحاجة) يسألني مباشرة فيه دلالة على كرمه واستحيائه من سؤال السائل وإشارة إلى أنه لو أمكنه الاطلاع على حوائج أصحابه بدون ما ذكره ضاها ولم يصوبهم إلى رفع رقعة (وقيل أراد رجل ان يضار عبد الله بن العباس) حسد الماشاع من كرمه وسخائه وذلك بان يعجزه ويرى بل عنه هذه النعمة الشريفة



(فأق) في عقله منه (وجوه البلد) أي أعيانه (وقال لهم يقول لكم ابن العباس تغذوا عتدي اليوم فانتم مقلوا الدار فقال) لهم (ما هذا فاجروا الخير) ففهم القضية (فأمر) وكلامه (بشراء القوا كد في الوقت وأمر بالخبز والخبز وأصلح) لهم (أمر) يليق بهم لما فرغوا من أكل الفواكه حتى تهيأت بقية الأطعمة فقدمها اليهم (فلما فرغوا) من أكلها (قال لو كلاته أوجدنا كل يوم هذا) أي هل يأتي في دخلنا كل يوم مثل ما اتفق اليوم (فقالوا نعم فقال) لهم (فليتغذوا هؤلاء كلهم) أي مروا هؤلاء فليستغذوا (عندنا كل يوم) فقابل الحاسد بتقيض قصده فاراد أن يتقص درجته فرفعها الله (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان الأستاذ أبو سهل الصعلوكي يترضا يوما في صحن داره) من قمعة (فدخل إليه انسان وسأله شيئا من الدنيا ولم يحضره شيء) يعطيه له (فقال) له (اصبر حتى أفرغ) من وضوئي (فصبر فلما فرغ قال له خذ القمعة واخرج فاخذها وخرج ثم صبر حتى علم أنه بعد) وأبى من أن يلحقه احد (فصاح وقال دخل انسان) علي (وأخذ القمعة) يومه أنه اختلسها (فصاحوا خلفه فلم يدركوه وانما فعل ذلك) أي اوههم اختلاس القمعة (لان اهل المنزل كانوا يلومونه على كثرة البذل وسمعته) ايضا (يقول وهب الأستاذ أبو سهل الصعلوكي) جبته من انسان في الشتاء مع احتياجه اليها (وكان يلبس) بدلها (جبة النساء حين يخرج الى التدريس) مع انها تدرى بقدره (اذ لم يكن له جبة أخرى فقدم الوفد المعروفون من فارس فيهم من كل نوع امام من الفقهاء والمتكلمين والصوفيين فارسا اليه صاحب الجيش أبو الحسن وأمره بان يركب للاستقبال) للوفد (فلبس دراعة) بضم المهملة (فوق تلك الجبة التي للنساء وركب فقال ٢٠٠ صاحب الجيش أنه يستخف بي) ولم يجعل لنفسه حرمة (امام البلد

يركب في جبة النساء) ويأتي بها من اقبل علينا من العلماء (ثم انه ناظرهم اجمعين فظهر كلامه على كلام جبههم) وارفع عليهم (في كل فن) تكلموا معه فيه قبيح ان حرمة دينية لادنيوية وان درجته عالية وقلبية لا قلبية (وسمعه) ايضا (يقول لم يناول الأستاذ أبو سهل احدا شيئا يده) على وجه

انظر ذلك مع انه من الكبار ~~وا~~ لا يمكن لا يبعد على المحسود مثله (قوله فرفعها الله) أي على جرى العادة الالهية في المحسود مع الحاسد والله أعلم (قوله وانما فعل ذلك الخ) أي ولا مثال الامر باخفاء الصدقة (قوله امام البلد) أي المقدم على أهله ايركب الخ أي ومثله لا يليق به ذلك ~~وا~~ كن يبقى النظر في غفلة صاحب الجيش عن التفتيش عن السبب في ذلك (قوله قبيح ان حرمة دينية الخ) أي ومثله هو الانسان اذا المرء تحت طلي لسانه لا تحت طليسانه (قوله والعلياهي المنفقة) العلو والسفل معنوي وافقه الخارج أولا فتأمل (قوله وفي ذلك دلالة على فضيلته) أي بواسطة متابعية سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم (قوله ولكن قدم في القاضى الخ) أقول وذلك من أعلى مراتب الجود والكرم (قوله فاعطاه خمسين الف درهم الخ) غير بعيد ذلك من مثله رضى الله

الصدقة (و) انما (كان يعارحه على الارض لباخذها لا تخد من الارض) لكمال زهده في الدنيا وقلة تعالى كدره في عبته (وكان يقول الدنيا اقل خطرا) أي قدرا (من ان أرى لاجلها يدي فوق يد احد) فانما فعل ذلك حتى لا تكون يدا لا تخد سفل (وقد قال صلى الله عليه وسلم اليد العليا خير من اليد السفلى) والعلياهي المنفقة والسفلى هي الآخذة ثم يرتفع قدره في كونه منفقة الحقايرة الدنيا في عبته ولم يكن عليه ان تكون يده فوق يدي من يأخذ صدقته ويبدأ الآخذة سفل يده وفي ذلك دلالة على فضيلته وكمال جوده وسخائه وزهده في الدنيا (وقيل ~~كان~~ ابو امرئ ثدرجه الله احد الكرام قدحه بعض الشعراء) بقصيدة (فقال ما عندى ما أعطيك ولكن قد منى الى القلضى وادع على عشرة آلاف درهم حتى افرلك بها ثم احببني فان أهلي لا يتركوني مسجوننا ففعل ذلك فلم يس حتى دفع اليه عشرة آلاف درهم وخرج من السجن) في يومه وانما التزم هذا المال العظيم مكانا تلن مدحه كما جرت به عادة العرب وخشية ان تلحقه النقص في كونه لم يكفى مادحه (وقيل سأل رجل الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه شيئا) من الدنيا (فاعطاه خمسين الف درهم وخمسة مائة دينار وقال انت بحمال يصحله) أي ما عطيه (لك فأتى بحمال فاعطاه) أي الجمال (طليسانه وقال يكون كراهي الحال من قبلي) في ذلك دلالة على ان الحسن دفع للسائل جميع ما له من النقدي بدل لئلا يذل ان دفع الجمال طليسانه اذ لو كان عنده من النقدي ما يعطيه في أجرة الحمل يعطه طليسانه أجرة



(وسالت امرأة) فقيرة (الديث بن سعد سكرحة غسل فامراها برزق من غسل فقيل له في ذلك) أي انها طلبت شيئا قليلا فاعطيتهم  
هذا كله (فقال انها سالت على قدر حاجتها ونحن نعطيها على قدر نعمتنا) أي نعم الله علينا لينخلق بخلق الله تعالى فإنه يعطي للحسنة  
اذا هم العبد بها اجر اقل من عملها اعطاه عشرة أمثالها الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء (وقال بعضهم صليت في مسجد الاشعث)  
ابن قيس (بالكوفة الصبح اطلب غريما لي فلما سلت) من الصلاة (وضع بين يدي كل واحد حلة ونعلين) وفي نسخة ونعلان والحلة  
توبان يؤتزربا حدهما ويرتدي بالآخر (وكذلك وضع بين يدي) مثل ذلك (فقلت ما هذا فقالوا ان الاشعث قدم من مكة) فأمر  
بهم هذا (فهذا اهل جماعة مسجده فقلت انما بحث اطلب غريما لي ولست) من جيرانه فليست (من جماعة فقالوا هو اسكل من  
حضر) وأنت قد حضرت في ذلك دلالة على كرم الاشعث (وقيل لما قربت وفاة الشافعي رضى الله تعالى عنه قال مروا فلانا  
يغسلني وكان الرجل غائبا فلما قدم أخبر بذلك فدعاه بتدكرته) أي بدفتر الشافعي (فوجد عليه سبعين ألف درهم دينافقضاها  
وقال هذا غسل اياه) في ذلك دلالة على فراسة الشافعي في هذا الرجل وعلى كرم الرجل وسرعة تفطنه لان الشافعي من الأئمة  
فلا يرضى عن يغسله الا من كان متصفا بالفضل والدين ولما عدل عنه ومال الى اهل الكرم المتسعين في الدنيا وبلغ الموصى  
له بغسله ذلك ظهور له ان مراد الشافعي بغسله طهارته من المطالبة بدينه وانه اهل لذلك واختاره له فنظر في دفتره فاذا عليه سبعون  
الف درهم فقضاها عنه (وقيل لما قدم الشافعي رضى الله عنه من صنعاء الى مكة كان معه عشرة آلاف دينار فقيل له تشتري بها  
قنية فضرب خيمته خارج مكة وصحب الدنيا في كل من دخل عليه كان ٢٠١ يعطيه قبضة قبضة فلما جاء وقت

الظهر قام ونفض الثوب ولم يبق  
منها (شيء) وقد فعل الشافعي بذلك  
ما أشعر عليه به فاشترى بالدنانير  
قنية لان ما يشترى للقنية هو  
ما يشترى للاقتناع به دنيا كان  
أو آخر وباقى واختار الاخرى  
وشتان ما بين قصور الجنة والدنيا  
وخدمهم ما وثيا بهم وأنهم ارحما  
وأشجارهم او غيرهما وفي ذلك

تعالى عنه كيف هو روضة محمدية ونتيجة ملوكة فالكرم انما يتلقى من قبله (قوله  
وفي نسخة ونعلان) أي والنسخة ان صحبتان كما هو ظاهر ان الاطلاع والمأم (قوله وعلى  
كرم الرجل) أي وعلى حل كسبه وماله كما هو اللائق بنظر مثل هذا الامام رضى الله تعالى  
عنه (قوله قنية) أي شيئا تقتنيه لاجل الاقتناع به (قوله وقد اختار الاخرى) أي  
اشار الى ما يبقى على ما يبقى (قوله والافكيف الخ) أي الانتقال انه ليس بطاعة بل قلنا انه  
طاعة فكيف الخ (قوله وقيل بكى أمير المؤمنين الخ) تأمل تأثره وتضرره من عدم وجود  
الضيف بالتضرر من وجوده باعتبار حال اهل زمانا تصفق تأخر الزمان وفقد اهل  
الزمان قاله تعالى يعوضنا خيرا (قوله ان يأتى منهم) أي بل عليه ان يقوم على

٢٦ يج ت دلالة على زهد الشافعي رضى الله عنه (وقيل خرج السري يوم عيد فاستقبله رجل كبير الشأن  
فسلم السري عليه سلاما ناقصا) بان قبض نفسه عن البشر واظهر الرجل له البشر (فقبل له هذا رجل كبير الشأن فقال  
قد عرفته ولكن روى مسندا انه اذا التقى المسلمين قسمت بينهم مائة رحمة تسعون لایشهما فاردت أن يكون معه الاكثر)  
رغبة له فيما يعظم نفعه الاخرى والتبسم من حيث هو ليس هو بطاعة والافكيف أثره به مع ان الاشارة بمروره واعله أثره  
به لان امساكه عنه لا يستلزم بشر الاخر وان كان الظاهر انه فهم منه ذلك (وقيل بكى أمير المؤمنين على بن أبي طالب  
رضي الله عنه يوم اقبل له ما يبكيك فقال) مع كمال زهده في الدنيا وانفاقه جميع ما في بيت المال (لم يأتني ضيف منذ سبعة  
أيام و) أنا (أخاف ان يكون الله تعالى قد أهانني) ونقص درجتي (و) قد (روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه انه قال زكاة  
الدار) أي بركتها ونحوها (ان يتخذ فيها بيت الضيافة) لان اهل الدار لابد ان يحتجوا عن الضيوف غالبا والمراد ان  
البركات والخيرات انما تنمو في الدار اذا تكرر عليها الضيوف (وقيل في قوله تعالى هل اتاكم حديث ضيف ابراهيم  
المكرمين) ما سبب وصفهم بذلك (قيل قيامه) عليه السلام (عليهم بنفسه) لا بوجلالته (وقيل) انما كانوا مكرمين  
عنده (لان ضيف الكرم كريم وقال ابراهيم بن الجشد كان يقال أربعة لا ينبغي للشریف) أي شريف الهممة الطالب  
للعالي الامور (ان ياتى منهم)



وان كان أميراً قيامه من مجلسه لايه) لان ذلك يزيد شرفه عند الله وعند الخلق (وخدمته لنفسه) لانهم اتدل على  
 فكما مال شرفه وشدة رغبته في الخير (وخدمته لعالم يتعلم منه) وليقتدى به غيره ولانها كمال في درجته وتحمل العالم على  
 ان يخلصه بفوائده (والسؤال عما يعلم) مما يطلب منه شرعاً لانه اما واجب او مندوب (وقال ابن عباس رضي الله عنهما  
 في قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعاً أو اشتاتاً انهم كانوا يخرجون) اي يرون الحرج اي الاثم (في ان يأكل  
 احدهم وحده فرخص لهم) بالآية (في ذلك) توسعة لهم فتفت عنهم الحرج والجناح في اكلهم مجتمعين أو متفرقين (وقيل اضاف  
 عبد الله بن عامر بن كريز رجلاً فاحسناً) هو وعلمانه (قراء) بحسن القول والفعل له ولان معه (فلما أراد الرجل ان يرتحل  
 عنه لم يعنه علمانه) فاستنكر الرجل منهم ذلك ورأى مبادئ ما فعلوه معه عند قدومه عليهم (فقبل له) اي اهداه الله (في ذلك)  
 اي ما السبب فيه (فقال عبد الله انهم) وفي نسخة لانهم (لا يعينون من يرتحل عننا) لحيثهم لدوام اقامته عندهم وكرهتهم  
 لرحيله عنهم وهذا غاية في الكرم (انشد عبد الله بن بكير الصوفي قال انشدنا المتقي في معناه  
 ( اذا ترحت عن قوم وقد دروا • ) ٢٠٢ على ( أن لا تفارقهم فالراجلون هم ) اي القوم فكان القوم

هم الراجلون لكرهتهم ارتحاله  
 من وطنهم وفي ذلك تحريض على  
 ان لا تدع من نزل بك يرتحل عنك  
 وأنت متمكن من بقائه عنده  
 فان ذلك من الكرم (وقال عبد  
 الله بن المبارك من جاء النفس عما  
 في ايدي الناس) اي عدم طلبة  
 منهم وعدم الرغبة فيه وهو الزهد  
 في الدنيا (أفضل من سخاء النفس  
 بالبذل) لما في يدها فالزهد في الدنيا  
 افضل من بذل ما في اليد (وقال  
 بعضهم دخلت على بشر بن الحرث  
 في يوم شديد البرد وقد تعرى من  
 الثياب) ما يدفع عنه من ألم البرد  
 ودفعه الى فقير (وهو ينفق)

نفسه حتى تتخلى بذلك لانه يزيد الشرف في دينه وفي آخره (قوله فقال عبد الله  
 انهم الخ) اي لان العبيد على ما تهوى ساداتهم غالباً (قوله أفضل من سخاء النفس الخ)  
 هذا مرجعه الى الخلاف في الفنى الشاكر والفقير الصابر أيهما أفضل والذي عليه  
 الفقهاء الاول والصوفية الثاني واسكل وجهة هو مواليها

#### • (باب الغيرة) •

اعلم انها هي كراهية مشاركة الغير فيما للنفس فيه حظ من مال أو جاه أو غيرها وهي بهذا  
 المعنى مذمومة لانها لا تنشأ الا عن نحو الحسد كحب الرياسة اما اذا كانت الغيرة للحق تعالى  
 بان لا يرضى العبد من قلبه ان يعيل الى غير ما يرضيه تعالى فهي مدحودة ومطلوبة وهذا  
 كما اذا أسندت الغيرة للعبد أما اذا أسندت للرب تعالى فالمراد منها ارجاع العبد الى  
 ما يرضيه عند صدور التقائه الى غيره غيرة عليه وحفظه اه (قوله هي سقوط الاحتمال)  
 أي التحمل وما عطف عليه تفسيره وقوله وصيق الصدر عن الصبر اي على مشاركة الغير فيما  
 فيه حظ له (قوله وهي ان لم تكن في مباح) أي فيما خيره فيه الشارع المكلف فعلاً أو تركاً  
 وقوله فهي مذمومة اي لان منشأها اما الحسد واما حب الرياسة وهما مذمومان (قوله  
 لا تمنعوا اما الله الخ) هذا باعتبار ما كان والا فيجب الا تمنعهم من مجامع الرجال

مطلقاً

(يا أيها الناس يزيدون في الثياب في مثل هذا اليوم وأنت قد نقصت)

منها (فقال ذكر الفقراء وما هم فيه) من البرد (ولم يكن لي ما أواسيهم به فاردت ان أوافقهم بنفسى في مقاساة البرد) بان اخرجت  
 من ثيابي ما كان يدفع عنى ألم البرد لفقير ولم أقدر ان اعهم فوافقهم بان قاسيت ألم البرد مثلهم وفيه دلالة على كمال ايثاره  
 بما يحتاجه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت الدقاق يقول ليس السخاء  
 أن يعطى الواحد) لشيء (المعدم) له (اعمال السخاء ان يعطى المعدم) لشيء (الواحد) له بان يتركه اذا أتاه بان لا يقبله منه  
 كما هو طريقة ابراهيم بن ادهم فانه انما كان يأكل من عمل يده من حراسة البساتين وغيرها مما عرف حاله

#### • (باب الغيرة) •

هي سقوط الاحتمال وصيق الصدر عن الصبر ويقال غير ذلك كما سيأتي وهي ان لم تكن في مباح  
 فهي مذمومة ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اما الله مساجد الله وان كانت في مباح فهي مدحودة ومطلوبة (قال الله  
 تعالى قل انما حرم ربى الفواحش ما ظهر منها وما بطن) اي علانياتها وسيرها



وانما حرمة الغيرة كما سيأتي (اخبرنا أبو بكر محمد بن احمد بن عبدوس المزكي رحمه الله قال اخبرنا أبو احمد حجة بن العباس البرقي  
 بغداد قال حدثنا محمد بن غالب بن حرب قال حدثنا عبد الله بن مسلم قال حدثنا محمد بن المقرات عن ابراهيم الهجري عن أبي  
 الاحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحد أغبر من الله ومن) أجل (غيرته حرم الفواحش  
 ما ظهر منها وما بطن اخبرنا علي بن احمد الاهوازي رحمه الله قال اخبرنا احمد بن عبيد الصغار قال حدثنا علي بن الحسن بن بشان  
 قال حدثنا عبد الله بن رجا قال اخبرنا حرب بن شداد قال حدثنا يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة ان ابا هريرة رضي الله عنه حدثهم  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يغار وان المؤمن يغار وغيرة الله تعالى) على عبده المؤمن (أن يأتي العبد المؤمن  
 ما حرم الله تعالى عليه) ويعد الله عنه ذلك ويحميه عنه ولا يرضاه الله (والغيرة كراهية مشاركة الغير) أي كراهية من قامت به  
 الغيرة مشاركة غيره له في حقه كان يكره الرجل مشاركة غيره له في درجته قبل وينشأ من ذلك انقسام الناس اربعة اقسام قوم  
 لا يغارون على شيء أصلا وهم الذين لا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يغارون على بعض الحرمات كالديوث والقواد وقوم يغارون  
 على كل شيء حتى على ما امر الله به مما هو من نوع الحسد وقوم يغارون ٢٠٣  
 على ما امر الله به دون ما حرمه  
 فيكرهون العبادات ويحبون  
 الفواحش وقوم يغارون على  
 ما يكره الله ويحبون ما يحبه وهم  
 اهل الايمان وقد يتوقف في تسمية  
 بعض ذلك غيرة (واذا وصف الحق  
 سبحانه بالغيرة) على عبده (فغناه انه  
 لا يرضى بمشاركة الغير معه فيما هو  
 حقه تعالى من طاعة عبده)  
 فهو تعالى يصرفه عنه ويحميه  
 عن الوقوع فيه (حكى عن السري  
 السقطي انه رأى قين يديه وإذا  
 قرأت القرآن جعلتا يده وبين الذين  
 لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا  
 فقال السري لاصحابه أتدرون

مطلقا لما يترب على اجتماعهم معهم من القتن (قوله وانما حرمة الغيرة) المراد الحكمة  
 المنع من الفعل أو الترك (قوله ان الله يغار الخ) المراد عدم رضاه تعالى ومنه من  
 الشيء كما هو ظاهر (قوله والغيرة كراهية الخ) هذا المعنى بعم غيرة الحق وغيرة الخلق كما هو  
 واضح (قوله كان يكره الرجل الخ) فيه انه قاصر على غيرة الخلق المذمومة (قوله وينشأ  
 من ذلك) أي من وجود الغيرة وعدمها (قوله والقواد) عطفه على ما قبله من عطف الاعمال  
 (قوله حتى على ما امر الله به) أي فلا يفعلونه وذلك لما قام عندهم من الحسد (قوله وقد  
 يتوقف الخ) أي لان حقيقة الغيرة كراهية مشاركة الغير وذلك يقتضي قيام المفاارقة  
 بالشخص ذي الغيرة (قوله فهو يصرفه عنه) أي لسبق عنايته به أما غيره فلا يصرفه بل  
 يعاقبه على الفعل وسبجان من له الحكمة البالغة (قوله هم الذين ربط الحق الخ) منه يعلم  
 ان الامر من الله والى الله فلا حول ولا قوة الا بالله وقوله مثقلة الخ لان أي مثقلة  
 هي الخذلان (قوله وانشدوا اناصب الخ) هو قريب مما قاله الاستاذ غير انه فيه جري  
 على ظاهر الحال من نسبة الفعل للمكلف (قوله هو سقيم) أي بالسقم المعنوي لمرض  
 همته وضعف سريره عن الحقوق باهل العنايات (قوله يقول كان لي بداية سنة الخ)

ما هذا الحجاب هذا حجاب الغيرة ولا احد اغبر من الله تعالى) قال المصنف (ومعنى قوله هذا حجاب الغيرة يعني انه لم يجعل الكافرين  
 اهلا لمرفة صدق الدين) بل ابعدهم عنه ارادة اشقاوتهم (وكان الاستاذ ابو علي الدقاق رضي الله عنه يقول ان اصحاب الكسل  
 عن عبادته تعالى هم الذين ربط الحق باقدامهم مثقلة الخذلان) يعني ربط اقدامهم بثقلات الخذلان عن العبادات بحيث يغفون بها ولا  
 يجدون عليها مونا (فاختاراهم البعد عنه) تعالى (فاخرجهم عن محل القرب ولذلك تأخروا) عن خدمته تعالى (وفي معناه) انشدوا  
 اناصب) أي مشتاق محب (لمن هويت) أي احببته (ولكن ما احتسالى اسوة رأى المولى) الذين حكموا على وهم هوام وشهوة  
 ونفسه وشيطانه فهو لا هم الذين عاقوه عن خدمة مولاه كما قال تعالى افرايت من اتخذ الهه هوا (وفي معناه أيضا قالوا) هو  
 (سقيم) أي مريض على تخلفه عن طاعته (ليس يعاد) أي لا يقصد بالعبادة (ومريد) لاما نزل الرفيعة (ولا يراد) لها هذا من  
 قائله ذم لنفسه وعن لعافيته من مرضه وكسله (سمعت الاستاذ ابا علي رحمه الله يقول سمعت العباس الزوزني يقول كان لي بداية  
 حسنة وكنت اعرف كم ينبغي وبين الوصول الى مقصودي من التضرع مرادي) من بعض المقامات العالية (فرايت ليلة من الليالي  
 في المنام كاني اتدهم) أي اتدحرج (من حلق جبل) أي من جبل مرتفع قال الجوهرى الخالق هو الجبل المرتفع (فأردت  
 الوصول الى ذروته) بكسر الهمزة والواو (وضمها أي علوه



(فقال فخرنت) بعد استيقاظي على تقصيري عن مطلوب من ذروة الجبل (فاخذني النوم) أيضا (قرأيت) ما يدل على ما اختاره الله على  
 دون ما اخترته من ان (فأثلا يقول يا عباس الحق) تعالى (لم يرد منك ان تصل الى ما كنت تطلب ولا كنه فتح على لسانك الحكمة)  
 لينتفع بك من نعطه فيتزايد فضلك واجرك (قال فاصبحت وقد ألهمت كلمات الحكمة) في ذلك تحريض على رضا العبد بالمقام  
 الذي أقامه الله فيه وان علم ان فوقه أرفع منه لانه تعالى عالم بما يصلح عبده وبما اهلهم له ولا يمنع ذلك من سؤال المقامات  
 العلية فالمنوع انما هو كرامة المقام الذي هو فيه لا سؤال ما هو ارفع منه فهذا الرائي كانت نفسه متعلقة بذروة الجبل الذي  
 رآه وهي حالة رفيعة في الدين والقدر يمنع من ذلك فخرن على تقصيره عن مطلوبه فرآى في نومه مادله على ما اختاره الله من فتح  
 الحكمة على لسانه كما تقرر (وسمعت الاستاذ ابا علي رحمه الله يقول كان شيخ من الشيوخ له حال ووقت مع الله فغنى) عن الناس  
 (مدة لم ير) أي لم يظهر (بين الفقراء) ثم انه ظهر بعد ذلك لاعلى ما كان عليه من الوقت فمثل عنه فقال آه وقع حجاب) يحتمل ان يكون  
 ما انتقل اليه دون ما كان عليه ويحتمل ٢٠٤ أن يكون أرفع منه والحجاب على الاول نقص وعلى الثاني حجاب كمال وهو شغله

عن الناس بربه (وكان الاستاذ ابو  
 علي رحمه الله تعالى اذا وقع شئ  
 في خلال المجلس يشوش) ويكدر  
 (فلوب الحاضرين يقول هذا من  
 غيرة الحق سبحانه) عليهم حيث  
 (يريد ان لا يجري عليهم ما يجري من  
 صفاء هذا الوقت) لعدم اهليتهم له  
 بل اجري عليهم ما يشوش عليهم  
 ويحجبهم عن ذلك (وقد) انشدوا  
 في معناه همت (أي المحبوبة  
 او القوائد التي كانت تجري عليهم  
 لو كانوا اهلها) (باتياتنا) وفي  
 نسخة باتيانا (حتى اذا نظرت  
 الى المراتنها ووجهها الحسن)  
 وفي نسخة بعد هذا البيت ما كان  
 هذا جزائي من محاسنها عذبت  
 بالهجر حتى شفى أي أخفى

محمله ان الخيرة له سبحانه وتعالى ويشهد له وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية (قوله في ذلك  
 تحريض الخ) حاصله وجوب الرضا بما اعطاه الحق تعالى من المقامات ومع هذا فلا عيب  
 ان يسأل الارتفاع مما ناله على حسب شاهد الشريعة أما بالنسبة لمقام الحقيقة ففي سؤال  
 الارتفاع نوع معارضة على انه لا معارضة اذ الفرض الرضا بما عنده وعدم كراهيته وذلك  
 لا ينافي سؤال غيره (قوله لاعلى ما كان عليه) أي بل على اقل منه كما يفيد قوله آه وقع  
 حجاب اذ لا يتوجع الا من مثل ذلك (قوله ويحتمل ان يكون ارفع منه) فيه بعد ظاهر  
 فالاولى الاقتصار على ما قبله (قوله يريد ان لا يجري الخ) أي الحكمة الباهرة بصرف  
 عنهم الاكمل من المقامات والاصفي من الاحوال اعلم بعد عدم استعدادهم له (قوله  
 أو القوائد الخ) المراد ربهما ففيه مجاز بالحذف أو نفس القوائد على طريق المجاز العفلي  
 وذلك واضح (قوله فقال لاني انزه ذلك الجمال) أي بواسطة اعتقادي لذلك لاعلى معنى  
 احداث التنزيه له تعالى لانه منزله ازاو ابد (قوله كما جرى لصواحبنا يوسف الخ) أي  
 وكما جرى لسيدنا موسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم حيث تلثم موسى من اثر ذاته  
 بتجلى التكليم واصبح محمد صلى الله عليه وسلم صبيحة الاسراء وهو مسفر عن طلعه البهية  
 والله اعلم (قوله لنعمة الرؤية) أي لنعمة هي الرؤية (قوله واهذا) أي لهبة زوال  
 نعمة الرؤية (قوله اذا نظرت اليكا) أي أردت ذلك (قوله يعني افعالك الخ) أي بواسطة  
 شهود محالي الصفات العلية (قوله فلا أحب ان يظهر لي الخ) أي لا دوم مقاسكا بقطا

الحزن وقد يكون ذلك رحمة وقد يكون عقابا وابعادا (وقيل لبعضهم تريد) أي اتحب (ان تراه) تعالى حتى  
 (فقال لا فليل لم فقال لاني انزه ذلك الجمال عن نظرمثلي) من حيث انه لا يصلح لهذه المنزلة في القرب والرؤية اولاني لا طبق رؤيته  
 لضعفي عن حمل بفتنها كما جرى لصواحبنا يوسف عليه السلام لما اخرجته امرأة العزيز عليهن فلم يطقن رؤيته لكمال جماله  
 فقطعن ايديهن وهن لا يشعرون وامرأة العزيز تنظر اليه مع هر فلم تتأثر برؤيته لقسمة في ذلك (وفي معناه انشدوا) لاني لا حسد  
 ناظري عليك يا رب اهدم صلاحية نظري لنعمة الرؤية (حتى اغض) اجفاني بحبة لزوالها ولهذا اسماء حسدا (اذا نظرت اليكا)  
 قد حسد ناظريه (وأراك فخطر في شماتتك) يعني افعالك الدالة على كمالك وجلالك (التي هي فتني) بان يغشى على كوني  
 لا اطبق حمله (فأخار منك عليك) فلا أحب ان يظهر لي من جلالك وعظمتك ما لا احمله (وسئل السبلي متى تستريح) من الغيرة  
 (فقال اذا لم اره) تعالى ذاكر افاني اذا رأيت له (ذاكرا) بذكره فغير في عليه باقية لاني لا أحب بريا بذكر محبوبي على لسان غيري



ويحتمل انه اراد اذا لم ار لهذا كراعا فلا فاني لا احتمل من يذكره غافلا كالغالبين والمنادين على معايشهم او اذا كرا صا دقا فاني اذا رايت  
وقد اثر ذكره في ظاهره فتجدد على احوال عظيمة لا اطيق حياها وكنت مستر يحا قبل رؤيتي له وهذا يجري في مجالس الذكر كثيرا  
فقد يكون فيها من ارباب الاحوال من يسرع اليه الحال لسماع بعض المقال فيؤثر حاله في كثير من حضرهم ويتجدد عليهم  
احوال وتظهر عليهم غلبة وهم يريدون سترها وماذا لا المشاهدة لهم ارباب الاحوال الشديدة فيؤثر صدقهم في غيرهم (سمعت  
الاستاذ ابا علي رحمه الله يقول في قول النبي صلى الله عليه وسلم في مبايعته فرسان اعرابي وانه استقاله فاقاله فقال الاعرابي  
عزله الله تعالى عن انت فقال له النبي صلى الله عليه وسلم امرؤ من قريش فقال بعض اصحابه من الحاضرين للاعرابي كفالك جفاء  
ان لا تعرف نبيك) وكأنه كان لا يعرف شخصه (وكان) الاستاذ ابو علي رحمه الله يقول انما قال امرؤ من قريش غيرة) على مقام  
النبوة من ان يتعرف به الى غير اهله او من ان يشارك في معرفته غير اهله (والا كان واجبا عليه التعرف الى كل احد أنه من هو)  
ليتعرف كل احد انه نبي (ثم ان الله سبحانه اجري على لسان ذلك العبد العريبي الاعرابي) بان المسؤول نبي الله (بقوله كفالك  
جفاء أن لا تعرف نبيك) الاوجه أنه لا انكار على الاعرابي حتى يحتاج ٢٠٥ الى الاعتذار عنه بما ذكر لان قوله من

انت سؤال عن القبيحة فاجابه بانه  
امرؤ من قريش وهو صحيح حسن  
ولو قال من أنت لاجابه بقوله نبي الله  
او نحوه (ومن الناس من قال  
ان الغيرة من صفات اهل البداية  
وان الموحيد) الذي تمكن في  
التوحيد (لا يشهد الغيرة ولا يتصف  
بالاختيار) فلا غيرة له لانه لا يرى  
غير الواحد ورجما شغل به عن  
نفسه فلا يذكرها) وليس له فيما يجري  
في المملكة تحكم) في شيء (بل الحق  
تعالى (اولي) من غيره (بالاشياء  
كلها) (فيما يقضي) أي يحكم به  
(على ما يقضي سمعت الشيخ ابا عبد

حتى اقوى على متابعة سيد الكائنات عليه الصلاة والسلام (قوله ويحتمل انه اراد  
الخ) ذلك هو المتعين في الحال عليه ولو اقتصر الشارح على ذلك لكان أولى (قوله وكأنه كان  
لا يعرف شخصه) ظاهره انه يعرف وصفه مع كونه لا يعرف شخصه لكن بيده قوله بعد  
غيرة على مقام النبوة من أن يتعرف به الى غير اهله الخ (قوله والا كان واجبا عليه الخ)  
أي والانقل غيرة فكان الواجب عليه التعرف الخ (قوله ثم ان الله الخ) أي فلم يفت  
التعرف الواجب عليه (قوله الاوجه انه لا انكار الخ) أي لا انكار على اجابته بما ذكر  
اذ الجواب على حسب سؤال النبي صلى الله عليه وسلم وهو جواب صحيح حسن لا يحتاج الى  
الاعتذار عنه بما تقدم (قوله من صفات اهل البداية) أي السائر من الى طلب الحق تعالى  
(قوله وان الموحيد) أي المحقق العارف لا يشهد الغيرة لقنائه عن نفسه مع صفاته الخ (قوله  
الغيرة من عمل المریدين الخ) هو بمعنى ما قبله فذكره لزيادة الايضاح (قوله فغيرة البشرية  
على النفوس الخ) أي ومنذوها كما تقدم اما الحسد واما حب الرياسة وكل مذموم (قوله  
تكون على القلوب) أي ويقال لا تمتص به انه يغار الله ولا يقال يغار على الله (قوله غيرة  
الالهية على الانفس) أي وهي من اعلى أنواع الغيرة (قوله والواجب ان يقال الخ) هو

الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا عثمان المغربي يقول الغيرة من عمل المریدين) الذين لم يتمكنوا في التوحيد (قاما اهل  
الحقائق فلا) غيرة لهم لتكتمهم في التوحيد فلا يروا غير الله كما مر فلا تفرقة عندهم وصاحب الغيرة عنده تفرقة لانه يرى المغاور والمغار  
عليه (وسمعه) ايضا) يقول سمعت ابا نصر الاصبهاني يقول سمعت السبلي يقول الغيرة) من العبد (غيرتان) غيرة البشرية وغيرة  
الالهية والاولى مذمومة والثانية مدحوة (غيرة البشرية) أي حظوظ النفس تكون (على النفوس) بان يغار العبد على حظوظ  
نفسه ان يشارك غيره (وغيرة الالهية) أي الدينية تكون (على القلوب) بان يغار ذو القلب المعنى بذينه على قلبه أن يرامه فكريا  
في غير ما يتقنه في دينه وكل ما رآه مال الى خطأ وغفل عما خلق له نارت من قلبه الغيرة الالهية لتكفه عما مال اليه ويحتمل أن لا تقيد  
الغيرة بالعبد ويراد بالغيرة الالهية غيرة الله بان يغار على قلب من اختصه فيحفظه عن ان يشتغل بغيره لكن كلام الامام القشيري  
فيما يأتي قد يقتضي انه فهم من كلام السبلي خلاف هذا (وقال السبلي أيضا غيرة الالهية على الانفس ان تضع) الانفس (فيما  
سوى الله تعالى) بان لا يكون له ميل الى غير الله تعالى قال القشيري رحمه الله تعالى (والواجب أن يقال) في بيان الغيرة (الغيرة غيرتان  
غيرة الحق سبحانه على العبد وهو أن لا يجده) الحق تعالى (للتعلق فيضن) أي يفضل بمعنى انه لا يجود (به عليهم) بان يشغله تعالى عنهم



(وغيره العبد الحق وهو أن لا يجعل شيئا من احواله وانقاسه لغير الحق تعالى) فالحق يغار على عبده الذي حفظه واصطفاه أن يدع قلبه لغيره والعبد يغار على اعماله واحواله ان يقع منها شيء لغير الله اذا لم ذلك (فلا يقال انا اغار على الله تعالى) لاقتضاء ذلك انه يكره مشاركة غيره في طاعة الله (ولكن يقال انا اغار الله فاذن الغيرة على الله تعالى جهل وربما تؤدي الى ترك الدين والغيرة لله واجب تعظيم حقه وتصفيه الاعمال له) وذلك حسن (واعلموا أن من سنة الحق تعالى) أي طريقته (مع اوليائه انهم اذا ساكنوا غيرا اولوا حظوا شيئا واضاجعوا بقلوبهم شيئا شوش عليهم ذلك) احوالهم (فيغار على قلوبهم بان يعيدها خالصة لنفسه فارغة عما ساكنوه اولوا حظوه واضاجعوه كآدم عليه السلام لما وطن نفسه على الخلود في الجنة) وسكن له (اخرجه) الله (منها وابراهيم عليه السلام لما احببه اسمعيل عليه السلام أمره بذبحه حتى اخرجه) أي اعجابه (من قلبه فلما أسلم) أي خضعوا وانقادا لامر الله (وتله للجبين) أي صرعه عليه (وصداسره منه امره سبحانه بالقداء عنه) فقداه بذيبح عظيم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا زيد) القصبه (المروزي رحمه الله يقول سمعت ابراهيم بن شيبان يقول سمعت محمد بن حسان يقول بينا) وفي نسخة بينما (انا ادور في جبل لبنان اذ خرج علينا رجل شاب قد احرقته السعوم والرياح) والسعوم بفتح السين الريح الحارة فانه الجوهرى فعطف الرياح عليه مع ان المراد بها المخرقة ايضا لاختلاف اللفظ ورعاية التغميم كما في قوله تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة (فلما نظر الى ولي هارب فاتبته وقلت له) غرضي (تعطف بكلمة) اتتبع بها (فقال لي احذر) من تعلقك بي او بغيري من سائر المخلوقات لتلا يبعدك عنه تعالى (فانه غير ولا يجب ان يرى في قلب عبده) واه سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن رحمه الله (ايضا) يقول قال النصر ابا ذى الحق تعالى غير ورومن غيرته انه لم يجعل اليه طريقا سواه) اذ لا فعل لغيره حقيقة فكل ما يوصل اليه من طاعة انما ياله عبده بعونه ٢٠٦ وفضله (وقيل اوحى الله سبحانه الى بعض انبيائه ان افلان الى حاجة ولى ايضا اليه

فما به من عليه بالنواجذ) قوله واعلموا ان من سنة الحق الخ) الغرض توضيح معنى غيرة الحق تعالى على قلوب من احببه من العبيد (قوله لاختلاف اللفظ الخ) بيان لسر عطف الرياح على السعوم مع انه جامع في واحد (قوله من باب المشاكلة) أي فهو من التوسع وسهله المشاكلة (قوله يميل الى المستحسنات من المخلوقات) أي لاجل مشاهدة صنع

حاجة فان قضى حاجتي قضيت حاجته فقال ذلك النبي عليه السلام في مناجاته الهى كيف يكون لك حاجة فقال انه ساكن بقلبه بغيري فليفرغ قلبه عنه أقض حاجته

والافلا اقضيه الماهر انه غير ولا يخفى ان الحق تعالى غنى عن العالمين فلا يحتاج الى احد الخالق اطلاق الحاجة عليه تعالى من باب المشاكلة والمعنى انى ما قضى حاجته الا اذا غير قلبه عما هو عليه كما قال تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) وقيل ان ابا يزيد البسطامى رأى جماعة من الطور العين في منامه فنظر) ومال (اليمن) لكونه في اليقظة يميل الى المستحسنات من المخلوقات (فسلم وقته) أي حاله (اياما) عقوبة له وزيره عن اعود لملئه وفي ذلك من الغيرة انه تعالى لم يرضه لقلبه الشريف ان يلتفت الى مخلوقاته (ثم انه رأى في منامه جماعة ممن فلم يلتفت اليهم وقال انكن شواغل) عن الشغل بالله (وقيل مرضت رابعة العدوية فقيل لها ما سبب علقتك) أي مرضك (فقال قلت بقلبي الى الجنة فاذننى) به على ذلك (فله العنى) على لكونه لا يرضى ذلك (لا اعود) لملئه هذا يدل على شريف حالها فانهم لما زهدت في الدنيا واشتغلت بالآخرة اعرضت عما سوى الله شغلا به فلما التفت بقلبي الى الجنة وما فيه انى بعض الاوقات ادبها الحق تعالى بما شاء من الادب فعرفت ذلك منه فتأيت ورجعت اليه وفيه من الغيرة ما مر آنفا) ويحكى عن السرى انه قال كنت اطلب رجلا صديقا لى مدة من الاوقات ففرت في بعض الجبال فاذا انا بجماعة زمنى وعيمان ومرضى فسألت عن حالهم) من جماعة (فقالوا ههنا رجل يخرج في السنة مرة يدعوهم فيجدون الشفاء فصبرت حتى خرج فدعاهم فوجدوا الشفاء فقضت) أي تبعت (اثره وتعلقت به وقلت له لى علة باطنة فادواؤها فقال يا سري خل عنى فانه تعالى غير ولا يراى كذا كن غيره فتسقط من عينه) لانه يغار على قلوب اوليائه ان تسكن او تتعلق بشئ من مخلوقاته (قال الاسناد ومنهم من غيرته حين يرى الناس يذكرونه) تعالى (بالفعل) أي معها) فلا يمكن رؤية ذلك وتنشق عليه) الرؤية كما مر ذلك



(سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول لما دخل الاعرابي مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبالي فيه وتبادر اليه الصحابة  
 لاخر اجه قال رحمه الله انما اساء الاعرابي الادب) بيوله في المسجد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وان كان جاهلا بالحرمة (ولكن  
 الخجل وقع على اصحابه والمشفقة حصلت لهم حين راوا من وضع حشمته) مارأوا (كذلك العبد اذا عرف جلال قدره سبحانه بشق  
 عليه سماع ذكر من يذكره بالغفلة وطاعة) أي ورؤية طاعة (من لا يعبد بالحرمة) كما علم ذلك وانما يبادر الصحابة الى الانكار غيرة  
 على شرف المكان ثلثا لينا له نقص او زيادة خبت ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم اثبت منهم وارحم وعلم ان الاعرابي انما فعل ذلك  
 جهلا منهم عن منعهم له من اتمام بيوله لانه اما ان يتضرر بيقينه او ينحس امكنة اخرى غلبة ثم امرهم بان يصبروا عليه ذنوبا من  
 ما له طهره وقوله لما دخل ظرف لاساء وجهه انما اساء الاعرابي الادب مقول القول (حكي ان ابا بكر السبلي مات له ابن كان اسمه  
 ابا الحسن فجذعت امه عليه وقطعت شعر رأسه فدخل السبلي الحمام وتنور) أي استعمل النورة (بلحيته) أي فيها (فكان كل من  
 اتاهم يزيا قال ايش هذا) الذي فعلته (يا ابا بكر فكان يقول) فعلته (موافقة لاهلي) وتطيبا لقلبيها (فقال له بعضهم اخبرني يا ابا بكر  
 لم فعلت هذا) فان قلبي لم يعمل الى انك فعلته موافقة لاهلك (فقال) فعلته لاني (علمت انهم يعزوني على الغفلة) أي غافين عن تعظيم  
 الله (ويقولون) لي (آجر الله تعالى) في مصيبتك ورزقك الصبر على ما ابتلاه به ونحو ذلك (فقديت ذكرهم لله تعالى بالغفلة)  
 اي معها (بلحقي) يعني ان قاب العارفين لا يحتمل شيئا من ذلك فانه مسرور بفعل الله راض به فهو يتالم بسماع خلاف ما هو فيه  
 فازال لحيته ليستغلاوا عن تعزيته بما يرون من تغييره يته وهذا فعله مداواة لعل قلبه فلا يكون مذموما في حقه (وسمع النوري  
 رجلا يؤذن فقال) له عند تشمده (طعنة) أي طعنك الله طعنة (وسم الموت) ٢٠٧ اي مع سمه (وسمع كلبا يسبح فقال له  
 ليك وسعديك فقيل له ان هذا  
 القول (ترك للذين فانه يقول  
 للمؤذن في حال تشمده طعنة وسم  
 الموت ويلبي عند نباح الكلب)  
 وفي نسخة ويقول للكلب ابيك  
 (فستل من ذلك فقال اما ذلك)  
 المؤذن (فكان ذكره لله على

الخالق جلت قدرته فيترقى الى شهود صفاته تعالى فهو ميل - قى للقرب (قوله لثلاثا لينا له  
 نقص الخ) أي فانه كارههم لاجتهادهم الذي اداهم اليه خوف النقص او زيادة التلوين  
 فهم ما جودون رضى الله تعالى عنهم (قوله وتنور الخ) أي وذلك منه لاجل مداواة قلبه  
 ولدفع تألمه بسماع غير ما فيه وقوله فعلته موافقة لاهلي الخ اللام فيه للصيرورة حيث لم تكن  
 الموافقة مقصودة (قوله وقد علم الله سليمان الخ) دليل على قوله بحسب ما فهمه الله تعالى  
 ذلك عنه (قوله ومن نظر الخ) اقول وان كان التأويل محتملا الا ان بشاعة هذا القول

راس الغفلة) عن تعظيم الله اي كان على حكم العادة من غير تعظيم بخراؤه على ذلك ما فعلته له (واما الكلب) فانه دعا الى خير  
 وطاعة لله بحسب ما فهمه الله تعالى ذلك عنه فان نباح الكلب منه خير وطاعة (فقال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده) وقد  
 علم الله سليمان عليه السلام كلام الطير وكلام النمل لما سمعها تقول ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجنوده ووجه دخول  
 ذلك في الغيرة كون النوري لم يحتمل ذكر المؤذن مع الغفلة (وأذن السبلي مرة فلما انتهى الى الشهادة قال لولا انك) يارب  
 (أمرني) بذكره صلى الله عليه وسلم (ما ذكرت معك غيرك) وذلك لانه لما غلب عليه دوام ذكر الله بقلبه ولسانه حتى شغله ذلك عن  
 الشغل بغيره لم يحتمل قلبه ذكر غيره معه ووجه دخول ذلك في الغيرة ان من كملت محبته وخبرته لله تعالى لا يحتمل ذكر غيره في حال غلبة  
 ذكره على قلبه (وسمع رجل رجلا يقول جل الله فقال له) لما سمعه يذكر الله ولم ير ما يدل على اجلاله وتعظيمه له (احب لك) ان تجله  
 عن هذا) بان تذكره بحلا معظما له بقلبك ولسانك حتى يظهر ذلك على جوارحك (سمعت بعض الفقراء يقول سمعت ابا الحسن  
 الخزفالي رحمه الله يقول) قائل (لا اله الا الله) يقولها (من داخل القلب) عارفا به بحبائه وقائل (محمد رسول الله) يقولها (من خلف  
 القرب) بضم القاف واسكان الراء وهو ما يعلق في شحمة الاذن يعني من القفا بغير اختيار (ومن نظر الى ظاهر هذا اللفظ توهم انه  
 استهزأ بالشرع ولا) أي وليس (كما يحظر بالبال اذا الاخطار) في القلب (للاغيار بالاضافة الى قدر الحق تعالى متصاغرة  
 في التحقيق) وان كان بعضها عظيما في نفسه فان جلالة الله لا توازي بخالقي وانما عظمت الانبياء لتعظيم الله لهم حتى جعل طاعتهم  
 طاعته فقال من يطاع الرسول فقد اطاع الله وما مع ان الادب ترك هذه المقالة لبشاعتها



وشناعتهم وقبح ظاهرها لا يفتني على من له ادنى ذوق في طريق الادب لان تعظيم رسول الله  
بامر الله تعظيم لله فلا حول ولا قوة الا بالله

### • (باب الولاية) •

اعلم ان اولياء الله معدن سرهم مطاعون على غيبه المكنون وهم عرائس الحضرة اسدل  
الله تعالى عليهم حجاب الغيرة اولياء الله فارقوا هذا العالم بالارواح وساكنوهم بما ظهر  
من هياكل الاشباح للاولياء قلوب نورها أضواء من نور الشمس الحسية فيألهما من انوار  
مضية فهم نجوم الارض لاهل السما ونورهم لنا ولهم اسمى شعر  
أمر تقب النجوم من السماء • نجوم الارض ابر في الضياء  
فتلك تبين وقتا ثم تخفى • وهذي لا تكدر بالخفاء •  
هـ داية تلك في ظلم الليالي • هـ داية هذه كشف الغطاء

وقد رأينا جرت على لسان من  
بعلية الحال والبسط وكان  
مذورا فذكرها عنه على وجه  
المدح له وحسن له ليس بحسن  
ذ من كمال الاحوال ان يحفظ  
الله العبد في غيبته وحضوره

### • (باب الولاية) •

وهي عامة وخاصة فالعامة ولاية  
لايمان ثم ولاية القيام بالمأمورات  
بالخاصة محبة الله للعبد وحفظه له  
وهي بكل حال مدونة ومطلوبة  
سكن المراد الخاصة

الظهور ويكون للرجال بخلافه في القبول والكمال وقيل من غلب عليه النور فهو في الظهور  
الظهور وخلعة من اسمه تعالى الظاهر فيما يظهر من المظاهر بحسب الله مشهود ومحبوب  
الله مستور ظهوره نقص الخلال من غلبة توهم الخيال ظهور الرجال بالتأييد والنصر  
والاصابة والتسديد ظهور الاختيار بدون اختيار اياك وطلب الظهور فبقية قطع الظهور  
من كان له بالتعظيم بين العوام صورة لم يكن له بالتخصيص عند اهل التحقيق صورة مثل  
ابو سعيد رضي الله تعالى عنه عن الولاية فقال اذا اراد الله ان يوالي عبدا ففتح له باب قربه  
ثم رفعه الى مجالس اناسه ثم ادخله دار النردانية ثم كشف له عن الجلال والعظمة فيبقى  
هو بلا هو فعند ذلك يصير قانيا قد وقع في كرامة الله وحفظه برئ من دعوى نفسه وقال  
أبو يزيد قدس الله سره الواصلون في ثلاثة احرف هم هم الله وشغلهم في الله ورجوعهم  
الى الله وقال الجنيد رضي الله تعالى عنه الواصل هو الحاصل عند ربه وقال رويم نفعنا  
الله به اهل الوصول اوصل الله اليهم قلوبهم فهم محنوظون القوي ممنوعون من الخلق ابدا  
وقال ذو النون رضي الله عنه ما رجع من رجع الامن الطريق وما وصل اليه احد فرجع  
عنه هذا والولاية هي الاختصاص بوجه من اوجه القرب وهي قد تكون ولاية عرفان  
وقد تكون ولاية كرامة وقد تكون ولاية مشاهدة وعيان وقد يخلق الحق تعالى لعبده  
المختص اماراة تدل على كرامته وقد لا غيرة عليه من غيره وانواعها لا تنحصر اذا احسانه  
تعالى لعبده وتفضله عليه من خزانة جوده وكرمه التي لا تنتهي وبالجملة هي من اسرار  
الحق التي لا يعلم غيرها غيره وهذا كان الوقوف على حقيقة الولي عسر جدا بالخفاء  
الدليل على ولايته (قوله فالعامة ولاية الايمان) أي التصديق بما جاء به سيد البشر صلى  
الله عليه وسلم وقوله ثم ولاية القيام بالمأمورات أي وهي لا تكون الا بعد تحقق الاولى  
كما أن ولاية الكرامة انما تحقق بعد هـ ما معا (قوله والخاصة محبة الله للعبد) أي  
مزيد احسانه اليه وحفظه ونصرته كذلك (قوله لكن المراد الخاصة) أي فالولاية



عند الاطلاق في اصطلاحهم انما هي الخاصة (قوله قال الله عز وجل الا ان اولياء الله  
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الخ) قال بعض المنسرين صدرت الجملة بحرف التنبيه  
والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها والولى لفظة القريب والمراد بالاولياء مخلص المؤمنين  
اقربهم الروحاني منه سبحانه وتعالى كما سيفصح عنه تفسيرهم وقوله لا خوف عليهم اي  
في الدارين من حقوق مكروه ولا هم يحزنون من فوات مطلوب اي لا يعتريهم ما يوجب  
ذلك لانه يعتريهم لكن لا يخافون ولا يحزنون ولا انهم لا يعتريهم خوف وحزن اصلا بل  
يستقرون على نشاط السرور وكيف لا واستعمار الخوف والخشية استغظاما لجلال الله  
سبحانه وهيبته واستغفار الله في اقامة حقوق العبودية من خصائص الخواص  
المقربين فالمراد ببيان دوام اتفانهم بالايان اتفانهم وادامتهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة  
الثانية مضارعا لان النفي وان دخل على نفس المضارع يبيد الدوام والدوام بحسب  
المقام وانما لم يعتريهم ذلك لان مقصدهم ايسر اطاعة الله ونبيل رضوانه المستبوع  
للكرامة والزاني وذلك مما لا ريب فيه ولا احتمال لقواته بموجب الوعد بالنسبة اليه  
تعالى وقوله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون اي آمنوا بكل ما جاء من عند الله ويتقون  
انفسهم عما يحق وقايتهم عنه من الافعال والتروك وقاية دائمة حسبا بقضيه الجمع بين  
صفتي الماضي والمستقبل المقيدانهم هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى المقتضيين  
الى كل خير المنجيين من كل شر فالمراد بالتقوى الجماعة لما تعهدها من التوقي عن الشرك  
التي يفيدوها الايمان ايضا واتقوا من كل ما يؤثم من فعل وترك أعني تنزه الانسان عن كل  
ما يشغل صره عن الحق والتبتل اليه بالكلية وهي الامور بها في قوله تعالى يا أيها الذين  
آمنوا اتقوا الله حق تقاته وهي التي يحصل بها الشهود والحضور والقرب الذي يدور  
عليه الاسم وهكذا كان حال من دخل معه عليه الصلاة والسلام تحت الخطاب غير ان  
شأن التبتل والتزله درجات متفاوتة على حسب تفاوت درجات استعداداتهم  
القائضة عليهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم الالهية فاقصاها ما انتهى اليه هم  
الانبياء عليه الصلاة والسلام حتى جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية ولم يعقهم  
التعلق بعالم الاشباح عن الاستغراق في عالم الارواح ولم يصددهم الملابسة بمصالح الخلق  
عن التبتل الى جناب الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية  
هذا وملاك الولاية هو التقوى المذكورة فالاولياء هم المؤمنون المتقون ويقرب منه  
ما قبل من انهم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبودية الله تعالى  
والدعوة اليه وما قبل من انهم هم الذين يذكروا الله بربوبيتهم اي بسمهم وسكينتهم واخباراتهم  
وما قبل من انهم هم المتحابون في الله كما ورد في خبر حيث قال عليه الصلاة والسلام هم  
تحابوا في الله على غير ارحام منهم ولا اموال يتعاطونها فوالله ان لوجههم لنورا وانهم  
على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس او كما ورد في

(قال الله عز وجل الا ان اولياء  
الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
اخبرنا حزة بن يوسف الحمصي  
رجه الله قال حدثنا عبد الله بن  
عدي الحافظ قال حدثنا ابو بكر  
محمد بن هرون بن حميد قال حدثنا  
محمد بن هرون المقرئ قال حدثنا  
محمد بن عمار عن عبد الواحد بن  
ميمون مولى عروة عن عروة



من عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالى من آذى لي وليا فقد استحل محاربي (وروي فقد آذنته بالحرب) وما تقرب الى العبد مثل ادما ما اقترضت عليه ولا يزال العبد يتقرب الى بالتواقل حتى احبه وما تردت في شئ انا فاعله بتردد في قبض روح عبدي المؤمن فانه يكره الموت واكره مساته ولا بد له منه (وروي وما تقرب الى عبدي بشئ احب الى مما اقترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الى ٢١٠ بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي

بصره ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي عليها واثن سألني لا عطية واثن استعاذني لا عيبه وما تردت عن شئ انا فاعله بتردد في نفس عبدي المؤمن يكره الموت واذا اكره مساته وروي من اهان بوليا فقد بارزني بالمحاربة وفيه اذكر دلالة على شرف الاولياء ورفعته من زمهم حتى لو تاني انه تعالى لا يذيقهم الموت الذي سمعته على عباد الله وهذا المعنى ورد لفظ التردد كما ان العبد اذا كان له امر لا بد له ان يفعله بحسبه لكنه يقول فان نظرت الى الله انكف عن القول وان نظرت الى الله لا بد له منه لمفهمته اقدم عليه فيعبر عن هذه الحالة في قلبه بالتردد فيخاطب الله الخلق بذلك على سبب ما يعرفون ودايم به على شرف الولي عنده ورفعته ورجته ثم (الولي له معنيان احدهما) انه (فعل بمعنى مفعول وهو من يتولى الله سبحانه امره قال الله سبحانه وهو يتولى الصالحين فلا يكله الى نفسه ملطمة بل يتولى الحق سبحانه رعايته والثاني) انه (فعل مبالغة من الفاعل وهو الذي يتولى

تعريف بعت الخصيص لا مطلقا (قوله فقد استحل محاربي) المراد انه قد تعرض لذلك (قوله فقد آذنته) أي أعلمته بالحرب على حسب الوعيد الحق (قوله يتقرب الى بالتواقل أي بعداده القرائض (قوله حتى احبه الخ) محبة الله تعالى لعبده احسانه اليه بالفعل أو ارادة ذلك فهي صفة فعل أو ذات (قوله وما تردت في شئ الخ) هذا جرى على المألوف عند المخاطب كما يأتي في كلام الشارح والا فالتردد عليه تعالى محال فائدة قال بعضهم العمال أربعة نائب وزاهد ومشتاق وواصل قال نائب محبوب بتوبته والزاهد محبوب بزهد والمشتاق محبوب بحاله والواصل لا يصحبه عن الحق شئ واعلم ان الوصول كثر دورانه في عبارة الصوفية وكذا الاتصال والواصل ذلك لا يجوز فهمه على ما بهد من الوصول الحسي والاتصال الجرمي والواصل النفسية وانما هي عبارات عن اذواق معنوية ومكاشفات قدسية قال ابن عطاء الله ووصولك الى الله ووصولك الى العلم به يعني بحلاله وعظمته وكبريائه ولطفه وبره ورأفته وجماله ثم قال والابخر ربنا ان يتصل به شئ فاشار بذلك الى تعجبه تعالى عن الاتصال الجرمي والجسمي والعرضي والجوهرى والروحى والجسدى واعلم ان القوم قد فرقوا بين المتصل والواصل قال ابو سعيد القرشي الواصل الذي به الله فلا يخشى عليه القطع أبدا والمتصل الذي به الله يتصل وكما اذا انقطع وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة والله اعلم بالخائق (قوله كنت سمعه الخ) المعنى كنت حافظا لجوارحه الطاهرة والباطنة فلا يترك مراقبة الحق في كامل حركاته وسكناته (قوله من اهان لي وليا الخ) أي من اوقع الهوان به قولا او فعلا فقد بارزني بالمحاربة أي فقد تعرض لسخطي وعذابي (قوله حتى لو تاني انه لا يذيقهم الموت الخ) افاد بذلك ان حقيقة التردد تسبيل عليه تعالى وانما ذكرت جريا على المعروف المألوف للمخاطبين (قوله فعبادته تجري على التوالي) أي من غير كلفة فيها الصبر ورتبها ما لوفته ولهذا قال بعض العارفين يصل الولي الى رتبة يزول عنه فيها التكليف أي فيكون اولي بعد كلفة التعب ثم اذا وصل وجد بالكيف الراحة والطرب وذلك من باب ارحنا بما يا بلال فهذا هو مقصد الرجال وقال عارف للربوبية سر لوظهر اعطى نور الشريعة قلت أي سرا لا حاطة بجميع الافعال بالايباد والاختراع فافهم (قوله من غير ان يتخللها عيبان) أي ولا فتور (قوله وارتفعت في درجات قربة) أي ترتب بواسطة كمالها في

عبادة الله وطاعته فعبادته تجري على التوالي من غير ان يتخللها عيبان) فالولي بهذا المعنى هو الذي زالت طاعانه الدرجات لربه وارتفعت في درجات قربه وهو ما تضمنه قوله في الخبر السابق وما تقرب الى عبدي بشئ الى آخره وبالمعنى الاول هو الذي توات عليه التمس من ربه والحفظ له في قلبه وجوارحه من الزلات وهو ما تضمنه قوله في الخبر فاذا احبته كنت سمعه الى آخره فهو حينئذ يحفظه في قلبه وجوارحه من سوء وبصره ويده ورجله وغيره ما يصح وصف العبد بالولي به من المعنيين فيكون وليا بمعنى



الدرجات المبلغة لها الى غاية مراتب القرب من احسان الرب جل جلاله (قوله وكلا الوصفين الخ) قال قائلهم فتح طلسم الكثر خذ حروف الطلسم الانساني واستخرج منها الاسم الروحاني ووفقه بتوفيقك وتجب به في طريقك واذا جنت الباب ووقفت على الاعتبار اشتغل بصرف العلائق واستعذ من شر الطارق ولا تذكر الموكل الا باحسن اسماء ولا تغفل عن عزيمتك حتى يحضر مسماء وتقدم بخورك المطيب للوارد في سالكه استحضار العون المساعد وايلا اذ اذن وفتح وتفضل وسمع ان تسارع الى الامتعة وأخذ المال فان ذلك مهلك في الحال والمآل بل اجعل قلبك الملك لا غير فان وجهك سرخاته في السير فقد ظفرت بكل خير اه وقال بعضهم حل معنى السر المكنون هو الولي المصون من سبقت له رعاية وعناية ازلية ومحبة تلوح عليه في الابدية وآثار تلوح على رجلي • كمثل الرقم في الثوب الموشى

فولي الله المحبوب هو خزانة الاسرار والغيوب ولبه القدر السامية الافعال والامم الجباب والحرف الافعال فلا تنجب اذا ظهرت عليه الكرامات ونشرت له سبل العادات لانه يقناه في بقاء صار فعله فعل مولاه شعر

امرء كله عوائد فينا • ليس في الكون عندنا خرق عاده

(قوله وكلا الوصفين الخ) أي فن ادعى الولاية بدون شاهد المتابعة فداء وادعوا رويهم تان (قوله بمحقوق الله تعالى) أي ومحقوق عباد (قوله ومن شرط الولي الخ) الفرق بين الحفظ والعصمة امكان المخالفة مع الوصف الاول دون الثاني (قوله والافهم الا يقدر حان في ولايته) أي اهدم ثبوت عصمته كما علم مما تقدم وأنت خير بان عصيان الولي ليس هو كعصيان غيره من العامة هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فلا تغفل • مغرورا (قوله فكل من كان للشرع عليه اعتراض) أي بواسطة مخالفة امر شرعي وفيه ان الامر كله لله فلا يسئل عما يفعل شعر

يا حكيم وحكيم • احكامك الكل حكمة

فان ألقى الحق بالنعمة فذلك منه فضل وان نفى بالنقمة فهو منه عدل فندأل الله تعالى أن لا ينجينا باحد الوصفين من شهود الاخر فنكون من المجهولين به عنه بل اكشف لنا عنك يا من نشأ كل وصف مخلوق عن وصفه لولا وصفك ما كان وصفنا فصفنا من كدونا حتى نرى وصفك في مرآة وجودنا المستفاد من وجود وجودك الملك على كل شيء قدبر (قوله فكل من كان للشرع الخ) وحيثه ذفا حذر ان تخرق سور الشرع يا من يخرج عن عادة الطبع ولا تغفل انما مخلوق من الحدود بما اعطيت في حضرة الشهود فالذي دعاك هو الذي نهاك وهو الملك المعبود فقم بالقضاء فيما دعا ونهى تكن من اولى الكمال والنهي احبنا احبنا المحبينا من كان احبنا فهو من اصحابي اذا انفرد المخصوص بخصائص المرقان صار غريبا بين اهل في الاكوان

توالى طاعته لربه ووليا بمعنى توالى فضل ربه عليه كما تقرر (وكلا الوصفين) أي المعنيين (واجب) تحققة (حتى يكون الولي) عندنا (وليا) في نفس الامر بحيث (يجب) أي يتحقق (قيامه بصقوق الله تعالى على الاستقصاء والاستيفاء) لجميع ما امر به (و) يتحقق (دوام حفظ الله تعالى اياه في السراء والضراء ومن شرط الولي ان يكون معه وظا كما ان من شرط النبي ان يكون معصوما) لانه مبلغ عن الله ما ارسل به وقد دات المجزة على استعالة خطته في احكام ربه والمراد بكون الولي محفوظا ان يحفظه الله من عماديه في الزال والخطا ان وقع فيهما بان ياهمه التوبة فيتوب منهما والافهم الا يقدر حان في ولايته واذا ثبت انه يشترط فيه كونه محفوظا (فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور ومخدوع



سمعت الأستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول قصد ابو يزيد البسطامي مع جماعته (بعض من وصف بالولاية) ليستفيد من احواله  
ويقتنع برؤيته ومقاله (فلما وافى مسجده قعد ينتظر خروجه فخرج الرجل وتحنم في المسجد) وروى بخاصته فجاه القبلة (فانصرف  
ابو يزيد) بمن معه (ولم يسلم عليه) ٢١٢ وقال هذا رجل غير مأمون على ادب من آداب الشريعة فكيف يكون

امينا على اسرار الحق) التي وهبها  
لاولياؤه والغرض من ذلك تحذير  
ناس من الاعتراض بحمال الافعال  
وحسن المقال وجريان خوارق  
العادات وانتشار الثناء وشيوع  
الذكر في الخلق من غير استقامة  
فلا يراعى في الولي الا الاستقامة  
لي ما ثبت بالدلائل العديدة وجريان  
خوارق العادة على يد العبد لا يدل  
على ولايته بل قد يكون مذكورا به  
وكذا با على ربه ويكنى في ذلك  
دليلا لخروج الدجال في آخر الزمان  
ومعه جنة ونار ويحيي ويميت  
وهو - ذو الرحمن (واختلطوا  
في ان الولي هل يجوز) أي يصح  
(أن يعلم انه ولي أم لا) فنهى من قال  
لا يجوز ذلك وقال ان الولي بلا حظ  
نفسه بعين التصغير وان ظهر عليه  
شي من الكرامات خاف ان يكون  
مكرا وهو يستشعر الخوف دائما  
ابد الخوف سقوطه عما هو فيه  
من المنزلة (وان تكون عاقبته  
بخلاف حاله وهؤلاء) القائلون  
بذلك (يجعلون من شرط الولاية  
وفاء المال) أي ان يوفي للولي  
بالولاية في العاقبة بأن يضمن له  
بها وهو لا يعلم لاحتمال التبديل  
والتغيير (وقد ورد في هذا الباب)

غريب عن الاوطان في كل بلدة \* اذا عظم المطلوب قل المساعد

غيره وما غربة الاوطان في شقة النوى \* ولكنها والله في عدم الشكل

(قوله قصد ابو يزيد الخ) قد تقدمت هذه الحكاية وانما اعيدت لمناسبة المقام (قوله  
تحذير الناس الخ) أي ولهذا ورد في صحيح الخبر ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة من  
يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيرا فيه (قوله وحسن المقال) أي ويشهد له خبرا خوف  
ما اخاف على امتي المناقق عليهم اللسان (قوله وجريان خوارق العادات الخ) أي لانها  
قد تجري على يد المستدرجين والخذولين وقد يتشتر الثناء ويشيع الذكرك بدون استقامة  
الحكمة الفرور (قوله فلا يراعى في الولي الخ) تأمل هذا مع حال فقراء زماننا هذا ومن  
يعتقد فيهم تعلم انه من عموم الجهل بصفة الولي وعدم الوقوف على شروطه التي من جملتها  
الاستقامة ودوامها فلاحول ولا قوة الا بالله (قوله ويكنى في ذلك) أي في ان مجرد وقوع  
الخوارق لا يدل على صدق من وقعت على يده (قوله واختلطوا في ان الولي الخ) محصاه  
ان العبد المستقيم المسمى بالولي هل يجوز ان يعلم انه ولي أم لا قولان الاول يجوز لانه  
لا يرى صاحبه في ذلك اشتراط علمه بحسن العاقبة له والثاني لا يجوز لاشتراطه علمه بذلك  
والاول ما عليه الجمهور وهو الاصح (قوله وقال ان الولي بلا حظ الخ) اعلم ان الجمال  
والجلال غيب مظاهره ما ما يدور عنهما في حضرة من حضرات التسوين وأسرار  
التسكين وأطوار تجليات التعيين مثال ذلك في التسوين في أطوار البشرية الكاملة  
الموصوفة بالنبوة والرسالة ظهور وخوف الاجلال للجلال ومحبة الجمال للافضال ومثاله  
في الولاية ظهور وخوف العاقبة لعدم ثبوت العصمة فلهذا يكون الولي فيها محررا للسان  
ميزان سيره خوفا من نقصان احدى الكفتين لان بهاتين الكفتين يصير له جناحان بهما  
يسرع على سبب الاستقامة في الدنيا وبطير على صراط الامتحان في الآخرة وحكمة  
ظهورهما مختلف بحسب كل مقام ففي مقام الخلافة يظهر ان بالعفو والقصاص لاجل  
مقام الاختصاص شعر

له خلق الرحمن في العنق مثل ما \* له خلق الجبار حقا اذا اقتضى

(قوله وفاء المال) أي وانى له يعلم ذلك لانه من المغيب الذي استأثر الله بعلمه (قوله وليس  
من شرط الخ) محصاه مع ما قبله ان الخلف لفظي فمن اعتبر علم الوفاء ذهب الى ان الولي  
لا يصح علمه بأنه ولي ومن لم يشترطه جوزه (قوله كلام من معني الولي الخ) أي من انه بمعنى  
فاعل أو مفعول السابق ذكره في أول الباب (قوله لم يعظم الولي الخ) أي لم يصح طلب

أي في هذا القول القائل بأنه لا يجوز ان يعلم الولي انه ولي (حكايات كثيرة عن الشيوخ واليه ذهب من شيوخ  
هذه الطائفة جماعة لا يحصون ولو اشتغلنا بذكر ما قالوا فخرجنا عن حد الاختصار والى هذا كان يذهب من شيوخنا الذين  
لقبناهم الامام ابو بكر بن فور رحمه الله ومنهم من قال يجوز ان يعلم الولي انه ولي لان العبد يدرك من نفسه ومن غيره كلاما من  
معني الولي السابقين بل ارب (وليس من شرط تحقيق الولاية) أي العلم بها (في الحال الوفاء) أي العلم بالوفاء بها (في المال)  
فلا يقدح في ذلك احتمال التغيير والتبديل في جوارحه بأنه ولي اذ لو قدح فيه لم يعظم الولي والعالم والصالح



ولم يهن الكافر والعاصي والمبتدع لاحتمال ذلك (ثم ان كان ذلك) اي الوفاء في المال (من شرطه) اي شرط لتحقيق الولاية (ايضا) كما قال القائل الاول (فيجوز ان يكون هذا الولي خص بكرامة هي تعريف الحق سبحانه اياه انه مأمون العاقبة) في انه يختمه بالولاية (اذ القول يجوز اكرامات الاولياء واجب) اي حق ثابت فيجوز ان يعلم انه ولي (وهو وان فارقه) اي خالطه وجامعه (خوف العاقبة) بتقدير ان لا يعرفه الحق انه مأمونها (فما هو عليه من الهيبة والتعظيم والاجلال في الحال اشد واتم) من خوف العاقبة (فان اليسير من الهيبة والتعظيم أهدأ) ٢١٣ اي أثقل وأسكن (للقلوب من كثير

من الخوف) مع ان في خوفه من عاقبته زيادة في فضله لاشك في حاله بل هو الموجب لحفظه بفضل ربه (ولما) بكسر اللام اي ولما ثبت في الخبر انه (قال صلى الله عليه وسلم) في حق عشرة من أصحابه (عشرة في الجنة من أصحابي) وفي نسخة أصحابه (فالعشرة لا محالة صدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم وعرفوا) باخباره (سلامة عاقبته) ثم لم يقدح ذلك) اي احتمال التبديل (في حالهم ولان من شرط صحة المعرفة بالنبوة) التي هي ولاية الله (الوقوف على حد المجزة) من انها امر خارج للعامة فارق للتحدى (ويدخل في جملة) اي جملة حد المجزة بأن يعلم منه (العلم بحقيقة الكرامات فاذا رأى الكرامات ظاهرة عليه لا يمكنه ان لا يميز بينها وبين غيرها) بل يميز بينهما قطعاً (فاذا رأى شيئاً من ذلك علم انه في الحال على الحق ثم يجوز ان يعرف انه في المال يبقى على هذه الحالة ويكون هذا

تعظيمه مع انه مندوب اليه ومثله يقال في قوله ولم يهن الكافر (قوله لاحتمال ذلك) اي التغيير والتبديل مع ان ذلك خلاف مانص عليه بشهادة علم الظاهر (قوله ثم ان كان ذلك الخ) اي ثم على فرض تسليم ذلك للقائل الاول فيجوز ان يكون هذا الولي الخ اي لانه لا يتقاعده عن غيره من باقي الكرامات الثابتة في حقه (قوله وهو وان فارقه الخ) الاولى تقديمه على قوله فيجوز ان يكون هذا الولي الخ ويحتمل ان ذكره بعده للترقي في رد القول الاول وقوله خوف العاقبة اي الثاني من النظر في مقام الجبروتية وفي أسرار التكوين وظهورهما بأطوار تجليات التعيين وذلك بحكمة التدبير وقضاء التقدير في كل تعبير وتيسير ولذلك قد استوى عند اقوم شهود مشاهد الجلال والجلال علماء منهم بان ذلك يورث مقام الكمال تدبر تفهم والله أعلم (قوله فما هو عليه من الهيبة الخ) فيه ان خوف العاقبة من نوع ما هو عليه من الهيبة الخ فامعنى الاشدية والاثمية (قوله مع ان في خوفه من عاقبته الخ) فيه انه وان كان كذلك لا يمنع طروق احتمال التغيير والتبديل ما لا (قوله بل هو الموجب لحفظه الخ) اي فهو يكون حينئذ من الامارات القوية الدالة على دوام استقامته (قوله اي ولما ثبت الخ) هو معطوف على قوله فما هو عليه الخ (قوله ثم لم يقدح ذلك الخ) فيه نظر لانه لا يجوز خلف خبره صلى الله عليه وسلم ومجيز احتمال العقل لا نظره في هذا المقام تدبره ومعنى عليك السلام (قوله العلم بحقيقة الكرامات) اي لان كلام من المهجزة والكرامة امر خارج للعامة والفرق بينهما ما انما هو التحدى وعدمه (قوله ثم يجوز ان يعرف الخ) فيه ان مجرد جواز ذلك بدون وقوعه لا يمنع احتمال التغيير والتبديل الذي هو عند القول الاول اما اذا وقع بالفعل تعريفه بدوام ذلك الى عاقبته لم يبق محل للخلاف كما هو واضح (قوله والقول بكرامات الاولياء صحيح) اي ولهذا قال بعض العارفين النبي مشرع للعموم والولي مشرع للخصوص اي على معنى ان النبي الرسول الولي مبين للعوام برسالة وللخواص بولاية لان الولي مبين الاحكام الشرعية مع تبين الحقائق الكشفية بطريق الوراثه للانبياء وهذا لا يشكر في حق السادة الاولياء (قوله وقد استبعد بعضهم القول بالاول) اي بأنه لا يعلم الولي انه ولي ولو في الحال ولكن لقائل ان يقول لا بعد مع اشتراط علم المال عند صاحب هذا القول (قوله وقيل ان

التعريف له كرامة) ايضا فجاز ان يعلم الولي انه ولي (والقول بكرامات الاولياء صحيح) وكثير من حكايات القوم يدل على ذلك كما تذكر طرفاً من ذلك في باب كرامات الاولياء ان شاء الله تعالى (الى هذا القول) اي القول بجواز ان يعلم الولي انه ولي (كان يذهب من شيوخنا الذين لقيناهم الاستاذ أبو علي الدقاق رحمه الله) وقد استبعد بعضهم القول بالاول في الخلف راجعاً الى ان المؤمن هل يعلم انه نال الولاية ويختم له بها أولاً فمن جواز ان تخرق العادة للولي في علم ذلك قال به ومن لم يجوزه ورآه من الغيب الذي يختص به الاله منه (وقيل ان



ابراهيم بن ادهم قال لرجل اذهب ان تكون لله عز وجل وليا فقال نعم فقال لا ترغب في شيء من الدنيا والآخرة وفتح نفسك لله عز وجل وأقبل بوجهك عليه ليقبل عليك ويواليك) الخير الجزيل وذلك بأن يكون الحامل لك على طاعتك له امتثال أمره واجتناب نهيه وابتغاء وجهه لا طلب حظ آخر عاجل أو آجل كما قال تعالى يريدون وجهه (وقال يحيى بن معاذ في صفة الاولياء هم عباد تسر بلوا بالانس بعد المكابدة) السربال اللباس قال تعالى سرايلهم من قطران اى لباسهم فهو لا صار لباسهم الذي لا يفارقهم الانس بالله تعالى بعد مكابدتهم انفسهم وهو اهم حتى استراحوا منها (واعتقوا الروح) بفتح الراء اى الراحة والتعميم (بعد المجاهدة بوصولهم

٢١٤

(سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت هبى البسطامى يقول سمعت اباى يقول سمعت ابا يزيد يقول اولياء الله تعالى عرائس الله ولا يرى العرائس الا المحرمون) الذين تجردوا للحاق بهم وان من الله عليهم بما من به على اوائك صاروا من جلمهم مشغولين عن انفسهم بكال انفسهم بالله (وهم) اى عرائس الله (مخدرون) اى محجوبون (عنده في حجاب الانس) لكال انفسهم به (لا يراهم احد في الدنيا ولا في الآخرة) الا المحرمون المذكورون (سمعت ابا بكر الصديق لاني رحمه الله وكان رجلا صالحا قال كنت اصلح اللوح في بمعنى على (قبر ابي بكر الطمستاني) فكنت (أنقريه) اسمه في مقبرة الحيرة كثيرا وكان يقلع ذلك اللوح ويسرق ولم يقلع

ابراهيم بن ادهم الخ) شروع في بيان أسباب الولاية واماراتها كما يعلم بمجاهده (قوله بعد المكابدة) اى ما نالوا الانس بالله تعالى وحده الابعده ~~مكابدتهم~~ في قنات حظوظهم وقوله واعتقوا الروح بعد المجاهدة اى لازموا الراحة بعد اشتغالهم بالمجاهدة لارادة الوصول الى مقام الولاية واعلم ان ولى الله المخصوص هو من دخل حضرة الذات وانجلت عليه صفات الصفات وشهد معاني الاسماء بسائر التجليات فهناك رأى ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فهو الاكسيرا تحرير هو ولى الله الكبير من حمله صل له الغنى واستراح من التعب والعناء فاذا رأيت العارف جالس على بساط الارشاد ونادى لسان حاله أو قاله للعباد فبادر اياها الطالب لما فتح من المطالب وتأمل حروف الهجاء تجدها حرف الالف قد تصور وعلم جميع المراتب لما تطور وكذلك الولى الكامل يتطور بجميع الاطوار ليقتضى سائر الاطوار شعر

غدوت اماما للمعجبين فاقضى تنوعهم في الحب أن أنزلونا

ثم اعلم أن القمع عادة لا يكون بدون مفتاح ولا قفاح فالفتح هو التيسير والمفتاح هو الرجل الكبير فاذا وصلت غمرة الهبات انفتح طلمس الكائنات بحقائق كثر الذات فلا تكن ممن يجدوا تذكر لفتح هذا الكنز الاكبر والله أعلم (قوله الذين تجردوا) اى عن كامل مآلوفاتهم وحظوظهم طلبا للحاق بهم (قوله وهم اى عرائس الله مخدرون الخ) أقول وذلك باعتبار نوع من الاولياء بغار الحق تعالى عليهم فيجعل عليهم حجابا عن غيرهم لا بالتسبب لسايرهم لان منهم من يخالط الخلق لنفع الارشاد (قوله قد يكون مشهورا) اى الحكمة الارشاد والنفع له وبه ولكن لا يكون مفتونا اى بل يكون محفوظا بحفظ الله تعالى فلا تشغله شهرة عن مراد سيده فيدوم على التمسك عن سره لينقى عنه الخواطر الدنيئة ويستقر على سنن المتابعة وطريق الادب الشرعى ومن ذلك ليم على العارف الغزالي حيث قال ليس في الامكان أبدع مما كان مع ان مراده نفعنا الله بعلومه امكان الحكمة الالهية

لا امكان

فسألت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يوما عن ذلك فقال ان ذلك الشيخ اثر الخفاء) والجهول عن الناس (في الدنيا وانت تريد أن تشهر قبره باللوح الذى تصلحه فيه وان الحق سبحانه يابى الاختفاء بقبره كما آثره واستتر نفسه) ~~وهو~~ كذا شأن الحق تعالى مع اوليائه ان تجري المقادير على ما يحببه اياه في الدنيا ويفعل ذلك بهم في الآخرة فكل من أحب الجهول في الدنيا وجعله الله قرعة عينه كمل ذلك بعد موته (وقال أبو عثمان المغربي الولى قد يكون مشهورا ولكن لا يكون مفتونا) بأن تكون شهرته بركة عليه وعلى غيره بأن لا تشغله عن ربه فيسهلها وتضاعف أعماله لكثرة من يقتدى به بخلاف من اشغله شهرته عن ربه فانه يكون مفتونا بها



(سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت النصراني يقول ليس للأولياء) في أغاب أحوالهم (سؤال)  
 بالسنتهم (انما هو) أي سؤالهم في بواطنهم (الذبول والخلول) والتذلل تحت جريان المقادير والرضا بما يجريه الحق عليهم فأكثر  
 أعمالهم بقلوبهم لأنها محل نظر ربهم ولأن أعمالها اشتملت أعمال الجوارح (قال وسمعتهم) أيضا (يقول نهايات الأولياء)  
 في الكرامات (بدايات الأنبياء عليهم السلام) فيها تسليم الجبر والشجر على نبينا صلى الله عليه وسلم في أول أمره مدة (وقال  
 سهل بن عبد الله الولي هو الذي توات أفعاله على الموافقة) لاوامر الله تعالى ٢١٥ بناء على ما مر من أن الولي يسمى وليا

باعتبار كونه فاعلا كما يسمى  
 باعتبار كونه مفعولا (وقال يحيى  
 ابن معاذ الولي لا يراق) الخلق  
 بعمل الحق (ولا ينافق) معهم بل  
 يوافق باطنه ظاهره فان رأى من  
 أخيه نقصا نبهه عليه وان رأى  
 منه فتورا عن الخير حرضه وأعان  
 عليه (وما أقل صديق من كان هذا  
 خلقه) أي صفته إذ لا يحتمل التنبيه  
 على النقائص الا من قويت رغبته  
 في الخلاص منها فيسرع عزيمته  
 عليها والمتصف بهم ذا قليل الوجود  
 بل ربما كان في زمانها مفقودا  
 فلو خافت أحدا في هواه خلفت  
 على نفسك منه ما تخشاه هذا في  
 عدم الموافقة فيما به واه فكيف  
 لو أظهرت له نقصه ونهته على  
 نقصه في أخراه ولقد صدق من  
 خبر الناس ورأى أن سلامة نفسه  
 في بعده عنهم وانما يصيبهم بقدر

ساجته اليهم فقال

عدوك من صديقك مستفاد

فلا تستكثر من الصواب

فإن الداء أكثر ما تراه

يكون من الطعام والشراب

وقال آخر احذر عدوك مرة • واحذر صديقك ألف مرة قلبا انقلاب الصديق فكأن أعلم بالمضرة

ولهذا كان الولي الذي يخاط الناس يداري ولا يرائي ويخالق ولا ينافق (وقال أبو علي الجوزجاني الولي هو الغاني في حاله لما بقي في

مشاهدة الحق تولى الله سبحانه سياسته فتوات عليه أنوار التولي) أي تولى الله سياسته (لم يكن له عن نفسه اخبار ولا مع غير الله

عز وجل قرار) هذا حال الولي المنقطع الى الله وما مر حال الولي المتوسط بين الله وعباده (وقال أبو يزيد خلو الأولياء مع تباينها)

لا إمكان القدرة الربانية على ما هو اللائق بفهم كلامه ثم وما هو موثق على ما عليه المعقول  
 قول العارف أخبرني قاي عن أبي فقد قال فيه من أنكر لم يكلم الله الاموسي الا كبر قلنا  
 نعم اختص الله موسي بالكلام والولي بخبر الالهام فهو وحي الأولياء الذي هو دون وحي  
 الأنبياء ففرق بين أخبر وكلم بامن أنكر وبوهم (قوله ليس للأولياء في أغلب أحوالهم  
 سؤال) أي في حفظ النفس بل في مرضاة الرب سبحانه وتعالى (قوله نهايات الأولياء الخ)  
 أي لانهم اتبعوا ولا قوة للتابع على غير مبادئ التبوع وعلى هذا فنقول بعضهم خضت بحرا  
 وقف الأنبياء بساحله مراده انهم انما وقفوا بساحله الأول ولم يجاوزوه الى الآخر  
 شفقة منهم في التشريع على ضعفاء المؤمنين أو مراده الساحل الآخر بعد مرورهم  
 ومشيهم على ذلك البحر (قوله الولي هو الذي توات الخ) أي من ادعى الولاية بمجرد ادع  
 الموافقة فدعواه زور وبهتان (قوله نبهه عليه) أي وذلك بواسطة الخلق بالاخلاق  
 المحمدية من الشفقة والرأفة بالامة (قوله إذ لا يحتمل التنبيه الخ) الظاهر من كلام الشارح  
 حل الصديق على المنبه بصيغة اسم المفعول وهو ظاهر (قوله والمتصف بهذا قليل) أي  
 وحيث كان كذلك فالعزلة أولى له عدم منفعة الخلطة بل الضرر فيها هو الغالب (قوله  
 عدوك الخ) أي فالعداوة قد تنشأ من الصداقة بواسطة مخالفة الهوى كما مر بعرف أو  
 نهى عن منكر وحينئذ فلا ينبغي الاستكثار من الاصحاب وذلك باعتبار زمانها غنى عن  
 البيان (قوله ولهذا كان الولي الخ) أي فهو مع الناس بقلبه ومع ربه بقلبه فهو كائن  
 باثن (قوله الولي الغاني في حاله) أي لانه اذا دخل حضرة الذات فثبتت منه الرسوم  
 والصفات فلا يعرج على المقامات ولا يكون له اليها التفات فان أردت مثل ذلك فانهج  
 نهج هذه المسالك شعر

ومهما ترى كل المراتب تجتلي • عليك خل عنها من مثلها ملنا

وقل ليس لي في غير ذاك مطاب • فلا صورة تجلي ولا طرفة تجني

(قوله لم يكن له عن نفسه اخبار) أي اقنائه مما سواه تعالى (قوله المنقطع الى الله) أي

فهو لغيرة الحق تعالى عليه قد حجبته عن غيره (قوله خلوط الأولياء الخ) ان قلت هل هناك

علامة للولي قلت نعم هو من رأيت طلعت منيرة فاستدل بذلك منه على صفاء السريرة ولا



نشأ (من أربعة أسماء) من أسماء الله تعالى ٢١٦ (و) من (قيام كل فريق منهم باسم منها وهو) أي ما ذكر من الأسماء الأربعة

الأول والآخر الظاهر والباطن  
فن فني عنها) كلها بحيث لم يلبثت  
اليها ولا إلى غيرها لشغله بربه (بعد  
ملاستها) وبريائها عليه بحيث  
كلت بها صفاته (فهو الكامل  
التمام) أي هو أجل الأولياء لأنه  
لما كلت صفاته جذبه الحق إليه  
وشغله به عن غيره بكل ذكره  
ومناجاته واذن تشران حظوظ  
الأولياء منشؤها من الأسماء  
الأربعة (فن كان حظه من اسمه  
تعالى الظاهر لا حظها بقدرة  
حيث شغله بربه بما أجزاه عليه من  
نعمه في دنياه وما وفق له من عمل  
أنراه فهو موقوف على ما أجزاه  
عليه في ظاهره من استقامته في  
سلوكه إليه وحظه له عن زلله (ومن  
كان حظه من اسمه الباطن لا حظ  
ما يرى في السرائر من أنواره)  
حيث شغله بربه بما ظن أمره وما  
أسره له عن غيره مما يحدث في قلبه  
من خواطر وطوارق تطرقه (ومن  
كان حظه من اسمه الأول كان  
شغله بما سبق له عند مولاه في أزله  
من غير عمل سبق منه بل فضل من  
ربه (ومن كان حظه من اسمه  
الآخر كان مرتبطا بما يستقبله)  
في آخره مما يقوله ويقال له وقت  
مثواه بين يدي الله (وكل) منهم  
مع كونه مشغولا بربه عن غيره  
(كوشف على قدر طاقته الأمن  
تولاه الحق سبحانه بربه وقام عنه  
بنفسه) فيكشف بما هو فوق طاقته من الكرامات

سما إذا قبول بالقبول من كل قابل ومقبول شعر  
وسنة الله من يخلص سريره \* يعظم الله بين الناس مشهده  
فالوجه للقلب كالمرآة تطهره \* والقلب للوجه كالشكاة يوقده  
فمرآة القلب الصافي تخبر الناظر بالسرائر الخافي شعر  
أصبحت في هيئة المرأة يخبرنا \* صفاؤها عن كل ما فيها من الكدر  
فالبصير بصير البصيرة لا بصير الحديقة المنيرة شعر  
كم من بصير فاقد لبصيرة \* ان كان يصير قلبه لا يصير

(قوله تنشأ من أربعة أسماء) أي من الاشتغال بمعانيها ومظاهرها فولاية كل ولي تنشأ  
عنا خصه الحق تعالى به من مظاهر هذه الأسماء ومعانيها فالكمال من اشتغال به ابتداء  
وفني عنها انتهاء (قوله لاحظ عجائب قدرته) أي لاحظ آثارها العجيبة التي منحها هو  
وغیره دنيا وأخرى (قوله لاحظ ما جرى في السرائر الخ) أي فكان اشتغاله بواردات  
القلوب وطوارق أنوار الغيوب (قوله كان شغله بما سبق) أي من النعم الجمة التي من  
أماراتهم غالبا ما هو عليه في الحال من الأوصاف الحميدة وحيث كان كذلك يرى الفضل  
والإحسان أنما هو أولاه حيث لم يكن لنفسه سابقة في شيء أصلا (قوله كان مرتبطا  
بما يستقبله الخ) أي ويكون الغالب في تجلي مثل هذا صفات جلال الحق تبارك وتعالى  
(قوله وكل كوشف على قدر طاقته) أي على قدر استعداد المقسوم له بالحكمة الباهرة  
(قوله الأمن تولاه الحق الخ) أقول ومن هذا قول العارف خضنا بحجر التوحيد أولا  
بالدليل والبرهان وبعد ذلك وصلنا رتبة الشهود والعيان والانبيا بآول وهلة على ساحل  
العيان ثم وصلوا إلى ما يعبر عنه بالعرفان فكانت بدايتهم عليهم الصلاة والسلام نهاية  
العارفين والسلام فقول العارف \* وكل بلا أيوب بعض بليتي \* على معنى ان بلاه أيوب  
في الجسد دون الروح وبلاه هذا العارف في ما معاني الروح بالأوام وفي الجسد بالقيام  
فافهم ولا ترجع لمن لا يعلم (قوله فيكشف بما هو فوق طاقته) أي ويكون معانا ومحمولا  
بلائع ولا نصب لأنه نزل على ساحل بحر المعاني الذوقية فأشرقت عليه هنالك شمس  
المعارف الكشفية فصار بذلك أفق طلوعها ينور شروقها ومحل غروبها يدبر وقها له  
التصرف من جواهر التحقيق واليد الطولى في التدقيق قيام من دخل بحر التوحيد  
واستضاء بشمس الذات واستنار بثور الصفات وقرأ سورة المكنوم وفهم تعلق العلم  
بالمعلوم ودخل بمجسدة ذلك القضاء الواسع في حضرات شهود النور الساطع أنت  
الغريب في الأكوان لما جعت من حقائق العرفان حضرة غيبك لاتفهم وأسرار  
علومك لاتعلم شعر

ومذ عنك غيبنا ذلك العام اتسا \* على بحر اعلى وساحله معنا  
وشمس على المعنى توافق أنقتا \* فغمر بها فينا ومشرقها منا



(وهذا الذي قاله ابو يزيد بشيرا الى ان الخواص من عباده) كالذين فنوا بعد ملايسة الاسماء المذكورة و(ارتقوا عن هذه الاقسام) الاربعة الى ما هو اعلى منها (فلا العواقب هم في ذكرها ولا السوابق هم في فذكرها ولا الطوارق) الظاهرة والباطنة (هم في أسرها وكذا أصحاب الحقائق) وهم من جملة الخواص من عباده (يكونون محو عن نعوت الخلائق كما قال الله سبحانه وتعالى) لورأيتهم (أي باطنا) لان أعينهم مفتوحة (وهم رفود ٢١٧ وقال يحيى بن معاذ الولي ربحان

الله تعالى) بفتح الراء (في الارض يشمه الصديقون) أي الذين كمل صدقهم في سلوكهم بنية وعمل وحالا ولم يصلوا الى مقامات الولاية الخاصة (فتصل رايته) أي الولي (الى قلوبهم فيشتاقون به الى مولاهم ويردادون عبادة) ورغبة فيها (على تفاوت اخلاقهم) أي صفاتهم فاذا رأوا وليا لله وشاهدوا عليه آثارا لقرب وعلامات الحب اشتد شوقهم وتعموا بانفسه الدالة على قرب من ربه ولهذا كان ربحانة يحميا بها أرواح الصديقين (وسئل الواسطي) عن الترقى في درجات الولاية بأن قبله (كيف يغذى الولي) أي يربي (في ولايته فقال) يغذى (في بدايته بعبادته) يحصل له النشاط والرغبة فيها (وفي كماله) يعني نهايته (بستره باطافته) بأن يسبح نعمة عليه (ثم يجذبه) أي يقبله (الى ما سبق له من نعمته) تعالى (وصفاته) بأن يشغله به تعالى عن غيره لكمال مراقبته وتعمه بجماله وتلذذه بكماله وجماله (ثم يذيقه طم قيامه

ومست يدانا جوهر منه ركبت \* نفوس لنا لما صفت قبحوهرنا  
فما السر والمعنى وما الشمس قل لنا \* وما جوهر البحر الذي عنه عبرنا  
حل لنا وجودا واسمه عندنا القضا \* يضيق بنا وسعنا ونحن فما ضقتنا  
تركنا البصار الزخارف ورائنا \* فن أين يدرى الناس أين توجهننا  
(قوله بشيرا الى ان الخواص الخ) محه - له ان العارف لا يكمل حاله ولا يتم مقامه الا بعد فناءه عن سائر الكائنات شغلا بذات المكون جلت عظمته لكونه لم يبق فيه متسع لغير ذلك لا متلا قلبه بمحبة ذاته تعالى (قوله الولي ربحان الله تعالى) مراده ان الكمال من الاولياء يكون مثل الربحان يتفجع به الصديقون وغيرهم عن لم يصل الى درجته لكونهم بمشاهدته يجدون راحتهم ويذكرون بشم عطرها من اليه دون ما سواه فاقتم ويحسون بأحواله الى معاهد المحبوب ويميمون بأفعاله وأقواله الى منازل المطلوب اذا لمحب يميل الى مثله والمشتاق لا يسكن الا بشهود شكله حيث هو بشير الاحباب ونقطة دائرة الدعاة بإشارة الخطاب (قوله فقال يغذى في بدايته الخ) أقول ولذا ثبت في صحيح الخبر لا يزال العبدية تقرب الى بالنوافل الخ قال بعض العارفين الرسالة في برزخ فوق النبوة ودون الولاية قلت ينكشف هذا بوزن الحقائق وذلك ان النبوة تقتضي الاخذ عن الله بواسطة وحى الله وقام الرسالة يقتضي تبليغ ما أمر به الله اعباد الله ومقام الولاية الاخذ عن الله بالله وهذه الحقائق كلها متصقة فمن كان رسولا لله فانهم التحقيق من كلام أهل الطريق ولا تظن انهم معتقدون تفضيل الولاية على النبوة والرسالة كيف ورعاية مقام الولي أول قدم النبي تدبر ولا تسار بالانكار عسى ان تكون من جملة الابرار أقول والكلام في ولاية غير النبي والرسول أما ولا يتم ما فلا يعد تفضيله الذي أصحاب المعقول والمنقول (قوله فقال يغذى في بدايته الخ) أقول اهل ما ذكره بحسب شربه أو بحسب حال الخطاب والاخترا من الفضائل لا يلاى لا يقدر قدرها ونعم الله تعالى جمة لا يحصى عددها وقد قيل الطرائق على عدد أنفاس الخلائق (قوله ليحصل له النشاط الخ) أي بسبب رجوعه الى ذاتها وتحقق غمرتها (قوله وأنواع ذلك لا تحصر) أي حيث انهم من بساط احسانات الحق وهي لا تنهاى (قوله لاختلاف النلوب الخ) أي تفضله تعالى على حسب الاستعداد في ذلك (قوله علامة الولي ثلاثة أشياء الخ) ادققت كلالا وبعضا من عبده كان لا ولاية له

ت به في أوقاته من وجود الذات والتسم بالمناجاة فهذا نوع مما يغذى الله به بعض أوليائه وأنواع ذلك لا تنحصر كما يلوح به كلامه فيها يأتي لاختلاف القلوب والنيات والسرعة والباطل في المجاهدات والرياضات (وقبل علامة الولي ثلاثة أشياء شغله بالله) بأن يشتغل بالاوراد والعبادات (وفراده الى الله) من الشهوات والمشغلات (وهو الى الله) وحده بأن يغلب على قلبه قرب من ربه ودوام ذكره واستغراقه فيه



(وقال الخراز إذا أراد الله تعالى أن يوالي عبداً من عباده) بأن يجعله ولياً له (فتح عليه باب ذكره) باللسان مع النية (فإذا استلذذ  
الذكر) وتكرر ذلك عليه (فتح عليه باب القرب) من ربه (ثم) إذا دأب على ذكر القلب واللسان (رفعه إلى مجالس الأنس به)  
ووجد اللذة في خلوة به عن الخلق (ثم) إذا تمكن أنسه به (أجلسه على كرسي التوحيد) يعني لم يرق قلبه إلا الواحد لشغله به (ثم) إذا  
توالى عليه شغله به (رفع عنه الخطب) أي المشتغلات من حفظ النفس ونحوها (وادخله دار الفردانية) أي فلا يرى إلا الله الفرد  
(وكشف له عن الجلال والعظمة) حتى أبجله وعظمه وفي نسخة وكشف عنه الجلال والعظمة أي أبرهه (فإذا وقع بصره على  
الجلال والعظمة بقي) مع الله (بلا هو) ٢١٨ أي ناسياً نفسه في ذكره (فحينئذ صار العبد زمناً) بكسر الميم (فانياً) أي

لم يشعر من نفسه بحركة وفقى عنها  
بالكلية لكمال شغله بما يراه من  
جلال الجلال والعظمة لله (فوقع)  
بذلك (في حفظه سبحانه وبرئ من  
دعوى نفسه) لغيبته وفنائه عنها  
(سمعت محمد بن الحسين رحمه الله  
يقول سمعت منصور بن عبد الله  
يقول سمعت أبا علي الروذباري  
يقول قال أبو تراب النخعي إذا  
ألف القلب الأعراض عن الله  
صعبته الواقعة في أولياء الله تعالى)  
بسوء ظنه بهم وحمل ما يبدو منهم  
على غير وجهه المأمود وذلك لأنه  
لا يعظمهم إلا من عظم في قلبه  
جلال الله وعظمته وهذا إنما  
يحصل لمن دامت مراقبته لله  
ولاحظ كمال ذاته وصفاته ومن  
أعرض عن الله فاته تعظيمه وإذا  
فاته تعظيمه فاته تعظيم من عظمهم  
ووقع فيهم بما ذكر (وقالوا من  
صفة الولي أن لا يكون له خوف  
لأن الخوف ترقب مكروه يحصل في  
المستقبل أو انتظار محبوب يشوب

(قوله فتح عليه باب ذكره الخ) أي لأنه مفتاح الكمالات الإلهية (قوله فإذا استلذذ الذكر)  
أي وجد لذته وذائق حلاوته وقوله فتح عليه باب القرب أي من ربه وأحسنه وقوله  
رفعه إلى مجالس الأنس أي الذي لا يتحقق إلا من وجد الوحشة من غير الحق تعالى وقوله  
أجلسه على كرسي التوحيد أي فيشهد أن الأمر منه وإليه لا شريك له في الملك وقوله أي  
المشتغلات الخ أي بحيث يعمل لا رغبة في الجنة ولا رهبة من نار بل محبة واجلالاً وقوله  
وكشف له عن الجلال والعظمة أي حتى يشهد آثارهما وحينئذ فيجلب الحق تعالى ويعظمه  
(قوله فإذا وقع بصره على الجلال والعظمة) أي على أثرهما بقي مع الله بلا هواي بدون  
ما يشار إليه بهو قال الشاعر

رق الزجاج وراق الخمر \* فتشابه باقتسا كل الأمر  
فكأنما خمر ولا قدح \* وكأنما قدح ولا خمر

(قوله وبرئ) أي تجرد وتخلي (قوله إذا ألف القلب الأعراض الخ) مراده به اعتياد  
الأعراض بواسطة كثرة تكرره وتواليه

### • (باب الدعاء) •

أعلم وفقى الله وإياك أن لقبول الدعاء مواضع وأوقات عديدة ينبغي الاعتناء بها بقوله  
صلى الله عليه وسلم أن الله نفحات فتعترضها النعمات الله فتم الدعاء بظهر الغيب للأخ  
المسلم ومنها حالة الاضطراب وعند نزول الغيث وعند الأذان وعند اصطفاك الناس  
للمسألة وللجهاد وفي الثلث الأخير من كل ليلة إلى الفجر وعند المحتضر فإن الملائكة حضور  
يؤمنون على الدعاء ومن الصائم عند إفطاره والمسافر عند سفره ومن الوالدین لولدهما  
وفي يوم الاثنين وليلته وبين الخطبتين يوم الجمعة وفي ليلة القدر وعند حدوث الخسوف  
والقشعريرة في الجسم وعند غلبة الرجاء وبإسم الله الأعظم وقد اختلفت في تعيينه فقيل  
هو والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وقيل الله لا اله الا هو الحي القيوم وقيل  
وعنت الوجوه للحي القيوم وقيل لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل آخر

في المستأنف) أي المستقبل (والولي ابن وقته ليس له مستقبل فيضاً شيئاً وكما لا خوف له لارجاءه سورة

لأن الرجاء انتظار محبوب يحصل أو مكروه يكشف وذلك في الثاني) أي المستقبل (من الوقت وكذلك لا حزن له لأن الحزن من  
حزونة القلب) أي صغوبته (ومن كان في ضياء الرضا ويرد المواقفة فأنى يكون له حزن قال تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون) ما قاله من أن الولي لا خوف عنده ولا رجاء ولا حزن هو في حق بعض الأولياء في بعض الأحوال والأغالب  
الأولياء بطرقهم في غاب الأحوال ذلك فانهم لا يشبثون على حالة مع ولا هم وان رضوا بما يجري به عليهم فان الذي يرد عليهم  
يختلف أنواعه من خوف ورجاء وبسط وحزن فهم محل لما يوضع فيهم وكيف لا يكون عندهم خوف والهيبه والخشية لا تقارنهم  
لرؤيتهم جلال الله وعظمته والمراد بتخي الخوف والحزن عنهم في الآيات تنبيه عنهم في الآخرة

### • (باب الدعاء) •



سورة الحشر وفي يوم عرفة وفي شهر رمضان وفي السجود في الصلاة وبالجملة قال الدعاء  
 أجنحة وأركان وأسباب وأوقات فان صادف الأركان قوى وان صادف الأجنحة طار  
 وان صادف الأسباب نجح وان صادف الاوقات فاز فار مكانه الاضطراب وأجنحته  
 قوة الصدق فيما يرجوه ويؤمله أو يخافه وأسبابه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأوقاته ما تقدم والدعاء انما هو لمن كان على جادة التكليف أما من هو في مقام الرضا أو  
 فيما يقاربه فقد يكون الدعاء في حقه ذنباً يتعين عليه التوبة منه كما ورد عن بعضهم انه قال  
 تجاسرت البارحة وسألت ربي المعافاة من النار وبالجملة قال امر مرجعه حال الداعي  
 ووقته فقد يكون في بعض الاوقات حال الرضا وقد يكون حال الاضطراب فيعامل حالة  
 الرضا بالسكوت وحالة الاضطراب بالدعاء والتملق واظهار الفاقة وكل هذا ما خوذ من  
 السنة المطهرة وعن السلف رضي الله تعالى عنهم أجمعين (قوله باب الدعاء) مراده  
 مطلق الطلب وهو لا يكون الا من الأدنى للأعلى غالباً وفي اصطلاح القوم ما ذكره  
 الشارح بقوله هو رفع الحاجات الى رافع الدرجات ومن المعلوم ان الدعاء يكون باللسان  
 مع غفلة القلب أو مع حضوره وقد يكون بالقلب فقط وعلى كل هو من شأن المريدين أما  
 العارفون المحققون فهم قانون عن مراداتهم في مرادات الحق تعالى فلا التفات لهم  
 للسؤال أصلاً اكتفاء بما سبق لهم من أنوار الواردات الالهية رضي الله تعالى عنهم  
 (قوله هو رفع الحاجات الخ) أي سواء كان باللسان أو بالقلب أو بهما معاً وهو الأفضل  
 (قوله ويقال هو اظهار العجز الخ) أي اظهاره تحقيقاً لحقيقة العبودية وامثالاً  
 للدوام الالهية والافاق المذكورين لا محالة فافهم ذلك تسلم وربنا بصالح عباداء علم (قوله  
 وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أي وقال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب  
 أجيب دعوة الداع اذا دعان وفيها تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على  
 أحوالهم بحال من قرب مكانه روى ان اعرايا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب  
 ربنا فنادى به أم بعد فنادى به فزات هذه الآية الكريمة (قوله وقال ربكم ادعوني  
 أستجب لكم) اعلم ان الاجابة محقة لا بد منها عند توفير شروط الدعاء غير انها انما تكون  
 على حسب حكمة الحكيم فقد تكون بعين المطلوب حالاً أو بعد مدة وقد تكون بغيره  
 كذلك والحاصل ان الحق تعالى قد ضمن الاجابة بوعده وجعلها مطلقة اذ لم يقل بعين  
 ما طلبتم ولا متى شئتم وكذلك الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ما من داع الا وهو بين  
 احدى ثلاث اما ان تجل له طلبته أو يؤخر له نوابها أو يصرف عنه من السوء بمثلها  
 وقال صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يطلب يقول دعوت فلم يستجب لي (قوله لما  
 فيه من التذلل والتضرع) أي وبهم ما تحقق العبودية التي هي من أشرف دعوت  
 الانسان ولذا قيل

لا تدعني الا يسجد لها \* فانه أشرف اسمائي

(قوله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول الخ) أي تعليم الامته وامثالاً للامر به

هو رفع الحاجات الى رافع  
 الدرجات ويقال هو اظهار العجز  
 والمسكنة بلسان التضرع  
 ويقال غير ذلك وسيأتي بعضه  
 وهو مدح ومطوب (قال الله  
 عز وجل وقال ربكم ادعوني  
 أستجب لكم) وقال تعالى  
 ادعوا ربكم تضرعاً وخفية  
 (وأخبرنا علي بن أحمد بن عبدان  
 رحمه الله قال أخبرنا أبو الحسين  
 الصفار البصري قال حدثنا محمد  
 بن أحمد العودي قال حدثنا كامل  
 قال حدثنا ابن لهيعة قال حدثنا  
 خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال  
 عن أنس بن مالك ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال الدعاء  
 مع العباداة أي خالصها لما فيه  
 من التذلل والتضرع ولانه  
 تعالى أثنى على المتصعب به فقال  
 ويده وتثار غبارها وكان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول



اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والجل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت وليا ومولاها  
اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها وكان من دعائه اللهم انى  
أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ٢٢٠ وبخاثة نعمتك وجياع مخطئك (والدعاء مفتاح الحاجة) اى فضاؤها

(وهو) اى الدعاء (مستروح)  
اى محل راحة (أصحاب الفاقات)  
اى الحاجات (وملأ المضطرين)  
اى المكروبين الذين مصهم  
الضرر (ومتشقق) اى محل تنفس  
(ذوى المآرب) اى الحاجات  
(وقد ذم الله سبحانه قوما تركوا  
الدعاء فقال ويقيمون أيديهم -  
قيل) معناه (لا يقدونها البناء  
السؤال) فدها فيه من أدب  
الدعاء لما فيه من التضرع  
والتذلل (وقال سهل بن عبد الله  
خلق الله تعالى الخلق وقال)  
لهم (ناجوني) اى بقلوبكم  
والستكم (فان لم تفعلوا) ذلك  
(فاتظروا الى) اى راقبوني بقلوبكم  
(فان لم تفعلوا فاسمعوا منى) اى  
الوعد للمطيعين والوعد للعاصين  
(فان لم تفعلوا فكونوا يابى)  
فقراء منتظرين لما ينعم به عليكم  
(فان لم تفعلوا) وكانت لكم حاجة  
(فانزلوا حاجاتكم بي) لا بغيرى  
فالمناجاة درجة رفيعة لانها تدل  
على كمال المعرفة والقرب من الله  
فمن فاته فلا تفوته المراقبة ليسلم  
من ارتكاب المنهيات ويثبوم  
بالمأمورات فان فاته ذلك فليسمع  
من الله وعده ووعدده لقوى  
تثبته عند أفعاله فان فاته ذلك

والان هو - يوم العصمة مغفوره ما تقدم من ذنبه وما تأخر (قوله اللهم) اى يا الله انى  
أعوذ بك اى أتحصن بك من العجز أى عدم القدرة على طاعتك وعما يصون وجهى عن  
سؤال غيرك والكسل اى قنورا الهمة عما ذكر والجبن اى الخوف من غيرك والجل اى  
على نفسى وغيرى والهزم اى الطعن فى السن الخلل وهذاب القبر اى العذاب الواقع فيه  
اللهم آت نفسي تقواها اى وفقها لذلك وزكها اى طهرها من جميع الاذناس أنت وليا  
اى متولى أمورها ومولاها اى مالكاها اللهم انى أعوذ بك من علم لا ينفع اى لعدم العمل  
به أو لعدم قبوله ومن قلب لا يخشع اى لا يذل ولا يخضع ومن نفس لا تشبع اى لا تشبع  
لشرها ومن دعوة اى طلبه لا يستجاب لها اى لا تقبل لما صاحبها من التفسير اللهم انى  
أعوذ بك من زوال نعمتك اى ما أنعمت به على وتحول عافيتك اى انتقام معافاتك لى  
من الذنوب أو القوة البدنية أو - ما معا والعباد بالله تعالى وبخاثة نعمتك اى انتقامك  
وجميع مخطئك اى غضبك (قوله والدعاء مفتاح الحاجة) اى سبب فى قضائها وقوله  
مستروح أصحاب الفاقات اى بواسطة قوة رجاؤهم فى انجاز الوعد بالاجابة \* (فائدة) \*  
قيل انه كان بين اجابة دعوة موسى وهرون بقوله قد أجيب دعوتكما وبين سؤالهما  
أربعون عاما قال الشاذلى نعمنا الله ببركاته فى قوله تعالى فاستقيا اى على عدم الاستعجال  
ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون اى الذين يستعجلون فى الدعاء وانما جعل الله الاجابة  
فى مختار غيبا لوجوه ثلاثة أحدها رفقا بهداه لانه رحيم كريم والكريم اذا سأل من يعز  
عليه أعطاه أفضل ما علم له والعبدا جاهل بالصالح والاصح فقد يجب الشئ وهو شره وقد  
يذكره الشئ وهو خير له والثانى لان ذلك أبهى لاحكام العبودية فى نظر العبد وأقوى  
فى ظهور سطوة الربوبية اذ لو كانت الاجابة على وفق مراد العبد لكان الدعاء منه تمكينا  
على الله تعالى وذلك باطل والثالث ان الدعاء عبودية وسرها اظهار الفاقة ولو كانت  
الاجابة بعين المراد حتمت لما صحت فاقة فى عين الطلب فيبطل سر التكليف ومعنى الاضطراب  
المطلوب فيه فتدبر ذلك وعرض عليه بالنواجذ (قوله فدها فيه من أدب الدعاء) اى فرفع  
اليدى وقت الطلب بحيث يجعل بطن الكفين الى جهة السماء عند الطلب وظهرهما اليها  
عند طلب الدفع لشي من آداب الدعاء المطاوعة (قوله وقال لهم ناجوني الخ) محصاه  
ان كمال العبد لا يخرج عن متابعة المذكرات فاما ان يكون دائم المناجاة بلسانه وقلبه  
أودائم المراقبات فى سره وعلمه أو واقفامع أو امر الحق ونواهيه أو يباب الكريم متوقفا  
ما سبق فى حقه عند ربه أو طالبا منه تعالى ما يعرض له من الحاجات الدنيوية والاخرية  
وغير خاف ان الاكل فى جميع الكل والله الموفق (قوله فانزلوا حاجاتكم بي)



(سمعت الأستاذ أباعلى الدقاق رحمه الله يقول قال سهل بن عبد الله أقرب الدعاء الى الاجابة دعاء الحال ودعاء الحال ان يكون صاحبه مضطرا لا بد له مما يدعو لاجله) ويدل لذلك قوله (أخبرنا حمزة بن يوسف السهمي رحمه الله قال سمعت أبا عبد الله المكناسي يقول كنت عند الجنيد فأتته امرأة اليه فقالت له ادع الله أن يرده على ابني فإن ابني ضائع فقال لها اذهبي واصبري فمضت ثم عادت فقالت له مثل ذلك فقال لها الجنيد اذهبي واصبري فمضت ثم عادت ففعلت مثل ذلك مرات والجنيد يقول لها اصبري فقالت له عيل صبري) أي عجزت عنه (ولم يبق لي طاقة عليه فادع لي فقال لها الجنيد) بعد ان ظهر لها اضطرابها وكنت شفقتة عليها ثم دعائها اعتمادا على ربه (ان كان الامر كما قلت فاذهبي فقد رجعت اينك فمضت فوجدته ثم عادت تشكره) فضله (فقبل للجنيد بمعرفة ذلك) أي مجيبته (فقال قال الله عز وجل أمن يجب المضطرا اذا دعاه ويكشف السوء ٢٢١ وقد اختلف الناس في أن الافضل الدعاء

أم السكوت) عنه (والرضا) بما قدر (فمنهم من قال الدعاء) أفضل لانه (في نفسه عبادة قال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة والامتنان بما هو عبادة أولى من تركها) ولان الدعاء اظهار الاقتدار الى الله تعالى (ثم هو) أي الدعاء (حق الله سبحانه وتعالى) على العبد (فان) استجاب للعبد فهو زيادة وان (لم يستجب للعبد ولم يصل) أي العبد (الى حظ نفسه فلقد قام بحق ربه لان الدعاء اظهار فاقة العبودية وقد قال أبو حازم الاعرج لان أكرم الدعاء أشد على من أن أكرم الاجابة) لان الدعاء حق الله والاجابة حق العبد (وطائفة قالوا السكوت وانحول تحت جريان الحكم أتم) من الدعاء (والرضا بما سبق من اختيار الحق) للعبد (أولى) من ذلك (ولهذا قال الواسطي اختيار ما جرى لك في الازل خير لك من

هذا هو محل شاهد الباب (قوله دعاء الحال) أي دعاء العبد ذي الحال والوصف الذي هو كونه مضطرا لما لا بد له منه ومعنى كونه أقرب كونه أسرع في الاجابة بحسب الوعد الصادق (قوله ان يكون صاحبه مضطرا) أي ويشهد له قوله عز وجل أمن يجب المضطرا اذا دعاه ويكشف السوء (قوله ثم دعائها الخ) قدره ليفيد أن قوله ان كان الامر كما قلت الخ مرتب على اجابة دعائها (قوله وقد اختلف الناس الخ) تامل هذا وما منشؤه مع ان الدعاء مأمور به وهو لا يتنافى في الرضا بما هو كائن حيث يصدر الدعاء امتثالا وعبودية على ان المذموم عدم الرضا بما كان بالفعل لافي المستقبل مع النظر الى طريق الحق وان ارادة الترقى فيه محمودة ولا سيما في الدين فمافهمت اهذا الخلاف معنى قد برز ان محل الخلاف على الدعاء بما لا تقدر فيه حظ دنياوى يباح طلبه ربما كان له وجه (قوله فمنهم من قال الدعاء أفضل) أقول وهو الذي عليه الممول (قوله والرضا بما سبق الخ) أنت خبير بأن الدعاء مجرد الامتثال كما قدمناه لا يتنافى في الرضا بما سبق على انه من أي طريق يعلم السابق مع احتمال تعليق الاعطاء على السؤال (قوله خير لك من معارضة الوقت) أقول لا معارضة مع ملاحظة قصد الامتثال (قوله وقد قال صلى الله عليه وسلم الخ) فيه انه لا يدل على مدعاه اذا المراد بقوله فيه من شغله ذكرى غلبة الذكروهي لا تنافي السؤال على ان في السؤال ذكر او غاية القصد من الخبر الحث على القضاء عن حظ النفس والاشتغال بالحق ولو كان ذلك مع وجود السؤال (قوله وقال قوم الخ) أقول هو المتعين في هذا المقام فتمسك به ومعنى عليك السلام (قوله والاولى ان يقال الخ) أقول ان كان على هذا شاهد من المنقول فسلم والا فالامر اعلم واحكم فسلم لمن له الامر تسلم (قوله له جزء عن شكر الخ) أقول الجزء سلم لكنه لا يتنافى الطلب ولا يمنع

معارضة الوقت وقد قال صلى الله عليه وسلم خير ما عن الله تعالى من شغله ذكرى عن مسئلتى أعطته أفضل ما أعطى السائلين وقال قوم يجب أن يكون العبد صاحب دعاء بلا سانه وصاحب رضا بقلبه لا أتى بالامر من جميعا والاولى ان يقال ان الاوقات والاحوال (مختلفة) فرب شخص في خلوة يغلب عليه الدعاء وكال التضرع والبكاء فلا رمت له طاله أقرب لنيل مقصوده وربما يغلب عليه توالي نعم ربه عليه وهجزه عن شكرها فهو مستضيي الجزء عن شكر ما تولى عليه من النعم ان يطلب زيادة على ما هو فيه فالسكوت ولزوم الحياء أولى له كما ذكر ذلك بقوله (في بعض الاحوال الدعاء أفضل من السكوت وهو الادب وفي بعض الاحوال السكوت أفضل من الدعاء وهو الادب وانما يعرف ذلك في الوقت لان علم الوقت انما يحصل في الوقت فاذا وجد بقلبه اشارة الى الدعاء) بان أحسن من نفسه الحركة والازعاج (فالدعاء له أولى واذا وجد) بقلبه (اشارة الى السكوت) اعتمادا على الرضا بما يجري به الحق عليه (فالسكوت له أولى ويصح ان يقال ينبغي للعبد أن لا يكون ساهيا عن شهود ربه تعالى في حال دعائه



ثم يجب عليه) عند ارادة الدعاء (ان يراعي حاله) ووقته (فان وجد من الدعاء زيادة بسطة في وقته فالدعاء له أولى وان غاد الى قلبه في وقت الدعاء شبه زجر ومثل قبض فالأولى له ترك الدعاء في هذا الوقت وان لم يجد في قلبه زيادة بسط ولا حصول زجر فالدعاء وتركه هنا سببان فان كان الغالب عليه في هذا الوقت العلم بالدعاء أولى لكونه عبادة وان كان الغالب عليه في هذا الوقت المعرفة والحال والسكوت فالسكوت أولى ويصح) أيضا (ان يقال ما كان للمسلمين فيه نصيب) أي صلاح واطهار للعبودية (أو الحق سبحانه فيه حق) على العبد (فالدعاء أولى) لان الخير المتعدى أولى من القاصر (وما كان لنفسك فيه حظا فالسكوت أتم) دفعا للرياء والمجب (وفي الخبر المروى ان العبد يدعو الله سبحانه وهو يحبه فيقول) الله عز وجل (يا جبريل اخر حاجة عبدى فاني أحب ان أسمع صوته وان العبد يدعو الله وهو يبغضه فيقول يا جبريل اقض له عبدى حاجته فاني اكره ان أسمع صوته ويحكى عن يحيى بن سعيد القطان رحمه الله تعالى انه رأى الحق سبحانه في المنام فقال له يا كرم أدعوك فلا تجيبني فقال يا يحيى لاني أحب ان أسمع صوتك وقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ان العبد يدعو الله تعالى وهو عليه غضبان فيعرض عنه ثم يدعو فبعض عنه ثم يدعو فبعض عنه ثم يدعو فيقول الله تعالى ملائكتي أي عبدى أن يدعوا غيري فقد استجبت له) وقد يدعو العبد فيعلم الحق تعالى ان مصلحته في عدم ادعائه فلا يخافه له رجاء فيظن بلهله ٢٢٢ ان تأخير استجابة دعائه مضر له وهو نافع له ويرجى على اسأله دعوت فلم

يستجيب لي فيكون سرياً لمنعه الاجابة كما قال صلى الله عليه وسلم انه يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي (وأخبرنا أبو الحسين علي بن محمد ابن عبد الله بن بشران ينفذاد رحمه الله قال حدثنا أبو عمرو عثمان بن احمد المعروف بابن السماك قال اخبرنا محمد بن عبد الله بن محمد بن ابي نعيم بن ابي جابر قال قال مالك بن دينار اخبرنا الحسن

منه على انه قد ثبت في الخبر سبحانه لا يخصني ثناء عليك مع تحقق الطلب والدعاء منه صلى الله عليه وسلم (قوله ثم يجب عليه عند ارادة الدعاء الخ) انظره من أي نقل عرف فاني لم أطلع على ما يشهد له نعم ان أراد بقوله فان وجد من الدعاء زيادة بسطة الخ كون الداعي على حال الاستقامة في طريق التابعة وبقوله وان عاد الى قلبه في وقت الدعاء شبه زجر الخ كونه على غير ذلك المذكور كان له وجه قال تعالى انما يقبل الله من المتقين فتدبر (قوله ويصح أن يقال الخ) ذلك قريب من الصحة ان أريد بقوله وما كان لنفسك فيه حظ الخ الحظ الذي لم يكن له شاهد من السنة الحمديدية (قوله وفي الخبر المروى الخ) فيه دلالة على ان تأخير الاجابة قد يكون محبة التكرير الطلب وسرعة الاجابة قد تكون بقضاء فعل المكلف ان يدوم على قرع باب التماس الطلب ولا يغفلوا بحسب بسطة (قوله وقال صلى الله عليه وسلم الخ) تامله تعلم فضل الدعاء على السكوت كيف لا وهو من أسباب القبول (قوله فيعلم الحق تعالى الخ) أي ويشهد له خبر لو اطلع أحدكم على الغيب لا اختار

عن انس بن مالك رضي الله عنه قال كان رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يتجبر من بلاد الشام الى المدينة ومن المدينة الى بلاد الشام ولا يحب القوافل وكلامه على الله تعالى قال بينما هو جاء من الشام يريد المدينة اذ عرض له اصر) راكب (على فرس فصاح بالتاجر قف قال فوقف له التاجر وقال له شأنك بما لي وخذل سيدي قال فقال له اللص المال مالي وانما اريد نفسك فقال له التاجر ما تريد بنفسك شأنك والمال وخذل سيدي قال فرد عليه اللص مثل المقالة الاولى فقال له التاجر انظرني حتى اتوضأ وصلى وادعوني عز وجل قال افعل ما بدا لك قال فقام التاجر وتوضأ وصلى اربع ركعات ثم رفع يديه الى السماء فكان من دعائه ان قال يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد يا معدي يا فعال لما تريد اسألك بنور وجهك الذي ملاء أركان عرشك واسألك بقدرتك التي قدرت بها على خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا اله الا انت يا مغيث اغثني ثلاث مرات فلما فرغ من دعائه اذا بفارس على فرس اشهب عليه ثياب خضر يده جرية من نور فلما نظر اللص الى الفارس تزلزل التاجر وصرخوا الفارس فلما نام منه شد الفارس على اللص فطعمه طعنة اذراه) بحجة ساكنة وألف لينة أي اللقاء (عن فرسه ثم جاء الى التاجر فقال له قم فاقتله فقال له التاجر من أنت فقلت أنا انا لا تطيب نفسي بقتله قال فرجع الفارس الى اللص فقتله ثم جاء الى التاجر وقال اعلم أي ملك من السماء الثالثة - بين دعوت) المرة (الاولى معنا ابواب السماء فمعرفة فقلنا) هذا (أمر حدث ثم دعوت



الثانية ففتحت ابواب السماء ولها شرر كشير والنار ثم دعوت الثالثة فهبط جبريل علينا من قبل السماء وهو ينادي من (ينزل لهذا المكروب فدعوت ربي أن يوليقي قتله واعلم يا عبد الله انه من دعائك هذا في كل كربة وكل شدة وكل نازلة فرج الله تعالى عنه واعانه قال وجاء التاجر سالما غامحا حتى دخل المدينة وجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بالقصة وأخبره بالدعاء فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لقد لقنك الله تعالى أسماء الحسنى التي اذا دعيت بها أجاب واذا سئل بها أعطى في ذلك دلالة على ان صدق الاضطراب تكون معه الاجابة كما تدح به تعالى على لسان من اصطفاه فقال أمن يجب المضطر اذا دعاه (ومن آداب الدعاء حضور القلب) عنده (وأن لا يكون) الداعي (ساهيا فقد روى عن النبي ٢٢٣ صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى

لا يستجيب دعاء عبده من قلب لاه) وقد علم الغزالي آداب الدعاء عشرة هي في الحقيقة اكثر ان يتوعد الازمان الشريفة كيوم الجمعة وشهر رمضان ووقت السهر وان يغتنم الاحوال الشريفة كحالة السجود واقامة الصلاة وبعد دعا وحالة رقة القلب وان يستقبل القبلة ويرفع يديه ويصيح بهما وجهه في آخره وان يخفض الصوت بين الخافتة والجهر وان لا يتكلم السجود وقد فسر به الاعتداء في الدعاء وان يتضرع ويخشع ويرهب قال تعالى ويدعوتهم غابا ورهبا وكانوا الخاشعين وان يجزم بالطلب ويوقن بالاجابة ويصدق رجاءه فيه وان يلج في الدعاء ويكرره ثلاثا ولا يستعطي الاجابة وان يفتح الدعاء بذكر الله اي وبالصلاة على رسوله بعد الحمد لله والثناء عليه ويحتمه بذلك كله وان يتوب الى الله (ومن شرائطه ان يكون مطمئا

الواقع) قوله في ذلك دلالة على ان صدق الاضطراب الخ اي وفيه دلالة صريحة على فضيلة الدعاء ببيان غمرته العاجلة قبل الاجلة (قوله ومن آداب الدعاء الخ) قف على آداب الدعاء المأثورة لاجل ان تغتم الاجابة (قوله وان لا يكون الداعي ساهيا) اي غافلا بل لا بد من جمع قلبه على الحق تعالى باستحضار عظمته وباقى كماله (قوله كحالة السجود) اي بشاهد اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله وحالة رقة القلب) اي الحاصلة وقت حضوره ومراقبته (قوله وان يستقبل القبلة) اي لانها قبله الدعاء (قوله ويرفع يديه) اي اقتداء به صلى الله عليه وسلم لانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطنيه في حالة الدعاء (قوله ويصيح الخ) اي اذا لم يكن الداعي في صلاة (قوله وان يخفض الصوت) اي لانه اقرب الى الخشوع المطلوب (قوله وان لا يتكلم السجود) اي حيث هو مكروه (قوله ورهبا ورهبا) اي راغبين وراغبين (قوله وان يجزم بالطلب الخ) مراده بذلك عدم التردد فيه مع حضور قلبه وقوة رجائه بالاجابة (قوله وان يلج في الدعاء) اي بشاهد ان الله يحب المتلحين في الدعاء (قوله ويكرره ثلاثا) اي اقتداء به صلى الله عليه وسلم (قوله ولا يستعطي الاجابة) اي بل يرجع الى تطهر بحكمة الحكيم وان كل شئ عنده تعالى بمقدار واجل مسمى (قوله وان يفتح الدعاء بذكر الله) اي وافضل انواعه الحمد وافضل صيغ الحمد الحمد لله رب العالمين (قوله وبالصلاة على رسوله الخ) اي لخبر لا تجعلوني كقدح الرأكب اجعلوني في اول دعائكم وفي آخره (قوله وبالصلاة على رسوله) اي باي صيغة من صيغها رافض لالصيغ الابراهيمية ولا بأس ان اتى بالامية بدل الابراهيمية (قوله ومن شرائطه) اي شرائط قبوله واجابته (قوله ان يكون مطمئا) اي لئلا يلهو بالدعاء والمناجاة ولقوله تعالى انما يتقبل الله من المتقين (قوله لانه كلما صافورق الخ) اي وذلك لانه لا يهل الطعام مع الاقتصار منه على قدر الحاجة (قوله الدعاء مفتاح الحاجة) اعلم وفقى الله واياك انه لا ينبغي لك عند تأخر الاجابة التشكك لان ذلك انما

حلالا فلقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لسعد اطب كسبك تستجيب دعوتك) ولان كل الحلال من اهم الامور في صفاء القلب وصلاحه واذا صلح صلح الجسد كله لانه مثل الزيت والمصباح كلما صافورق قوى ضياؤه في البيت وانكشفت به الامور الخفية ولهذا حفظ الله الصالحين في اطعمتهم من ايسر الشبه التي يعلمها هودونهم كان المحاسبي رحمه الله اذا مديده الى طعام فيه شبهة لم تمتد وان امتدت خلفه الشبهة واتى بشئ منه لم يتلعه ومن الناس من يراه يغلي دودا فيدعه وذلك من حفظ الله لهم (وقد قيل الدعاء مفتاح الحاجة) قال تعالى ادعوني استجب لكم (واسئلتهم) الاولى واسئله اي مفتاح الحاجة (اقم الحلال وكان يحيى بن معاذ يقول الهى كيف ادعوك) يا رب (وانما عاص وكيف لا ادعوك وانت كريم)



فتعارض عنده الامران وبالجملة فشرط استجابة الدعاء طاعة العبد له (وقيل مر موسى عليه السلام برجل يدعوه ويتضرع الى الله) فقال موسى عليه السلام الهى لو كانت حاجته بيدى تقيم افادى الله تعالى اليه انا ارحم به منك ولكنه يدعوني وله غم وقلبه عند غمه وانى لا استجيب ٢٢٤ لعبد يدعوني وقلبه عند غمى فذ كرموسى عليه السلام للرجل ذلك فانقطع الى الله

تعالى بقلبه ففضيت حاجته) فيه دلالة على ان من شرط الدعاء حضور القلب وصحة النية ففى ترك ذلك قبح واقبح منه من يقرأ الفاتحة فى الصلاة وهو غافل القلب عما يتكلم به بلسانه مشتغل بابواب الدنيا (وقيل لمعمر الصادق ما باننا دعونا فلا يستجاب لنا فقال لانكم تدعون من لا تعرفونه) حق معرفته التى تقبض قلوبكم تعظيمه بل تدعونه مع الغفلة عنه وقلة تعظيمه (سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يقول ظهر يعبقوب بن الليث على اعميت الاطباء فقالوا له فى ولايتك رجل صالح يسمى سهل بن عبد الله لودعناك لعل الله تعالى يستجيب له فاستخضر سهلا فقال له ادع الله عز وجل لى فقال سهل رحمه الله كيف يستجاب دعائى فيك وفى محبتك) وفى نسخة محبتك (مظلومون فاطلق كل من كان فى حبسه فقال سهل اللهم كما اريت ذل المصيبة) بما ابتليتم به وعجز عن ازالته (فادع الطاعة) التى طلب الخلاص مما هو فيه بأهلها (وفرّج عنه غمى) من ساعته (فعرض ما لاهلى سهل فاني ان

ينشأ من قصور نظرنا على الثقة بوعده الاجابة مع الغفلة عما ستره الحق عنك من شرط اجابتها والصفة التى تكون الاجابة عليها اذ لا يجب عليه تعالى بيان ما يريد اشتراطه بل الذى يصلح فى الحكمة ستره ابقاء لسطورة الربوبية فى نظر العبد واستبقاء لاحكام العبودية عليه الا ترى انه وعدني به عليه الصلاة والسلام بالنصر فى احد والاحزاب ودخول مكة وستر شرط ذلك وهى الالة التى اقتضت حكمته ترتيب النصر عليها وبعد اظهرها فى مقام المنة والتبني حيث قال تعالى ولقد نصرتكم الله بيدروا نتم اذلة وقال ويوم حين اذا هجبتكم كثرتمكم الاية وقال عليه الصلاة والسلام لابن عباس فى وصيته واعلم ان النصر مع الذل وهو سر الاضطراب المشروط فى الاجابة وهذا المراد بالمفتاح فى كلامه السبب فى الفتح والاجابة وقوله واسنانه الخ يقال فيه مثل ما قيل فيما قبله من المفتاح (قوله فتعارض عنده الامران) اقول عند اضطراب العبد فلا تعارض لغبلة رحمة الله وكرمه (قوله حضور القلب) اى جمعه عليه تعالى وقوله وصحة النية اى بان لا تكون باثم ولا قطعية رحم (قوله واقبح منه الخ) اى ووجهه ان من خاطب مثله من الخلق غالبا يلتفت بكنيته اليه فكيف يكون غافلا فى حال مناجات الحق تبارك وتعالى (قوله فقال لانكم تدعون من لا تعرفونه) محمل كلامه رضى الله عنه الارشاد الى سعة النظر الموجهة لزيادة انوار السريرة فان من اتسع نظره ولم يقف مع ظاهرها الوعد بالاجابة لا يصدر منه انه يقول دعوت فلم يستجب لى رجوعه عند عدم الاجابة الى الرضا والتسليم لما يجبر به العليم الحكيم واعتقاده ان الحق تعالى هو العالم بما هو الصالح والاصح فى حقه وفى حق غيره فما كان له فى باطن الامر خير مما طلبه بظاهر الحال على انه قد يكون تاخر الاجابة لفقد شرط من شروط الدعاء او من شروط الاجابة والحاصل ان مراده بقوله من لا تعرفونه ان من لم يحضر قلبه وقت الدعاء ويستحضر ما يليق به تعالى من صفات عظمتيه يكون حينئذ معاملة له تعالى معاملة من لا يعرفه فكأنه لا يعرفه ولذلك لم يستجب له فتأمل (قوله ظاهر يعقوب الخ) فيه تنبيه على ان البلايا بالامراض وغيرها سببها المعاصى وانها ما دامت تمنع من الاجابة وان فى عباد الله من لا ترد دعوته لمحبتهم ومن لو نظر الى البحر لا تقلب ذهباً ويشهد لذلك خبر ما اصاب المؤمن من مصيبة الا بذنب ارتكبه وخبر ريب اشعث اخبر دى طمرين لو اتسم على الله لآبره (قوله كما اريت ذل المصيبة) اى المصيبة التى لا تشأ غالبا الا بوقوع المصيبة قال صلى الله عليه وسلم ما اصاب المؤمن من مصيبة الا بذنب ارتكبه

يقبله فقبل له لوقبلته ودفعته الى الفقراء) لكان خيرا لك (فتنظر الى الحسباء فى العراء فاذا هى جواهر) قوله فقال لا يحسبه من يعطى مثل هذا يحتاج الى مال يعقوب بن الليث) فى ذلك دلالة



تعالى ان من الكرب العظيمة ما لا يفرجها مال ولا جاه ولا سلطنة ولا طب وانما يفرجها صبح الاقنار والتوبة والالتجاء الى من  
ييده النفع والضرر (وقيل كان صالح المري يقول ككثير من ادم من قرع باب) اي داوم عليه وفي نسخة الباب (يوشك ان يفتح له  
فقال) له (رابعة الى متى تقول هذا) القول (متى أغلق هذا الباب حتى يستفتح فقال صالح) أنا (شيخ جهل و) هذه (امرأة علمت)  
تكلم صالح من مقام الكسب والعبودية فاشار الى الدعاء والابتغال الى الله فانه يجيب المضطر اذا دعاه وتكلمت رابعة من مقام  
التوحيد فاشارت الى ان رحمته مبسوطة كما في خبر ان الله يسط يداه بالليل ليتوب مسيء النهار ويده بالنهار ليتوب مسيء الليل اي  
يسطر رحمته وفضله على عباده وكل منهم اعلى حتى الا ان صالحا عرف علو درجته رابعة وما اشارت اليه فاقرب لها بذلك (سمعت الشيخ  
اباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا بكر الحارثي يقول سمعت السري يقول حضرت مجلس  
أبي مخنف (معروف الكرخي) فقام اليه رجل فقال يا أبا مخنف وذا دع الله تعالى ان يرزقني كيسي فانه سرق وفيه ألف دينار فسكت  
فأعاد) له ذلك (ثم سكت فأعاد) له ذلك (فقال معروف ماذا أقول) (ربي يا اخي) (أقول) ٢٢٥ له (ما زويته) اي قبضته (عن انبيائك  
وأصفياك فزده عليه فقال) له

(الرجل فادع الله تعالى لي فقال  
الله سمع خوله) فيه دلالة على كمال  
مراقبة معروف لولاه وما يدعوه  
فانه لم يلتفت لحرقه السائل ولأنه كثيرا  
ما ضاع منه من المال ولا لماعليه  
أكثر الناس من أنهم يتأسفون  
ويتألمون لمن أخبرهم بمصيبة نزلت  
به ويريدونه بذلك الماعلى ألمه فانه  
خلاف معهود الشرع اذ معهوده  
ان ارباب البلاء يصبرون ويعزون  
ويهنون عليهم ما نزل بهم ويعرفون  
ان في الله خلقا من كل مصيبة  
فتثبت معروف والسائل يكرر  
عليه السؤال بالدعائه ان يجمع  
الله عليه كسبه فرفع رأسه له وقال

(قوله على ان من الكرب الخ) اي وعلى ان التوسل الى الله باحبابه وأهل طاعته من  
أنفع ما يكون في قضاء الحاجات وهو كذلك (قوله أنا شيخ جهل) اي غفل عن مقام  
التوحيد وهذه امرأة علمت اي لم تغفل عن ذلك المقام ومع هذا فالدعاء من أنواع العبادة  
ومن أسباب زيادة القرب ولو بالنسبة للكامل اذ لا كمال منه صلى الله عليه وسلم وهو  
دائم الدعاء له تعالى فلا تغفل (قوله عرف علو درجته رابعة) اي بسبب دوام التفاتها  
لحقيقة الامر وفنائها عن الأسباب استغراقا في مسيما مع انه هو أيضا رفيع الدرجة  
حيث وقف مع الأسباب عبودية وامتنالا كلاً عند هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان  
عطاء ربك محظورا فافهم (قوله أقول له ما زويته الخ) اي وفي الخبر اذا أحب الله عبدا  
زوى عنه الدنيا (قوله ويريدونه بذلك الماعلى الخ) اي فتأسفهم وتألمهم يزيد ألم المصاب  
وقوله فانه اي المذكور من تأسفهم وتألمهم خلاف معهود الشرع اي خلاف ما عهد  
منه من طلب التعزية الحاملة على الصبر والتسلي (قوله فقال اللهم سمع خوله) اي افعل له  
خيرا لا امرين عندك (قوله فقال أتيت) على صيغة المبني للمجهول اي انا في آت في المنام  
وقوله فقميل قل اي قال له ذلك الا في قل الخ (قوله على فضيلة هذا الدعاء) اي على زيادة  
فضيلته لثبوت فضيلة مطلق الدعاء لكونه من أسباب الاجابة (قوله وكأنه حين فارقه  
لرمدا الخ) لعله أخذ من الآية الشريفة التي سمعها (قوله فقال مشية الخدام

٢٩ يجت له يا اخي شئ زواه الله عن أنبيائه وأوليائه ادعوك ان يأتيك به فلما سمع منه ذلك قال ادع الله لي اي  
بما يراد لي صلاحا فقال اللهم سمع خوله كما تقرر (وسكى عن البيت انه قال رأيت عقبة بن نافع ضريرا ثم رأيت بصيرا فقلت له بم رزقك  
بصرك فقال أتيت في منامي فقبل قل يا قريب يا محبيب يا سميع الدعاء بالعلماء ما اشتهر به على بصري) برز عليك بصرك (فقلت يا فرد  
الله على بصري) في ذلك دلالة على فضيلة هذا الدعاء (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول كان بي وجع العين ابتداء  
ما رجعت الى نيسابور من مرو وكنت مدة أيام لم أجده النوم) من شدة الالم (فتساعت صباحا فسمعت قائلا يقول لي اليس الله بكاف  
عبده فأتيت وقد فارقتي الرمد وزال في الوقت الوجع ولم يصبني بعد ذلك وجع العين) ببركة صبره على ما ابتلاه وكان حين فارقه  
الرمد كان في ضرورة ما حاج فيها الى بصره (وسكى عن محمد بن خزيمة انه قال لما مات أحمد بن حنبل كنت في الاسكندرية فاعلمت  
فرايت في المنام احمد بن حنبل وهو يتجتر فقلت يا أبا عبد الله اي مشية هذه فقال مشية الخدام في دار السلام) اي الجنة (فقلت  
له) ما فعل الله عز وجل بك فقال غفر لي وتوحي (بناح) (والبسني ثيابا من ذهب وقال يا أحمد هذا بقولك القرآن كلاي ثم قال يا أحمد  
ادعني تلك الدعوات التي بلغتني عن سفیان الثوري وكنت تدعوني في دار الدنيا



فقلت يا رب كل شيء بقدرتك على كل شيء اغفر لي كل شيء ولا تسألني عن شيء فقال يا أحمد هذه الجنة فادخلها فادخلها في ذلك دلالة على فضيلة الامام أحمد وفائدة قوله يا رب الخ ترجع اليه في الدنيا حيث نبيه على ان يدعو به فيها لفضيلته فان الآخرة ليست دار عمل (وقيل تعاق شاب باستار الكعبة وقال الهى لالك شريك فيوتى) ويقصد (ولا وزير فيوتى ان اطعتك فبفضلك ولك الحمد) على ذلك (وان عصيتك فيجهلى ولك الحجة على ثبوتات حجتك على وانقطاع حجتى لديك الاغفرت لى فسمع هاتفا بقول الفتى عتيق من النار) هذا من أحسن الاسباب في استدعاء الرحمة بالفعل والقول اما الفعل فالتعلق بالحنان واما القول فحسن الخطاب لان قوله ثبوتات حجتك على اقرار الله بلزوم الحق عليه كما قال الله الحجة البالغة وقوله وانقطاع حجتى لديك اقرار بالمعصية ومن تكون هذه حالته فهو فقير الى الرحمة ومن له الحجة فهو ٢٢٦ المقدر على ما يشاء ويرغب اليه في العزوة عن الخطا (وقيل فائدة الدعاء اظهار

القافة بيزيد به تعالى) فاعلمها رها سبب للرجة (والا فالرب يفعل ما يشاء) من رجة وهلاكة لانه مالك لكل فيتصرف في ملكه كيف يشاء والظلم في حقه محال لانه اما ان يرجع الى مخالفة الامر وارتيكاب النهى والله تعالى لا امره ولا فاه او الى التصرف في ملك الغير بغير اذنه ولا ملك حقيقة لغير الله حتى يكون تصرفه فيه ظلما كما قال تعالى قل من يملك لكم من الله شيئا الآية (وقيل دعاء العامة بالاقتوال) لانهم يدعون في حوائجهم بالاستئذان وغايته حضور النية (ودعاء الزهاد بالافعال) لانه يتبرأ من الدنيا ثم يدعو فاضاف الى الاقوال الافعال وهي اخلاء اليد من الدنيا امتثال الامر الله (ودعاء العارفين بالاحوال) التي هي التضرع والتسذل بالقلب فانه يضيفها الى الاقوال

في دار السلام) اقول يحتمل ان المراد بذلك مشيئة من قام على نفسه في الدنيا بالعبادة والخدمة لمولاه ويحتمل مشيئة من يشبه الخدم لاهل الجنة بالنسبة للارفع منه فيها درجة (قوله فقلت يا رب كل شيء) اي يا خالق كل شيء وما لك وقوله بقدرتك على كل شيء اي باقتدارك عليه اغفر لي كل شيء اي عما جنيته على نفسي من ذنوبي ما علمت منها وما لم أعلم ولا تسألني عن شيء اي قصرت فيه (قوله ترجع اليه في الدنيا) اهل الاولى ان يقول ان فائدة في الآخرة فاعلم ان فضيلته الراجعة اليه في الدنيا فاقابل (قوله الهى) منادى محذوف الاداة لالتشريك في الملك فيوتى دونك لوجوب وحدانيتك ولا وزير مواز ومعاون لك في شيء فيوتى لوجوب هوم قدرتك واحاطة علمك ان اطعتك بامتثال امرك فيه فضلك واحسانك اطعتك اذ لا فعل لغيرك ولك الحمد ولك الثناء الجميل وان عصيتك خالفت امرك فيجهلى عصيتك ولك الحجة على بارسال رسلك واجباد الاستعداد في فاقسم عليك يا رب ثبوتات حجتك على لما تقدم وانقطاع حجتى لديك عندك الاغفرت لى بمحو سيئاتي التي جنيته على نفسي (قوله فاعلمها رها سبب للرجة) اي بحكمة الله الباهرة (قوله ولا ملك حقيقة لغير الله) اي لان الاشياء في يد المخلوقين من قبيل العواري المستردة ولذا قيل شعر

وما المرء الا كالشهاب وضوء \* يحور رماد ابعدا زهوا ساطع

وما المال والاهلون الا ودائع \* ولا بد يوما ان ترد الودائع

(قوله وغايته) اي غايته همته في الدعاء حضور النية (قوله لانه يتبرأ من الدنيا) اي زهدا فيها فهو يطلب حفظه لا اجل فقط (قوله خير الدعاء ما هيته الا حزان) اي لانه في هذه الحالة اقرب الى الاجابة (قوله فاي شيء خطر لهم الخ) اي عما كان له شاهد في العلم وحفظ

والافعال وخاف ذكر كلامه ان دعاء العامة بالاقتوال خاصة ودعاء الزهاد بالافعال خاصة ودعاء العارف النفس

بالاحوال خاصة (وقيل خير الدعاء ما هيته الا حزان) على التقصير في حق الله تعالى مع ا فراغ الجهد في طاعة الله تعالى (وقال بعضهم اذا سالت الله تعالى حاجة فتسالت) عليك اي عمل قضاؤها فان كانت في آخر الوقت قبلت مستهاك او في دنياك (فاستل الله تعالى عقب ذلك الجنة فلعل ذلك يوم اجابك) فيجمع له خير الدارين (وقيل السنة المبتدئين منطقة بالدعاء) فاي شيء خطر لهم من مصالحهم دعوا ربهم فيه فلا يفرقون بين ما هو وقتهم وما ليس وقتهم (والسنة المتحققين) اي العارفين بالله (خرست عن ذلك) اي عن الدعاء الا فيما يدعوهم العلم اليه ويكون هو الاحب عندهم



وربما كان سكوتهم في وقت أولى من دعائهم فيدع الخيرة لله وهو يعلم ما في قلبه فلا يطلع لسانه ولهذا أخرست ألسنتهم لا قلوبهم  
(وسئل الواسطي ان يدعوه فقال أخشى اني ادعوت ان يقال لي ان سألنا مالك عندنا فقد اتهمتنا في ناخيره (وان سألنا  
مالك عندنا فقد أسأت الشئاع علينا) لأن الداعي يثق على ربه قبل دعائه فاذا أثنى عليه وطلب منه في الاثر ما لا يستحقه فلم يوقع  
ثناؤه عليه موقعه لانه أردفه بما لم يوافق مما يخالف ما جرى به القضاء (وان رضيت) بما أجزأه لك ولم تدع بشئ (أجزأك  
من الامور ما قضينا لك في الدهور وروى عن عبد الله بن منازل انه قال مادعوت منذ خمسين سنة ولا أريد ان يدعولي أحد) لأن  
الدعاء انما يكون فيما اختاره العبد لنفسه وابن منازل عن كل رضا بما يجزىه ٢٢٧ عليه مولاه فاستغنى عن الدعاء بحسن  
اختيار مولاه له فيما قدره وأما

وفي هذا وما قبله ميل الى ان ترك  
الدعاء أولى والا كثرون على خلافه  
قال الغزالي فان قبل فمافائدة الدعاء  
مع ان القضاء لا مرد له فاعلم ان  
من جملة القضاء رد البلاء بالدعاء  
فالدعاء سبب لرد البلاء ووجود  
الرحمة كما ان الترس سبب لدفع  
السيلاح والماء سبب لخروج  
النبات من الارض فكما ان  
الترس يدفع السهم فيستدفعان  
فكذلك الدعاء والبلاء وليس  
من شرط الاعتراف بالقضاء ان  
لا يحمل السلاح وقد قال الله  
تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم  
فقد رآه الامر وقد رسيه (وقبل  
الدعاء سلم المذنبين) اي وسبيلهم  
فلا يصلون الى عفواقه الا  
بتضرعهم ودعائهم كما قال تعالى  
ادعوني استجب لكم (وقبل  
الدعاء) هو (المراسلة) بينك وبين  
الله بان يخلق لك في قلبك الدعاء  
والتضرع والبكاء على نفسك

النفس (قوله وربما كان سكوتهم) اي عن سؤال حظهم في وقت أولى من دعائهم  
بالخطوط الآجلة (قوله فقال أخشى الخ) الغرض من ذلك بيان ما في نفس الامر من أنه  
لا يكون الا ما وقع القضاء الا زلي به ولا يمكن خلافه ومع هذا فذلك لا ينافي الدعاء امتثالا  
وهو بوجوبه لانه من العبادة التي يثاب العبد عليها بما شاء ربنا والله أعلم (قوله مادعوت  
منذ خمسين سنة) اي مادعوت دعاء بدون شاهد من العلم أما بشاهد منه فادعوه ومثله يقال  
فيما قبله وبما اقتضناه نعلم ما في قول الشارح وفي هذا وما قبله ميل الى ان ترك الدعاء أولى  
والله أعلم (قوله فاعلم ان من جملة القضاء الخ) أقول هذا انما يظهر فيما عاق من القضاء  
على الدعاء لا في مطلق القضاء فلا تكن من الغافلين (قوله فكذلك الدعاء والبلاء) اي  
ويشهد به خبران الدعاء والقضاء لهما الجان الحديث (قوله سلم المذنبين) اي فهو من  
الاسباب الظاهرة في العفو عن الذنب (قوله والمراسلة) اي من اسباب الوصول الى  
فضل الله تعالى واحسانه (قوله وقيل لسان المذنبين دموعهم) اي لان القصد من الدعاء  
اظهار الفاقة والتذلل له تعالى والدموع غاية في ذلك كما هو غنى عن الشرح فهي لسان  
حال يتأدى الغوث الغوث العجلة العجلة وما الطفها في استدعائها الاجابة من المحبوب  
(قوله مع سكوتهم) اي عن الخطوط الشهوانية وهذا كما ترى لا ينافي الدعاء مع الغفلة  
عن الخطوط (قوله فقد راسل الله تعالى) اي حصل اسباب القرب من رحمة (قوله  
دموع الفقي الخ) أقول وما لطف قول به ضمهم في هذا المعنى شعرا

كان فؤادي يحرف به عنسبر \* على نار فكري واللسان يروح

تترجم عما في ضميري مداامي \* وكل أنا بالذي فيه ينضم

وقول الآخر

وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم

أجد الملامة في هوالك لنينة \* طربا لذكرك فليكني اليوم

وأنفاسه اي أنفاس كربه وأشواقه تبدين اي تظهرن ما القلب يكم أي الذي يكتفه القلب

(ومادامت المراسلة باقية فالامر جليل بعد) بخلاف من استمرسل في غفلته وتتم شهوته (وقيل لسان المذنبين دموعهم) اي  
بكاءهم على تقصيرهم في تربية فكأنهم على ذلك مع سكوتهم اتضع لهم من دعائهم بالسنة مع قساوة قلوبهم (وسمعت  
الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول اذا بكى المذنب) من خشية الله (فقد راسل الله تعالى) فكأنهم شفيع له فهو الرسول اي  
الواسطة بين ذنبه وعذوبته ولذلك استغنى به عن النطق بلسانه (وفي معناه أنشدوا دموع الفقي عما يحزن) اي يستتر (تترجم \*  
وأنفاسه تبدين ما القلب يكم) فاستغنى بالبكاء والنفس عن التضرع بالدعاء



(وقال بعضهم الدعا ترك الذنوب) مع طلب غفرانها لأن طلب غفرانها مع استقرارها يسد باب الاجابة قال تعالى واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وقد سكت ان بعضهم أقي مكاسب لخلص مظلوما منهم فسالهم فيه تتركوه ثم قالوا له ادع لنا فقال قولوا ذلك الكوزيد عولكم يعني الكوز الذي يجمع موافيه الدراهم من الظلم بهم - هم على انكم ان تبتم غفرانكم وما يفيد دعائي على استقراركم على الظلم (وقيل الدعا لسان الاشتياق الى الحبيب) اذ لا اشتياق العبد للمدعو به لم ينطق لسانه بالدعا بمقصوده (وقيل الاذن في الدعا خير للعبد (من العطاء) اذ لو ان الحق تفضل على عبده وأذن له بالدعا الذي هو سبب العطاء عادة لم يزل العطاء فهو من جملة العطاء فاذا جهل الله للعبد الدعا فقد تفضل عليه بالعبادة فان رتب عليه مادعا به فقد حصل له مراده والا فقد حصل له بعض العطاء وهو الدعا فالدعا خير من العطاء فالاذن له فيه كذلك قطعا (وقال الكافي لم يفتح الله تعالى لسان المؤمن بالمعذرة) والاعتراف بالتقصير بأن يذمه واقع ويتضرع اليه (الافتح باب المغفرة) فان الدعا عبادة كما مر فان ترتب عليه المدعو به كان زيادة والا فالحق يدخر له جزاء دعائه ٢٢٨ أو يؤتيه ما هو خيره مما يعلم ان فيه مصلحة له (وقيل الدعا يوجب الحضور)

والمقام للداعي على باب الحق تعالى (والعطاء يوجب الصرف) أي انصرف عنه عن باب الحق وفي نسخه الانصراف (والمقام) والبكاء (على الباب) أي من الانصراف بالمناجاة (وفي نسخة بالتواب وفي أخرى بالمبالو) (وقيل الدعا مواجهة الحق تعالى بلسان الحياة) يعني الدعاء المحمود ما قارنه الحياة لأن الحياة إنما يكون مع استشعار نظر الحق اليك في حال دعائك فان دعوته وقد تقدمت اجرامك غلب على قلبك الحياة من الله لكونك تسأله رحمة وقد عصيته (وقيل شرط الدعا الوقوف مع القضاء بوصف الرضا) بأن يرضى

من الاشواق ولا يحج المحبة (قوله الدعا ترك الذنوب) أي قبول الدعا سببه الاعظم ذلك قال تعالى انما يتقبل الله من المتقين (قوله لسان الاشتياق الى الحبيب) أي الشيء المحبوب أو الملك المطلوب (قوله فالدعا خير من العطاء) أقول المراد انه خير من بعض العطاء لا من مطلقه فالفضل عطاء بعض الحفظ والفرص افادة ان الدعا لا بد له من الثمرة والفائدة والمحقق من ذلك نفس الدعا باعتبار التوفيق له (قوله والعطاء يوجب الصرف) أقول ذلك باعتبار المؤلف من عادة البشر والا فلا صرف لطالب الحق أصلا كما هو غنى عن البيان قال عارف وقته

ان كان منزلق في الحب عندكم • ما قدر رأيت فقد ضيعت أيامي

(قوله وقيل الدعا مواجهة الحق الخ) محصاه أن من أدب الدعاء حسن الاستقامة مع استنصار التقصير في حق الحق تعالى (قوله وقد تقدمت اجرامك) جمع جرم وهو الذنب بأن تجعلها نصب عينيك لتسكس نفسك ونذل (قوله الوقوف مع القضاء بوصف الرضا) أي سوا الام هو النفس أولا (قوله وقد سدت الخ) أي فالذي ينبغي للداعي أن يقدم توبته بين يدي دعائه ليكون أرحما بالقبول ولبلوغ المأمول (قوله لودعوته بنفسك) أي بعد تقديم التوبة من الذنب وملازمة الحلال طعما ومشر باوغيرهما وبعد ذلك اذا فرغت باب الفتح لفتح بدون واسطة فتدبر (قوله ولا أقدر على بيعها) أي اشتد احتياجي

العبد بكل ما يرد عليه من الله عقب دعائه لعله بأن مولاه اختار له (وقيل كيف تنتظر) أنت (اجابة الدعوة) إليها وقد سدت طريقها بالهفوة) أي الزلة لأن السبب في العفو وملازمة الطاعة الأزم لها ترك الهفوة (وقيل لبعضهم ادع لي فقال كفالك من الاجنبية) أي البعد عنه تعالى (ان تجعل بينك وبينه واسطة) حاصله انه سأل ان يدعوه فنبهه على طريق أقرب الى الاجابة مما سلكه وهو انك لودعوته بنفسك وتضرعت اليه لاستغفرت عني وعن غيري قال تعالى فلو لا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا الآية (سمعت حمزة بن يوسف السهمي يقول سمعت أبا الفتح نصر بن أحمد بن عبد الملك يقول سمعت عبد الرحمن بن أحمد يقول سمعت أبي يقول جاءت امرأة الى نبي بن محمد فقالت ان ابني قد أسره الروم ولا أقدر على مال) أفديه به (أكثر من دويرة) لي (ولا أقدر على بيعها فلو أشريت الي من يقدية بشئ) من ماله لكان خيرا لك (فانه ليس لي لبس ولا ثياب ولا نوم ولا قرار) أقرب منه من اجله



(فقال لها انصرفي حتى انتظري امرءا ان شاء الله تعالى قال فاطرق الشيخ) راسه (وحرك شقيه) بالدعاء لها بان يخلص ابنها لها بلا كلفة ولا غرامة وكان ذلك سرا بينه وبين زوجه فورا ٢٢٩ بذلك ما يجري به الحق من القضاء

(قال فليتنا مئة بخاتم المرأة) الى الشيخ (ومعها ابنا وأخت) تدعوه وتقول قدر جمع سالوا له حديث يحدثك به) وهو ما ذكره بقوله (فقال الشاب كنت في) وفي نسخة بين (يدي بعض ملوك الروم مع جماعة من الاسارى وكان له انسان يستخدمنا كل يوم فكان يخرجنا) من البلد (الى الصحراء للخدمة ثم يردنا علينا) اى على أرجلنا (قيودنا) التي قيدونا بها (فبينما نحن نجي من العمل بعد المغرب مع صاحبه الذي كان يحفظنا انفتح القيد من رجلى ووقع على الارض ووصف اليوم والساعة) اللتين وقع فيهما القيد (فوافق الوقت الذي جاءت فيه المرأة) للشيخ (ودعا) لها (الشيخ) فيه (قال فنهض الى الذي كان يحفظني وصاح على وقال لي كسرت القيد قلت لا) بل (انه سقط من رجلى قال قصير) في امرى (وأضر أصحابه وأضر الخداد وقيودنى) ثانيا (فلما شئت خطوات سقط القيد) ايضا (من رجلى قصير واني امرى فدعوا رهبانهم فقالوا الى الك والدة قلت نعم فقالوا وافق دعاؤها الاجابة وقد أطلقك الله عز وجل فلا عيب علينا بقيدك فزودوني وأصبوني بمن أوصلنى الى ناحية

اليها (قوله ففقال لها انصرفي) اى ليدوم توجه قلبها الى الله تعالى ويستمر اعتمادها عليه فتسرع اجابة دعائه لها (قوله يستخدمنا كل يوم) اى على جري عادتهم في الاسرى (قوله وأضر الخداد) اى لاجل املاح هذا القيد

#### • (باب الفقر) •

اعلم ان التقدير ليس له تصرف مما لا مكلف الا في قسمين من الاحكام وهما الواجب والمندوب واذا كان هذا في حق غير المنقطع من الفقراء فبالك بالمنقطع المتوجه الى ربه الذي ترك الدنيا وشهواتها وملذذاتها خلف ظهره فهو أولى وأوجب بالمطالبة بالاتباع وترك الابتداع أكثر من غيره واذا كان كذلك فعليه ان يفر من الاجتماع من مجالس الذكرا الموجودة الا ان اذلا يترك عاقل في تحريمها ولا سيما اذا اشغلت على زيادة محرمات مثل الرقص وآلات الملاهي ومردمن له جال وعليه ان يبعد ايضا من السماع للقوالين الموجودين الا ان غناءهم بالالحان والتطريب على انه لو سلم من ذلك لم يدخل في باب الواجب والمندوب اللذين ليس له الاهما وقد سئل العارف الكبير شيخ الطائفة الجنيد لم لا تسمع وقد كنت تسمع فقال اجمع ممن ومع من يشير رضى الله عنه الى ان القوال يشترط ان يكون هو المربي والمقيض للامداد والمستمع يكون من المرشدين أو المسترشدين لا كالقوالين الا ان فيتعين على الفقير ان يحفظ مهجته بالنهوض الى ما يجب عليه أو يندب له وينبغي له ان يصون حرمة الخرق التي ينسب اليها بترك الوقوف على أبواب أبناء الدنيا ومخالطتهم والتعرف بهم وذلك قبيح في حق العالم في حق الفقير أسرى اذ انه أقبل على طلب الآخرة وترك الدنيا وأهلها فوقوه على أبواب من تقدم ذكرهم تقيض طريقته ومقصده فان تعلق خاطره بشئ من ذلك فهو من أبناء الدنيا وليس له في الفقر حظ وهذا كله من أخلاق الساف وأحوالهم وسيرتهم الحسنة أسأل الله ان لا يخالف بنا عن أحوالهم عنه وكرمه وعلى الفقير ان يجتهد في حفظ مقامه الذي هو فيه عن تدنيسه بالتشوف الى ما في يد غيره أو التعزز بعزمه الثاني فاذا سلم من ذلك فلا يضره السعي في قضاء حوائج اخوانه المسلمين المضطرين وبالجملة فالفقراء السالكون من مضي نعمنا الله بركات أنفاسهم على ثلاثة أقسام فمنهم من كان لا يخاط أحد من غير جنسه فان وقع له شئ من ذلك ففهراتخلص منه ولو بالهروب كما وقع لسفيان الثوري لما تولى الخليفة من يعتقه ويحببه فقر منه بالسفر من بلده والقسم الثاني كانوا يجتمعون مع غيرهم اذا أتوا اليهم مع حفظ قلوبهم عن الميل الى دنياهم والقسم الثالث يذهبون الى غيرهم وفي ذلك خطر المخالطة والوقوف على الابواب هذا فإياك وفقراء هذا الزمان فانهم ربما كانوا أضرم من الشياطين على المكلفين والله المستعان ثم اعلم ايضا ان أقاربهم فيه

المسلمين) في ذلك كرامة للشيخ ودلالة على ان دعاء الوالدين معلوم الاجابة في كل شريعة لشرفهما وحرمتهما عند الله كما قال أشكرني ولو الدين الى المصير فقيرن شكرهما بشكره من الولد لكمال احسانهما اليه وبرهما به • (باب الفقر) •



كثيرة والذي أقوله وما توفيق الابن الله انه هو تفض اليدين من الكونين اعتمادا واستنادا  
وشهودا ووجودا وتأمل سر قوله تعالى ووجد الله عنده فوفاه حسابه ثم هو احاطي  
بكل جرم من اجزاء العالم لا تقتارها الى نعمة الابداد والامداد غير ان الوجود الحادث قد  
يذم من حيث ما فيه من رائحة الوجود الذي هو عين الشرك شعر

اثبات غير شرك في عقيدتنا \* نقي السوي مذهبي باقرا العين

فالفقير الكامل هو المتخلي عن الاسباب المتعلقة القلب برب الارباب وشرطه كمال  
اعراضه في الحال والمآل والتجائه الى الله تعالى في جميع الاقوال والافعال عمله لامر  
الله امتثالا غير راج به نوالا فيكون ممن اقتقر الى الله تعالى خاصة في كل سبب فلم يسكن  
قلبه لغيره تعالى ولم يعتمد على ما سواه ولم يحمله على الطاعة قصد عوض عليها بل الحامل له  
أمر ان جليلان علمه بشرفية المقام وصبرورته بذلك من الاحرار الكرام فكيف يلحق  
بالمملوك ان يطلب الاجر من مالكة أو يتشوف للجزاء على عمله نعم ان طلب فلا امره وولاه  
بذلك ونديه الى ما هنالك واعلم ان الفقر شعار الصالحين وحلية المهيبين ونعت الاولياء وصفة  
الاصفياء قال بعضهم حقيقة الكماله التجرد ظاهرا وباطنا عن الفاني من مشتميات  
الدنيا مع دوام الرضا باختيار الحق تعالى له ويقال هو التجرد بالقلب عن الميل الى الدنيا  
وان لا بسا ظاهرا وهو من أكبر اسباب الوصول الى الحق تعالى لبعده صاحبه عن  
الشواغل والقواطع ويقال هو حلية توجب الرضا بالمقدور وقيل هو التجرد عن النظر  
الى الاعمال والاحوال والمقامات والخروج عن ذكرها وفكرها اشتغالا بالله سبحانه  
لكمال الاقتدار اليه ودوام الاقبال عليه والفقير لا يرى من نفسه جيلا ويراه في بحر النعم  
نريقة فلكمال قطره الى مولا انقطع نظره عما سواه وقيل غير ذلك والله أعلم (قوله هو  
التبري الخ) أي ولذا قيل روح الفقير دائما خاصة فان عادت خرج من الفقر فافهم (قوله  
من رؤية الملكة) اعلم يريد المالكية فعناء البعد عن رؤية المالكية لا بعد سواه تعالى  
(قوله التبرؤ من رؤية الفقر) أي بعد التجرد عن الميل بالقلب الى شئ من الدنيا وقوله  
التبرؤ من رؤية الاعمال أي بواسطة القضاء عن أفعاله وصفاته وقوله التبرؤ من رؤية  
كونه متبرأ أي بالقضاء عن نفسه بالكلية فالاولى للمريدين والثانية للواصلين والثالثة  
للعارفين المحققين (قوله قال الله عز وجل للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله الخ) للفقراء  
متعلق بمحذوف أي أعمدوا للفقراء أو اجعلوا ما تنفقونه للفقراء أو صدقاتكم للفقراء  
الذين أحصروا في سبيل الله أي أحصروا بالفقر والجهاد لا يستطيعون لاشتغالهم به  
ضربا في الارض أي ذهابا فيها للتجارة والكسب وهم أهل الصفة رضوان الله عليهم كانوا  
فخو أربع مائة من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغفرون أوقاتهم في التعلم  
والجهاد فكانوا يخرجون في كل سبعة بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحسبهم  
الجاهل بحالهم أغنياء من التعفف أي من أجل تعففهم عن المسئلة تعرفهم يا محمد

هو التبري من رؤية الملكة ويقال  
هو ارسال النفس في أحكام الله  
تعالى ويقال غير ذلك وسبب  
بعضه وهو على ثلاث درجات  
الاولى وهو فقر الزهاد التبرؤ من  
رؤية الفقر والثانية التبرؤ  
من رؤية الاعمال والاحوال  
والمقامات والثالثة التبرؤ من  
رؤية كونه متبرئا وهو بكل حال  
ممدوح ومطلوب (قال الله عز  
وجل للفقراء الذين أحصروا  
في سبيل الله لا يستطيعون ضربا  
في الارض الآية أخبرنا أبو عبد  
الله الحسين بن شعاع بن الحسين  
ابن موسى البرازي بغداد قال  
أخبرنا أبو بكر محمد بن جعفر بن  
محمد بن الهيثم الانباري قال  
حدثنا جعفر بن محمد الصائغ قال  
حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان  
عن محمد بن عمرو بن علقمة عن  
أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله  
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم



أول أحد من له حظ الخطاب مبالغة في بيان وضوح فقرهم بسيماهم من الضعف ورثاته  
الحال لا يسألون الناس الحافا أي الحاموا والمخ هو من يلزم المسؤل حتى يعطيه من  
قواهم لحقني من فضل الحافا أي اعطاني من فضل ما عنده والمعنى لا يسألونهم شيئا وأن  
سألو الحاجة اضطرتهم اليه لم يلحوا وقيل هو نقي لكلا الأمرين جميعا (قوله يدخل  
الفقراء الجنة الخ) لعل المراد بالفقراء في الحديث المتجردون عن الدنيا رغبة فيما لهم عند  
ربهم لا مطلق الخلق عن المال والكسب الذي لم يكن كذلك (قوله ليس بالطواف) أي  
لا يعتبر في معنى مسكنه طوافه على الناس ليسألهم شيئا مما بأيديهم فترده للقمة الخ (قوله  
قال هو الذي لا يجد ما يغنيه) أي ما يقوم بكفايته ويستحي من ربه بسبب قوة يقينه  
بوعده الحق أن يسأل الناس (قوله ولا يقطن له الخ) أي وعدم الالتفات اليه بواسطة  
أظهاره الغنى في حالة الفقر وذلك أفضل من ذات الفقر لانه قد ستر فقره وأظهر عفاقه  
تشرقا وتكرما وقطعا لطمعه أو كان من الأقوياء ولو كان أظهر فقره اختيارا للتبرك به  
ويقتدى به (قوله ولبقاء الكلام الخ) أقول هو وان كان كذلك غير أن حمل كلام  
النبوة على الوجه الأول كما لا يخفى اذهوا لا كحل (قوله والنقر شعارا لاولياء)  
أقول ذكر بعضهم فصلا لجامع بعض آداب السلوك وبعض الآثار عن السلف رضي  
الله عنهم وهو انه لا بد للفقير من الخلوة لانه بسببها يدرك ما هو فيه من الخطر ومن الهم  
ومن تحف المولى سبحانه ويتبين له بها أشياء كثيرة مما مضى عليه السلف لا ترى الى بركة  
هذه الحكم التي تصدر على ألسنتهم مما ليس لهم قوة على إصدارها وذلك ببركة توجهاتهم  
واقبال المولى سبحانه عليهم وأعظم أسباب ذلك الخلوة فانظر رحمى الله وإياك الى ما نقله  
الامام الحافظ اسمعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله في كتاب سير السلف له عن  
أبي حازم رحمه الله انه قال قد رويت من أحدكم ان يتقى لدينه كما يتقى لقلبه وقال شيان  
أمران هما خيرا الدنيا والاخرة اذا علمت بهما اتكفل لك بالجنة تحمل ما نكره اذا  
أحببه الله وترك ما تحب اذا كرهه الله وقال بعضهم قاتل هو الذي أشد مما تقتاتل عدوك  
وقيل لبعضهم انك مشدد فقال كيف لا أشدد وقد صدقني أربعة عشر عدوا وشيطان يقتني  
ومؤمن يحسدني وكافر يقتاتني ومنافق يغضني والعشرة جوع وعطش وعري وحز  
وبرد وهوام ومرض وفقر وموت ونار لا أقاومها الا بسلاح التقوى وقيل له مالك فقال  
ثقت بالله وإياي في أيدي الناس وقال ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه  
من شيء فمن عليه وقال ينبغي للمؤمن ان يكون أشد حفظا للسانه منه لموضع قدميه وقال  
بعضهم ان لم يكن في المبتدئ خمس خصال فلا يرجع عقل حسن واتباع السنة وجمعية  
الاكابر ومن أين يأكل وحفظ لسانه وصيائمه ومن كتاب سير السلف قال أبو ميثان  
اذا رأيت العالم لا يتورع في علمه فليس لك ان تأخذ عنه وكان يقول وضعوا مفاتيح الدنيا  
على الدنيا فلم تنفتح ووضعوا عليها مفاتيح الاخرة فانفتح وقال رجل للجنيد من

قال يدخل الفقراء الجنة قبل  
الاغنياء بخصم مائة عام) هي (نصف  
يوم) من أيام الآخرة (وأخبرنا أبو  
بكر محمد بن أحمد بن عبدوس  
الحديثي ببغداد قال حدثنا أبو  
أحمد حمزة بن العباس البزاز  
ببغداد قال حدثنا محمد بن غالب بن  
حرب قال حدثنا عبد الله بن مسلمة  
قال حدثنا محمد بن أبي الفرات  
عن ابراهيم الهجري عن أبي  
الاحوص عن عبد الله (رضي  
الله عنه) قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان المسكين ليس  
بالطواف الذي ترده اللقمة  
واللقمان والقررة والقرتان قال  
فقبل من المسكين يا رسول الله قال  
هو) الذي لا يجد ما يغنيه ويستحي  
ان يسأل الناس ولا يقطن له  
فتصدق عليه قال الاستاذ  
الامام القشيري رحمه الله (معنى  
قوله يستحي ان يسأل الناس أي  
يستحي من الله تعالى ان يسأل  
الناس لانه يستحي من الناس)  
ان يسأل الناس ولبقاء الكلام  
على ظاهره أيضا وجه (والفقر  
شعارا لاولياء



أصبح فقال من تقدر ان تطلعه على ما يعلمه الله منك وقيل له مرة أخرى من أصبح فقال  
من يقدر ان ينسى ماله ويقضى ما عليه وقال من عرف الله لا يسر الابه وقال ذو النون من  
علامات الحب متابعة حبيب الله في أخلاقه وأفعاله وأوامره ونواهيته وسننه وقال من  
نظر الى سلطان الله ذهب سلطان نفسه لان النفوس هالكة عند هيبته وقال رويم  
لاتزال الصوفية بخير ما تنافروا فان اصطلموا أهلكوا وقال ابن خفيف قلت لرويم  
أوصني فقال أقل ما في هذا الامر ينل الروح فان أمكنك الدخول فيه مع هذا والا  
فلا تشغل بترهات الصوفية وسئل لقمان وكان عبداً أسود نوبيا ما يبلغ بك ما ترى فقال  
تقوى الله وطول الصمت وترك ما لا يعني ومن كآب السن للباجي رجه الله قال وروى عن  
أبي الدرداء انه قال ثلاث ما أحببت ان أعيش يوما بدونهم الظمأ لله في الهواجر والسجود  
في جوف الليل ومجالسة أقوام يتشون خبار الكلام كما تتنى أطايب القمر وقال بعض  
الحكام جاهد نفسك باصناف الرياضة والرياضة على أربعة أوجه القوت من الطعام  
والغمض من المنام والحاجة من الكلام وحمل الأذى من جميع الأنام فمن قلة الطعام  
موت الشهوات ومن قلة المنام صفوا الارادات ومن قلة الكلام السلامة من الآفات  
ومن احتمال الأذى البلوغ الى الغايات وقال بعضهم قال عيسى بن مريم عليه السلام  
طوبى لمن خزن أسانه ووسعه يته وبكى على خطيئته وقال العنبري اجتمع أصحاب  
الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي فقال عليكم بالقرآن  
عليكم بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث انما هو زمان بكاء وتضرع واستسكانة  
ودعاء كدعاء الغريق انما هذا زمان احفظ فيه لسانك واخف يتيك وعالج قلبك وخذ  
ما تعرف واترك ما تنكر أو كما قال وقال كعب الاحبار رجه الله والذي نفسي بيده  
لئن أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعي على وجهي أحب الي من أن أتصدق بجيل  
من ذهب وقال وهب بن منبه فقد ذكر يا ابنه يحيى عليهم السلام فوجد بعد ثلاث  
مضطجعا على قبر وهو يبكي فقال ما هذا يا بني فقال أخبرني ان جبريل أخبرك ان بين الجنة  
والنار مفازة لا يطفئ حرها الا الدموع فقال ابني ابني وقال عبد الله بن عمر رضي الله  
عنهما لان آدمع دموعه من خشية الله أحب الي من أن أتصدق بألف دينار وقال ابراهيم  
ابن آدم ان للذنوب ضعفا في القوة وظلمة في القلب وان الحسنات قوة في البدن ونورا  
في القلب وقيل لسفيان الثوري رجه الله لودعوت الله عز وجل فقال ترك الذنوب هو  
الدعاء ولقي حكيم حكيم فقال له اني لاحبك في الله فقال لو علمت مني ما أعلم من نفسي  
لا بغضتي في الله فقال له الاول لو أعلم منك ما تعلمه من نفسك لكان لي فيما أعلمه من نفسي  
شغل عن بغضك وكان الربيع بن خنيم اذا قيل له كيف أصبحت يقول أصبحت ضعيف مذنبين  
يا كل أرزاقنا وننتظر آجالنا وقيل لابراهيم بن آدم من أين عيشك فقال  
ترقع دنيانا بقرين دنينا • فلا ديننا في ولا ماترقع



وقيل لمحمد بن واسع رحمه الله كيف أصبحت فقال أصبحت طويلاً أملي قصيراً أملي سيئاً  
على انتهى كلام البابي رحمه الله وقال بعضهم الأصحاب ثلاثة صاحبك ومالك ومالك  
صاحبك وعدوك وعدوك والاعداء ثلاثة عدوك وعدوك ومالك ومالك ومالك وروى  
عن بعض العلماء أنه قال انما يدخل الجنة من يرجوها وانما يجنب النار من يخشاها  
وانما يرحم الله من يرحم وقال لقمان لابنه يا بني خف الله خوفاً لا تيا من فيه من رحمة  
وارجوه رجاء لا تأمن فيه من عقابه فقال يا أبتاه فكيف وانما لي قلب واحد فقال بئان  
المؤمن لو شق قلبه لوجد فيه نور رجاء ونور خوف لو وزنا لم يل أحدهما بمصاحبه وقال لقمان  
لابنه يا بني كيف يأمن النار من هو واردها وكيف يطمئن إلى الدنيا من هو مفارقة لها وكيف  
يفضل من لا يغفل عنه فلا شك في الموت فكما تنام تموت ولا في البعث فكما تنبسط تبعث  
يا بني ان الانسان لثلاثة فمنه لله ومنه لنفسه ومنه للدود والتراب فروح الله وعمله له  
خير او شر وجسده فهو للدود والتراب وقال سفيان الثوري ما آمن أحد على دينه  
الاسلمه وقال أبو حنيفة أكثر ما سأل الناس الإيمان عند الموت وقال ابليس لعنه الله  
اذا نظرت من ابن آدم بثلاث لم أطلبه بغيرها اذا أعجب بنفسه واستكبر عمله ونسى ذنوبه  
ويروى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال ما كانت الدنيا هم رجل قط الا لزم قلبه أربع  
خصال فقر لا يدرك غناه وهم لا يتقضى مداه وشغل لا يتقداً أولاً وأمل لا يتقطع منتهاه  
وقال الاممى قيل لاهل الصالحين كيف حالهم فقال حال من يتقوى ببقائه ويسقم بسلامته  
ويؤتى من مأمته وقال بعض الحكماء ان كان شيء فوق الحياة فالهبة وان كان شيء فوق  
الموت فالمرض وان كان شيء يعدل الحياة فالضياء وان كان شيء يعدل الموت فالفقر وكان  
علي بن أبي عبد الله بن عباس يسمي السجادة لانه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة شعر

وغمرني بأمر الناس بالتقى \* طبيب يداوى والطبيب عليل

ويروى ان الله أوحى إلى نبي من الأنبياء هب لي من قلبك الخشوع ومن عينك الدموع ثم  
ادعني أستجب لك فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان هذا وفيه للفقير ان يتقصد  
حاله ويواظب التبرك بالصالحين وسماح فوائدهم مع الحفاظ عليه وعليهم جهده وشرح  
هذا يطول فالحمد سبحانه ونعماء رزقنا وإياك حسن القبول انه ولي السؤل (قوله والفقير  
شعار الاولياء) انما شتم بالشعار لانهم الظاهر على هب كما هم رضي الله تعالى عنهم  
وهكذا جرت سنة الله في أحبائه لاجرم مات صلى الله عليه وسلم ولم يترك قضاء ولا قضاء  
وغیره من الأنبياء والاولياء لم يكن غناهم الا بؤلاهم وكانت دنياهم خادمة في جملة الخدم  
وانما خدمتهم بخدمة الحق وفيما نقل يادنيا اخذني من خدمتي وأتبعني من خدمتك فلا بد  
حينئذ في بداية الامر من التجرّد اقتداء بالعصابة الاخيار مهاجرين وانصاراً فاما الجاهلون  
قد أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً ولا انصاراً لهم ولا  
لا بد من الخروج عن المألوف أثر واعلى أنفسهم ولم يلتفتوا إلى ما بهم من الخصاصة

وحلية الاصفياء واختيار الحق  
سبحانه لغوامسه من الاتقياء  
والانبياء عليهم الصلاة والسلام  
والفقراء صفوة الله تعالى من  
عباده ومواضع أسرارهم بين خلقه



ثم يصون الحق تعالى الخلق ويبركهم ليستطيعهم الرزق) أي يوسع ويثبته (والفقراء الصبر) بضم الصاد وثبته الباء الصابرون (هم جلساء الله تعالى يوم القيامة) بأن يكرمهم ويرفع درجاتهم لأنه تنزه عن أن يجلس أو يجالس لكن لما كان من الماهود فيما بيننا من جالس الملوك كان مكرما ٢٣٤ مرفوع الدرجة أطلقت الجمالسة وأريد بها ما قلناه (بذلك ورد الخبر عن النبي

صلى الله عليه وسلم) كاذ كره بقوله (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي رحمه الله قال أخبرنا إبراهيم بن أحمد بن محمد بن رجا الفزاري قال أخبرنا عبد الله بن محمد بن جعفر بن أحمد بن خنيس البغدادي قال حدثنا عثمان بن سعيد قال حدثنا عمر بن راشد عن مالك عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لكل شيء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصبر جلساء الله يوم القيامة) في هذا وما تقدم دلالة على شرف الفقراء ومحبة الله لهم ومن أحب من أحب الله كان شريكا في محبة الله وبهذا الاعتبار كان حب المساكين مفتاح الجنة لأنهم فيها وجبهم سبب لدخولهم بهم وكان الفقراء جلساء الله يوم القيامة (وقيل أن رجلا أتى إبراهيم بن أدهم بعشرة آلاف درهم) ليعتق بها (فأبى أن يقبلها منه وقال له تريد أن تمحو اسمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا أفعل) ذلك فيه دلالة على شدة حب الفقراء عندهم وأنهم يعضون عليه بالتواجد كيف لا وهو حال النبي

فصح أن كلاما وصل إلى مطلوبه الأباطر وروح عن وصف الفقى فتأمل (قوله بهم يصون الحق تعالى الخ) أي ببركة وجودهم وانفاسهم ودعائهم يحفظ الحق تعالى الخلق عن الهلاك وعن الضياع (قاعدة) \* أحسن أحوال العبد دوام اقتضائه إلى الله تعالى في جميع أحواله وموافقة السنة وملازمة ما في جميع أقواله وأفعاله وطلب قوته من وجهه حلال (قوله والفقراء الصبر) أي على كثرة الابتلاء والامتحان بتوفيق المتفضل المنان (الطيفة) \* اعلم أن الحق تعالى إذا أرسل رياح الابتلاء التي هي عنوان الولاء اطمأنت نفوس الأحاب وقطعت ونفرت قلوب من انسدها عنهم أشارات الخطاب فانه إذا أحب عبد ابتلاه فالغنى بالله وعوافيه تقصده عواصف هذه الرياح بدليل فان أصابه خير اطمأن به وان أصابه فتنة انقلب على وجهه والفقير إلى الله هذه الرياح تزيه وتهذيب وتتمى إيمانه بدليل وما زادهم الا إيمانا وهداهم من شجر الخريف والرياح في تلك الآفاق جردتها عن كساويها وزهتها عن بلاوى دعاويها ولما كانت أشجار الربيع مجردة بانتقارها فاقمة على ساق اضمارها تفجرت فلقحتها فكستهم من بهى الأزهار وسندس أوراق الأشجار وعقدت في أفنانها من بطون أغصانها فنون الآثار ولذلك الإشارة بقول من قال

ما القوم سوى قوم عرفو \* لغيرهم همج همج  
شربوا بكؤس تفكرهم \* من خمره والفاخر جوا  
دخلوا فقراء إلى الدنيا \* وكادخلوا فيها أخرجوا

ثم أقول وكل هذا بالنسبة لبدء الأمر وأما في الغاية إذا تمكنت المحبة في القلب فهناك يستوى الحجر والذهب والجوهر والصدف هذا ابن عريان وابن عوف والزبير ومن في معناهم رضي الله تعالى عنهم فضلهم لا يخفى وإن كان غيرهم كالصديق والقاروق وعلى وأبي ذر وسلمان ونحوهم ممن مات قبل وبعد من التابعين لهم بإحسان ما توا على الفقر واختاروه على الغنى خوفا من أن تنقصهم الدنيا شيئا من حظهم فوفوا بصبرهم أجرهم بغير حساب هذا وعندى الفقراء فضل من الغنى لأن الأول من مواطن الأسان والثاني من مظان الامتحان والله اعلم (قوله أطلقت الجمالسة وأريد بها ما قلناه) أي لقصد التعريف على الوجه المألوف (قوله ومفتاح الجنة حب المساكين) أي السبب الموصول إلى دخول الجنة مع السابقين حب المساكين على معنى رحمتهم والشفقة عليهم (قوله كيف لا وهو حال النبي صلى الله عليه وسلم) أي ومع هذا فلا يزال كان النبي فقيرا لما فيه من إيهام التقيص (قوله اللهم اجعل رزق آل محمد الخ) أي وهم مؤمنون بنبي هاشم

صلى الله عليه وسلم الذي كان يختاره لنفسه ويدعوه لاهله ويصف بالفلاح من انصف به ففى الخبر اللهم اجعل رزق آل محمد وبني قوتاروى كفا فافيه ايضا قد افلح من اسلم وكان قوته كفا فافيه الله (وقال معاذ النسي ما اهلك الله تعالى قوما وان هلكوا ما عملوا



حتى أهانوا الفقراء واذلواهم) كما قال النوح عليه السلام اتؤمنون لي واتبعوا الأذلة وفي قصة صالح عليه السلام قال الملا الذين استكبروا من قومه الذين استضعفوا آمن منهم أتعلون أن صالحا مرسل من ربه الآية وما قاساه بلال وصهيب وعمار في أوائل الإسلام معلوم (وقيل لو لم يكن للتقير إلى الله فضيلة غير ارادته وغنيمة سعة اذواق المسلمين ورخص اسعارهم) للأشياء التي يحتاج إلى شرائها (لكفا ذلك) أي ماذا كرم من ارادته وغنيمة (لانه يحتاج إلى شرائها) بإيسر الاثمان فيريد ذلك ويقتناه (والغنى يحتاج إلى بيعها) وشتان بين من يتقى الرخاء للمسلمين لفقروهم وان كان ذلك تبعا ٢٣٥ لحاجته وبين من يتقى غلاء الاسعار

لكثرة فائدته (هذا العوام الفقراء) وفي نسخة حال العوام من الفقراء (فكيف حال خواصهم) وهم الزهاد الذين ترقوا بإيثارهم على انفسهم بما هم محتاجون اليه وبحسن معاملتهم وبكمال تنعمهم بالذكر والمناجاة لمولاهم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت عبد الواحد بن بكر يقول سمعت ابا بكر بن سمعان يقول سمعت ابا بكر بن مسعود يقول سئل يحيى بن معاذ عن الفقر فقال حقيقة ان لا يستغنى العبد الا بالله تعالى) أي دون خلقه لان من افتقر اليهم لم يستغن بالله وقات معرفته به ومن صحت معرفته به وأنه لا ملأ لغيره حقيقة لم يفتقر لغيره (ورسمه) أي الفقر (عدم الاسباب كلها) لئلا يكون اعتماده عليها (وسمته) ايضا) يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت ابراهيم القصار يقول الفقر لباس يورث الرضا بكل ما يجري به الحق عليه مما سبق به تقديره وقضاؤه (اذا تحقق

وبني المطلب في باب الزكاة وكل مؤمن تقي في باب الدعاء وقيل كل مؤمن ولو عاصيا وهو أولى وكل تقي في مقام الشفاء غير ان المراد هنا الاول (قوله حتى أهانوا الفقراء الخ) أي فحتم هلاكهم انما كان بسبب اهانتهم الفقراء واذلالهم اياهم (قوله وقيل لو لم يكن للفقير الخ) شروع فيما يفضل به الفقير الغني فاعرفه (قوله والغنى يحتاج إلى بيعها) أي فهو متعلق بأذيال الهوى والشيطان ومقتد بأهل الخذلان والحرمان فن تعلق بأذيال الملعون الشقي متى يسعد والمقتدى بالفاضل متى يرشد الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاه نعر عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد القطيفة والجملة ان أعطى رضى وان لم يعط لم يرض الم أعهد اليكم يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان الآية اقتضدونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو قبيس للظالمين بدلا كتب عليه انه من تولاه فانه يضل الآية فتدبر وتفهم عسى ان ترجع عما تظن وتعلم (قوله الذين ترقوا بإيثارهم الخ) أي فهم من درجوا فيمن أثنى عليهم الحق تعالى في محكم التنزيل حيث قال ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (قوله فقال - حقيقة ان لا يستغنى الخ) يريد انه لا تتم للعبد فائدة التجرد الا اذا غفل عن ذلك التجرد بشهوات المنهم به وبغيره والافات عبد لما تنظرت اليه واعتمدت في سيره عليه والله در الصفا في حيث قال شعرا

ان تم شي من الدارين فيك فلا \* تطمع تشاهد شي من مناجات  
لمن عمل فعبدا أنت زل أربا \* غير المكثون خلاق الوجودات

قال صاحب الحكم العطائية ما أحبت شيئا الا كنت له عبدا وهو لا يجب ان تكون عبدا لغيره فهو بكل لمن أنت له حتى لا يبقى لك منك شي فانهم (قوله ان لا يستغنى العبد الا بالله تعالى) أي استغراقا في الله وفراغا عما سواه (قوله ورسمه) أي تعريفه بالرسم ان يقول هو عدم الاسباب الخ أي عدمها اعتقادا واستنادا (قوله لباس يورث الرضا) أي نعمت ينشأ عنه الرضا بكل ما يجري به الحق تعالى من تصاريف احكامه فن ادعت نفسه هذا النعت الشريف فليمتحنها عند الابتلاء بما لا يلائمها من الاحكام فان وجدها صابرة راضية فذاك والا فليقم عليها حتى ترضى (قوله وقل تشوفه لها) أي اعراضا عما يفنى

العبد) أي تمكن (فيه) بخلافه قبل تمكنه في قنع العبد بما رزقه الله من الدنيا وقل تشوفه لها تعود الرضا بما وقع ووافق طبعه واذا تعود الرضا بذلك وتمكن فيه انتقل منه إلى الرضا بكل ما يرد عليه وان خالف طبعه (وقدم على الاستاذ أبي علي الدقاق رحمه الله فقير في سنة خمس او اربع وتسعين وثلاثمائة من زوزن وعليه مسح) بكسر الميم أي لباس (وقلتسوة مسح) بالاضافة أي قلتسوة من مسح (فقال لبعض اصحابنا بكم اشتريت هذا المسح على وجه المطاية) والمد اعبة معهم فقهم منه انه سأل عن حاله الذي هو عليه ليكون اللباس الصحيح هو لباس التقوى كما قال تعالى ولباس التقوى ذلك خير



(فقال لهم) اشترىته بالنيا) أى بأمر اضحى عنها (فطلب منى) يبعه (بالأخرة) وأسكن اليها (فلم ابعه بها) لان حالى هذا هو شغلى بالله لا بغيره وسكونى اليه لا الي غيره فلو مات الى حظ آخر ليكنت بعته حظا يحفظ وكل منى ما حادث وحظى الذى انا مشغول به هو الذى لم يرزل ولا يتغير وهذا فقر العارفين ومن عداهم من الفقراء قد يتمسك بالفقر ليكون من السابقين الى الجنة كما صحت به الاخبار وان الكل فى الجنة وانما اختلافوا فى البواعث على الاعمال ففرق بين من عمل لوجهه وقربه ومن عمل لثوابه فى جنته وان كان لا يتم الثواب (سمعه الاستاذ ٢٣٦ ابا على الدقاق رحمه الله يقول قام فقيه فى مجلس يطلب شيأ) من الدنيا (وقال)

على رؤوس الاشهاد (انى جامع منذ  
ثلاث) من الايام (وكان هناك  
بعض المشايخ فصاح عليه وقال)  
له ناديا (كذبت) في فقرتك (ان  
الفقر) لكونه درجة عالية (سر)  
من اسراره تعالى (وهو لا يرفع  
سره) الا عند من افترقا به لا الى  
غيره فلا يرضوه (عند من يحمله الى  
من يريد) من الارادة وقرأ بعضهم  
يزيد من الزيادة قال اى من يزيد  
في النداء بما ناديت به (سمعت  
محمد بن الحسين رحمه الله يقول  
سمعت محمد القراء يقول سمعت  
زكريا الخشبي يقول سمعت  
محمد بن القصار يقول اذا اجتمع  
ابليس وجنوده لم يفرحوا بشئ  
كفرحهم بثلاثة اشياء رجل مؤمن  
قتل مؤمنا ورجل يوثق على  
الكفر وقلب فيه خوف الفقر)  
الى الله تعالى فقرن خوف الفقر  
بكيفية قتل المؤمن والموت على  
الكفر لان العبد اذا خاف الفقر  
اكتسب المال الحرام غالبا وربما  
قتل عليه من يحمله معه وربما كثر

للاشغل بما ينبغي ولذلك الإشارة بقول صاحب الحكم ان اردت ان يكون لك عز لا يفنى  
فلا تستعز بنعمتي قلت وكل عز دنوي فان لانه انما يكون باسبابها وهي فانية كذلك  
قال في التنوير فان اعتزرت بالله دام عزك وان اعتزرت بغير الله فلا بقاء لك اذ لا بقاء  
لما انت به متعزز فتدبر (قوله فقال اشتريته بالدنيا) اي فهو ولما علم من غرتها في الباطن  
لم يلبثت الى زخرفتها في الظاهر فنظر الى الدنيا سرتة فان اشتغل بها صرفته فان اطمأن  
الى ما صرفته وان اعرض عنها فانتحه ومن نظر الى باطنها غمته فالكيس ينسبط بادبارها  
اكثر من اقبالها ويحترز في اقبالها الله من ادبارها ليست بدار فناء وزوال ومحل نقص  
وارتجال غير ان العبد مبتلى بنفسه معلق باسباب معاشه ورياشه فوجب ان يتناول على  
قدر حاجته والنظر الى ما وراء ذلك فهو من خبث النفس (قوله فقال اشتريته بالدنيا)  
لعله صدر هذا منه لغرض صحيح كالتحدث بنعمة الله اول تربية المريد من تبعه وحينئذ  
فلا يقال ان فيه افشاء السر أو التحدث بما لم ينل وكل منهما ممنوع منه (قوله ومن عل  
لثوابه الخ) اي فانه يصير للثواب محبة معلق القلب به وكل من تعلق قلبه بشئ كان عبدا  
ذلك الشيء (قوله وان كان لا بد من الثواب) اي لكل عامل غير ان الفرق القصد وعدمه  
(قوله فام فقير في مجلس يطلب شيا الخ) أي ومن ذلك ما يحكي انه دخل رجل من العارفين  
على انسان وهو يسكى فقال له ما شأنك قال مات استاذي فقال ذلك العارف ولم جاءت من  
يوت استاذك وبقال لك اذا اعتزرت بغير الله فقدته او استندت الى غيره عدمته وانظر  
الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا لخرقته ثم لتدفعته في اليه نسفا انما الهكم الله الذي لا اله  
الا هو وسع كل شئ علما (قوله تاديبا الخ) اشار بقوله تاديبا الى ان لا يذا بقصد  
التاديب جائز وهو كذلك (قوله الا عند من انتقرا اليه) اي وهو لا يفعل ذلك كما فعلت  
انت (قوله كفرهم بثلاثة اشياء) اي وذلك لعظم انعمها وجرمها (قوله لان العبد اذا  
خاف الفقر الخ) اي مع ما فيه من الشك فيما ضمن له الحق تعالى (قوله وهذا الفقر الذي  
الخ) الاشارة راجعة الى الفقر الى الله تعالى ولا يمكن لا يخفى ما في السياق من الايهام  
(قوله عرضهم بذلك على القيام الخ) اي ليوافق باطنهم ما ظهر من حالهم ليتخلصوا من

لنيله اذا احتاج اليه غروب الفقر آفة عظيمة وهذا الفقر الذي اختاره النبي صلى الله عليه وسلم وسأل فيه لنفسه وآله صورة  
وأما الذي استعان منه فهو الفقر افر الله وهو المنسب للاشتغال بالله وبأني ايضا حه (ومعته) ايضا (يقول سمعت عبدا لله بن عطاء  
يقول سمعت ابا جعفر الرضا غاني يقول سمعت الجنيدي يقول يا مشر القراء انكم تعرفون بالله وتكرمون الله) فانتم من اهل الله  
(فاتظروا كيف تكونون مع الله اذا خلوت به) حرضهم بذلك على القيام في خلواتهم بحقوق الله الذي اكرموا الاجل ومن ذلك  
كمال الادب معه والجد في تحصيل ما يرضيه وتبريهم من القدرة على شيء من طاعاتهم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله



يقول سمعت محمد بن الحسن المدائني يقول سمعت محمد بن عبد الله القرطبي يقول سمعت الجليلي وقد سئل عن الافتقار الى الله  
اهو اتم ام الاستغناء بالله تعالى فقال اذا صح الافتقار الى الله فقد صح الاستغناء بالله واذا صح الاستغناء بالله كمل الغنى به فلا يقال  
ايهما اتم الافتقار ام الغنى لانهما حالتان لا تتم احدهما الا بالآخرى فمن كمل افتقاره الى الله كمل استغناؤه عن غير الله بل كمل  
استغناؤه بالله (وسمعه) ايضا يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت جعفر بن ٢٣٧ يقول سمعت ربيعة يقول وقد سئل

عن نعمت (الفقر فقال) هو ارسال  
النفس في احكام الله فمن كان  
افتقاره الى الله في كل ما يجري به  
عليه حتى كملت معرفته بباطنه  
به وتفضل عليه ارسل نفسه تحت  
الاحكام في الرضا بجميع ما يجري به  
عليه لعلمه بحسن اختياره له وقل  
منه الاختيار والاهتمام (وقيل  
نعت الفقير ثلاثة أشياء حفظ سره)  
فما بينه وبين مولاه (واداء فرضه)  
الذي هو أساس تقواه (وصيانة  
فقره) عن غير الله اظهارة الكمال  
استغناؤه بمولاه (وقيل لا يبي سعيد  
الجزازي توخى عن الفقر ارفق  
الاغنياء فقال لثلاث خصال لان  
ما في ايديهم غير طيب) والفقراء  
المواص انما افتقروا من الدنيا  
اختيارا لا اضطرارا فلا يطعمهم  
الله او ساخ الاغنياء بل يطعمهم  
تارة بايثار بعضهم لبعض وتارة  
بكرههم من وجه صاف وتارة  
بخرق العادة لهم (ولانهم) أي  
الاغنياء (غير موقنين) غالبا اذ لو  
وفقروا لبذلوا أموالهم لمن يستعين  
بهم على التفرغ للطاعات (ولان  
الفقراء مرادون بالبلاء) أي بالفقر

صورة المذاقين (قوله فقال اذا صح الافتقار الى الله الخ) أي وذلك لان معنى التصوف  
التجرد عن العاقل وكذلك معنى الفقر على ما جرى به البيان في المقال ولكن القوم قد فرقوا  
بينهما لانفراد كل منهما باوصاف تخصه وعليه الفقر اتم من التصوف لان التصوف يشير  
الى بقية وان خفيت والفقر التجرد بالكلية على الوجه الذي قد تحقق وذلك كما قيل  
الوانهاشتي الفنون وانما \* تسقى بعماد واحد من منهل

(قوله فقال اذا صح الافتقار الى الله الخ) أي في الحقيقة الفقير الصابر هو الغني الشاكر  
وبالعكس اذا الفقر ملازم للغنى وضده ملازم للضيق فان الفقر المعتبر ليس هو الفقر من  
العرض كما ان الغنى ليس بالعرض الكثير قال صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن  
كثرة العرض الحديث فان فقره هو التبري من الحول والقوة ونسبة شيء من الأشياء الى  
النفس والغنى هو الغنى بالله تعالى في جميع الشؤون والاحوال والحاصل ان الافتقار الى  
الله والاستغناء بالله ملازمان (قوله هو ارسال النفس الخ) أي ولهذا قيل الفقير في  
ظاهر الطريقة غير ما هو في باطن الحقيقة فالظاهر فقر الزهاد من الاعراض الدينية  
والباطن فقر الافراد من الاغراض الاخرية شغلا بالله عن كل ما سواه يعلم ذلك من  
شهوده ورآه (قوله هو ارسال النفس الخ) أي ولذا قيل من اتصف بحقيقة الافتقار  
هو الفقير عن ارادة منه واختيار لا عن ضرورة رده لمركز الاضطرار ومحصل ذلك ان  
الفقير هو من تحقق بالغنى عن كامل مراداته في مرادات الحق تعالى فهو دأب ما يرضى  
بكل ما يجري به عليه من تصاريف احكامه (قوله ثلاثة أشياء حفظ سره الخ) أقول قد  
جمع قواعي نفعنا الله ببركات علومه (قوله لان ما في ايديهم غير طيب) أي ويؤيد ذلك  
ما قيل انه تفاخر النبي مع الفقير فقال أنا وصف الرب الكريم فمن أين أنت أيها الفقير  
فقال الفقير لولا وصفي ما قير وصفك ولولا تولى وصفي ما رفع قدرك فأتى وصفي وهم بذل العبودية  
وأنت وصفك نازع الربوبية ومن نازعهم ومن لم سلم (قوله فلا يطعمهم الله الخ)  
أي لا يطعمهم ذلك ليدوم اعم اشراق الانوار وشدة قوة الاستبصار (قوله ولانهم  
أي الاغنياء غير موقنين) أي بدليل ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى والحكم للغالب  
كاتبه عليه الشارح (قوله ولان الفقراء مرادون بالبلاء) أي الالة المطلق فقرا  
او غير ما شاهد خبر أشد كمال الحديث (قوله فاجعل كل شيء الخ) أي لان ثمرة العلم

كفر لان الحق تعالى اختار لهم فلم يحرك قلوب الاغنياء لئلا تنال الاموال اليهم (وقيل أوصى الله تعالى الى موسى عليه السلام اذا  
مأيت الفقراء فاسألهم) أي سألهم (كأنسائل الاغنياء وان لم تفعل) ذلك (فاجعل كل شيء عليك تحت التراب) هذا ارشاد الى تنقي  
الكبر والعظمة على الفقراء وان تعادى لهم كما تعادى الاغنياء خلافا لما عليه غالب الناس والفرص من احياء الله تعالى ذلك الى  
موسى عليه السلام ان يعلمه لبي اسرا تيل والا فالانبياء معصومون من الكبر فاجري الله ذلك مجرى التعليم للامة



كما قال لئنه محمد صلى الله عليه وسلم ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي الآية ولم يطردهم وربما قال له اغنياء قريش وعظماؤهم ابعد عنا هؤلاء الفقراء فاننا تاذى بروائحهم كبلال وعمار وصهيب اجعل لنا يوما ولهم يوما ففهم بذلك فانزل الله تعالى ذلك رداعليهم وامره انهم اذا اتوه ٢٣٨ فليسلم عليهم فقال تعالى واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم فكان صلى

الله عليه وسلم يقول لهم اذا اتوه من حجاب من عاتبي فيهم ربي ويدنيهم اليه (وروي عن أبي الدرداء رضي الله عنه انه قال لان أقع من فوق قصر فأنقطم احب الي من مجالسة الغني لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اياكم ومجالسة الموتى قيل يا رسول الله ومن الموتى قال الاغنياء) ولان مجالستهم لا يسمع فيها غالبا الامدح الدنيا وكثرة فوائدها والتمكن من الجاه والمال فيها وسائر الاعراض والنفس مائلة الى كل لذذ فيتغرس في القلب محبتها والمراد انهم موقى القلوب بحجة الدنيا حتى اشتغلت عن اعمال الآخرة كما قال تعالى أموات غير احياء وما يشعرون ايان يبعثون وقال أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس الآية (وقيل للربيع ابن خيثم قد غلب السهر) فخشى الجوع (فقال نحن أهون على الله من ان يجيعنا) فاته (انما يجيع أولياءه) فيه دلالة على انه عرف حقارة الدنيا وانها لا قدر لها عند الله وقد زواها عن انبيائه وأوليائه (وقال ابراهيم بن ادهم طلبنا الفقر فاستقبلنا الغنى) لان

العمل فاذا لم يتحقق فلا فائدة في العلم حيث تدبيل الضرر فيه محقق والعياذ بالله تعالى (قوله فهم بذلك) أي تأليها للاغنياء عسى انهم يتقادون له صلى الله عليه وسلم (قوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) هم الذين نهى عن طردهم وصفوا بالايمان بآيات الله تعالى كما وصفوا بالمداومة على عبادته تعالى بالاخلاص تنبيها على اسرارهم لفضيلتي العلم والعمل وتأخير هذا الوصف مع تقدمه على الوصف الاول لان مدار الوعد بالرحمة والمغفرة هو الايمان كما ان مناط النهي عن الطرد فيما سبق هو المداومة على العبادات وقوله تعالى فقل سلام عليكم أمر بتبشيرهم بالسلامة عن كل مكروه بعد انذارهم بمقابلتهم وقيل بتبليغ سلامه تعالى اليهم وقيل بأن يبدأهم بالسلام وقوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة أي قضاهما واوجبها على ذاته المقدسة بطريق التفضل والاحسان بالذات لا بتوسط شئ مما أصلا اثر تبشيرهم بالسلامة من المكروه وقبول التوبة منهم وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم اظهار اللطف بهم والاشعار بعلو الحكم وقيل ان قوما جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انا صبينا ذنوب اعظاما فلم يرد عليهم شيئا فانصرفوا فنزلت (قوله لان اقع الخ) سببه ان الوقوع انما يخشى منه الضرر الدنيوي بخلاف مجالسة الاغنياء فان الضرر الذي يخشى منه ديني لان الغنى غالبا يقع في الكبر ويخيل لمن قام به غير حقيقة الامر وذلك وصف الاعداء المبعدين والفقر سمة الاحباب وحلية العبد الاواب من لبس اسماله كان ذلك اسمي له في وجوه أهله القبول ولهم منه تعالى اجابة السؤل شعر

خيلي قطاع القيا في الى العلا • كثير وان الواصلين قليل

وجوه عليها للقبول علامة • وليس على كل الوجوه قبول

(قوله اياكم ومجالسة الموتى) انما جعلوا من قبيل الموتى لعدم الفائدة في كل بل الضرر من مثلهم أقرب شئ (قوله فينغرس في القلب الخ) أي وذلك رأس كل خطيئة (قوله والمراد انهم موقى القلوب) أي بسبب عوم الغفلة التي هي كعت الموت بل أضر (قوله وقيل للربيع الخ) فيه دلالة على انه العارف بالله الغني به عن سواء فيا فقيه الاسم دون المسمى الغلط أو يجب تشابك الاسماء لو عرفت معنى الفقه والفقيه كنت الحاذق النسيه الفقيه من فقهه عن مولاه وفق به عن سواء فان كنت بهذا الوصف كنت الفقير صدقا والفقيه عند الله حقا (قوله اهلون على الله الخ) أي وذلك لان الابتلاء بنحو الجوع من نعت الاحباب والمترين (قوله فاستقبلنا الغنى) أي من طريق قناعة النفس والرضا

من زهد في الدنيا وتفرغ للطاعات ا كفى منها بقل القليل وهو القدر المحتاج اليه منها في الحقيقة لان المحتاج اليه منها ما كان عبونا على اعمال الآخرة



(وطالب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر) لان العبد كلما مال من الدنيا شيئا ورأى رفعة درجته به فيها على غيره طلب الازدياد منها  
فصار بذلك فقيرا لنفسه الى الازدياد من المال والجاه (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت اجد بن علي يقول سمعت الحسن بن  
عليه يقول قيل ليعبي بن معاذ ما الفقر) أي المذموم (قال) هو (خوف الفقر) أي محبة الغنى لان محبة تورث فقر النفس  
فكلما خاف العبد ان يفتقر جدد في تحصيل الدنيا (قيل) له (فما الغنى) أي الممدوح (قال) هو (الامن بالله تعالى) أي محبة  
الفقر والقناعة لان محبة ما تورث الامن والسكون الى وعد الله بقوله ٢٣٩ وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ورزق

العبد وهو ما يقتنع به من طعام  
وقوة وصبر وغيرها مضمون لا بد له  
ان يأتيه مادام حيا (وسمعه)  
أيضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي  
يقول سمعت الجريري يقول  
سمعت ابن السكيت يقول ان  
الفقر الصادق يجتر من الغنى  
حذرا) من (ان يدخله الغنى فيفسد  
عليه فقره) لان فقره صار قرعة عينه  
واستغنى به عن غيره فكلما توهم  
امر ايشوش عليه فقره عرض  
عنه (كما ان الغنى يجتر من الفقر  
حذرا من ان يدخل عليه) الفقر  
(فيفسد غناه عليه) لان غناه صار  
قرعة عينه فكلما توهم امر ايشوش  
عليه غناه هرب منه وربما لو اتاه  
فقر يطلب منه شيئا قطب وجهه  
عليه ولذلك قيل في مدح الفقراء  
الصادقين اذا افتقروا عضوا على  
الفقرضة وان ايسروا عادوا  
سريعا الى الفقر (وسئل ابو حفص  
بماذا يقدم الفقير على ربه عز وجل  
فقال وما للفقير) شيء يحسن (ان يقدم  
به على ربه تعالى سوى فقره) فالفقر  
محبوب لان العبد انما يقدم على ربه

بما يسد الرمق ويبعين على الطاعة (قوله فاستقبلهم الفقر) أي فقر القلب وهو أشد  
أنواع الفقر لان الانسان يصير مع هذا الخلق لو اعطى الدنيا مجذا فبها ما زاده ذلك  
الانهامة وتهافتا وحرصا على تحصيل زائد عما حصل له (قوله لان العبد الخ) أي ويشهد له  
خبر من هو مان لا يشبع ان ابدأ طالب علم وطالب دنيا (قوله قال هو خوف الفقر) أي لما  
يترب عليه من الشك في الرزق والتهافت على تحصيل الدنيا ولو بدون وجه حل وغير ذلك  
من المفاصد الدينية (قوله قال هو الامن) أي طمأنينة القلب بوعده الحق والقناعة بما يقدر  
من الرزق (قوله بقوله وما من دابة في الارض) أي ويقول وكما من دابة لا تحمل رزقها  
الاية (قوله لا بد له ان يأتيه الخ) أي بدلالة قوله صلى الله عليه وسلم لو يفر المرء من رزقه  
كما يفر من الموت لادركه رزقه كما يدركه الموت (قوله يقول ان الفقير الصادق الخ) أقول قد  
التبس الفقر على غير انبيائه فقال ان الفقير غير الفقيه وما علم ان الهامى الزامع  
ان الفقير هو الفقيه وانما راء الفقير تجتمعت اطرافها

والحاصل ان الفقير الفقيه من حط محل الرجال على اعقاب الرجال حتى ارضعته طرى  
لبن الصدور واغتنه عن قديميت السطور فانتصح يا فقيهه فقال واستمع يا فقير الحال  
واقن بالله عن الرسوم واخرج به عن كل معلوم (قوله حذرا الخ) أي ولذا قيل من ادعى  
الغنى وقع في العنا بخلاف من اظهر الفقر فانه قدخلص من الامر (قوله فيفسد عليه  
فقره) أي يفسد عليه رضاه به وربما اطغاه الغنى كما قال تعالى ان الانسان ليطغى الاية  
(قوله اذا افتقروا عضوا على الفقرضة) أي عسكوا به محبة له وبجلاء فارقته اباهم  
يترب عليه من الثرات الدنيوية والآخرية بخلاف مقابله وهو الغنى المرتب عليه غالبا  
المفاسد وقوله وان ايسروا عادوا سريعا الى الفقر أي ان رزقوا اليسار من طريق الحل  
أكثر البذل والاعطاء حتى يعودوا الى الفقر سريعا الذي هو من غوب قلوبهم رضى الله  
تعالى عنهم (قوله فقال وما للفقير شيء الخ) أقول فاسمع يا فقيهه النقل ويا معقول العقل وقد  
ستر عنك نور الكشف بحجاب آيتك العقلية والذوق قد غير طعمه عندك مراة العلوم  
الذميلة فآله سبحانه يوفقنا للصواب ويرزقنا حسن المآب بجاه حبيب الاحباب صلى  
الله عليه وسلم (قوله في ذلك دلالة على شدة كرامة الفقراء الخ) أي ولذلك قيل من استكبر

باحب الاعمال اليه واشرفها عنده فهو احسن ما يقدم العبد به على ربه كيف لا وهو قد استغنى بالله عن غيره (وقيل أوحى الله سبحانه  
الى موسى عليه السلام اتر يد ان يكون لك يوم القيامة مثل حسنات الخلق اجمع قال نعم قال عد المريض) بضم العين (وكن لثياب  
الفقراء اماليا) من القمل ونحوه (فجعل موسى عليه السلام على نفسه في كل شهر سبعة أيام يطوف على الفقراء بقلبي ثيابهم ويعود  
المرضى) في ذلك دلالة على شدة كرامة الفقراء على الله وشرف منزلتهم عنده وكما لرحمته بهم حيث امر انبياءه وأحبابه بان يكرمواهم



(وقال سهل بن عبد الله خمسة أشياء من جوهر النفس) من كانت نفسه شريفة اجتمع فيها خمسة أو بعضها بحسب شرفه  
نفسه ونزاهته وهي (فقر يظهر الغنى) لأن ذلك يدل على تنزهه عن الخلق وقوة صبره وزهده وتوكله الى ان يأتيه الفتح من ربه  
(وجائع يظهر الشبع) لأن ذلك يدل ٢٤٠ على اختيار الجوع لصوم أو كسر شهوة أو ورقة قاب (ومحزون يظهر الفرح) لأن  
ذلك يدل على كمال صبره ورضاه بما

اجراه عليه ربه (ورجل بينه وبين  
رجل عدوة فيظهر له المحبة) بأن  
يداريه فان قلبه بشر في وجهه  
وان اتاه اكرمه بدينار لندفع عنه  
ما يحشى وقوعه مما هو فوق  
العدوة ويرزول ما في نفس عدوه  
من الشر ولذلك قال علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه

اني احب عدوي عند رؤيته  
لادفع الشر عنى بالحيات  
واظهر البشر للانسان ابغضه  
كأنه قدم لقلبي مسرات  
ولست اسلم من لست اعرفه

فكيف اسلم من أهل المودات  
(ورجل يصوم) (النهار ويقوم)  
(الليل ولا يظهر ضعفا) لأن ذلك يدل  
على القوة وسر الأفعال والسلامة  
من الشهرة بين الناس الحاصلة  
بإظهار الضعف بالخلال بدن  
ونعاس ونحوهما مما يدل على  
القيام والصوم (وقال بشر بن  
الحريث أفضل المقامات اعتقاد)  
أي عقد (الصبر على) دوام (الفقر)  
أي الاقتدار الى الله تعالى  
والاعراض عن المال والعمل  
والحال مستمر على ذلك (الى القبر)  
يعنى الموت (وقال ذو النون  
المصري رحمه الله تعالى) علامة  
مضط الله تعالى على العبد خوفه

يوصف الغنى على الفقر فقد استوجب حكم العكس من القدير شعر  
الترية الفقر يرجي له الغنى \* ويت الغنى يفتنى عليه من الفقر  
فن افتخر على الفقراء بما لخراته أو بناهى عليهم بجمال فخارته اذله الله وانكسر وعاد  
فبها واقتقر

لا تفخرن بما أوتيت من نعم \* على سواك وخف من كسر جبار  
فانت في الاصل بالفخار متبته \* ما اسرع الكسر في الدنيا الفخار  
(قوله خمسة أشياء من جوهر النفس) أي من امارات جوهرية وأوصاف من صدقة  
الجهالات وظلمة الرعونات (قوله فقر يظهر الغنى) أي علامته جل شأنه بحسبهم  
الجاهل اغنياء من التعفف (قوله بان يداريه) أي والمدارة ترك بعض الدنيا أو كلها  
لاصلاح الدين وهي مندوبة ومن امارات كمال الانسانية وزيادة العقل مع انها قد تكون  
سببا لغير العداوة محبة بحسن المعاملة على ان العداوة قد تطرأ على بعض الاصدقاء وترك  
الصديق وهجره ليس بالهين قال الشاعر

استصف خلقت واستخلصه أهون من \* تبدل خل فكيف الامن بالبدل  
فأعجز الناس مرضاع من يده \* صديق وذو لم يردده بالحيل  
(قوله اني احب عدوي) من الحكمة عند رؤيته أي عند لقائه ومقابلته لادفع الشر عنى  
بالحيات على لقوله احب بل قد يكون هذا سببا في تغير العداوة الى المحبة بسبب تكرار  
حسن الملافة وقوله واظهر البشر الخ أي علامته بخبر ان النفس في وجود قوم وقلوبنا لهم  
وقوله ولست اسلم الخ أي ولذا قبل شعرا

احذر عدوك مرة \* واحذر صديقك ألف مرة  
فلربما انقلب الصديق فكان اعلم بالضره  
(قوله لان ذلك يدل على القوة) أي بسبب صدق المعاملة وقوة الاخلاص في العبادة  
(قوله أفضل المقامات اعتقاد الخ) أي واهذا قبل جواهر معاني الزمان أفضل من ان  
تضيعها في الهذيان في الله العجب فيمن عمره ذهب في جمع الذهب وهو يجمع فقر ليس  
له في القيامة نصير شعر

ومن يتقى الساعات في جمع ماله \* مخافة فقر فالذي فعل الفقير  
(قوله والحال مستقر الخ) أي لستم غمرته وتعتق قائده (قوله لانه بذلك شك الخ) أي  
كالمالك نفسه والا كان كافرا والعباد بالله تعالى لو شك بالفعل (قوله ادنى علامات الفقر  
الخ) أي ولهذا اشار ابن أبي الوفاء قدس سره حيث قال

من الفقر) عاضده الله لانه بذلك شك في الضمان فهو عاص (وقال السبلي ادنى علامات الفقر)  
أي الاقتدار الى الله (أن لو كانت الدنيا بأسرها لاحد فافقه ما في يوم) واحد (ثم خطريه) أي بقلبه (ان لو امسك منها قوت يوم)  
كان خيرا له (ما صدق في فقره) لأن العبد اذا كان فقيرا الى الله وحده لم يكن غنيا بغيره



فمن زعم انه ليس له حاجة لغير الله ثم حبس شيئا لنفسه وان كان يسيرا بعد ان اتفق الا كثر فيه وفقير الى ما حبسه نعم اذا ادعاه الشرع الى حبسه لامر اقتضاه فلا بأس به (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول تكلم الناس في الفقر والغنى أيهما افضل) عند الله لا بعد حتى يكسبه ويخلق به فالقاتل بالاول نظر الى انه بذلك يتفرغ قلبه للعبادة من المشغلات وينال لذة المناجاة والقاتل بالثاني نظر الى انه يفعل بالمال الخيرات وينال به المنافع المتعديات (وعندي) قول ثالث وهو (أن الافضل ان يعطى الرجل كفايته ثم يصان فيه) أي فيما اعطيه وهي حالة متوسطة بين الفقر والغنى وخير الامور اوسطها وهي الحالة التي اختارها النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه وسأله بقوله اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وروى كفاها وهذه حالة سلمية ٢٤١ من آفات الغنى المظني وآفات الفقر

المدقع للذين كانوا يتعوزونهم صا  
صلى الله عليه وسلم فالفقير الصابر  
بهذا المعنى افضل من الغنى  
الشاكر وهو المختار تبعاً لابن  
الصلاح وغيره واحتجوا بخبر  
دخول الفقراء الجنة قبل  
الاغنياء بخمسمائة عام (سمعت  
محمد بن الحسين رحمه الله يقول  
سمعت ابا عبد الله الرازي يقول  
سمعت ابا محمد بن ياسين يقول  
سمعت ابن الجلاء يقول وقد سأله  
عن الفقير فسكت حتى خلا) عن  
الناس (ثم ذهب) الى محله (ورجع  
عن قريب ثم قال كان عندي اربعة  
دوانيق) جمع دائق بكسر الهمزة  
وقصها وهو سدس درهم (فاستحييت  
من الله عز وجل أن اتكلم في  
الفقر) وانا غير متصف به ظاهراً  
(فذهبت واخرجته) أي  
ما عندي وفي نسخة واخرجتها  
أي الدوانيق (ثم قعد وتكلم في  
الفقر بما يليق به وسمعت ابا يقول

مجنوا مسك الجمال \* برحيق اللطف صرفا  
وابتنوا الحب منه \* كعبه مراء هيقا  
بنيسة حجت اليها \* اشرف الارواح زاني  
قد رأينا الحب فيها \* يتجلى ليس يخفى  
ما اتاهها غير عيب \* بعهد الحب وفي  
محرم الذات خليعا \* قد تعرى وتخفى  
قال لي المحبوب فيها \* لا تبج بالسر تجنى  
كيف أخفى وحببي \* يعلم السر واخفى

فقوله قدس الله سره خليعا قد تعرى وتخفى قد اشار به الى المعاني المذكورة في تثلث  
الطهارة الماثورة وهي التجرد عن المال دينا واخرى ثم عن النفس ثم التجرد عن هذا التجرد  
والله أعلم (قوله فمن زعم الخ) أي ويدل له خبر المكاتب قن مابني عليه درهم (قوله تكلم  
الناس الخ) محصل ذلك يرجع الى الخلاف في الفقر الصابر والغنى الشاكر أيهما افضل  
فعند الفقهاء الاول وعند الصوفية الثاني والقلب اليه اميل اذهوا الاسلام والا كل  
(قوله وعندي قول ثالث) أقول وهو الاكل حيث هو اختيار سيد الكاملين من الانبياء  
والمرسلين عليه وعليهم صلاة قرب العالمين هذا وقال بعضهم الحق ان الغنى بالعرض للبشرية  
لا يخرجها عن الافتقار الذي هو من صفاتها الذاتية وأقول خاصية مغناطيس فقر الذات  
هي الجاذبة للعطايا والاهبات فمن كان وصف افتقاره أكثر كان نصيبه اجرز وكبر تدبر  
تفهم وربنا بالجمال أعلم (قوله وهو المختار الخ) أقول وقد اختار غيره ان الغنى الشاكر  
افضل من الفقير الصابر وهو وجه وعند التحقيق كل منهما لازم لا آخر (قوله سمعت ابن  
الجلاء الخ) تقدمت هذه الحكاية واعيدت لمناسبة المقام والله أعلم (قوله فقال اذا لم يبق  
الخ) محصله التبري من شهود الفقر (قوله فقال اذا كان الفقر له) أقول هذا يدل على ان

٣١ ج ث سمعت عبد الله بن محمد الدمشقي يقول سمعت ابراهيم بن المولى يقول سألت ابن الجلاء

مضى يستحق الفقير اسم الفقير) أي يسمى فقيراً (فقال اذا لم يبق عليه بقية منه فقلت كيف ذلك فقال اذا كان) الفقر (له) بان ادعاه  
له والتفت اليه (فليس) هو (له) فلم يكمل فقره لان دعواه الفقر التفت منه لنفسه (واذا لم يكن له) بان لم يدعه لنفسه (فهو له)  
فكامل فقره وحاصله ان الفقير الكامل هو المستغنى بالله عن غيره حتى عن نفسه فمن كان عنده بقية التفت كان التفت لنفسه  
فضلا عن غيرها في شيء لم يكمل فقره وهذه هي البقية التي بقيت عليه في فقره فمن التفت لفقره في مقاماته العالية لم يكمل فقره ومن  
رأى فقره فضلا من ربه وتبرأ من اضافته الى نفسه فقد كمل مقامه وتمكن فيه



(وقيل صفة الفقر ان لا يستغنى الفقير في فقره بشئ الا بمن اليه فقره) وهو انه لان الفقر الصحيح هو الاقتدار الى من يملك قضاء  
الحوارج ولا يملكها حقيقة الا الله فانفق الى الله هو الغنى بالله بان يستغنى به عن غيره وهذا القول قريب من الذي قبله (وقال  
عبد الله بن المبارك اظهر الغنى في الفقر احسن من الفقر) لان الفقر درجة رفيعة فسترها باظهار الغنى احسن منها كما قال  
تعالى يصحبهم الجاهل اغنياء من التعفف الآية (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي) بن با كويه (يقول سمعت هلال بن محمد يقول  
سمعت النقاش يقول سمعت بنان) الاول ينانا (المصري يقول كنت بمكة فاعدا وشاب بين يدي فجاءه ذات ان وجعل اليه كيسا فيه  
دراهم ووضع بين يديه) لا يأخذه (فقال) لا حاجة لي فيه فقال فرقه على المساكين) فأخذ وفرقه عليهم (فلما كان المشاء رأيت  
في الوادي يطلب شيئا لنفسه فقلت لو تركت ٢٤٢ انفسك شيئا عما كان معك) كان خبرك (فقال لم اعلم الى اعيش الى

هذا الوقت) في ذلك دلالة على  
فقره وزهده وقصر امله (سمعت  
الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه  
الله يقول سمعت علي بن بن دار  
الميرفي يقول سمعت محمدا  
يقول سمعت ابا حفص يقول  
احسن ما يتوصل) وفي نسخة  
يتوصل (به العبد الى مولاه دوام  
الفقر اليه على جميع الاحوال  
وملازمة السنة في جميع الافعال  
وطلب القوت من وجه هلال)  
المشار اليه بضمير قد أفلم من اسلم  
وكان قوته حلالا وقنعه الله  
(وسمعه أيضا يقول سمعت  
الحسين بن احمد يقول سمعت  
المرتضى يقول ينبغي للفقير ان  
لا تسبق همته خطوته) أي حالته  
التي هو فيها بان لا يعلق قلبه من  
الدنيا بغير ما هو محتاج اليه في  
الوقت (وسمعه أيضا يقول سمعت  
ابا القرج الورثاني يقول سمعت

كمال حال الفقير في تربيته من كل شئ حق من اعماله وأحواله حتى ادعى انه حصل له مقام  
الفقر فقد بقيت عليه من نفسه بقية واذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا فقد كل فقره وانقطاعه  
الى الله تعالى فهو حينئذ الفقير الكامل (قوله وقيل صفة الفقر الخ) أي فذلك هو السر  
المعنى الذي امره سيد الخلق صلى الله عليه وسلم للانصار حين عتب عليه بعضهم حيث  
قال سبحان الله رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطى قريشا وسيفونا تقطر من دمائها  
فجمعهم في قبة من آدم وقال في حديث طويل اما ترضون ان يرجعوا الى رحاهم بالدرهم  
والدينار وترجعون انتم برسول الله صلى الله عليه وسلم فكاه قال لا ارضى لكم في جهادكم  
وبذل أنفسكم واموالكم بين يدي ان تشاؤوا بغيري فحسبكم من القصة والعين رجوعكم  
بالرأس والعين فانهم فهمنى الله واياه ونفعنا بذلك وسائر الاحبة فن كانت هجرته الى  
الله ورسوله فهجرت الى الله ورسوله الحديث (قوله الابن اليه فقره) أي ليس درج  
في آية يات بها الناس انتم الفقراء الى الله (قوله احسن منها) أي من صفة الفقر مجردة عن  
اظهار الغنى اذهى به مظنة للزيادة (قوله في ذلك دلالة على فقره) أي حاجته وزهده أي  
اعراضه عن الدنيا وقصر امله أي وهو جامع الخير له (قوله على جميع الاحوال) أي  
وجودا وعدمافي كامل الاوقات وقوله ملازمة السنة أي وهي ما كان عليه صلى الله  
عليه وسلم من الاخلاق وهي جامع الخيرات (قوله ان لا تسبق همته خطوته) أي لان اس  
الفقر قصر الامل فلا يعد ونظيره وقته فيكون احتياجه الى الدنيا يسيرا واتقانه لاعماله  
وخوف فوات اوقاته عظيما فلا يملك شيئا في يده لم يستقبل وقته ويرى ان الله تغاله بغير  
وظيفة الوقت من جملة مقته حذر من فوات ما نواه بهجوم ما يخشاه وذلك هو المراد  
بقوامهم الصوفي ابن وقته لا التفات له الى ماض ولا مستقبل (قوله من غرر الاخذ  
في الدين) أي بالاشتغال به عما هو بصدده وقوله والدنيا أي بالطغيان الغالب في حق

فاطمة أخت أبي علي الروذباري تقول سمعت أبا علي الروذباري يقول كان أربعة في زمانهم متفاوت المتوسعين

الدرجة بالنظر الى الاخذ من الغير وعدمه بغير سؤال (واحد) منهم (كان لا يقبل من الاخوان ولا من السلطان) طلبا لكمال  
سلامتهم من غرر الاخذ في الدين والدنيا (وهو يوسف بن اسباط ورت سبعين ألف درهم ولم يأخذ منها شيئا) نورعا (وكان يعمل  
الطوبى يده) لئلا كل من كسبه (وآخر) وهو الثاني (كان يقبل من الاخوان والسلطان جميعا) فلا يقول النبي صلى الله  
عليه وسلم لعمر رضى الله عنه ما أتاك من غير مسئلة فخذ (وهو أبو اسحق القزاري



فكان ما يأخذ من الاخوان يتقنه في المستورين) المتقطعين للعبادة (الذين لا يمتزكون) فلا كساب عونا لهم على ما هم  
بصدده من الاشتغال بالعبادة (والذي يأخذ من السلطان كان يخرج به الى مستحقه من اهل طرسوس) بفتح الراء ليوصلهم  
حقوقهم من بيت المال بلا كلفة فيدخل عليه بذلك المسرة فهو لم يأخذ شيئا من ذلك في الحقيقة لنفسه (والثالث كان يأخذ من  
الاخوان) لكونه يعلم حل أموالهم (ولا يأخذ من السلطان) لان أموال السلاطين لا تخلوا غالبا عن الحرام (وهو عبد الله بن  
المبارك كان يأخذ من الاخوان) عملا بالخبر السابق (ويكافئ عليه) امتثالا لأمره صلى الله عليه وسلم في قوله من اسدى اليكم  
معروفا فاكفوه فان لم تقدر افاقا دعوا له (والرابع كان يأخذ من السلطان ولا يأخذ ٤٤٣ من الاخوان وهو محمد بن الحسين  
كان يقول السلطان لا يمن) لانه لا

الموسعين فيها (قوله فكان ما يأخذ الخ) هو عندى اكل حال من الذي ذكر قبله لان  
خلق هذا محمدى (قوله كان يخرج به الى مستحقه) لك ان تقول من أين له علمهم الا ان  
يقال يكنى في ذلك اجتهاده (قوله والثالث الخ) أقول ومثل هذا اكل من قبله لعملة  
بالسنة واعمله كان يأخذ من الاخوان الذين يعلم خلوص أموالهم من الشبهة (قوله  
والرابع الخ) هو دون من قبله حالا \* (فائدة) \* الفقير فقران اختياري واضطراري  
فن اختار الفقر وتخلق به استغنى عن غير مولاه وامتنع في حقه الاشراف والتطلع الى  
ما بأيدي الخلق فانه ممكن من كسب الحلال الصافي بنفسه عند دعاء حاجته ووقت  
ضرورته بخلاف من فقره اضطراري فله الاخذ مما علم حله بما يدعيه عند دعاء حاجته  
ووقت ضرورته وفاقه لعدم تمكنه من الكسب المذكور بنفسه وان كان لا يأخذ  
الا ما يحتاجه في وقت الحاجة او الضرورة فقط ويرد الزائد صيانة وحفظا لحرمة فقره  
ودفعنا لخواطر السوء والله اعلم (قوله من تواضع لغنى الخ) اي وذلك لان اتصاف الحق  
سبحانه بالغنى المطلق هو الذي اوجب لنا الفقر المحقق وبهذا الاتصاف حصلت اللطاف  
لان من رجة الغنى ان يجود على الفقير ويجبر المسكين الكسير شعر

على بابك الاعلى مددت يد الرجا \* ومن جاء هذا الباب لا يحتشى الردى

فما الى باب الغنى الكريم فقير غراب ولا قصد جاء فغلقت دونه الابواب وقوله لغناه بمحمل  
ان المراد بلبسه من غناه شئ ويحتمل انه بمجرد تعظيمه بملاحظة غناه والله اعلم (قوله فله  
العبد حقارته) اي اعتقاد ذلك والعمل على مقتضى ذلك الاعتقاد (قوله وقيل اقل ما يلزم  
الفقر الخ) تامل اذا كان هذا هو الاقل فما ظنك بالاكثر وباقي ما يلزم فلا حول ولا قوة  
الا بالله (قوله مات فقيرا الخ) اي لان الشرف في كل مقام بالغنى عنه وعدم النظر اليه  
والوقوف معه والمراد فقر القلب (قوله فابقي منها طريق الخ) فيه مبالغة لغرض الخلت  
على نعمت الفقر والا فالطريق لم تزل كثيرة (قوله لكونه تعبدا) اي يقتضيه بسبب الغنى فيه

في الوصول الى قربه (اربعة اشياء علم يسوسه) اثلاثين عن الطزريق (وورع بحجزه) عن ان يقع فيها بكرهه مولاه (ويقين بمحملة)  
على العبادة حتى لا يصد عنه سفره شئ يخشاه (وذكريثونه) لانه الذي يوصله الى مطلوبه من الله (وقيل من اراد الفقر لشرف  
الفقر مات فقيرا) لو قوفه مع الفقر فهو مقتدر لغنى الله وكما ان الفقر لا يقتدر العبد لغنى الله (ومن اراد الفقر لئلا يشتغل عن الله  
مات غنيا) لاستغنائه بالله عن غيره (وقال المزين كانت الطرق الموصلة الى الله اكثر من نجوم السماء فابقي منها طريق الاطريق  
الفقر وهو اصح الطرق) لسلامته من الاوقات التي تدخل ببقية الطرق لكونه تبرا من الاقدار على الاعمال (سمعت محمد بن  
الحسين رحمه الله يقول سمعت الحسين بن يوسف القزويني يقول سمعت ابراهيم بن المولى يقول سمعت الحسن بن علي



يقول سمعت النوري يقول نعت الفقير السكون عند العدم والايثار عند الوجود (لانه يعلم ان الله ارحم الراحمين به وبغيره فان منحه الرزق في وقت علم ان ذلك رحمة به بخاله الرضا بذلك والشكر عليه وان اولاه من نعمه شيئا آثر به غيره لعله بان ذلك يحبه الله فلا يزال مترقدا بين الرضا والايثار محبة للواحد القهار) (وسمعه) أيضا (يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سئل الشبلي عن حقيقة الفقر فقال) هي (ان لا يستغنى العبد بشئ دون الله تعالى) لما مر ولا يكون ذلك الا ان كانت معرفته بالله واعرض بقلبه عن سواه (وسمعه يقول سمعت منصور بن خلف المغربي رحمه الله يقول قال لي أبو سهل الخشاب الكبير الفقر فقر وذل) اي الله (فقلت له لابل فقر وعز) اي بالله (فقال فقر ونزول الى الارض) (فقلت لابل فقر وعز) اي وارتفاع الى العرش بالله وبكرامته وكلاهما على حق لكن الثاني اكمل همة من الاول (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق) رحمه الله (يقول سئل عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم ٢٤٤ كاد) اي قارب (الفقر ان يكون كثيرا قال فقلت آفة الشئ وضده على حسب

فضيلته وقدره) اي تعرف فضيلة الشئ وعلو درجته بنزول قدر ضده (فكل ما كان) الشئ (في نفسه افضل فضده وآفته انقص كالايمان لما كان اشرف الخصال كان ضده الكفر) الذي هو وآفته انقص الخصال (فلما كان الخطر على الفقر الكفر بالله اي التغطية للحق (دل على انه) اي الفقر الى الله (اشرف الاوصاف) هذا تقرير كلامه ولا يخفى ما فيه والحامل له على ذلك كون الكلام في شرف الفقر والافتقار ان الفقر في الخبر هو الفقر الى غير الله لا الى الله وذكرنا يهتز زعنه فالمعنى ان الفقر الى غير الله كاد ان يكون كثيرا لافتقار صاحبه الى من لا يملك شيئا فان المالك لكل الاشياء

عن النقص وما لها من الاخلاق (قوله نعت الفقير السكون عند العدم) اي طمأنينة القلب بقوة الرضا بما يجبر به الحق في تصاريف أحكامه وقوله والايثار عند الوجود اي ليندرج في جملة من اتقى عليهم الحق تعالى به هذا الملق واعلم ان أعلى من ذلك الشكر عند العدم والايثار عند الوجود (قوله ان لا يستغنى العبد) اي لا تقنع نفسه الشريفة بشئ دونه تعالى (قوله وكلاهما على حق) اي لان كلام من الذل والعز والتواضع والترفع من نعت الفقير المتحقق له الفقر (قوله لكن الثاني اكمل همة الخ) اي وذلك لان نظره الى الثمرات بخلاف الاول فانه نظر الى الوسائل وهو من اخلاق المريدين والثاني من اخلاق العارفين من المحققين (قوله كاد الفقر) اي باعتبار آفته وهو جعله لغير الله ومعنى قوله كاد الفقر ان يكون كذا اي قرب من كونه يكون سائر الحق (قوله آفة الشئ وضده) مراده بالشئ الفقر الى الله وبضده الفقر لغير الله وقوله على حسب فضيلته اي فضيلة ذلك الشئ وقدره والآفة جعل ذلك الفقر لغير الله تعالى الا ان في التعبير نوع خفاء وقلاقة (قوله ولا يخفى ما فيه) محصله كما به لم من باقى كلامه ان المراد بالفقر في الحديث انما هو الفقر لغير الله لا الفقر الى الله الذي الكلام فيه والمؤلف جعل المقصود في الحديث مدح الفقر الى الله بدم ضده الذي هو الفقر الى غير الله فقد ارتكب خلاف الظاهر من الخبر والذي دعاه الى ذلك كون الكلام في شرف الفقر الى الله والخطب سهل (قوله لافتقار صاحبه الخ) اي باظهار حاجته لمن لا يملك شيئا (قوله فالفقر بالرفق) اي بالتسليم حتى تستكشف حكمة الحكيم وقوله ولا تلقه بالعلم اي بان تعارضه بالمنقول في علم الشريعة (قوله الغالب عليهم الاحوال) اي وهي قد لا تقبلها العقول ولا يحتملها اظواهر

حقيقة هو الله ومن هذا الفقر استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم فالفقر كما مرّت الاشارة اليه فقران محمود المنقول وهو مذموم فالهمود هو الفقر الى الله تعالى وهو الفقر الذي اختاره وسأله النبي صلى الله عليه وسلم وسبق باهله الى الجنة قبل الاغنياء بخمس مائة عام والمذموم هو الفقر الى غير الله وهو ما استعاذ منه صلى الله عليه وسلم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت ابا نصر الهروي يقول سمعت المرتضى يقول سمعت الجعيد يقول اذا قلت الفقير فالفقر بالرفق ولا تلقه بالعلم) بحاله (فان الرفق يونسه والعلم يوحشه فقلت له يا ابا القاسم وهل يكون فقير يوحشه العلم فقال لي نعم الفقير اذا كان صادقا في فقره فطرحت عليه علمك) وفي نسخة علماء في اخرى علمه (ذاب كما يذوب الرصاص) بفتح الراء (على النار) لان الفقراء الغالب عليهم الاحوال التي ثمرها الهلوم والاعمال فربما عدل ظاهر الفقير على ما يستكره فان رفقت به اظهر لك ما هو فيه وابداه وفضل عندك وعنه ما تحشاه وان اعترضت عليه بالعلم لم يحمله قلبه لغلبة حاله على وقته ورجازاد تغيره وقل الاتقاع به



وهذا من شؤم الاعتراض عليه ولذلك طلب ترك محارحته لان الغالب عليه الصدق فيحمل كل ما يقال له على الجسد كما مر  
(وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا عبد الله الرازي يقول سمعت مظفر القرمسيني يقول الفقير هو الذي لا يكون له الى الله تعالى حاجة  
قال الاستاذ الامام القشيري رحمه الله وهذا اللفظ الذي يعبر عنه وعن مثله بالسطح الذي يقع من الفقير في وقت غلبة الاحوال  
والحفظ اكمل منه (فيه أدنى غموض ان سمعه) لان حقيقة الفقر الاحتياج الى الله لا الى غيره مع ان الغموض فيه على من سمعه  
انما يكون (على وجه الغفلة عن معنى القوم) ومن تأمله علم انه لا غموض فيه (وانما أشار قائله الى سقوط المطالبات واستقاء  
الاختيار والرضا بما يجبر به الحق سبحانه) لان الفقير الصادق هو من علم ان احتياجه ٢٤٥ في جميع تعلقاته انما هو الى

الحق تعالى فاذا تحقق علمه بذلك  
وافتقر اليه ثم رأى توالي نعمه  
عليه في جميع ما هو فيه بغير سؤال  
منعه ذلك من احتياجه اليه  
أي سؤاله له فقوله لا يكون له الى  
الله حاجة أي سؤال لا افتقار فهو  
منتقرا اليه لكنه لا يسأله لما يراه  
من توالي نعمه عليه وكفايته  
له (وقال ابن خفيف الفقر عدم  
الاملاك) أي عدم اضافة العبد  
لها الى نفسه وانما جرت عليه  
فضلا من ربه (والخروج من  
احكام الصفات) بان يتولد دعواه  
لما هو فيه من احواله ومقاماته  
الشريفة وبضيقها الى المتفضل  
عليه فالفقير لا يدعي لنفسه ملكا  
عينا ولا عرضا ولا عملا ولا حالا  
ولا مقاما اذ كلها ملك لربه وهو  
محمّل الجريانها عليه (وقال أبو  
حنيفة لا يصح لاحد الفقر حتى  
يكون العطاء) أي اعطاؤه لغيره  
(أحب اليه من الاخذ) لان من

المنقول (قوله لغلبة حاله على وقته) أي على وظيفة الوقت في العبادة وطاعة الرب سبحانه  
وتعالى (قوله وهذا من شؤم الاعتراض عليه) أي العجالة بالعلم من شؤم الاعتراض الخ  
(قوله الفقير هو الذي لا يكون له الى الله تعالى حاجة) أي حاجة يتوقف قضاؤها على سؤاله  
وهذا كما ترى لا ينافي سؤاله امتثالا وعبودية هذا هو المتعين في فهم مثل هذا مما ظاهره  
يخالف النص (قوله فيه أدنى غموض) أي بايها من لا معرفة له الاستغناء عن الطلب  
والحاجة مع انه ليس كذلك بل المراد افادة الرضا بكل ما يجبر به الحق من أحكامه لايم  
النفس أم لا وحيث يسقط الطلب والاختيار ولا تكون له حاجة يتوقف قضاؤها على  
سؤاله أو يسقط عنه الطلب الخالي عن شاهد العلم بل يطلب عبودية لا غير (قوله فيه أدنى  
غموض الخ) أقول لا غموض فيه على ما أسلفناه قبله فتدبر (قوله الى سقوط المطالبات)  
أي التي تخلو عن شاهد العلم والافلامانع منها بل هي الاكل اذهى من الاخلاق الحميدة  
(قوله منعه ذلك الخ) أقول فيه ان الكامل قابل للاكل وفضائله تعالى لا تنهاه  
ولامنع من السؤال شرعا بل الطلب مندوب اليه وتوالي نعم الله على العبد موجب  
لشكروه ومن جملة ذلك الطلب عبودية (قوله الفقر عدم الاملاك الخ) هو ظاهر لا غبار  
عليه فله دره وانما يعتبر معه الغناء عن شهود هذا الخلق حتى يلحق بمقام العارفين (قوله  
أحب اليه من الاخذ) أي فيكون بهذا النعت متخافا بالاخلاق الحميدة التي هي  
اكمل الاخلاق البشرية (قوله لما فيه من الكرم) أي المتعدى منافع (قوله  
والاخذ محتاج الى شروط) أي ومنها الحاجة الى المأخوذ وان لا يأخذ زيادة عما يحتاج  
اليه في يومه وليلته ولذلك قد تقرر في مذهب امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه حرمة  
السؤال من غير المحتاج لغيره من الخلق وحرمة القبول اذا كان غير محتاج بوجود كفاية  
يوم وليله (قوله وربما أعطاه غيره الخ) أي وقد صح في الخبر دع ما يريك الى ما لا يريك  
(قوله وليس السخاء الخ) محمله ان التعفف وعدم القبول من الغير اشرف من قبول

كل فقره كان فرجه بما يذله أكثر من فرجه بما يأخذ لما فيه من الكرم والايثار والاتصاف باخلاق المقربين الابرار والالاخذ  
محتاج الى شروط في نفسه وفيمن يعطيه وربما أعطاه غيره لوصف قطنه فيه وهو عار عنه فقيه اتخذ اع واعتار خوفه عند الاخذ  
وفرجه عند البذل اولى به (وليس السخاء ان يعطى الواحد) الثاني (المعدم) له (انما السخاء ان يعطى المعدم) الثاني (الواحد) له  
بان لا يقبله منه اذا اتاه به كما مر بيانه في باب الجود والسخاء (سمعت محمد بن الحسين) رحمه الله (يقول سمعت عبيد الواحد بن بكر  
يقول سمعت النبي يقول سمعت ابن الجلاء يقول لولا شرف التواضع) والنزال والعبودية (فهو لكان حكم الفقير) أي لكان  
اللاتق به وبهزة نفسه واستغنائه عن غير الله (اذا مشى



ان يتجترأ في مشيته نمرذا بجملاه وغبطا واستهزاء لعدوه الشيطان المرصدا لعداوته في دنياه (وقال يوسف ابن اسباط منذار بعين سنة ما ملكك فحين) فيه دلالة على ثقله من الدنيا وبعده عن زهرتها ومع ذلك فقد حض الشرع على التجرأ لاسيما في الاعباد والجمع ومجامع المسلمين وقد يخالف ذلك ليقصدى بخالفته غيره حكى ان عمر رضى الله عنه خطب وعليه مرقعة فيها احدى عشرة رقيقة بعضها من آدم (وقال بعضهم رايت) في منامى (كان القيامة قد قامت وقيل) للملائكة (ادخلوا مالكم بن دينار ومحمد بن واسع الجنة فنظرت ابيهم ما يتقدم فتقدم محمد بن واسع فسألت عن سبب تقدمه فقيل لي انه كان له قبض واحد ولما ملك قبضان) وكان ابن واسع ورعا ولا يقبل من أحد شيئا الكمال ورعه وحذره على نفسه والمنامات تكون للبشرى ولا لذالكامر (وقال محمد المروحي الفقير) هو (الذي لا يرى لنفسه حاجة الى شئ من الاسباب) المعتادة وغيرها اذا الفقير الصادق هو المستغنى بالله حتى عن نفسه وأعماله وأحواله (وسئل سهل بن عبد الله متى يستريح الفقير فقال اذا لم ير لنفسه غير الوقت الذي هو فيه) فلا يرى الى ماض ولا مستقبل اذ في ذلك ثبت وطول امل في خلاص ذلك كل حال وسلم وقته من خواطر الالتفات الى ماض حاله ومستقبله ولهذا كان الفقير ابن وقته لا الالتفات الى شئ ٢٤٦ من ذلك (وتذاكروا) اي الفقراء (عند يحيى ابن معاذ القفر والغنى فقال لا يوزن

النبي من الواجد له (قوله ان يتجترأ الخ) اي لكن منع من ذلك التشبه بحال المنكبرين المجيبين بانفسهم (قوله ليقصدى بخالفته غيره) انظره فانه خفي الوجه ولا سيما مع حض الشرع على التجرأ (قوله والمنامات الخ) اي والرويا المتقدمة فتأمل الوجهين بحسب حال الراى (قوله لا يرى لنفسه حاجة الخ) لعل المراد منه عدم شهود التأثير لغيره تعالى بل لله تعالى وحده (قوله اذ في ذلك الخ) اقول فيه قصور والاولى ان يقال لان الاشتغال بهم ما يضيع معه الوقت الحاضر فتدبره (قوله وانما يوزن الصبر الخ) المراد به الصدق في الاعمال والدوام على الجد في الصبر عند المحن والشكر عند النعم (قوله باعتبار ما يترتب عليه) اي او باعتبار صدوره عنه تعالى بحكمته العلية فهو حينئذ محبوب (قوله ان اردت الخ) فيه دلالة على زيادة شرف الفقراء حيث جعل رضاهم امانة على رضاه تعالى (قوله من لم يعصبه التقي) تقدم مثله (قوله لكان قوت المؤمن منها حلالا) اي لان الضرورات تبيح المحظورات (قوله فلا تجاوز رغبته كفايته) اي بحسب الامكان في التفضل (قوله قالوا غدا العبد الخ) يحتمل انه قيل ذلك حقيقة ويحتمل انه على لسان حال المنهمكين والمتهاقين على الدنيا الذين لا يلتفتون الا الى حظوظهم من نحو

غدا) أي يوم القيامة (لا الفقر ولا الغنى وانما يوزن الصبر) على البلاء (والشكر) على النعم (فيقال تصبر) على البلاء (ونشكر) على النعم ليوزن صبرك وشكرك في ذلك اشارة الى ان ثواب الفقراء انما هو في الحقيقة على الصبر عليه ومعلوم ان الصبر انما يكون على المؤلم والشكر على الموافق وقد يرى العبد المؤلم له نعمة باعتبار ما يترتب عليه فيشكر عليه وقد يغفل العبد عن قواي النعم عليه فيغفل عن الشكر فيجيب بما هو فيه فيكون ذلك سببا للهلاك

والسلام نعوذ بالله من ذلك (وقيل اوحى الله تعالى الى بعض الانبياء عليهم السلام ان اردت ان تعرف رضى مجلس عنك فانظر كيف رضا الفقراء عنك) فان رأيتهم راضين عنك فاناراض عنك لاني راض عنهم (وقال ابو بكر الزقاق من لم يعصبه التقي في فقره اكل الحرام المحض) كما لا يخفى وقول بعضهم لو كانت الدنيا دماغيطا لكان قوت المؤمن منها حلالا لا يحل والعباد بالله على ما اذا طبق الحرام الارض ولم يجسد للحلال سيلا (وقيل كان الفقراء في مجلس سفيان الثوري كانوا الامراء) لا للتكبر بل لما هم فيه من الزهد وحقارة الدنيا في قلوبهم مع كون سفيان من العلماء العارفين بالله المتزلين للناس منازلهم وفي ذلك دلالة على اكرامه للفقراء (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت محمد بن احمد الفراء يقول سمعت ابا بكر بن طاهر يقول من حكم الفقير ان لا يكون له رغبة في الدنيا) لان من كان فقرا اختار اوزهد الاقهار وعجز الا يرغب فيها لانه تركها مع تمكنه من تحصيلها باسبابها (فان كان) له فيها رغبة (ولا بد فلا تجاوز رغبته كفايته) كيت يكتنه ونوب يستره وقوت يكفيه لان ما عداها فضول والزهد هو الاعراض عن الفضول (وانشدنا الشيخ ابو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال أنشدني عبد الله بن ابراهيم بن العلا قال أنشدني أحمد بن عطاء لبعضهم قال قالوا غدا العبد ماذا أنت لابته \* فقلت خلعة ساق حبه جوعا



فقر وصبرهما ثوابي تحتهما قلب يرى الله الاعباد والجمعا أخرى الملابس ان تلق الحبيب به يوم التزاوي في الثوب الذي خاما  
 الدهر لي ما ثم ان غبت يا أمي \* والعبد ما كنت لي مرآى ومستقما وقيل ان هذه الايات لابي علي الرضا وبكر  
 المصري وقد سئل عن الفقير الصادق فقال الذي لا يملك شيئا ولا يدعي شيئا من الاحوال والمقامات (ولا يميل) لشي من المشتهيات  
 فلا يصير رقيقا لشي من المخلوقات (وقال ذو النون المصري دوام الفقر الى الله تعالى مع الخلط أحب الى من دوام الصفاء مع  
 العجب) لان الخلط لكونه فقيرا الى الله يتعرض للتوبة بخلاف من به العجب المحرم وشتان بين فقير معرض للتوبة وعاصم مقبم  
 على معصيته بعيد من التوبة (سمعت أبا عبد الله الشيرازي رحمه الله يقول سمعت ٢٤٧ عبد الواحد بن أحمد يقول سمعت أبا

بكر الجوالي يقول سمعت أبا عبد  
 الله المصري يقول مكث أبو  
 جعفر الحساد عشرين سنة  
 يعمل كل يوم دينار ويتقنه على  
 الفقراء ويصوم ويخرج بين  
 العشائين فيتصدق عليه من  
 الابواب) كانت نيته في كسبه  
 سدخلة الفقراء أو كان قصيرا لامل  
 لا يغلب على ظنه حياته الى آخر  
 النهار حتى يؤخر بعض كسبه فاذا  
 عاش وجاع ولم يفتح عليه بشي سأل  
 الناس (سمعت محمد بن الحسين  
 رحمه الله يقول سمعت أبا علي  
 الحسين بن يوسف القزويني يقول  
 سمعت ابراهيم بن المولد يقول  
 سمعت الحسن بن علي يقول سمعت  
 الثوري يقول نعت الفقير السكون  
 عند العدم والبذل والايثار عند  
 الوجود) لان الموجب لسكونه  
 عند العدم ثقته بضمان الله لرزقه  
 والموجب لايثاره عند الوجود  
 تحصيل رضا الله (وسمعته) ايضا

ملبس ومطعم ومشرب ولا سيما في مثل وقت العبد مما يتزينون فيه وقوله فقلت الخ يجري  
 فيه الاحتمال ان المذكور ان في قواه له وقوله خادمة ساق حبه جوعا أي كسوة محبوب  
 لي سقاني محبته جوعا وقوله فقر وصبر يان لتلك الخلعة وقوله هما ثوابي أي نعمتان لي  
 ظهران من خلق شبيهان بالثورين في مطلق السرو والشمول وقوله تحتهما ما قلب أي اشتغلا  
 على قلب من شأنه انه يرى من الله نفس العبد والجمع فهو اذا شاهدده وراقبه كان ذلك  
 وقت أعباده وجمعه وقوله أخرى الملابس أي أحققها في التزين بها وقت ملاقات الحبيب  
 للزيارة الخلعة التي تفضل بها المحبوب على المحب والنعمة الذي نعت به وقوله الدهر لي  
 ما ثم مراده ان غيبة من يحبه عنه بفقرته عن مراقبته تصير آثما في كامل أوقاته ودوام  
 حضوره في قلبه يجعل ذلك الزمان عيدا له وهكذا حال المحبين رضى الله تعالى عنهم اجمعين  
 (قوله فلا يصير رقيقا الخ) أي لان من تعلق قلبه بشي كان عبدا له (قوله بخلاف من به  
 العجب الخ) أي وذلك لان صاحبه كانه ينزع الحق تعالى فيما اختص به من صفة  
 كبرياء والعظمة وذلك خطر عظيم (قوله ويخرج بين العشائين) أي بين المغرب  
 والعشاء فهو من باب التغليب وقوله فيتصدق عليه من الابواب أي بواسطة تعرضه  
 للسؤال في هذا الوقت الحاجة (قوله أو كان قصيرا لامل) أي مع محبته لمدخلة الفقراء  
 وبذلك يتدفع ما يقال ان حاجته مقدمة شرعا على حاجة غيره بشهادة خبرا بد أنفسك  
 ثم بن تعول (قوله نعت الفقير السكون الخ) أي لاجل قوة صبره لا يضطرب ولا يتحرك ثقة  
 بالوعد الحق (قوله والايثار عند الوجود) أي بداعي قوته في مقام الصبر وتحمل المشاق  
 ويستند فلا يقال ان اللازم تقديم نفسه في مثل هذه الحالة (قوله يقول كان عندنا بركة  
 في الخ) في ذلك دلالة على قوة محبة الكائن لفعل الخير وعلى غاية تراهة نفس الفتى  
 بفنائها عن كل - ظوظه بسبب تمام صدقه وتمكنه فيه رضى الله تعالى عن الجميع وعنايتهم  
 (قوله وغلب على ظني انه فقير الخ) أي وانه يقبل المواساة (قوله فاخذته عزة النقر)

(يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت محمد بن علي الكاظمي يقول كان عندنا بركة في عليه أطمار) أي ثواب (رثه)  
 أي بالية وغلب على ظني انه فقير من الدنيا (وكان لا بد اخلانا) في أمورنا (ولا يجالسنا) في مجالسنا (فوقعت) وفي نسخة فوق (محبته  
 في قلبي ففتح لي بماني) وفي نسخة بما به (درهم من وجهه حلال فملتها اليه ووضعها على طرف سجادة) كما هو حسن الادب مع  
 الفقراء ان لا يكفوا ان يتساولوا ما يؤتون به بايديهم بل يوضع عندهم فان احبوه اخذوه والاتركوه (وقلت له انه فتح لي ذلك من  
 وجهه حلال) فأتيت به لك (نصرفه في بعض اموريك) ونسنته في علي ما أنت بصدد اخذته عزة الفقر وعمارة الوقت (فتنظر الى  
 نيزا) أي نظرا الغضبان يؤخر عنه (ثم كشف عما هو مستور عني) بقوله



قال اشتريت هذه الجلسة مع الله سبحانه على القراع من المشغلات لي عنه (بسبعين ألف دينار غير الضياع والمستغلات) منها (تريد ان تتخذ عنى عنها) وتفسدها على (بم هذه) الدريم حات (وقام وبدها) أى فرقها بان اشترت لما أخذ بطرف سبحانه وقام (وقعدت التقطها فارأيت كعزه) ورفعة حاله (حين متر) واعرض عنها (ولا كذلى حين كنت التقطها) وقال أبو عبد الله ابن خفيف ما وجبت على زكاة الفطر منذ أربعين سنة ولى قبول عظيم بين الخاص والعام سمعت الشيخ أبا عبد الله بن با كوبة الصوفى رحمه الله يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول ذلك) فيه دلالة على ثقالة من الدنيا وعلى اختياره الفقر على السعة طلبا لسلامته وطيب قلبه مع الله وفراغه للتلاذذ بعبادته ومراقبته له فى سائر حركاته وسكناته (وسمعت) أيضا (يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول سألت أبا عبد الله بن خفيف عن فقير يجوع ثلاثة أيام وبعد ثلاثة) من الأيام (يخرج ويسأل مقدار كفايته ايش يقال فيه فقال يقال له) (مكد) أى سائل للناس فى شئ يأخذ منهم فلم يستغن بالله فليس هو بفقير كامل نهم بذلك على ضعفه فى الفقر ثم قال للسائل وجماعة ٢٤٨ (كلوا واسكوا) عن سؤال احوال لم يبلغوها (فلودخل) عليكم (فقير من هذا الباب

لنضحكم كلكم) هذا من حسن تاديبه لأصحابه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن على الصوفى يقول سمعت الدقى يقول وقد سئل عن سوء ادب الفقراء مع الله تعالى فى احوالهم فقال هو انحطاطهم أى فعل ما يوجب انحطاطهم (من الحقيقة) وهى عندهم غلبة الاحوال المطلوبة على القلوب (الى العلم) بها فاذا نزل عنها الى درجة العلم بها ولم تغلب على قلبه غلبت عليه العوائد والمنتهيات وتفرغت له منتهى للاسباب ووقع فى سوء الادب مع الله بفغفلته عن مقام الحقيقة واشتغاله بالاسباب وقع فى سوء الادب (وسمعت) أيضا

أى الفقر الى الله تعالى التى توجب الاستعانة بما سواه وقوله وعمارة الوقت أى اعتبار ما هو حاله فيه كما هو شأن الصوفى من كونه ابن وقته لا تطرله الى ماض ولا الى مستقبل (قوله بسبعين ألف دينار الخ) أى فخرج عن ذلك كله رغبة فى الانقطاع اليه تعالى ولا يفتنى ما فى قوله بهذه الدريم حات من التصغير الموافق لمقصوده (قوله فارأيت كعزه الخ) أى وغير بعيد ذلك حيث العز به تعالى لا يضا فيه شئ ولا يماثله وقوله ولا كذلى المراد به انكسار نفسه بسبب رده (قوله ما وجبت على زكاة الفطر) أقول هو قريب مما قبله فى الدلالة على طهارة النفس ونزاهتها (قوله كلوا واسكوا) متوابع سؤال الخ) مراده السؤال المجرد عن العمل بالطريق الموصل الى الذى لم يبلغوه من تلك الاحوال فالتهمى لم يكن عن مطلق السؤال فتدبر (قوله وهى عندهم غلبة الاحوال الخ) أى الاحوال الناشئة عن جيل الاخلاق المطلوب التحلى بنعمتها وقوله الى العلم بها أى العلم المجرد عن تلك الغلبة (قوله غلبت عليه العوائد) أى ولو كانت مصحوبة بشاهد علم الشريعة فانهم (قوله ووقع فى سوء الادب مع الله) أى بالنظر لما انحط عنه من غلبة الحقيقة فهو حينئذ من قبيل حسنات الابرار سيئات المقربين (قوله فان محنتى عظيمة) أى وهى خوفه من صرفه عن الاشتغال بالله تعالى وهو من اعظم البلايا لزيادة الانحطاط فيه عما كان عليه من المقام (قوله وصرفها عنهم نعمة) أى بالنظر لما يترتب على ذلك من القوائد الاخرى (قوله وما الحيلة فى خلاصه منه) أى لانه يستل عن ذلك يوم القيامة فيقال له فيم صرفته

(يقول سمعت محمد بن عبد الله الطبرى يقول سمعت خيرا التساج يقول دخلت بعض المساجد واذ فيه

فقير فلما رأى تملق بي) مستغنيا بالله ومستعينا به عما امتحن به (وقال) لى (أيتها الشيخ تعطف على) بأخلاص مما امتحنت به (فان محنتى عظيمة فقلت) له (وماهى فقال فقدت البلاء) أى الفقر بوجود الدنيا (وقويت بالعافية) الدينوية (فنظرت) بإشارته الى جهة (فاذا) هو (قد فتح عليه شئ من الدنيا) فى ذلك دلالة على انهم يرون وجود الدنيا وسعتها ونعمة وصرفها عنهم نعمة اخرى وهو حق لان الغالب على الفقير ان يكون دائم الرجوع الى الله سائلا حوائجهم منه لا اعتقاده اقتراده بالافعال والغالب على الغنى الرجوع عندما يطرقة طارق الى ما يملكه ويقدر على اكتسابه وكفى بذلك غفلة عن ربه فهذا الفقير كان دائم الشغل بالله فرآه بعض المحيى فاراد ان يصلى له بما يعان به على ما هو يصدره فوضع عنده شئاً وخرج عنه هاربا فقتلوا حال الفقير فيما يصنعه بهذا المال وما الحيلة فى خلاصه منه فلما دخل عليه هذا الشيخ المسجد ورأى عليه آثار المعرفة



كما يستل عن جهة تحصيله وكسبه (قوله طوبى للفقير) قيل ان طوبى اسم الجنة مخصوصة  
وقيل لشجرة فيها والا قرب هنا الاول (قوله منها راحة القلب  
الخ) اقول هي وان كانت من اعظم الفوائد الدنيوية  
غير انما لاتضاهى فائدة عدم الحساب في  
الآخرة فضلا عن كونها  
اعظم منها

تم

\*(ثم الجزء الثالث ويليه الجزء الرابع أوله باب التصوف)\*

وسلك طريق الابدقار وتعلق به  
كما تقرره هذا كما قال فان لهم  
عضوا على الفقر بالنواجذ  
(وسمعه) أيضا يقول سمعت محمد  
ابن محمد ابن أحمد يقول سمعت ابا  
بكر الوراق يقول (لا يصعب) طوبى  
للفقير في الدنيا والآخرة فسالوه  
عنه (اي سبب ذلك) فقال لا يطلب  
السلطان منه في الدنيا الخراج  
ولا يطلب (الجبار) تعالى منه  
(في الآخرة الحساب) هذا اقل  
فوائد الفقر والافله فوائد عظام  
منها راحة القلب من المشغلات  
وجود التلذذ بالمناجاة وسرعة  
مضيه الى الجنة كما جات به الاخبار  
الواضحات











\* فهرسة الجزء الرابع من نتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح الرسالة القشيرية \*

صفحة	صفحة
باب التصوف ٢	شاهد لسعادته ٢٢٠
باب الادب ١٣	فصل ومن أصعب الآفات في هذه ٢٢٠
باب أحكامهم أي الصوفية ٢٢	الطريقة صفة الأحداث ٢٢٢
باب الصفة ٣١	فصل ومن آفات المريد ما يتدخل ٢٢٢
باب التوحيد ٣٧	النقص الخ ٢٢٢
باب أحوالهم أي الصوفية عند الخروج ٥١	فصل واعلم أن من حق المريد إذا اتفق ٢٢٢
من الدنيا ٦٠	وقوعه في جمع الخ ٢٢٢
باب المعرفة ٧٨	فصل وأما آداب المريد في السماع ٢٢٢
باب المحبة ١٠٥	فصل وإن ابتلى مريد بجاه ٢٢٣
باب الشوق ١١٣	فصل ومن آداب المريد أن لا يتعزوا ٢٢٤
باب حفظ قلوب المشايخ ١٢٣	للتصدر ٢٢٤
باب السماع ١٢٣	فصل وإذا خدم المريد الفقراء الخ ٢٢٤
باب اثبات كرامات الأولياء ١٤٦	فصل ومن شأن المريد إذا كانت ٢٢٤
فصل ثم هذه الكرامات الخ ١٥٣	طريقته خدمة الفقراء الخ ٢٢٥
فصل فإن قيل فهو يجوز أن يكون الولي ١٥٨	فصل وبناء هذا الأمر أي التصوف الخ ٢٢٥
وليا الخ ١٥٨	فصل ومن شأن المريد حفظ عهوده مع ٢٢٥
فصل فإن قيل فهل يزال الولي خوف ١٥٨	الله تعالى ٢٢٦
المذكر ١٩٠	ومن شأن المريد قصر الأمل ٢٢٦
باب رؤيا القوم في النوم ٢٠٣	فصل ومن شأن المريد أن لا يكون له ٢٢٦
باب الوصية للمريدين ٢١٨	معلوم ٢٢٦
فصل ولا ينبغي للمريد أن يعتقه في المشايخ ٢١٨	ومن شأن المريد بل من طريقة سالكي ٢٢٦
العصمة ٢١٩	هذا المذهب ترك قبول رفق التسوان ٢٢٦
فصل وكل مريد بقي في قلبه شيء من ٢١٩	فصل ومن شأن المريد التباعد عن أبناء ٢٢٦
عروض الدنيا مقدار وخطر فاسم ٢٢٠	الدنيا ٢٢٠
الارادة لمجاز ٢٢٠	عقيدة المؤلف ٢٣٠
فصل وقبول قلوب المشايخ للمريد أصدق ٢٢٠	

\* (تمت) \*



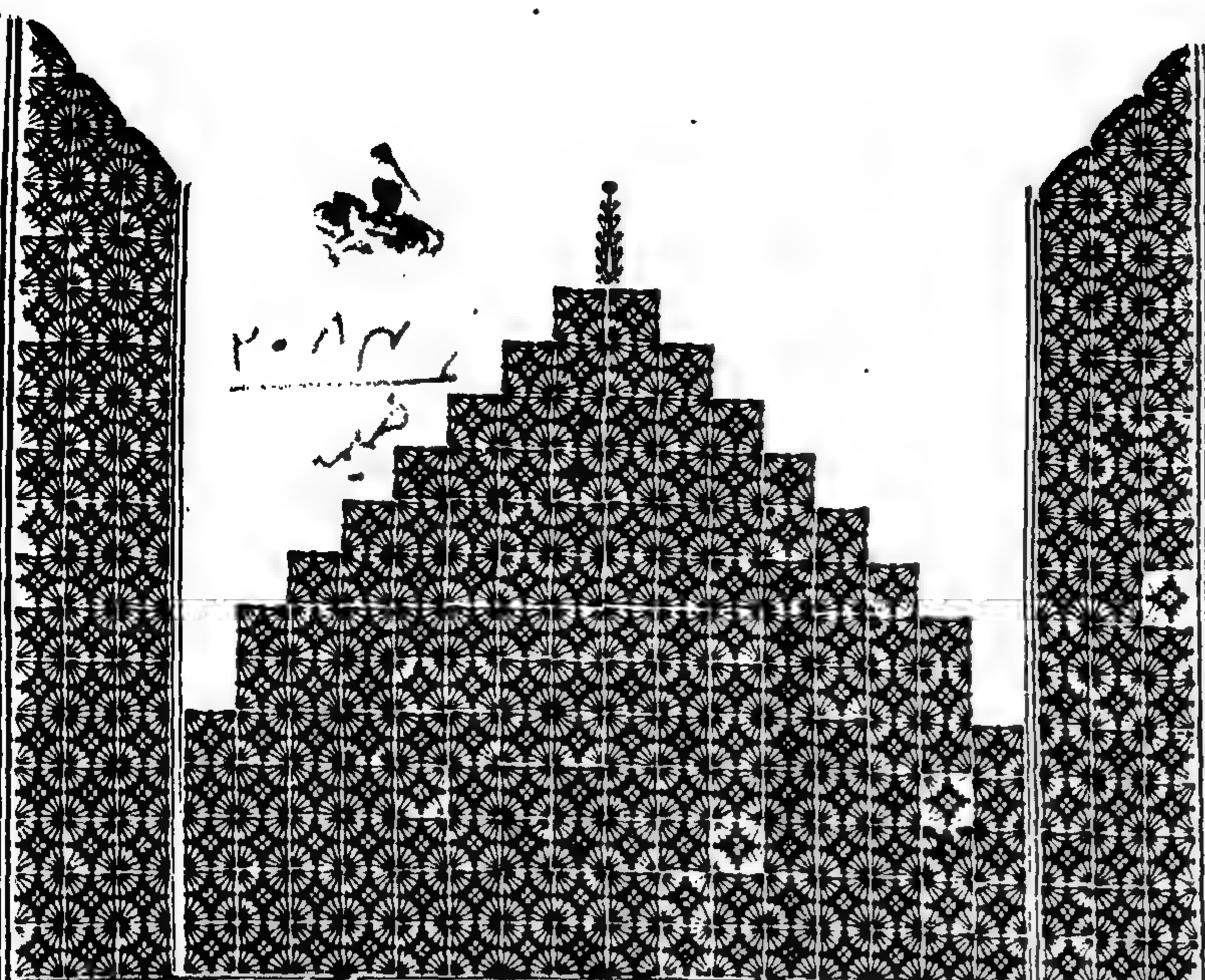
الجزء الرابع من حاشية العالم العلامة الخیر البحر الفهامة امام  
الفضلاء الفخام وشيخ مشايخ الاسلام مظهر الفيض  
القدوسي الاستاذ السيد مصطفى العروسي المسماة  
بنتائج الافكار القدسية في بيان معاني شرح  
الرسالة القشيرية لشيخ الاسلام  
زكريا الانصاري نفع الله  
بها كما نفع بأصاها  
آمين

٢

\*(وبها مشها النرح المذكور)\*







٢٠١

شمس

بسم الله الرحمن الرحيم

\*(باب التصوف)\*

\*(باب التصوف)\*

هو ترك الاختيار ويقال هو حفظ  
حواسك ومراعاة أنفاسك

قال بعضهم هو اسم جامد وقع على كل من اجتمع قلبه وقت ذكره وتفرق في احوال أسباب  
فكره وتزايدت أشواقه عند السماع وخفيت حقائقه عند الاجتماع والقول بانه  
مشتق من الصفاء أو من لبس الصوف أو من الصف الاول يخرج الى تكلف مع عدم  
الشاهد على ذلك في معظم الاقوال وان كان معانيها لا يتخلو عنها الصوفي باعتبار رسمه وحاله  
واعلم ان حقيقة الصوفي من له جود صدق واخلاص في متابعة سيد المرسلين وامام  
المرشدين عليه وعلى اخوانه صلوات رب العالمين (قوله هو ترك الاختيار الخ) اعلم ان  
شرف الدين مرتبة قصوى وأكرم الحساب عند الله التقوى شعر

اعمر ما الانسان الا ابن دينه \* فلا تترك التقوى اتكالا على النسب

فقد رفع الاسلام سلمان فارس \* وقد وضع الشرك الخبيث آباله

فمن ادعى مقام الكبار امتحن بالاختبار ومن تحلى بما ليس فيه قصته شواهد الامتحان  
فلا تزدري عاقلا لحقارة رياسه ولا تعظم جاهلا لكثرة قماشه فالمرء مخبوء تحت لسانه  
وجوهرة عقله في صدفة كانه شعر

واعلم بان التبر في عرق الثرى \* تخاف الى أن يستنار بنبشه

وفضيلة الدينار بظهور سرها \* من حكمة لا من ملاحاة نقشه

الى آخر ما في الشعر فراجع ان شئت (قوله ويقال هو حفظ حواسك) أي الظاهرة مع  
حواسك الباطنية غنى الخروج الى ما ليس له شاهد من علم الشريرة المظهرة وقوله



ويقال هو الجدي في السلوك الى ملك الملوك ويقال هو الا كباب على العمل والاعراض عن العال ويقال غير ذلك وقد تمت بعضه في باب ذكر مشايخ هذه الطريقة وهو مدوح ومطلوب لانه مأخوذ من الصفاء وقد بينه بقوله (الصفاء محمود بكل لسان وضده الكدورة وهي مذمومة) كذلك وقد (أخبرنا عبد الله بن يوسف الاصماني قال أخبرنا عبد الله بن يحيى الطلمي قال ثنا الحسين ابن جعفر قال ثنا عبد الله بن نوفل قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن يزيد بن أبي زياد عن أبي جحيفة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم متغير اللون فقال ذهب صفو الدنيا) وهو كثرة خيرها ونعمها والمراد صفة وقلوب أهلها وانشرح صدورهم ورضاهم بما يجري به الله عليهم فيها (وبقي الكدر) وهو ضد ذلك (فالمرت اليوم تحفة لكل مسلم) ٣ السلامة من الكدر وكأنه بتقدير صحة ذلك قاله قرب مونه لعله بما يكون بعده من الاختلاف والدعوى الباطلة ومقصود الخبر التحريض على التمسك بأوقات الصفاء مع الله وإزالة المشغلات بأنواع المجاهدة والرياضة فإذا كمل العبد في ذلك فهو المعبر عنه بالصوفي فإنه قد صفا من الكدر بما أطلعه الله عليه (ثم هذه التسمية أي التسمية بالصوفية غلبت على أهل هذه الطائفة فيقال رجل صوفي والجماعة صوفية) لان الحق صافاهم وأخلص لهم النعم بما أطلعهم عليه (ومن يتوصل الى ذلك) بالاكتساب والتشبه بهم (يقال له متصوف) لا صوفي (والجماعة المتصوفة) لا صوفية (وليس يشهد له هذا الاسم من حيث العريضة قياس) بيز (ولا اشتقاق) كذلك لان مصدر صفا منه ويتأخر حرف العلة عن الفاء (والاظهر فيه انه) غير مشتق بل هو

ومرعاة انفسك أي بان لا تضع منها نفسا في غير طاعة ربك (قوله ويقال هو الجدي في السلوك) أي الاجتهاد فيه وعدم الفتور وقتا من الاوقات (قوله ويقال هو الا كباب) أي الانكباب والانهمال على العمل التكميلي وقوله والاعراض عن العال أي البعد عما يعطل ثمره ذلك العمل من الرياء والمجب والاسنسان للعمل والوقوف معه وغير ذلك مما يصير العمل معه مدخولا (قوله لانه مأخوذ من الصفاء) أي من مطلقه والمراد هنا صفاء النيات والاعمال من المعطلات للقبول (قوله متغير اللون) أي من هول ما أطلعه الله تعالى عليه (قوله ذهب صفو الدنيا) يحتمل حمله على زمن التكلم ويكون باعتبار بعض الخلق أو ذهب بمعنى يذهب وهو ظاهر (قوله لعله بما يكون بعده) أي أو هو باعتبار بعض الخلق في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله التحريض على التمسك الخ) أي حيث ذلك من فرص المؤمن (قوله بما أطلعه الله عليه) أي من أنوار قرب به ولذنه مناجاته (قوله ثم هذه التسمية الخ) اعلم ان الخبر باق الى يوم القيامة فلا تقل ان تأخر الزمان يوجب دهاب الاعيان وانهم في هذه الاعصار ككنز صاحب الجدار شعر

ماضني ان لم أكن متقدما \* فالسبق يظهر آخر المضمار  
فلئن غدا ربيع البلاغة دارسا \* فلب كثر في أساس جدار  
فلا تنقص من جاء في آخر دورات الكيان وقدمه فضله على الافاضل والاقران شعر  
فقد أخر الله النبي محمدا \* وقدمه في رتبة المدح والذكر

(قوله لان الحق صافاهم) أي بواسطة سبق رضاه عنهم (قوله يقال له متصوف لا صوفي) أقول لعل وجهه تكلف هذا الخلق بالاكتساب والافلاج (قوله بل هو جامد) أي ثم غلب على من تخلق بالاخلاق الحميدة بعد ان تجرد عن الذميمة (قوله لانه أرفق بهم) أي بسبب قلة الكلفة في تحصيله بحسب ما كان أو بالنسبة الى ما هو أعلى منه (قوله ونحو زائد) أي لعدم وجود غيره (قوله فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد) لك ان تقول ان

جامد (كاللقب فاما قول من قال انه) مشتق (من الصوف) وهذا يقال تصوف اذا لبس الصوف كما يقال تقمص اذا لبس القميص فذلك) وفي نسخة فلذلك (وجه) سائغ بل قيل انه حسن لانه أبعد من الدعوى بخلاف غيره مما قيل فيه (ولكن القوم لم يختصوا بلبس الصوف) لكن هذا لا يضر لان الحكم للغالب والغالب عليهم لبسه والاكتفاء به وانما اختاروا لبسه لانه أرفق بهم ولانه لباس الانبياء والصالحين (ومن قال انهم منسوبون الى صفة مسجد الرسول) وفي نسخة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وان هذا الاسم مشتق منها (فالنسبة الى الصفة لا تجي على نحو الصوفي) بل على الصني ونحو زائد (ومن قال انه مشتق من الصفاء فاشتقاق الصوفي من الصفاء بعيد في مقتضى اللغة) بل مقتضاها انه انما يشتق من الصافي (وقول من قال انه مشتق من الصف



فكانهم) الاولى لانهم (في الصف الاول بقلوبهم) من حيث المحاضرة والمناجاة وارتقاء الهممة مع الله تعالى بحيث صاروا بقلوبهم  
أقرب الناس اليه (فالمعنى صحيح ولكن اللغة لا تقتضي هذه النسبة الى الصف) اذ لا يقال في النسبة الى الصف الا صفي (ثم ان هذه  
الطائفة) وفي نسخة ثم هذه الطائفة ٤ (أشهر من أن يحتاج في تعيينهم الى قياس لفظ واستحقاق اشتقاق) لشهرتهم

بذلك وأنت خير بيان شهرتهم  
لا تفني عن بيان اشتقاق اسمهم  
(وتكلم الناس في التصوف  
ما عناه) ويعرف منه من هو  
المتصوف مع انه قدمه (و) تكلموا  
(في الصوفي من هو فكل عبرنا  
وقع له واستقصاء جميعه يخرجنا  
عن المقصود من الايجاز وسند  
هنا بعض مقالاتهم فيه على حد  
التلويح ان شاء الله تعالى سمعت  
محمد بن أحمد بن يحيى الصوفي  
يقول سمعت عبد الله بن علي  
التميمي يقول سئل أبو محمد  
الجريري عن المتصوف فقال هو  
(الدخول في كل خلق) بضم الخاء  
(سنى) أى ربيع كالورع والزهد  
والتوكل والرضا والتفويض  
ونحوها (والخروج من كل خلق  
دنى) كالرياء والعجب والكبر  
والحسد وسوء الظن ونحوها  
(سمعت عبد الرحمن بن يوسف  
الاصمعي يقول سمعت أبي يقول  
سمعت أبا عبد الله محمد بن عمار  
الهمداني يقول سمعت أبا محمد  
المرعشي يقول سئل شيعي عن  
المتصوف فقال سمعت الجنيد وقد  
سئل عنه فقال هو ان يمتك الحق  
تعالى (عنك) أى عن نظرك لنفسك  
(ويحييك به) أى يذكره ومناجاة

المراد مطلق الاخذ وان لم يكن على قاعدة الاشتقاق بل لمراعاة المعنى فقط (قوله الاولى  
لانهم الخ) أى فهم بسبب اعتبار حال قلوبهم من المحاضرة في الصف الاول حقيقة لا ادعاء  
(قوله وأنت خير الخ) هذا التورك منه مبنى على ان القرض الاشتقاق وهو غير لازم  
حل الاسم عليه بل يصح حله على انه علم جامد مدلوله هو لا الخلق والطائفة من الصوفية  
(قوله ويعرف منه) أى من كلامهم في بيان حقيقة المتصوف من هو المتصوف (قوله  
فكل عبر بما وقع له) أى مما نقل اليه أو عاذاقه على حسب استعداده (قوله هو الدخول  
في كل خلق) أى مع دوام الصدق في كامل الاخلاق دخولا وانتقالا (قوله كالرياء الخ)  
جميع ما ذكره من الكبراء عاذا الله منها (قوله فقال هو ان يمتك الحق عنك) يشير الى  
انه مبنى على انفس العبد بقية احساس لا يقال له صوفي كامل وهو الحق (قوله فقال هو  
وحداني الذات لا يقبله أحد) أى وذلك لانه قد تخلص عن السوى بواسطة استهلاكه في  
الانس به تعالى اللازم منه غاية الوحشة من كانه الخلق فهو حينئذ لا مناسبة بينه وبينهم  
تجميعهم عليه فاذا رأيت نفسك معرضة عن أولياء الله فاعلم انك مطرود عن الله لان الحق  
لو أقبل عليك لحببهم والله اليك

أيها المعرض عنا \* ان اعراضك منا لو أردناك جعلنا \* كل ما فيك يجهنا  
قال لسان حال عزة من تولى لمن أعرض عنه وتولى شعر

فنعنا بنا نحن كل ما لا يريدنا \* وان كملت أخلاقه ونعوته  
ومن غاب عنا حظه البين والقل \* ومن فتننا يكفيه انا نقوته

فلسان حال هذا الواحداني يقول اصحب مولاك ولا تبع أبى ناداك فانه اذا صبح منه الوداد  
امنت به من سائر العباد شعر

فليت الذي بيني وبينك عامر \* وبينى وبين العالمين خراب  
اذا صبح منك الود فالكل حين \* وكل الذي فوق التراب تراب

فقوله لا يقبله أحد أى لعدم المناسبة كما أسلفنا ولان أهل الخصوصية من هود فيهم  
في الحياة متأهفين عليهم بعد الممات شعر

والمرء مادام حيا يستهان به \* ويعظم الرزق فيه حين يقتقد  
وقوله ولا يقبل أحد أى لعدم وجود المائل وعزة الاخ المشا كل شعر

انى لا فتح عيني حين أفتقها \* على كثير ولكن لا أرى أحدا  
فهذا الزمان لم يواف بصديق موافى ولذا قيل شعر

واذا صفا لك من زمانك واحد \* نعم الصديق وعش بذاك الواحد

والاشتغال بما يرد منه عليك وهذا اكل درجات المتصوف (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله (يقول سمعت فوا  
عبد الرحمن بن محمد الفارسي يقول سمعت أبا القاتك يقول سمعت الحسين بن منصور وقد سئل عن الصوفي فقال هو) (وحداني  
الذات لا يقبله أحد ولا يقبل أحد) أى مشغول بالله تعالى ولم يبق فيه وسع خلطة غيره ولال كلامه وهذه أعلى أحوال الصوفي



وان لم يدم له ذلك وانما هي بحسب من يسأله ويجيبه فاذا كان السائل له ممن يدعى التصوف منهم على المقام الرفيع فيه ليستغفر نفسه وتذهب عنه دعاويه (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الله بن محمد يقول سمعت جعفر بن محمد بن نصير يقول سمعت ابا علي الوراق يقول سمعت ابا حمزة البغدادي يقول علامة الصوفي الصادق ان يقتصر) من الدنيا (بعد الغنى) بها (ويذل بعد العز) بالغنى بها (ويحني بعد الشهرة) لان اول درجاته الزهد في الدنيا فيبعد منها عن مالها وجاهها ورفعها فيصير في صورة الفقير وان كان غنيا بالله وفي صورة الذليل وان كان عزيزا بمولاه وخفيابين الناس وان كان مشهورا عند الملائكة ومن والاه في الحقيقة

هو الغنى به. هو الفقر والعز به. هو الذل والمشهور عند الله وملائكته بعد الخفاء وذلك ببركة صدقه في سلوكه (وعلمة الصوفي الكاذب ان يستغنى بالدنيا بعد الفقر) منها (ويبرز بعد الذل) بالفقر منها (ويشتهر بعد الخفاء) لانه يتزيا برى الصوفية لئلا يبال بعض الدنيا فيستغنى بها وان كان فقيرا قبل ويعز عنه اهل الدنيا على من لا يعرف حقيقة امره ويتوهم صدقه في حاله ويشتهر بين الناس وان كان مخفيا قبل لمحبته للشهرة والتعرض لاسبابها (وسئل عمرو ابن عثمان المكي عن التصوف فقال) هو (ان يكون العبد في كل وقت) هو فيه مشغولا بما هو اولي به (عند الله) في ذلك (الوقت) قال صوفي من كان ملاما هو اولي به في وقته من اعماله واخلاقه واحواله وسائر ما يتقرب به الى ربه (وقال محمد بن علي القصاب التصوف اخلاق كريمة ظهرت في زمان كريم من رجل كريم مع قوم كرام) اشار الى اول وقوع هذا الاسم لهذه الطائفة بان

فواستغنى على فقد الكامل الكبير والفقير الحر التحرير شعر  
أعنى على الزمان محالا \* ان ترى مقلناى طاعة سر

(قوله وان لم يدم له ذلك) ان لانه لا دوام له على حال ولا على مقام لاستمرار تقريبه يختص برحمته من يشاء (قوله علامة الصوفي الصادق الخ) محصله انه لا يتم له هذا الوصف الشريف الا بعد انفخلاءه عن الدنيا وشهواتها وذلك بالزهد فيها من جهة المال والشهرة والرياسة وكل شاغل يشغل عن الحق بحيث لا يكون فيه متسع لغیر حق ربه سبحانه وتعالى (قوله بعد الخفاء) أى باعتبار الملائكة أو باعتبار بعض البشر ممن نور الله بصائرهم أما بالنسبة له تعالى فاعل المراد به بعد العبد باعتبار اول أحواله عن درجة المقربين فتأمل (قوله وعلامة الصوفي الكاذب) أى الذى هو عرضة للالهالك ان يستغنى بالدنيا الخ أى وهذا مثل حال فقراء زماننا بل هم أسوأ من ذلك فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فقال هو ان يكون العبد الخ) أقول هذا الذى ذكره عام في أعمال القلوب والجوارح وفي الاحوال والمقامات (قوله مشغولا بما هو اولي به) أى لان شأنه الدوام على البحث عن الافضل والاكمل مما يتوصل به الى مرضاة الرب تبارك وتعالى (قوله التصوف اخلاق كريمة) أى من حيث انها طريق الوصول الى الحق تعالى ظهرت في زمان كريم أى لسعد الطالع فيه من رجل كريم أى من انسان سبقت له العناية من الحق تعالى بالكرامة حيث اختاره لها مع قوم كرام أى لحفظهم اياها عن الضياع (قوله اخلاق كريمة) أى كان يعفو عنه القدرة ويحسن ولولم ينسأ اليه ولذا قيل اذا صحبت فتأدب مع المعصوب بالعالم وعامله بالهفو والحلم شعر

أخذ بجملك ما يديه ذوسنه \* من نار غيظك واصفح ان جنى جاني  
فالعلم أفضل ما ازدان اللبيب به \* والاخذ بالعفو أحلى من جنى الجاني

فتدبر (قوله فتأمل هو ان لا تأكل شيا) أى اعترافا بحقيقة المالكية له تعالى وقوله وان لا يملكك شئ أى بعدم تعلق القلب بشئ مما من الحظوظ والعادات وهذا الشارة منه تفننا الله ببركات علومه الى طلب التخلق بالمقامات كالزهد والورع والرضا فلا يقبل بقلبه الا على ربه (قوله فقال هو استرسال النفس الخ) أى وذلك بالقضاء عن سائر مراداتها في

رجاء قد كمل الله اخلاقه الحميدة وراقت به طائفة فسموا السالة التي هم عليهم اتصافوا ونفسهم صوفية ثم صار هذا الاسم في الناس المتصوفة بصفاتهم بعدهم (وسئل معنون عن التصوف فقال) هو (ان لا تأكل شيا) بان تبرا من الاملاك والدعاوى (و) ان (لا يملكك شئ) من الشهوات التي توقفت عن شغلك بمولائك فتكون عاملا متبرئا وتقدم نظيره في الفقر (وسئل رويم عن التصوف فقال) هو (استرسال النفس مع الله تعالى على ما يريد) تعالى بان تتمكن في الرضا بما يرضاه الله تعالى من الافعال



(وسئل الجنيد عن التصوف فقال هو ان تكون مع الله تعالى) في سائر اعمالك واخلاقك واحوالك وغيرها (بلا علاقة) اي حظ من حب وسكون الى غيره بل ترى جميع ما انت فيه فضلا من ربك عليك (سمعت عبد الله بن يوسف الاصبهاني يقول سمعت ابا نصر السراج الطوسي يقول اخبرني محمد بن الفضل قال) وفي نسخة يقول (سمعت علي بن عبد الرحيم الواسطي يقول سمعت رويم ابن احمد البغدادي يقول التصوف مبني على ثلاث خصال التمسك اي تمسك العبد (بالفقر والافتقار الى الله والنحقق) اي الاتصاف (بالبذل والايثار) بما يملكه لرجاء نفعه عند مولاه (وترك التعرض والاختيار) بان يسلم ويقوض لله في كل ما اجره عليه وان خالفه واهل معروف الكرخي التصوف الاخذ بالحقائق واليأس مما في أيدي الخلائق) لان من عرف الله وعلم أنه لا ضار ولا نافع ولا معطي ولا مانع غيره اشتغل ٦ بما يقربه اليه من الحقائق فيلزم من ذلك اعراضه عما في أيدي الخلائق حتى لا يعتمد

الاعلى الى الله يحكي ان وزير ملك ونفسه الله فاعتزل صحبة الملك فاستخبره الملك وقال له متهددا اتفرمني فقال نعم لاني وجدت خيرا منك فازداد الملك غيظا وقال من يكون خيرا مني قال من يطعمني ولا يطعم وأنت مالم تطعم لا تطعمني ومن ينيمني ولا ينام وأنت مالم تنم لا أقدر أن أنام ومن اذا نبت يعفوني وان كثرت ذنوبي وأنت اذا دعيتك أدنى معصية يادرت الى مؤاخنتي ومن اذا خدمته خدمني الوجود كله وأنت اذا خدمتك أحتاج الى خدمة كل من يسب اليك لتلا يؤذي عنديك فقال له الملك صدقت هو خير مني فالزم بابه واغتم طاعته (وقال سعدون القصار) ان أردت ان تعجب أحدا (اصحب الصوفية فان للقيج عندهم وجوها من المعاذير) فمن

مراداته تعالى (قوله فقال هو ان تكون مع الله الخ) محصلة السعي مع الرب على طريق الموافقة برفض الالهواء والاراء والاختيارات والله أعلم (قوله التمسك الخ) يعني انه يؤثر التقليل من الدنيا بحيث يكون دائم الافتقار الى المولى ويتحقق بالبذل والايثار مع التقويض والتسليم لفعل العليم الحكيم لحقه الاسترسال مع الحكم والقضاء والرضا بما يجري به الله من البلاء والنعماء (قوله وترك التعرض الخ) أي عملا بآية وربيك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة (قوله التصوف الاخذ بالحقائق) أي التمسك بهم والعمل على مقتضاها وقوله واليأس مما في أيدي الخلائق (قوله لان من عرف الله) أي بماله من التعوت والصفات العلية (قوله ومن اذا خدمته) أي عبدته وأطعته على الوجه الذي يليق بكما له على حسب الطاقة وقوله خدمني الوجود كله أي أطاعني سائر الموجودات (قوله فقال له الملك صدقت) أي لما رأى من قوته مجته ووضوح أدلته (قوله فان للقيج الخ) أي وذلك من شان الايمان الكامل (قوله وليس للجبن الخ) أي لجبنهم في الارشاد ودوام الاجتهاد وشهود الفضل لرب العباد (قوله ولم يطر واعليه) الاطراء هو المبالغة في الثناء (قوله لقله ما ناله الخ) أي ولتزيد رغبته في الاعلى مما كسبه من الاخلاق الحميدة (قوله فقال هم قوم الخ) محصلة انهم قد اجلسهم الحق على موائد كرمه حتى قنعوا ومنعوا عن الالتفات الى غير التفاتنا بوجوب سكونا اليه ووقوفنا معه فامتنعوا منه اذ اهتم الى فقدان نفوسهم وغيبتهم عنها ثم أشير اليهم في سرائرهم ان يقولوا افيهم ألافابكوا علينا لعدم وصولنا الى مقصودنا لا تانا كلما وصلنا الى مقام قبل لنا بلسان الحال مطلوبكم امامكم اذ لانهاية لكالاته تعالى والله أعلم (قوله التصوف عنوة) أي وذلك لان الصوفي قائم على نفسه دائما بالمجاهدة لا يغفل عنها ولا يسمع لها بشئ من أعمالها الى حين وفاتها وهو من لا يتقل عن الاخلاق الدنية الى المرضية الا بالجبر والقهر وهو من كانت احب اليه قاهرة غير

وقع في زلل قدر واه المعاذير والتأويلات الحسنة وايس للحسن عندهم كبير من وقع يعظمونك به فمن فعل اختيارية

حسنا لم يعد حواء ولم يطر واعليه فيسلم من وقوعه في العجب بنفسه لان من كان كاملا في الخبرات اذ ارأى من تخلق ببعض اخلاقه لا يعد حواء كل المدح على ذلك لقله ما ناله بالنسبة اليه (وسئل الخراز عن اهل التصوف فقال) هم (قوم اعطوا حق بسطوا) اي والى عليهم الحق نعمه وخوارق عاداته حتى سكنوا اليه وانشرت صدورهم لديه (ومنعوا) عن الالتفات الى غيرة (حتى فقدوا) اي قنعوا عن انفسهم فلم يلتفتوا اليها (ثم) لما كمل شغلهم به تعالى ولم يجدوا غاية مطلوبهم فيه (فودعوا من اسرارهم) اي اسرارهم باشارات (قرينة) اي لطيفة معناها قولوا للناس (ألافابكوا علينا) لعدم وجدنا ذلك (وقال الجنيد) التصوف عنوة (اي جدد وتعبد لا صلح) لاهله (فيها) مع انفسهم لكمال مجاهدتهم في التخلي عن الرذائل والاهل بالفضائل



(وقال ايضا هم) اي الصوفية (أهل بيت واحد لا يدخل فيهم غيرهم) لا تعاد مقصودهم ورفعة مراتبهم فيما اتسموا به من صفاتهم  
واخلاقتهم (وقال ايضا التصوف ذكر مع اجتماع) للهمة مع الله بان لا يحدث الا ذكر نفسه بغير ما هو فيه لان اذا كرم مع الغفلة  
مذموم لان العمل انما يصح بالنية (ووجد مع استماع) لان الوجد الصحيح ما كان من سماع صحيح محرر للقلوب بان يكون سنده كتاب  
الله وسنة رسوله ونحوهما من المواظبة المؤثرة (وعمل مع اتباع) للسنة لان ٧ كل عمل او حال او مقام خلا عن اتباعها فهو

معرض للابتداع فالصوفي من  
اجتمعت فيه هذه الاوصاف  
(وقال ايضا الصوفي كالارض  
يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج  
منها الا كل مليح) فهو يطرح  
عليه كل قبيح اي مزل في نفسه  
او لده او ماله او نحوها فيحصله  
ولا يخرج منه الا كل حسن  
من صفح او غفوا ورضا بالقضاء أو  
نحوها (وقال ايضا انه كالارض  
يطؤها البر والقاجر وكالسحاب  
يظل كل شئ وكالقطر يسقي كل  
شئ) فهو وكثير التحمل للاذى والنفع  
للورى وهذه بعض صفاته الحميدة  
والا فالصوفي كما مر من تخلى من  
الصفات الذميمة وتخلى بالحسنة  
(وقال ايضا اذا رايت الصوفي  
يعنى) بضم الياء وفتح النون  
(بظاهرة) اي يمتبه (فاعلم ان  
باطنه خراب) لان ظاهره للخلق  
وباطنه للحق فن اكثر عنايته بما  
يظهره للخلق ويقتون عليه به كان  
باطنه من مراقبة الله وكال تقواه  
خرايا وقد يطلب الشرع الاعتناء  
بكمال الظاهر كما في العبد والجمعة  
واقامة ابيهة الدين فليس هو من

اختيارية فاشبهت العنوة لان ما يطرقه من المواهب تذهن لها بنفسه جبر بدون اختيار  
هذا وفي كل ذلك اشارة باردة على من اعتزل أهل السنة وزعم ان هناك حالة للعبد يسقط  
فيها عنه التكليف وذلك كفر والعياذ بالله تعالى (قوله أهل بيت واحد) اي لان التعارف  
قد سبق في الظهور وقبل الظهور وذلك قوى ميل الخاطر للخاطر قبل الكلام واتلاف  
الاجسام فانهم (قوله ذكر مع اجتماع) اي حضور قاب ومراقبة له تعالى والمراد بالذكر  
ما يشمل اللسان والقلب كما لا يخفى (قوله ووجد) اي زيادة أشواق صاحب الاستماع  
ماله شاهد من علم المتابعة (قوله فهو معرض للابتداع) اي وذلك غاية الشر والقبح  
(قوله يطرح عليها كل قبيح) المراد به غير الملائم للنفس ولو عبر بذلك لكان أولى (قوله  
والا فالصوفي كما مر الخ) أنت خبير بانه لا يكون على النعت المذكور قبله الا اذا تخلى  
عن الذميمة وتخلى بالحسنة نعم قوله من تخلى الخ أعم فائدة (قوله يعنى بظاهرة) اي يقصد  
بسبب تحسين ظاهره بدون شاهد من علم المتابعة فاعلم ان باطنه خراب اي وذلك صحيح لانه متى  
اشتغل باصلاح ظاهره وتزينه خوفا من النقص عند الخلق دل ذلك على قلبه عمارة  
قلبه لانه لو كمل اشتغاله بالله تعالى لشغله ذلك عن الالتفات الى الخلق والله أعلم (قوله  
فاعلم ان باطنه خراب) اي لانه اما مرء أو متشبع بما لم ينل وهو مندرج في خبر ان من أشد  
الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيره (قوله الصوفي من يرى  
دمه هذرا) اي لانه قد جاد بنفسه ان تقى في مرضاة ربه سبحانه وتعالى بل ربما يغفل عنها  
بالكلية فلا يرى لها وجودا ولا عدما (قوله نعت الصوفي السكون عند العدم) اي  
طمانينة القلب رضا وتسليما لما يجريه الحق تعالى وقوله والايثار اي شانه تقديم الغير على  
نفسه ولو كان به خصاصة (قوله السكون عند العدم) أقول أكل من ذلك الشكر عند  
العدم والايثار عند الوجود كما لا يخفى (قوله فلا يدخر شيئا) اي فاضلا عن حاجته بل ربما  
يؤثر بما يحتاج اليه (قوله التصوف خلق) اي تخلق بالاخلاق الجميلة او التخلق صار  
سجبة له مبالغة (قوله التصوف الاناخرة الخ) محصلة انه المبادرة الى التوبة ان طرقه زال  
وملازمة الاعمال من غير فتور ولا خلل والدؤب في الطلب فكلم من ذنب كان سببا  
للسعادة وكلم من حجب اعقبه كمال الكشف والزيادة فالله تعالى يسر علينا وعلى اخواتنا  
الاعمال الصالحة ويحببنا واياهم الآفات المفسدة (قوله الاناخرة على باب الحبيب) اي

ذلك لانه انما اعتنى به لمولاه لا لهواه (وقال سهل بن عبد الله الصوفي من يرى دمه هذرا) لو قتل في سبيل الله او فيما هو فيه من الجسد  
في الخير (وملكه مباحا) بان يرى انه لا يملك شيئا ولا يضيفه الى نفسه اضافة ملك لان مال ولا عمل ولا حال (وقال النوري نعت  
الصوفي السكون عند العدم والايثار عند الوجود) فلا يدخر شيئا فضلا عن حاجته وتقدم تطيره في الفقر (وقال الكافي التصوف  
خلق) بضم الخاء (من زاد عليك في الخلق فقد زاد عليك في الصفاء) والتصوف (وقال ابو علي الرويادي التصوف الاناخرة) اي  
بروك العبد (على باب الحبيب وان طرد عنه) فانه يحجب بعده وغفلة عن مقامه الشريف



(وقال ايضا صفوة القرب) وهي لذة العبد بطاعة الله ودوام مراقبته اولاه تكون (بعد كدورة البعد) وهي جـ د في الطاعات ومعالجة اخلاقه الذميمة لينتقل منها الى الحميدة (وقال ايضا اقم من كل قبج صوفي شحيح) لان شحه بالذميا دليل على حبه لها وشحه باعمال الاخرة دليل على قلة رغبته فيها (وقيل التصوف كف فارغ وقلب طيب) لان ذلك يدل على كمال زهده وتوكله ورضاه بما أجراه عليه مولاه (وقال الشبلي التصوف الجلوس مع الله بلا هم) وهذا قريب مما قبله لان من قوى زهده وتوكله ورضاه كان مع الله بلا هم في أمر آخرته ودنياه ٨ اعلم بحسن اختيار ربه له ما يراه (وقال أبو منصور الصوفي هو المشير عن الله تعالى) لما ناله

من القوائد والالطاف ودوام نظره الى ربه بعد تخلصه من نفسه (فان الخلق) المستقيمين (أشاروا الى الله) وطلبوا منه العون على ما هم بصدده من حل انفسهم على استقامتها ونقلها عن عوائدها الذميمة وندهم على ما كان منها من التقصير وذلك لان كل قلب تكون اشارته باغلب عليه وعنه يعبر لسانه فمن كان دأبه النظر الى الله لشغله به فهو الصوفي العارف به ومن كان مع الحق وتدبير نفسه ونقلها عن عوائدها الذميمة فهو يكابد نفسه ويشير الى ربه ويسأله العون عليها وعلى استقامتها وهذا حال الصوفى المستقيمين ولذلك قيل العارف يشمك المنيك والعنبر والزاهد يسعطك الخلل والحدرد وذلك لان العارف اكثر اشاراته لما ناله من القوائد والالطاف وبكلامه وجماع أحواله مع الحق توجد الراحة والزاهد اكثر كلامه في عيوب النفس وآفاته وطرق مجاهداتها

بملازمة الطاعة والجلوس في العبادة وان وقع له فتور اخذ في اسباب ازالته فالصوفي على الحقيقة هو من لا يعتمد على الموافقات ولا يقنط عند صدور المخالفات بل على طاعته المحبة والامتثال ومشهده الجلال والجمال وذلك لما علم من ان الذنب قد يكون سبب السعادة والحب قد يعقبه كمال الكشف والزيادة وان الاعتبار انما هو بما قسمه الحكيم والحال وان صفات قبل التغيير والتبديل (قوله صفوة القرب الخ) ظاهره ولو كانت الكدورة من قبيل حسنات الابرار سيئات المقربين فيشمل البعد حقيقة والبعد النسبي (قوله بعد كدورة البعد) اعلم بالنسبة للمريدين والافقد لا تسبق كدورة اصلا بالعصمة او بالحفظ (قوله صوفي شحيح) اى شحيح بكسبه أو بفسه فالأخـ ذ بالتصوف يلزمه الجود بالمال والنفس طلبا لمرضاة الحق تعالى فاذا كان شحيحا به ما دل ذلك على غاية قبحه حيث أظهر خلاف ما أبطن فكان منه لسان الحال يتأدى بهتان المقال (قوله وقيل التصوف كف فارغ) المراد عدم تعلق القلب بشئ سواه تعالى وان لا يس المال من وجهه وأخرجه على وجهه وقوله وقلب طيب أى متجرد من الاخلاق الذميمة منحل بالحميدة (قوله التصوف الجلوس مع الله الخ) المراد ملازمة الطاعة ابتغاء وجهه تعالى بحبة واجلالا (قوله الصوفي هو المشير عن الله تعالى) أى بواسطة زيادة أنوار قلبه وتكررواردات فكره فهو من صفات قلبه وورقت زجاجة سره لا يهتز لسانه الا بعد استفسار سره فكان بمن عني سيد الكائنات بقوله استفت قلبك (قوله أشاروا الى الله) أى عولوا فى كل أمورهم عليه (قوله وعنه يعبر لسانه) أى لانه يترجم عما أودعه الله فى السرائر (قوله فمن كان دأبه النظر الخ) العرض الفرق بين العارف المشير عن الله والمستقيم المشير اليه وان الاول أشرف مقام من الثانى (قوله ولذلك قيل العارف الخ) أقول العارف المذكور يناسب حاله المتوسط بين السير والزاهد يناسب حاله المبتدئين فيه وذلك لكون العارف دائما فى مقام البسط بالانس والزاهد فى مقام القبض فى النفس تدبر تفهم والله أعلم (قوله الصوفي منقطع عن الخلق) أى منقطع عنهم بقلبه وان خالطهم بجسمه ثم ويؤيده انه طال صمت حكيم فقبل له الصمت ذمى فاعتذر عن حاله بحكمة قاله شعر قالوا نراك كثيرا الصمت قلت لهم • ما طول صمتي من عي ولا خرس

فى نقلها عن روح عاداتها وهذا ولم للنفس (وقال الشبلي الصوفي منقطع عن الخلق متصل بالحق) بان غلب ذكره على قلبه وكل اشتغاله بربه حتى أنساه ذلك نفسه فضلا عن غيره (كقوله تعالى) لموسى عليه الصلاة والسلام (واصطنعتك لنفسى) أى اختصه بخصائص قربه بحيث (قطعه عن كل غير) لما وصل الى هذه الدرجة الرفيعة واشتاق لرؤيته ومآل فيها بقوله رب أرني أنظر اليك (ثم قال له ان زانى)



كما لا في تحريك الشوق ودوام الخلق (وقال) أيضا (الصوفية اطلاقا في حجر الحق) أي فقراء عاجزون تركوا النظر لانفسهم وسلموا أمرهم لباريهم يريهم بلا طقة ويتفهم ببره (وقال) أيضا (التصوف برقة محرقة) من حيث ان الصوفي لما فرغ من مجاهداته صار قلبه محلا لطروق الاحوال فهو في دوام الخوف والخلق بحسب ما يطرق قلبه من الحق ويتشبه فيه من الاحوال الغالبة (وقال أيضا هو) أي التصوف (العصمة) أي عصمة العبد (عن رؤية الكون) أي العالم ٩ المشاهدين يحفظه الله عن رؤية ذلك رؤية استقصان له ومحبة وسكون اليه

لا رؤية علم (وقال روي لا ذات الصوفية بخبر ما تنافروا) بان يثبه بعضهم به فاضا على نفسه ويحركه عند غفلته بحيث يتفرغ عنه لذلك (فاذا اصطلموا) واستمروا على ما علمه اكثر الخلق من القصور والكسل (فلا خير فيهم) بل يفسد حالهم وكانوا اهل صلح على دخل (وقال الجريري التصوف مراقبة الاحوال ولزوم الادب) لان السالك مبتدئ ومنته فالمبتدئ يراقب أعماله لتقع على وجهها والمنتهي صار شغله المراقبة لاحوال قلبه التي ينشأ الحق فيه من الطرب والهيب والالهي والمحبة والشوق وغيرها من احوال قلبه فهو يتأدب في كل حال مع ربه بما يليق به (وقال المزين التصوف الانقياد للحق) أي سرعة قبول العبد له ولرجوع اليه وتحمل أعبائه من غير كلفة (وقال أبو تراب النخعي) أي الصوفي لا يكدره شيء ويصفو به كل شيء) لانه لا اثر في قلبه للدنيا التي اكثر الكدر منها واحوال الآخرة لا كدر فيها وان

أثر الدرفين ليس يعرفه \* أم انشر الزين العمى في الغلس (قوله كما لا في تحريك الشوق) أشار بذلك الى ان منعه لم يكن حرمانا بل لاجل زيادة الترقى بلازمة باب العطاء والمكارم الالهية وهو في غاية الحسن (قوله الصوفية اطلاقا في حجر الحق) أقول وان كان المعنى الذي ذكره الشارح مقبولا غير انه في التعبير هجوم بالنسبة لمن قصرت منه الفهوم (قوله التصوف برقة محرقة) يحتمل ان المعنى على ما قاله الشارح ويحتمل انه عبارة عن نيران أشواقه بسبب لذة قربه بطاعته ومناجاته (قوله فهو في دوام الخوف) أي الخوف من السقوط عما وصل اليه من المقامات (قوله هو العصمة) أي الحفظ من رؤية الكون على معنى ان قلبه ارتحل عنه بالتوجه الى مكانه بحيث لم يبق فيه متسع الى الالتفات لغيره (قوله أي العالم المشاهد الخ) انما اقتصر عليه لان الفتنة غالبا تكون به من جهة الاعتماد والاستناد والافعال الحفظ عما غاب وحضر كما لا يخفى (قوله لا رؤية علم) أي لان رؤيته له من جهة العلم أمر لازم وزعت حق اذهو من طرق الوصول اليه تعالى (قوله لا ذات الصوفية بخبر الخ) مراده انهم دائمون في الارشاد وتنبية المقصر فاذا فتروا عن ذلك فقد خرجوا عن معنى التصوف (قوله وكانوا اهل صلح على دخل) أي دخل بالغش والخيانة بعدم النصيحة (قوله لان السالك مبتدئ الخ) ذكره تكملا للفائدة والافاق الممتد حتى اذهو من يراعي احوال القلوب نعم يقال ان له مراعاة احوال كذلك على حسبه (قوله من الطرب الخ) أي فهو دائم بين الرجا والخوف يتقلب بينهما (قوله وتحمل أعبائه) أي مشاقه وذلك بالنسبة لغيره كما يفيد قوله من غير كلفة (قوله الصوفي لا يكدره شيء) أي لانه لا محل فيه للكدر ولا غيره اقنائه عن نفسه وهو غير بعيد فقد قبل لما شهد اهل النقول ما وراء العقول قالوا ليس هذا في الاسفار فائت بهم العارف حكمة الاشعار جاء الشريعة تنقيذ أقوالها بالاحكام وجاء الحقيقة صولة اهلها بالاحمال على الحكم (شعر)

تركت اساطير انتم لمن وثني \* بما قلته عنه وتشهد بالزور  
يؤواها الواثني بما لا يريده \* وتظهر دعواه بظاهر مستور  
(قوله ويصفو به كل شيء) أي وذلك لان رؤيته تشرق في عين بصائر القلوب الانوار ومراقبة اقواله واحواله تدل على الواحد والقهار (قوله الصوفي لا يتعبه طلب) أي

٢ شج ع منعه ربه في بعض الارقات ما تعلق قلبه به من الخيرات فراضا باختيار مولاه يزيل عنه المومات ورؤيته وكلامه يزيل الانهم عن غيرهم ويحققان عنه ما يتلى به (وقيل الصوفي لا يتعبه طلب) لان محبة لربه تحمله على الطلب والعمل له (ولا يرهجه سبب) لعله بحسن اختيار الله له ذلك فعلمه بذلك يريحه من الفكرة والانزعاج عند تغير الاسباب (سعت اباحاتم السجستاني يقول سعت ابانصر السراج يقول سئل ذوالنون عن اهل التصوف



نقالهم قوم آثروا الله عز وجل على كل شيء فآثروهم على كل شيء) لان التصوف اثار العبد ربه على غيره حتى على نفسه فمن آثره على غيره آثره الله على غيره ووضع درجته عليه (وقال الواسطي رحمه الله كان للقوم) فيما مضى لكمال قوتهم مع الله في تحملهم وشبوتهم لما يطردهم من الاحوال الشريفة (اشارات) يفهمها عنهم من دنائهم فلا يلو من غيرهم اكمل ادبهم (ثم) نزلوا عنها حتى (صار حركات) على الجوارح اضعف قوتهم عن حمل ما يرد عليهم (ثم) نزلوا عنها كذلك بحيث (لم يبق) اهم في قلوبهم (الاحسرار) على ما كان يفهم من تلك الاشارات ١٠ (وسئل النوري عن الصوفي فقال) هو (من سمع السماع) المؤثر في القلوب من المواظ

(وآثر الاسباب) التي توصله الى مطلوبه ولازمها واعرض عما يشغله عنها والاسباب هي فعل المأمورات ونزول المنهيات سمعت ابا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابا نصر السراج يقول قلت للحصري من الصوفي عندك فقال هو (الذي لا تقوله الارض) أي لا تطبق حمله (ولا تظله السماء) قال الائمة ذابو القاسم) القشيري رحمه الله (انما أشار) بذلك (الى حال المحو) بل والى حال المحو أيضا ما الى المحو فلان من كل شغله بالله حتى نسي نفسه غفل عن السماء والارض بالاولى فيكون محو أي محو ذكره اوما عن قلبه غفلته عن كون الارض حاملة والسماء مظلة وأما الى حال المحو فلان من علم ان الارض من حيث انها ارض لا تقله وان السماء من حيث انها سماء لا تظله وانما يقله ويظله ربه لا يسكن الا اليه لا الى ارض تقله ولا الى سماء تظله (وقيل الصوفي من اذا استقبله

مطالبة لقيامه على نفسه باداء ما طلب منه وجوبا وندبا بحجة له تعالى واجلالا وقوله ولا يرتجبه سبب اي لرضاء بما يجربه الحق تعالى وان لم يلائم مراده (قوله فقال هم قوم آثروا الله تعالى الخ) اي آثروا ما يحبه ويرضاه على كل شيء سوى ذلك (قوله آثره الله على غيره) أي لان الجزاء من جنس العمل (قوله كان للقوم الخ) الغرض من ذلك بيان القوة والضعف بسبب تأخر الزمان (قوله اشارات الخ) أي ونلك الاشارات بحسب ما يرون من قوة السامعين وقابليتهم (قوله حتى صارت حركات) اي مجردة عن الاحوال لما طرأ على قلوبهم من المشغلات وضعفوا عن كتم الاسرار (قوله ثم لم يبق الاحسرار) أقول متوسلا بالرسول أسأل الله العظيم ببركة الرسول الكريم ان يديم هذه الحسرار حيث هي من اماراة السعادات (قوله فقال هو من سمع السماع الخ) أقول ليس السماع بالاسماع انما السماع بالقلوب من عالم الغيوب صاحب البداية يطاب سماع الحادي ليسكن الاشواق وصاحب النهاية مطمئن بحضرة التلاق (شعر) مازلت اسمع حاديكم يشوقنا • حتى التقينا فلا شوق ولا حادي

فحكمة الكون بيت نعمة الصدى ما قلته رده عليك ومراة يتجلى فيها ابعادا من وصفك اليك فانهم (قوله من سمع السماع الخ) أقول وذلك من خلق المردين لسائر بن اليه تعالى كما هو ظاهر (قوله الى حال المحو الخ) اعلم ان حال المحو اكمل من حال المحو لانه حاله صلى الله عليه وسلم وحال خلقه بعده رضوان الله تعالى عليهم (قوله من حيث انها ارض) اي مع قطع النظر عن المدد الالهي وكذا يقال فيما بعده (قوله كان مع الاحسن منهما) اي لان رغبته في التمسك باقوى الاسباب الموصلة للحق تعالى (قوله لم سموا بهذه التسمية) اي والاسم يدل على وجود المسمى ومن شغلته الحقائق لا اسم ولا رسم له (قوله فقال لبقية بقيت عليهم) منه يعلم ان من لم يبق عليه هذه البقية لا يسمى صوفيا وذلك لغاية خفائه (قوله اي لا نعرف له معنى) اي معنى يؤخذ من مادة الاشتقاق على ما تقدم له في نظيره له عدم صحة الاشتقاق هذا ما يفهم من كلام الشارح والظاهر ان معنى قوله ليس نعرفه نفي معرفته بالشخص لا ببناء أمر الصوفي على اخفاء حركاته وسكناته

حالا (أو خلقا) بضم الخاء (كلاهما حسن كان مع الاحسن منهما) لان الصوفي من يشتغل بافضل الامور وأقربها بل الى محبة الله تعالى (وسئل الشبلي لم سموا بهذه التسمية) أي بهذا الاسم وهو الصوفية (فقال لبقية بقيت عليهم من تقويم) وهي التفاتهم اليها (ولو لذلك لما تعلق بهم تسمية) بذلك فيه دلالة على ان من كل اشتغاله بالله بحيث اعرض عن غيره حتى عن نفسه لا يتعلق به تسمية بذلك بل وبغيره لعدم ظن ورأيه (سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت ابن الجلاء يقول ما معنى قوله صوفي فقال ليس نعرفه) اي لا نعرف له معنى (في شرط العلم) يعني يدل عليه العلم ويقتضيه



(ولكن نعرف ان من كان فقيرا مجردا من الاسباب وكان مع الله بلا مكان) اي مشتغلا بالله منزها عن المكان (ولا يمنع الحق سبحانه عن علم كل مكان) يعني ولا يغفل عن الله في كل حالة من الحالات ولا مكان من الامكنة (يسمى موفيا وقال بعضهم التصوف اسقاط الجاه وسواد الوجه في الدنيا والآخرة) الحاصل برز من سأل في حاجة بغير قضائها لان من مضى في حاجة ولم تقض يقول اسود وجهه قال صوفي برضى بأن لا تقضى له حاجة في الدنيا ولا في الآخرة ١١ ثم يأتيه ملق بنفسه وجوارحه وثواب اعماله

اي لا يكون له حظ سوى ربه وان كان جزاء الآخرة لا بد منه فلا يعمل عليه ولا هو الحامل له على طاعته (وقال أبو يعقوب المزابل التصوف حال يضمن) اي يذهب (فيها معالم الانسانية) بأن يكمل استغراق صاحبه بالله بحيث يغفل عن غيره حتى عن نفسه (وقال أبو الحسن السيرواني الصوفي من يكون مع الواردات لامع الاوراد) لان الاوراد للمبتدى حتى يعود الخيرة بلتذبه ويتنعم بالمناجاة فاذا وصل الى هذه الاحوال وردت على قلبه واردات كالقبض والبسط وغيرهما من الواردات التي يشتمل الحق تعالى في قلبه وينلون بسببها (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول احسن ما قيل في هذا الباب) اي باب التصوف (قول من قال هذا طريق لا يصلح الا لقوام قد كس الله بارواحهم المزابل) لا انتفاء جميع المشغلات من الشهوات عنهم بمعرفتهم قدر نفوسهم لان العبد اذا عرف قدر نفسه في طواره ذات نفسه وصغرت عنده وسلم من عجزه وكبره وبهذا سهل

بل على اخفاء ذاته غير ان يعرفه بالوصف والذات تدبر المقام والسلام (قوله ولكن نعرف الخ) اي فهو من اذا تكدرت روقك بصفاته فهو في الصفاء قد تخلص من الجفاء بل هو من أثر الاختفاء فليس خلعة الاصطفاة فليس هو من لبس الصوف وادعى ولحقوق الشريعة ما رعى فالتصوف هداية وبعد عن الغواية فهو عالم عامل مطهر سالك مجتهد منور والحاصل ان الناس تنازعوا في الصوفي واختلفوا فيه فكل قد قال على حسب شربه (شعر)

ولست أمتح هذا الاسم غير فتي \* صافي فصوفي حتى سمي الصوفي

أقول ومن آداب القبض لشهود الجلال والبسط لمشاهدة الجلال ولهذا تراهم يطير بجناحي الخوف والرجاء على صراط الاستقامة بالتضرع والاتجاء (قوله مجردا من الاسباب) اي مجردا من اعتمادها والوقوف معها وان أخذ بها امتثالا وعبودية بشهادة العلم (قوله التصوف اسقاط الجاه) محمله انه لتجرد عن سائر العادات من حيث ميل النفس اليها فناء في مراد الحق تعالى (قوله برضى بأن لا تقضى له حاجة) اي من حيث حظ نفسه منها لا مطلق حاجة ولو كانت بشهادة العلم كما لا يخفى على من له ذوق واطلاع (قوله وثواب اعماله) اي من حيث ما فيها من حظ النفس لا باعتبار انهم اقرب منزلته من راحة ربه فلا مانع حينئذ من التعاقب بها من هذه الحبيبة (قوله حال يضمن الخ) اي لما يلزمه من الفناء عن العادات والمألوفات التي تخص البشر (قوله معالم الانسانية) اي مما جبلت عليه النفوس البشرية (قوله الصوفي من يكون مع الواردات) اي وان كان لا ينف معها وقوف اعتماد وسكون واستحسان طلبا المقصود وهو الحق سبحانه وتعالى (قوله ويتلون بسببها) اي ولذلك تجدد له لادوام له على حال من الاحوال الشريفة (قوله كس الله بارواحهم الخ) المراد تخليصهم من رعونات النفوس حتى تم ذبوا غاية التذيب وذلوله تعالى غاية الذلة (قوله لان العبد اذا عرف قدر نفسه في طواره) اي في احواله الوجودية والعدمية ابتداء وانتهاء من كونه ما قدرا ثم علقته ثم مضغة ثم صورة ثم قوة ثم بعد استيفاء ما قدر له من الاجل والرزق يصير عذما محضاً (قوله لم يتظر كلب اليها) اي بواسطة قوة الحجاب الذي بينه وبينها (قوله ان تصوف الاعراض الخ) اي البعد عن الاعتراض على الاقدار بمعنى الاشياء المقدرة والا كان من قبيل صريح الكفر والعباد بالله تعالى (قوله على الاقدار الجارية) اي المقدرات التي لا تلائم حظ

عليه ان يكس به المزابل ويرى للكلاب (وهذا قال رحمه الله يوما ولم يكن لافقير الارواح فقرتها على كلاب هذا الباب) يعني مبعوض هذه الطائفة (لم يتظر كلاب اليها) نظر استقصا لستر حالها عنهم وحقارتهم عندهم (وقال الاستاذ ابو سهل الصعلوكي التصوف الاعراض عن الاعتراض) على الاقدار الجارية على خلاف المحبة بالاختيار فالصوفي لا يلفت اليها ويعرض عنها علما منه بان الحق تعالى ارحم به واعلم بحصلته (وقال الحصري الصوفي لا يوجد بعد عدمه ولا بعد وجوده قال الاستاذ انقشيري



وهذا فيه اشكال) وقلق (و) الذي يظهر ان (معنى قوله لا يوجد بعد عدمه اى اذا ثبت آفاته) من شهوراته وهاداه الحقية ورزقه الله بداها التمتع بقربه واللذة بمناجاةه والاطلاع على غرائب كراماته (لا تعود تلك الآفات) اليه لئلا يشغل به عمار رزقه من المقامات الشريفة (وقوله ولا يعدم بعد وجوده يعنى اذا استقبل بالحق) ورزق تلك المقامات الشريفة (لم يسقط) عنها (يسقط الخلق) فلا يعدمه الحق عنها بعد أن اوجده بها (فالحداد ثمان) من شهوراته (لا تؤثر فيه) لبعده عنها بشغله بربه (ويقال الصوفي) هو (المصطم) اى المستغرق (عنه) اى عن نفسه فضلا عن غيرها من الخلق (بما لاح له من الحق) اى حال الصوفي الاستغراق فيما هو فيه من الحق عن رجوعه الى آفاته نفسه وتدبير امره فهو مستغرق في الله يجرى عليه الطافه وكراماته (ويقال الصوفي مقهور بتصرف الربوبية) بخلقه وتدبيره تعالى اذا خلق ولا مدبر لكل شئ الا هو (مستور بتصرف العبودية) بالكسب لانه مضاف الى العبد كما قال تعالى اها ما كسبت ١٢ وعليها ما اكتسبت انما تجزون ما كنتم تعملون ففى هذا القول سلامة

النفس (قوله فيه اشكال) اى خفاء وقلق اى قلاقة وعدم وضوح (قوله لا تعود تلك الآفات الخ) اى وعدم عودها فضلا من الله تعالى ورجعة وجرىا على عادته تعالى فيمن اشتغل به حتى فى عما سواه ان لا يسلبه ما انعم به عليه (قوله يعنى اذا استقبل بالحق الخ) لا يخفى عليك حيث انه من عطف اللازم على الملزوم (قوله لا تؤثر فيه) اى لانه مشغول به تعالى والمشغول لا يشغل (قوله ويقال الصوفي هو المصطم) اى المأخوذ عن الشعور بواسطة طوارق الواردات ولا معات أنوار الاسرار فلم يبق له يقية احساس ولا امام بما عليه كثير من الناس (قوله ويقال الصوفي مقهور الخ) اى وقهره لاجل شهوده طريق جبر الربوبية عقدا وتصميما وخلق باطنا وبما ظهر عليه ذلك غلبة واضطرارا اذ هو فى غالب أحواله مستور بتصرف العبودية لا تظهر عليه خصوصية مع انه فى الحقيقة يشهد الامر من الله والى الله تعالى (قوله مستور بتصرف العبودية) اى فهو يذهب الى الكسب والاضافة رجوعا لاشاهد علم الظاهر فيلتبس حاله حيث ذبح حال العامة من الناس (قوله أثبت فاعلا غير الله) اى أثبت له زوما لا حقيقة ومثل ذلك يقال فى قوله ثنى ما أثبتته الشريعة (قوله بل يرجع الى ربه بسرعة) اى لما ثبت فى الخبر من ان المؤمن من ثنى ثواب (قوله وسخط قدر ربه) اى حيث لم يرض بقدر دورات الحق تعالى (قوله كنت فى جامع قيروان الخ) فيه تنبيه على كمال محبة هذا الفقير حيث غلبته الاشواق وزيادة ألم الفراق حتى نادى بذلك على نفسه واستدعى أبناء جنسه (قوله فضعت) لانه بسبب نوع من التقصير قدره عليه الحكيم الخبير

من الوقوع فى القدر والجبر الهذورين لان من قال بالقدر أثبت فاعلا غير الله ومن قال بالجبر ثنى ما أثبتته الشريعة من أن للعبد قدرة وكسبا (ويقال الصوفي لا يتغير) بما يطرقة من الاحوال وتغير الارزاق لان الصوفي من كملت معرفته بالله وأنه لا فاعل سواه فهو راض بما يجريه عليه مولا فلا يتغير بذلك (فان تغير) بان غلبه امر (لا يتكدر) به لا يدوم تغييره بل يرجع الى ربه بسرعة لان التغير اليسير يزول بالماء الكثير بسرعة بخلاف التغير الكثير وهكذا قلب الصوفي طيب مع الله راض بما يجريه عليه وان خاف هواه فاذا طرقة أمر غيره عن حاله رجع

الى ربه بفقره وذاته فزال تغيره ولو عقل عن الرجوع اليه وغادى فى عقله تكدر قلبه ورجع اسقط في زلله وسخط قدر (باب) ربه نعوذ بالله من بعده وحجبه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلى رحمه الله يقول سمعت الحسين بن احمد الرازى يقول سمعت ابا بكر المصرى يقول سمعت الخراز يقول كنت فى جامع قيروان يوم الجمعة فرأيت رجلا يدور فى الصف ويقول تصدقوا على هذا يجرى بحسب غلبة الاحوال فى السؤال فن الناس من اذا نزل عن مقامه تضرع بقلبه لربه ومنهم من يزيد امره فيدعو بلسانه ومنهم من يزيد امره فيظهر المسكنة والتذلل ويصرح بفقره فهذا الصوفى لما تغير حاله داوى نفسه فأتى الى مجمع اهمل الخير لانه لا يخالو من حضورى نصارى شتى بين الصوفى ويقول تصدقوا على (فقد كنت صوفيا فضعت) وهو متذلل منكسر راجع دعوة يستجيبها فيه بمن قربه مولا (فرققته بشئ) دفعته له (فقال لى متر) اى جاوزنى (وبك ليس هذا من ذلك) اى ما هذا اريد (ولم يقبل الرقى) فهو فى الظاهر سائل متذلل بين الخلق وهو فى الباطن مع الحق



## \* (باب الادب) \*

(أقول) هو مختصر في خمسة \* أولها حفظ الحرمة مع الله تعالى ومع من له نسبة في جانب الله من رسول أو نبي أو ولي أو عالم أو غيره - ثنى من عوام المؤمنين \* الثاني علو الهمة في الدين والدنيا بحيث لا يكون له تعلق بشئ من النقائص لا ظاهرا ولا باطنا وما جرى عليه من ذلك بالقضاء الأزلي بإدركه بالتوبة \* الثالث حسن الخدمة بلزوم الاتباع وترك الابتداع والتبصر من الحول والقوة في كل أمر \* الرابع تقوى العزيمة بحيث لا يسهو لنفسه في حل عزيمة ولا يتراخي في عمل التسمير ولا يركن لوطن التقصير \* الخامس شكر النعمة وأصله شهود المنة لله تعالى وهو مبني على خالص التوحيد وخالص الإيمان ولا كل واحد مما ذكر عند الإخلال به عقوبة تخصه أما بالعذاب أو بسدل الحجاب أو بالصرف عن مواقف الاحجاب هذا وقال بعضهم لكل وقت ولكل حال أدب ولكل مقام أدب فمن لزم أدب الاوقات بلغ مبالغ الرجال ومن ضيع الأدب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث يظن القبول فالزم الأدب ظاهرا وباطنا فما أساء أحد الأدب في الظاهر الأعوقب في الظاهر وما أساء أحد الأدب في الباطن الأعوقب في الباطن على ان مراعاة ادب الباطن اوجب من مراعاة ادب الظاهر لان الظاهر للخلق والباطن للخالق والجمع بينهما هو السكال والسعادة الابدية وصفة أدب الباطن اخلاصه بالتوكل على المولى سبحانه وتعالى والخوف منه والرجاء فيه وحمل القاب على مر الصبر وسلامة الصدر وحسن الظن بالرب وبالاخوان المؤمنين والاهتمام بأمورهم فاذا تحلى بكل ذلك كان من الموقنين وسبب ترك الأدب الاعتراض بثلاث اغتراره بظاهره ما يجرى عليه من امداده وحسن ظنه بنفسه في حاله ونصرة غلطها بفتح باب التأويل وذلك من الرضاء عنها والسكون اليها ونسيان خوف المصير في عوم أحواله \* واعلم ان الأدب اسم جامع لحقائق الخيرات وأنواع المبرات وأصناف المحسنات ومع ذلك فهو مختلف باختلاف هم المتأديين فهو بالنسبة للمريدين ممن قوى منهم اليقين رياضة النفوس بنور المتابعات وتأديب الجوارح بحفظ الحدود وترك أنواع الشهوات وبالنسبة لاهل الحقائق والعارفين ممن ترقى همهم عن العالمين فهو باشغالههم بطهارة القلوب ومراعاة السرائر حتى يكشفوا عما كننه الضمائر فهم رضى الله تعالى عنهم وقوف في مواقف الطلب قد تنزهوا عن خطور خواطر العطب مع دوام حضور القلب في كامل أوقات القرب رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم عما يفضلوه وكرمهم (قوله هو ما يتولد من صفاء القلب) أي الناشئ عن عدم الالتماس الى كل شاغل يشغل عن الحق مع الجد في السير على طريق السيد الكامل صلى الله عليه وسلم (قوله وضع الاتياف موضعها) أي بشاهد علم الشريعة ونور واردات الحقيقة (قوله ويقال مجالسة الخلق على بساط الصدق) أي بان يكون معهم بجسمه وظاهره ومع الحق بسره وباطنه حتى يشهد حقائق الحقائق ويقطع كامل العلائق

## \* (باب الادب) \*

هو ما يتولد من صفاء القلب وحضوره ويقال وضع الاشياء موضعها ويقال حسن معاملة ويتولد من الحياء والهيبة والشفقة ويقال مجالسة الخلق على بساط الصدق ومطالعة الحقائق بقطع العلائق ويقال غير ذلك وسبب أي بعضه وهو مدوح ومطلوب



(قوله مازاغ البصر) أي مامل بصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عاراً وقوله وما طغى  
 أي وما تجاوز مع ما شاهد هناك من الأمور المذهبة عما لا يحصى بل اثبت اثباتاً صحيحاً  
 متقناً وما عدل عن رؤية الجباب التي أمر برؤيتها ويمكن منها وما جاوزها (قوله  
 ولهذا قبل حفظ النبي بذلك) أي بأشغاله بولاه وعدم التفاته إلى ما سواه (قوله ومنها  
 جواب عيسى) أي ومن حفظ الأدب جواب عيسى الخ (قوله أنت قلت للناس  
 اتخذوني وأمي الهين) الاتخاذ ما تعد إلى مفعولين فالهين ثانيتها وأما إلى واحد فهو  
 حال من المفعول وليس مدار أصل الكلام أن القول متيقن والاستفهام لتعيين القائل  
 كما هو المتبادر من إيلاء الهمزة المبتدأ على الاستعمال القياسي وعليه قوله تعالى أنت  
 فعلت هذا يا أمتنا يا إبراهيم ونظائره بل على أن المتيقن هو الاتخاذ والاستفهام لتعيين  
 أنه بأمره عليه السلام أم من تلقاء أنفسهم كما في قوله تعالى أنتم أضللت عبادي هؤلاء  
 أم هم ضلوا السبيل وقوله من دون الله متعلق بالاتخاذ ومحله النصب على أنه حال من  
 فاعله أي متجاوز لغير الله أو محذوف هو صفة لا الهين أي كائنين من دونه تعالى وقوله قال  
 سبحانه استغاف مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يقول عيسى عليه  
 السلام حينئذ فقيل قال الخ وإيثار صيغة الماضي لتحققه على ما تقدم مراراً في مثل ذلك  
 وقوله سبحانه سبحان علم للتبجيل وانتصابه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه وفيه من  
 المبالغة في التثنية من حيث الاشتقاق من السبح الذي هو الذهاب والابعاد في الأرض  
 ومن جهة النقل إلى صيغة التثنية ومن جهة العدول من المصدر إلى الاسم الموضوع  
 له خاصة المشير إلى الحقيقة الحاضرة في الذهن ومن جهة أقامته مقام المصدر مع الفعل  
 ما لا يحق أي أنزهت تنزيها لا تقابل من أن يقال ذلك في حقك وقوله ما يكون لي أن  
 أقول ما ليس لي بحق استئناف مقرر للتثنية ومبني للمنزعه وما عبارة عن القول المذكور  
 أي ما يستقيم وما ينبغي لي أن أقول قولاً لا يحق لي أن أقوله وإيثار ليس على الفعل المنقضي  
 لظهور دلالاته على استمرار انتفاء الحقيقة وإفادة التأكيدي بما في خبره من الباء فان اسمه  
 ضمير العائد إلى ما أخبر به بحق والجار والمجرور فيما بينه والتبيين كما في قبالة ونحوه وقوله  
 تعالى أن كنت قلته فقد علمته استئناف مقرر لعدم صدور القول عنه عليه الصلاة  
 والسلام بالطريق البرهاني فان صدوره عنه مستلزم لعلمه تعالى به كما ما فحيت انتفى علمه  
 تعالى بصدوره عنه انتفى ذلك الصدور حتم ضرورة أن عدم اللازم مستلزم لعدم  
 الملزوم وقوله تعلم ما في نفسي استئناف جار مجرى التعليل لما قبله فكانه قيل لأنك تعلم  
 ما أخفيه في نفسي فكيف بما علمته وقوله ولا أعلم ما في نفسي بيان للواقع وإظهار  
 اقصوره أي ولا أعلم ما تخفيه من معلوماتك وقوله في نفسي للمشاكلة وقيل المراد  
 بالنفس الذات ونسبة المعلومات إليها لانها مرجع الصفات التي من جملتها العلم المتعلق  
 بها وقوله أنك أنت علام الغيوب تعليل لمضمر الجملتين منطوقاً وهو ما والله أعلم

قال الله عز وجل مازاغ البصر  
 من النبي صلى الله عليه وسلم  
 وما طغى أي وما مال بصره عن  
 مرتبة المقام ودله فلم يلتفت عنه  
 بهذا (قيل حفظ) النبي بذلك  
 (آداب المحاضرة) ومنها جواب  
 عيسى عليه السلام لقول الحق  
 تعالى لا يوم القيامة أنت قلت  
 للناس اتخذوني وأمي الهين من  
 دون الله حيث لم يسرع في الجواب  
 بقوله ما قلت لهم إلا ما أمرني به  
 بل صدر الكلام بتنزيهه تعالى  
 وبإضافة علم ذلك إليه وتنزيهه  
 نفسه عما أضيف إليه حفظاً  
 لشريف الآداب فقال سبحانه  
 ما يكون لي أن أقول ما ليس لي  
 بحق الخ ثم أجاب بقوله ما قلت لهم  
 إلا ما أمرني به أن أعبدوا الله  
 ربي وربكم



(وقال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا جاء في التفسير عن ابن عباس) ان معناه (فقهوهم وأدبوهم) بالعلم وعموه ليصبروا متأذبين مع الحق والخلق (أخبرنا علي بن أحمد الأهوازي رحمه الله قال حدثنا أبو الحسن الصفار البصري قال حدثنا غنام قال حدثنا عبد الصمد بن الزعمان قال حدثنا عبد الملك بن الحسين بن عبد الملك بن حمير عن مصعب بن شيبة عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حق الولد على والده ان يحسن اسمه ويحسن مرضعه ويحسن أدبه) لينتفع كل منهم بذلك (ويحكى عن سديد بن المسيب انه قال من لم يعرف ما لله عز وجل) وما للخلق (عليه في نفسه) من الحقوق التي لزمته (ولم يتأذب) مع الله ومع خلقه (بأمره ونهييه كان من الأدب) النافع (في عزلة) اذ لا حسن ولا قبح ١٥ عند اهل الحق الا بما حسنه الشرع

وقبحه فمن زعم ان ما يأتي به مما استحسنته برأيه ومال اليه بطبعه من الآداب النافعة فهو في غلط عظيم وسئلت عائشة رضي الله عنها عن خلق النبي صلى الله عليه وسلم فأشارت الى ما امر به ربه من قوله خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وكذلك لما جذبه الاعرابي بردائه حتى أثرت حاشية الرداء في صفحة عنقه وقال له اعدل فانك لم تعدل فلم يلبثت فلهله وسوء معاملته وأجابه بقوله خبت وخسرت ان لم اعدل (وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل أدبني فأحسن أدبي) وأثنى علي بحسن الأدب حيث قال ما زاغ البصر وما طغى وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي قبل معنائه ان كمال النعم في حسن الخلق وكمال الأدب في حسن الخلق وقال صلى الله عليه وسلم اذا أراد الله

(قوله جاء في التفسير الخ) أفاد بذلك ان الأدب المقصود النافع انما هو الأدب المحمدي والخلق الاحمدي وان لم يكن بشاهد تحسن العقل (قوله ليصبروا) متأذبين مع الحق والخلق أي بالقيام بحق كل منهما (قوله أن يحسن اسمه) أي ويحسب ما يكره شرعا كعبد النبي وعبد شمس وغير ذلك مما نص على كراهته وقوله ويحسن أدبه أي بتعليمه ما يحتاج اليه من علم الشرع وعلم الآلات وقوله ويحسن مرضعه أي ليطيب مفعلاه ويحسن خلقه (قوله من لم يعرف ما لله الخ) أي وعدم معرفته بسبب تنصيره في العلم وقوله ولم يتأذب الخ أي وذلك يتحقق بعدم علمه بالتابعة لسيد الكاملين عليه صلوات رب العالمين وهو من عطف اللازم (قوله اذ لا حسن الخ) أي ولذا قيل في أصول الفقه لاحكم قبل الشرع (قوله فمن زعم) أي كاهل الضلال والباطل (قوله فأشارت الى ما أمر به ربه) أي فخلقته صلى الله عليه وسلم العمل بما أمر به ربه من العفو والامر بالمعروف من شريعته والاعراض عن الجاهلين فلا يعاملهم بجهلهم بل يحسن الاخلاق كما بشاشة والبذل والصفح عن أساءتهم وغير ذلك (قوله خبت وخسرت) يصح قراءتهم ما بفتح التاء وضمها والفتح أولى كما لا يخفى (قوله فأحسن أدبي) أي أحكمه وأتقنه (قوله ما زاغ البصر وما طغى) أي بل دام على الاشتغال بالله والاعراض عما سواه مما يشغل عنه تعالى (قوله وكان من دعائه) أي عبودية وتشريعا والافه وصلى الله عليه وسلم قد طبع على اكل الاخلاق (قوله اللهم كما حسنت خلقي) بفتح فسكون أي كما حسنت صورتي الظاهرة فحسن خلقي بضم الخاء واللام وتسكن اللام تحتها وهو ما طبع عليه من مكارم الاخلاق صلوات الله وسلامه عليه (قوله جعل له واعظام من نفسه) واعلم ان مدار النفع دينيا ودنيا على ذلك (قوله بان يكمل فيها العبد الخ) أي والكمال في ذلك بصدق العمل به مع الاخلاص فيه لله تعالى وحده (قوله وبأدبه في طاعته الى الله) أي بتأديتها على اكل وجوهها مع الصدق والاخلاص فيها (قوله

بعد خيرا جهله واعظام من نفسه بأمره ونهيها) (وحقيقة الأدب اجتماع جميع خصال الخير) بأن يكمل فيها العبد قولاً وفعلاً وحالا وغيرها مما هو فيه مع ربه (فالاديب هو الذي اجتمع فيه خصال الخير ومنه) أي الآداب بمعنى اجتماع خصال الخير (أخذت المأدبة وهي اسم للمجمع) أي للاجتماع للطعام (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول العبد يصل بطاعته) من القيام بالمأمورات وترك المنهيات (الى الجنة وبأدبه في طاعته الى الله تعالى) أي يصل الى ذلك بطاعته وبأدبه عادة وبفضل ربه حقيقة (وسمعه ايضا يقول رأيت من اراد ان يتقدم في الصلاة بين يدي الله الى انفه ليزيل ما به



فقبض على يده) بأن منعت عن وصواها إليه جلالة على الأدب مع الله تعالى في صلاة (قال الأستاذ) الامام القشيري (رحمه الله تعالى وانما أشار) ابو علي (بذلك الى نفسه لانه لا يمكن الانسان ان يعرف من غيره أنه قبض على يده) الا باخبار الغير له بذلك بعد فراغه من الاله لانه وفيها وهو ناس مع كونه رآه فيها رفع يده الى الله ولم تصل اليه (وكان الأستاذ أبو علي رحمه الله) اذا جلس لذكر أو غيره (لا يستند الى شيء) مبالغة في لزوم الأدب في جلوسه (وكان يوما في مجمع) من الناس (فأردت ان أضع) له (وسادة خلف ظهره لاني رأيت غير مستند) الى شيء فوضعتها ١٦ (فتخى عن الوسادة قليلا فتوهمت أنه توقي الوسادة لانه لم يكن عليه) الاولى عليها

فقبض على يده) اي حفظ الحاله اذ الرجوع عن الأدب بعد التخلق به من وجوه ثلاثة صرفه عن التحقيق بما علم الى الاتساع في علمه ومعارفه وابقاؤه في حاله مع عدم الشعور بنقصه حتى لا تسموهمته الى غير ما هو فيه فيكون ذلك مجابا له عن الاعلى منه بل يكون موكولا لحاله في وقته وتيسير مراداته من غير تأييد فيه فيشتغل بمراده عن مراد مولاه ويرى ذلك سعادة في أمر دينه ودنياه وانما هو صرف له عن بابه وطرده عن مواقف احبابه كما قبل

ومن صدعنا حسبه اليق والقل \* ومن فائنا بكفيه أنا تقونه

(قوله جلالة على الأدب) أي يتسكن الجوارح وعدم العبث بشيء منها في حالة الصلاة بدون شاهد من المتابعة (قوله لا يستند الى شيء) أي بعدا عن نعت المتكبرين وقوله مبالغة في لزوم الأدب أي وذلك بالدوام على هيئة التواضع في جلوسه كغيره من باقي حركاته (قوله فوضعت عليها ذلك) أي ليكون حائلا بينه وبينها مانعا من المباشرة (قوله التوحيد موجب الخ) محمله الخ على الأدب حيث كان اتقاؤه واجب اتقاء التوحيد بالوسائط المذكورة التي هي اتقاء الشريعة والايان مع نوع مبالغة (قوله التوحيد موجب يوجب الايمان) أي اعتقاد الوحدة له تعالى ينشأ عنه التصديق بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم (قوله والايان موجب يوجب الشريعة) أي يوجب العلم باحكامها على طريق القبول (قوله والشريعة موجب يوجب الأدب) أي يوجب ايقاع الاعمال المتفقة من الشريعة على اكل وجوهها (قوله الأدب الوقوف مع الحسنات) أي مع ما يبر به العمل حسنا مقبولا في نظر الشرع (قوله فقال أن تعامل الله بالأدب) أي بالمتابعة في حالة السر والعلانية (قوله وان كنت أعجميا) أفاد به انه ليس المراد بالأدب ما ينشأ منه فصاحة النطق بل هو حسن المتابعة (قوله ثم أنشد الخ) وجه ايراده الاشارة الى أن المدار على ثبوت الهبة للعبد وهي لا تكون الا بمتابعة الحبيب فحينئذ لا يصدر عنه الا المحبوب (قوله يقول منذ عشرين سنة الخ) أقول ومن هذا الذوق قال الامام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه يوصي بعض أصحابه خف سطوة العدل وارج رقة الفضل

كما في نسخة (خرقة أو سجادة) بفتح السين فوضعت عليها ذلك (فقال) لي (لا أريد الاستناد) الى شيء (فأملت بعد حاله فكان لا يستند الى شيء) أدبا (سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت احمد بن محمد البصري يقول سمعت ابا الجليل يقول التوحيد موجب يوجب الايمان) أي التصديق بما جاء به الكتاب والسنة لان من علم ان الله واحد في ذاته وصفاته وافعاله صدق به قلبه ونطق به لسانه (فن لا ايمان له لا توحيد له) لا تتقاء الملزوم بالتقاء لازمه (والايان موجب يوجب الشريعة) لان من آمن بالله وبرسوله تلقى ما في كلامه مما بالقبول وهو الشريعة (فن لا شريعة له لا ايمان له ولا توحيد له) كذلك (والشريعة موجب يوجب الأدب) لان من عرفها بالتخلق بها وأدب بما فيها (فن لا أدب له لا شريعة له ولا ايمان ولا توحيد له) كذلك (وقال ابن عطاء الأدب الوقوف مع الحسنات فقبل له) وما معناه فقال أن ولا تعامل الله بالأدب سرا وعلنا) أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك ذلك لانه ما طوى شيئا الا شهدت لك الشريعة بحسنه (فاذا كنت كذلك كنت اديبا وان كنت أعجميا ثم أنشد اذا نطقت) أي المحبوبة (جاءت بكل ملاحنة \* وان سكنت جاءت بكل ملج) فمن لازم الآداب الشرعية حسنت حركته وسكونه وكلامه وسكونه (اخبرنا محمد بن الحسين رحمه الله قال سمعت عبدا لله الرازي يقول سمعت عبدا لله الجري يقول منذ عشرين سنة

ايان ولا توحيد له) كذلك (وقال ابن عطاء الأدب الوقوف مع الحسنات فقبل له) وما معناه فقال أن ولا تعامل الله بالأدب سرا وعلنا) أي في أعمال قلبك وأعمال جوارحك ذلك لانه ما طوى شيئا الا شهدت لك الشريعة بحسنه (فاذا كنت كذلك كنت اديبا وان كنت أعجميا ثم أنشد اذا نطقت) أي المحبوبة (جاءت بكل ملاحنة \* وان سكنت جاءت بكل ملج) فمن لازم الآداب الشرعية حسنت حركته وسكونه وكلامه وسكونه (اخبرنا محمد بن الحسين رحمه الله قال سمعت عبدا لله الرازي يقول سمعت عبدا لله الجري يقول منذ عشرين سنة



ما مددت رجلى وقت جلوسى فى الخلوة فان حسن الادب مع الله تعالى اولى) منه مع غيره فان العبد اذا جالس غيره من عظماء  
الخلق لم يهن عليه أن يترجل به بين يديه وان كان قد هما لغير الجهة التى هو فيها فكيف يحسن استقبال الله أى يجلس الى الجهة  
التي امره باستقبالها (تدريج عليه اليها) سمعت الاستاذ ابا على الدقاق رحمه الله يقول من صاحب الملوك بغير ادب اسلمه الجهل) به  
(الى القتل) لان عزته نفوسهم ورفعة حرماتهم تمنعهم من ان يروا من عليه حق يسىء الادب أو يقصر فى خدمتهم فممن ترك الادب  
جره ذلك الى العطب (وروى عن ابن سيرين انه سئل اى انواع الادب اقرب الى الله ١٧ تعالى فقال معرفة ربوبيته) تعالى

(وعمل بطاعته والحمد لله على السراء  
والصبر على الضراء) لما تقر من  
انه لا يتقرب المتقربون اليه تعالى  
الا بعرفته وطاعته والصبر على  
ما ابتلى به (وقال يحيى بن معاذ اذا  
ترك العارف) بالله (ادبه مع  
معروفه) أى مع الله (فقد هلك مع  
الهاالكين) لان من عرف الله  
بصفاته ثم أساء الادب فقد تعرض  
لهلاك نفسه لان عقاب العالم أشد  
من عقاب الجاهل (سمعت الاستاذ  
أبا على رحمه الله يقول ترك الادب  
موجب بوجوب الطرد فمن أساء  
الادب على البساط رذالى الباب  
ومن أساء الادب على الباب رذ  
الى سياسة الدواب) لاستحقاقه  
بذلك البعد والطرود وألم كل مطرود  
على حسب ما فارقه من منزلته  
التي كان فيها ولا منزلة اجل  
واهى من مراقبة مولاه مع كمال  
ادبه فان أساء ادبه فيها طرد عنها  
(وقيل الحسن البصرى قد اكثر  
الناس فى علم الآداب فما أنفعها  
ما جلا وأوصلها آجلا فقال) هو

ولا تأمن مكره ولو أدخلت الجنة ففى الجنة وقع لا يك آدم ما وقع وقد يقطع باقوام فيها  
فيقال لهم كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم فى الايام الخالية فقطعهم بالا كل والشرب عنه  
تعالى وأى مكر فوق هذا وأى خسران أعظم منه (قوله ما مددت رجلى الخ) فيه دلالة  
على فناءه فى الادب مع ربه تعالى ومراعاة جميع حركاته وسكناته لله تعالى (قوله من  
صاحب الملوك الخ) الغرض التقريب بما تعهده البشرية فاذا كان كذلك فأحرى ان  
يستعمل الادب مع ملك الملوك الذى لا يرد قضاؤه وتدوم نعمائه (قوله فقال معرفة  
ربوبيته) أى بما لها من صفات الجلال والعظمة والمعاملة له على حسب ذلك (قوله  
وعمل بطاعته) أى بشرط ايقاعه على طريق المتابعة لسيد الكاملين (قوله والحمد لله  
على السراء) أى لان الثناء واجب له تعالى بازائها وقوله والصبر على الضراء أى حبس  
النفس على الرضا بما يجبره الحق تعالى من تصاريق أحكامه (قوله والصبر على  
ما ابتلى به) أى عما لا يلائم حظ النفس من الاسقام ونحوها والقيام بالاعمال التكليفية  
(قوله لان عقاب العالم أشد الخ) أى لان من حق علمه ان ينكشف عن المخالفة بخلاف  
الجاهل فانه قد يعذر فى جهله (قوله فمن أساء الادب على البساط) أى بعد ذوق لذة القرب  
والمناجاة وقوله رذالى الباب أى الى حال اول السير اليه تعالى ويؤيد ما ذكره خبر  
والخلصون على خطر عظيم (قوله رذالى سياسة الدواب) أى الى خدمتهم والنظر  
فى أمورهم لعدم انسانيته بقوة حيوانيته (قوله وألم كل مطرود على حسب ما فارقه)  
أى فهو يختلف قوة وضعفه لفرق بين من ذاق ومن لم يذق ويشهد لذلك الحس  
والوجدان (قوله فقال هو التفقه فى الدين) أى لاجل التصرف بالاذن الشرعى (قوله  
اذمع محبتك لها لا يمكنك الخ) أى فهى من الحجب المانعة لكل خير دينى (قوله والمعرفة  
بما لله تعالى عليك) أى مع معاملته تعالى على حسب معرفته (قوله صار من اهل محبة  
الله) أى التى لا تكون الا بمتابعة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم واعلم ان هذه منزلة  
لا تضاهيها منزلة أخرى (قوله واذا أحبه الله حفظه الخ) أى ويشهده خبر كنت سمع  
الحديث (قوله القوم الخ) أى الجدير باسم القوم من هذا خلقهم ونعمتهم (قوله فمن

٣ ع (التفقه فى الدين) لانك اذا عدمته وقعت فيما لا ينبغي (والزهد فى الدنيا) اذمع محبتك لها لا يمكنك القيام  
مع ما علمته من الاحكام لشغلك بصفتها وتخصيلها واجهات كسبها (والمعرفة بالله تعالى عليك) من حق تعبدك له واجلالته  
واعترافك بما اسبغ عليك من نعمه (وقال يحيى بن معاذ من تأدب بآداب الله تعالى صار من اهل محبة الله) لقيامه بفعل  
الأمورات وترك المنهيات واذا أحبه الله حفظه فى سائر أعضائه (وقال سهل القوم) الذين ارتفعت درجاتهم (الذين استعانوا  
بالله على أمر الله) أى طاعته وتبرؤا من دولهم وقوتهم (وصبروا لله على آداب الله) فى طاعته (وروى عن ابن المبارك أنه قال فمن



الى قليل من الادب اخرج منا الى كثير من العلم لان العلم يرا دلا يقاع العمل على وجهه ولا يقامه كذلك شروط صحة وشروط كمال والادب فيه أن يوقعه على أفضل شروط كماله وأول درجاته القيام بالطاعات ليتخلص من النار وأعمالها القيام بأداب فضائلها لينال محبة الخبار وإذا نال محبة سهل عليه طاعته (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن أحمد بن سعيد يقول سمعت العباس بن حمزة يقول حدثنا أحمد بن أبي الخوارى قال قال الوليد بن عتبة قال ابن المبارك طلبنا الادب حين فاتنا) الشيوخ (المؤدبون) الذين ادرناهم ١٨ وكانوا علماء بالادب مع الله ومع خلقه ومخلقيين بها حتى بذلك تلامذتهم

على ان يتأدبوا بهم لئلا يتأسفوا على فواتهم كما تأسف هو عليه (وقبل ثلاث خصال ليس معهن غربة بجانب أهل الريب وحسن الادب وكف الاذى) لان الغريب من لا يؤلف ولا يجسد من يألف به ومن اجتمع فيه هذه الخصال ألف وألف لانه اذا بعد عن أهل الريب حسن الظن به ولم تخش غائلته واذا احسن اديه حسنت معاملته وكلامه وقيل طمعه فيما يابدى الناس وتكرم عليه بما يمكنه واذا كف اذا عن الخلق حسنت صحبته وفي نسخة عقب ذلك في وأنشدنا الشيخ ابو عبد الله المغربي في هذا المعنى

يزين الغريب اذا ما اغترب  
ثلاث فتن حسن الادب  
وثانية طيب اخلاقه

وثالثة اجتناب الريب  
(ولما دخل ابو حفص بغداد)  
ومعه اصحابه ورأى الجند أديهم  
مع المشايخ وأعجبه ذلك (قال له  
الجند لقد أدبت اصحابك ادب

الى قليل من الادب الخ) مراده ان الادب القابل مع الحق تعالى وهو من الخلق أنفع من العلم الكثير المجرد عن الادب المذكور ولذلك أشار بعضهم حيث قال شعرا  
أرحم بني جميع انطلق كلهم \* وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة  
وقر كبيرهم وارحم صغيرهم \* وراع في كل خلق حق من خلقه

هذا وقال تعالى كلا غده هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا (قوله اخرج منا الى كثير من العلم) أى وذلك لان غرة العلم انما هي العمل على طريق المتابعة والا كان حجة على المقصرين والحاصل ان زيادة العلم ربما قد تضر ادم القيام غالبا بالمقصود منه وهو العمل به وما قل ونفع خيرا كثيرا (قوله وأول درجاته القيام بالطاعات) أى ايقاعها على وجه الصحة لئلا يتركها من عذاب التقصير وقوله واعلاها القيام بالادب فضائلها أى ايقاعها على اكل وجوها لينال درجة المحبة فيحفظ في كامل حركاته وسكناته بالحفظ الالهي (قوله قال ابن المبارك طلبنا الادب) أى طريق ايقاع العبادة على وجهها الا كل يشاهد متابعة السيد الاعلم صلى الله عليه وسلم حين اى زمن فاتنا الشيوخ المؤدبون بانقرضهم بالموت مثلا (قوله ثلاث خصال الخ) الغرض الخت على الخلق به ما يبين ثمرتها العاجلة قبل الآجلة وذلك لان شأن الغريب الوحشة وعدم الخنو عليه من أحد فاذا تخلق بهذه الخصال انتفى عنه ذلك وصار ما لوفا محبوبا على الوجه الذى وضعه الشارح (قوله ليس معهن غربة) أى اغتراب وبعد عن سبيل الرشاد (قوله لان الغريب الخ) أى ويدل له خبر شريك من لا يألف ولا يؤلف (قوله اذا بعد عن أهل الريب) أى عن أهل النهم والاهواء (قوله واذا احسن اديه) أى بقيامه بحق الحق وحق الخلق حسنت معاملته أى عبادته (قوله يزين الغريب الخ) أقول تكون غريبته حيث يثق باعتبار الظاهر والافلا غربة في الحقيقة (قوله ادب السلاطين) أى الادب اللائق بالخدم مع ملوك الارض (قوله فقال له ابو حفص حسن الادب في الظاهر الخ) أى ويشهد له خبر الاوان في الجسد مضغة الحديث (قوله الادب للعارف) أى الرجوع للادب بالنسبة للعارف مثل الرجوع بالتوبة للمستأنف اذا

السلاطين) أى تأديهم لخدمهم في الظاهر بنزاهة النفس وسرعة المبادرة لاوامر المشايخ والقيام بخدمة الفقراء ارتكب (فقال له ابو حفص حسن الادب في الظاهر عنوان حسن الادب في الباطن) يعنى ان ما هم فيه من الادب ليس تعليمات وكفا ولكنهم لما عرفت قلوبهم باجلال الحق من اختصاصه وعظمه جرت لاداب عليهم في الظاهر فلذلك قال له ادب الظاهر الخ (وعن عبد الله بن المبارك انه قال الادب للعارف) بالله (كالتوبة للمستأنف) أى للمبتدى فكما ان المستأنف لا يستغنى عن توبته اذا نزل بل يرجع اليها بسرعة كذلك العارف لا يستغنى عن اديه لحظة اذا غفل عنه لانه بعده سيئة



ولهذا قيل حسنات الاراسيات المقربين فتى رأى العارف عمله صحيحا فانه له عند ربه فقد نزل عن درجته ونقص في ادبه  
 فحقه ان يسرع الى التوبة (سمعت منصور بن خاف المغربي يقول قيل لبعضهم يا سبي الادب فقال لتسبي الادب فقيل له  
 من أدبك فقال أدبني الصوفية) في ذلك مدح ادب الصوفية لبنائه على الزهد في الدنيا وكمال مراقبة المولى وهي درجة الاحسان  
 فهذا احسن الادب (سمعت اباحتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابانصر الطوسي السراج يقول الناس في الادب على  
 ثلاث طبقات) اهل الدنيا واهل الدين واهل الخصوصية (أما اهل الدنيا ١٩) فاكثرا دأبهم في الفصاحة والبلاغة وحفظ

العلوم وأسمار الملوك وأشعار  
 العرب (وحسن العشرة  
 والانبساط في الخلطة والاطعمة  
 وغيرها مما هو أدب عندهم في  
 معاملة الدنيا) وأما اهل الدين  
 فاكثرا دأبهم في رياضة النفوس  
 وتأديب الجوارح وحفظ الحدود  
 التي حددها الله (وترك الشهوات)  
 وغير ذلك من الادب الحاملة  
 على اعمال الآخرة كتحريك الهمة  
 للقيام بها والرجاء والهبة (وأما  
 اهل الخصوصية) وهم العارفون  
 بالله (فأكثرا دأبهم في طهارة  
 القلوب ومراعاة الاسرار والوفاء  
 بالعهود وحفظ الوقت وقلة  
 الالتفات الى الخواطر وحسن  
 الادب) منهم يكون (في مواقف  
 الطلب واوقات الحضور) مع الله  
 (ومقامات القرب) من الله تعالى  
 فأدبهم مع الله في كل وقت وسال  
 لازم لهم بما يليق بوقتهم الذي  
 هم فيه بالنسبة لما يرد عليهم  
 (وحكى عن سهل بن عبد الله انه  
 قال من قهر نفسه بالادب) في

ارتكاب انما والمثلية في الوجوب فلا غنى لكل منهما عن ذلك فاذا كان العارف في تجلي  
 البسط وعرض له فيه شطح برائق الجمال وفائق الدلال عا دسريعا الى شهود الجلال  
 وقهر الادب وكان مثل المبتدئ اذ ازل وعادسريعا للتوبة (قوله ولهذا قيل الخ) اي  
 وقيل ايضا رياء الخاصة افضل من اخلاص العامة (قوله فقد نزل عن درجته) اي  
 بوقوفه معه واستحسانه له وغفلته عن تفضله به (قوله فقال لتسبي الادب) اعله صدر  
 منه فحدثا بالانعمة والافادة حسن تأديبه ممن أدبه ليقتدى به فيه (قوله أما اهل الدنيا  
 الخ) محصله انهم لا يعتنون بالتبصير في ظواهرهم والتصنع لامثالهم غافلين عما قصد  
 منهم من تحسين البواطن كالظواهر ليتحقق لهم نعت الايمان ومشهد مقام الاحسان  
 (قوله فاكثرا دأبهم في رياضة النفوس) اي بالقيام عليها بفعل المأمورات وقوله  
 وتأديب الجوارح أي على الهمة الماثورة في أنواع الطاعة وقوله وحفظ الحدود أي  
 عدم ارتكاب ما منى عنه الشارع وقوله وترك الشهوات عطف عام على خاص (قوله  
 في طهارة القلوب) اي من دنس خطور الاغيار وقوله ومراعاة الاسرار أي مراعاة  
 ما يرد عليها من واردات الانوار وبارقات عين الاستبصار فما وافق منها العلم المهدى  
 والاثر الاحمدى أخذوا به والا جموعا عنه وقوله والوفاء بالعهود اي بالقيام باحكام  
 الظاهر وقوله وحفظ الوقت أي عن الضياع والمراد الحال فلا يتطرون الى ما منى ولا الى  
 مستقبل وقوله وقلة الالتفات الى الخواطر أي التي فيها حظ للنفس بدون شاهد العلم  
 (قوله في مواقف الطلب) أي في منازله وأوقات الحضور أي جمعية القلب على الحق  
 تعالى بدوام مراقبته في كامل الحركات والسكنات وقوله ومقامات القرب من الله أي  
 من رجاته تعالى واحسانه (قوله من قهر نفسه بالادب الخ) الكلام مع المرادين  
 المستأنفين السير الى الله تعالى كما لا يخفى على من له ذوق ويشير الى ذلك ما بعده وهو قوله  
 وقيل كمال الادب الخ (قوله كمال الادب) اي الادب الكامل الذي هو عبارة عن عدم  
 الاتساع لغير الحق تعالى وقوله لا يصفو أي لا يتم خلوصه الا لانياء والصديقين اي  
 لكمال استعدادهم (قوله هو معرفة النفس) اي ويشهد له خبر من عرف نفسه عرف

دفع المشغلات عن القلوب كالرياء والهجب (فهو يعبد الله بالاخلاص) والنشاط (وقيل كمال الادب) لكونه انما يكون بقطع  
 المشغلات عن القلوب (لا يصفو الا لانياء والصديقين) لانهم اقوى الناس في الدين واعرفهم به (وقال عبد الله بن المبارك قد  
 اكثر الناس) الكلام (في الادب ونحن نقول هو معرفة النفس) بعجزها وقلة قدرتها وافتقارها لان من عرف نفسه بذلك  
 عرف ربه بجلاله وكماه واقدره على ما يشاء ومن عرف نفسه وربه بما ذكرنا أدب في طاعته وان كانت كاملة مبرأة من الهجب  
 والاغترار بها (وقال السبلي الانبساط بالقول مع الحق) تعالى



(ترك الادب) معه لان انبساطك مع من تعظمه ويحمله ترك للادب معه ولا يفعله الا جاهل بجلاله وعظمته وما هو عليه من اخذه وسطونه (وقال ذوالنون المصري ادب العارف) بالله (فوق كل ادب لان معروفه) وهو الله تعالى (مؤدب قلبه) اذ معرفته به وبجلاله وعظمته توجب له الادب معه فيستغنى به عن ادب المؤدين لان دواحي نفسه وخواطرها هي حجة حاملة له على الادب (وقال بعضهم يقول الحق سبحانه من الزمته القيام) وواقفته (مع) تفكره في (اسمائي وصفائي) اكونها تدل على لطفه ورحمته وكرمه ومحبه واجلاله (الزمته الادب ومن كشفت له عن حقيقة ذاتي) القديمة المتزهة عما يليق بها كالاولية والاخرية (الزمته العطب) لانه اذا تفكر فيها وهو لا يحيط بها كفران نقاشها وأثبتها على غير وجهها والاغاب عن نفسه وعدم انتفاعه بحواسه في شغل به عطب (فاختر) لنفسك (أج ما شئت الادب أو العطب) والموفق لا يختار الا الادب (وقيل مدابن عطاء يومارجله بين أصحابه وقال ترك الادب بين اهل

لكمال المحبة بينهم والمصافاة في قلوبهم بحيث تركوا التكلف فترك التكلف بينهم من الادب لانه مما يسرههم وأصل الادب ادخال المسرة على من يتأدب معه (ويشهد لهذه الحكاية الخبر الذي روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عنده أبو بكر وعمر رضي الله عنهما في سائط على طرف بئر وقد دلى رجلاه فيهما وانكشف بعض ثيابه ولم يغطه) (قد دخل عثمان) رضي الله عنه (فغطى ثيابه) وقال الا أستحي من رجل استحييت منه الملائكة نبيه صلى الله عليه وسلم على أن حشمة عثمان رضي الله عنه وان عظمت عنده فالحالة التي كانت بينه وبين أبي بكر وعمر كانت أصنى قلبا وأعظم حرمة من الحالة التي كانت بينه وبين عثمان في ذلك

ربه ومن عرف ربه قام بحاله على طريق منابعة سيد المحبين صلى الله عليه وعلى آخواته النبيين والمرسلين (قوله ترك الادب) أي ينشأ من ترك الادب وهو كما ترى فيمن لم يصل الى مقام تجلي الجمال والافهولا كلام لنا معه على اننا قد منا انه يعود سريرا الى الادب مثل عود المستأنف للتوبة لوزل (قوله ادب العارف بالله فوق كل ادب) أي وذلك قريب من البديهيات اذا الادب تابع للمعرفة ولا شك في تفاوتها والعارف مقامه فيها أعلى المقامات فيلزم ان أدبه يكون كذلك (قوله لان معروفه مؤدب قلبه) أي وله الإشارة بخبر أدبني ربي فأحسن تأديبي (قوله من الزمته القيام الخ) أي ويدل عليه خبر تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في ذاته (قوله مع تفكره في اسمائي وصفائي) أي في مظاهرها وآثارها (قوله والاغاب عن نفسه) أي دهشة وحيرة من عظم ما شاهده مما لا يقوى عليه مخلوق مثله (قوله فاختر لنفسك أي ما شئت) أقول هو على حد خبر اذ لم تسخ فاصنع ما شئت (قوله ترك الادب الخ) أي بشهادة قولهم اذا حصلت الافة سقطت الكلفة ونبت في كتب الفروع أن تخطى الصفوف والرقاب ممنوع منه الا نحو من يعتقه قد ويتبرك به (قوله وانكشف الخ) اعلم كان قبل وجوب ستره (قوله حشمة عثمان) أي حرمة (قوله فالحالة التي كانت الخ) أي ولذلك ترتبت درجتهم في الفضيلة (قوله لعدم انقباضهما مما ذكر) الاولى لسرورهما وفرحهما بما ذكر (قوله في انقباض الخ) محصلة ان هذه صفتي واخلاقي فيما بين العامة فاذا كنت مع أهل الموافاة ومكارم الاخلاق لا اتكلف خلقا قوليا ولا فعليا لمحاسن اخلاقهم ورضاهم مني بكل شيء يبدو علي (قوله اذا صحت المحبة) أي ومحنتها بصدق مدعيها والحاصل ان ادب الكمل من العبيد انما هو للمحبة والاحلال كما يشير اليه خبر نعم العبد صهيب لولم يحض الله

دلالة على ان عثمان كان شديدا لحياء من النبي صلى الله عليه وسلم وان حاله كانت محبوبة لله ولرسوله وللملائكة والقرض لم من ذلك أن أدبه صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما لم يبق فيه تكلف لعدم انقباضهما مما ذكر (وفي قريب من معناه انشدوا في انقباض وحشمة فاذا جالست) وفي نسخة صادقت (أهل الوفاء والكرم) ارسلت تصغي على سمعيتها أي طبعيتها وعاداتها من عدم التعطف (وقلت ما شئت غير محتمش) وقال الجنيد اذا صحت المحبة سقطت (شروط الادب) يعني سقط تكلف الادب وان كانت المحبة توجب كمال الادب فالادب مع الاحباب جار على اكمل الوجوه الصواب من غير تكلف فيسقط الادب تكلفا لا وجودا (وقال ابو عثمان اذا صحت المحبة تأكدت على المحبة ملازمة للادب) وان سقط تكلفه كما مر



(وقال النوري من لم يتأدب) مع الله تعالى (الوقت) أي لوقت جريان حاله عليه (فوقه) أي حاله (المقت) أي يخشى عليه فيه المقت لأن من ترقب منزلة مع ربه بما يحدث له في وقته فلا يليق به الغفلة عنه ولا ترك الأدب فيه (وقال ذو النون إذا خرج المرید عن استعمال الأدب فانه يرجع من حيث جاء) فالمرید كغيره من العارفين وغيرهم لا يستغنى عن الأدب في حال من أحواله (سمعت الأستاذ أبا علي رحمه الله يقول في قوله عز وجل وإيوب إذا نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين قال) هو زائد (لم يقل) أيوب (أرحمى) بل قال وأنت أرحم الراحمين فأنشئ على الله تعالى بصفته من صفاته وضمها أرحمى (لأنه حفظ آداب الخطاب) مع الله تعالى قيل ولم يقل مسنى الضر إلا لما بلغ الألم إلى قلبه وخشى منه كمال الشغل به عن ربه (وكذلك عيسى عليه السلام حيث قال) فيماتة علق بجوابه عن سؤال الله له بقوله أنت قلت للناس اتخذوني ٢١ وإمى الهين من دون الله (ان تعذبهم فأنهم عبادك وقال) فيه أيضا سبحانه

لم يمهسه (قوله وقال النوري الخ) منه به لم أن حال أرباب الصحو الملازمين لطريق الأدب اكمل من حال أرباب المحو عن غلبت عليهم الأحوال فبد منهم ما يحتاج للتأويل مما ظاهره يخالف حكم الظاهر (قوله من لم يتأدب للوقت الخ) أي في حال غلبة الأحوال عليه فوقته المقت أي خاله المذكو ومن أسباب المقت إذا لم يركه في لزوم طريق الأدب في كمال الأحوال والكلام مع من بقي له شعور واحساس والأفلا كلام لنا معه (قوله إذا خرج المرید الخ) أي أما العاوف عن غلبه حاله فلا لوم عليه وان كان السكال في السكال (قوله فانه يرجع الخ) أي لو جود انقطاع له وهو سوء أدبه (قوله في حال من أحواله) أي بان يحفظ نفسه في حال سكره كحال صحوه عن الخروج عن شاهد العلم (قوله وضمها أرحمى) أي لأن من أنشئ بصفته من الصفات فقد تعرض بشئائه بم الثيل أثرها كما هو ظاهر (قوله قيل ولم يقل الخ) أقول قال بعضهم ان سبب قوله عليه السلام مسنى الضر فقد علم دودة سقطت من جرح له فحينئذ قال مسنى الضر لفقده لفته بل لها وقت وجودها وذلك وان كان يبعد في نظر العقل القاصر فالجل عليه الحق مما ذكره الشارح والله اعلم (قوله رعاية لا آداب الحضرة) أي حيث لم يبادرني قوله ذلك مع اعتقاده ان الحق يعلم منه عدم صدور ذلك القول (قوله وبما تقرر) أي من حل الشارح وما قدره الكلام المصنف علم ان في كلامه أي المصنف أبحاثاً أي حيث حذف ما يلزم اثباته وأثبت ما يوجبهم خلاف المراد فتأمله (قوله يدخل على سرورا) أي بكل من زيارته وأكله (قوله ان جاء الرجل) أي الذي هو من الصالحين الطالب ادخال السرور عليه (قوله كلمة جفاء عليه) أي نجاني ما غلب عليه من الأحوال (قوله وأنا طبيب العيش) أي بقوة الرضا بما يجريه الحق تعالى (قوله وكهت أن يبدو الخ) أي وذلك بالاطهار لتلك الفاقة من قبلي (قوله وأنا لا ارضى الخ) أي اينار المراد الحق على مراد نفسي (قوله علمت انه دنى الهمة) أي

فقال لي يا أبا القاسم لم يأكل ذلك الرجل الفقير اللقمة وخرج فقالت له (لعلك قلت) له (كلمة جفاء عليه فقال لم أقل) له (شيأ قالت فت فاذا أنا الفقير جالس فقالت له) (لم تتم عليه السرور فقال لي) (يا سيدي) قد خرجت من الكوفة وقدمت إلى بغداد فاصدالك (ولم آكل شيأ) مدة سفرى وأنا طبيب العيش (وكهت أن يبدو سوء أدب منى من جهة الفاقة في حضرتك فلما دعوتني) وأمرتني أن أوفى معه (سررت أذبرى ذلك ابتداء منك) لى منى (فصيت) معه (وأنا لا أرضى له) عوضاً عما أنا فيه من الفاقة (الجنان) بل أعلى منها (فلما جلست على مائدة سوى) لي (لقمة وقال لي كل فهذا) أي أكل لها وهذا القدر الذي سويته لك (أحب إلى من عشرة آلاف درهم فلما سمعت هذا) منه (علمت انه دنى الهمة) لانه انما كره فضل ذلك على الدراهم التي هي من الدنيا ولم يذكر الآخرة وحق التقدير ان يكون مشيغولاً بالله فاهدا في الدنيا كهذا الصغير

فقال لي يا أبا القاسم لم يأكل ذلك الرجل الفقير اللقمة وخرج فقالت له (لعلك قلت) له (كلمة جفاء عليه فقال لم أقل) له (شيأ قالت فت فاذا أنا الفقير جالس فقالت له) (لم تتم عليه السرور فقال لي) (يا سيدي) قد خرجت من الكوفة وقدمت إلى بغداد فاصدالك (ولم آكل شيأ) مدة سفرى وأنا طبيب العيش (وكهت أن يبدو سوء أدب منى من جهة الفاقة في حضرتك فلما دعوتني) وأمرتني أن أوفى معه (سررت أذبرى ذلك ابتداء منك) لى منى (فصيت) معه (وأنا لا أرضى له) عوضاً عما أنا فيه من الفاقة (الجنان) بل أعلى منها (فلما جلست على مائدة سوى) لي (لقمة وقال لي كل فهذا) أي أكل لها وهذا القدر الذي سويته لك (أحب إلى من عشرة آلاف درهم فلما سمعت هذا) منه (علمت انه دنى الهمة) لانه انما كره فضل ذلك على الدراهم التي هي من الدنيا ولم يذكر الآخرة وحق التقدير ان يكون مشيغولاً بالله فاهدا في الدنيا كهذا الصغير



بل ربما يكون مشغولاً عن ذكر الآخرة وما أعد الله فيها لأولياؤه لكمال شغله بمولاه (فتطرق) أي تجنب (أن آكل طعاماً  
نقال الجند) لرجل (الم أقل لك أنك أسأت أدبك معه فقال) لي (يا أبا القاسم) أسألك (التوبة) فاجابه اليها قناب ورجعت همته  
لي الآخرة وأعرض عن الدنيا (فسأله) ٢٢ أي الجند الفقير (أن يمضي معه) أي مع الرجل ثانياً (ويفرحه)

فاجابه إلى ذلك لزوال المانع في  
الكسب على ملازمة الأدب مع  
كل أحد بحسب ما يليق به

\*(باب أحكامهم)\*

أي الصوفية (في السفر) وهو  
مطلوب لبعضهم كما سبقت (قال  
الله عز وجل هو الذي يسيركم في  
البر والبحر الآية) و (أخبرنا  
علي بن أحمد بن عبدان قال أخبرنا  
أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا  
محمد بن الفرج الأزرق قال حدثنا  
سجاج قال قال ابن جريج أخبرني  
أبو الزبير أن علياً الأزدي أخبره  
أن ابن عمر عليهم) وفي نسخة  
عليهم (أن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم كان إذا استوى على  
البعير خارجاً إلى سفر كبر ثلاثاً ثم  
قال سبحان الذي سخر لنا هذا  
وما كنا له مقرنين) أي مطيقين  
(وأنا إلى ربنا المنقلبون ثم يقول  
اللهم أنا نسالك في سفرنا هذا  
الستر) وفي نسخة البراء الطاعة  
(والتقوى ومن العمل الصالح  
فاترني) به عنا (اللهم هون علينا  
سفرنا) وأطو عنا بعده (اللهم أنت  
الصاحب في السفر والخليفة  
في الأهل اللهم إني أعوذ بك من

لتعلقها بالدني من الدنيا (قوله أنك أسأت أدبك معه) أي بذ كرم الأيلائم ما غلب عليه  
من الأحوال السنية (قوله فاجابه اليها) أي لاعترافه بالتقصير

\*(باب أحكامهم أي الصوفية)\*

وهم من قبل في شأنهم نادى منادى الطلب للارواح الكامنة في القوالب قائلاً ساكن  
غرامها إلى العلاف طارت بأجنحة الغرام في فضاء المحبة فوقفت بعد التعب على أغصان  
الشوق فتناغت على الشجر بلا يله باضطرابات الحان الحنين إلى الجمال فاستنشقت نسيم  
الغرام إلى إعادة لذة ألتست بربكم فخرجت تلك الطيور من أقفاص الصدور تتلمع  
مشاهدة القديم من مواطن مهاب التكليم فسمعت داعي الله بلسان إنسان عين الوجود  
والمقصود لكل موجود فانتفش دعاؤه في صفحات ألواح الأرواح فاهتزت أغصان أشجار  
القلوب واضطربت فرسان العقول في ميادين الصور فصارت عشقه اله سر من أسرار  
القدم وأصبح ولهها به لطف من لطائف القدر وقوله في السفر اعلم أن السفر سفران  
أحدهما الانتقال بالأجسام من جهة إلى أخرى لمقصود من المقاصد الواجبة  
أو المندوبة كحج وزيارة ورياضة وثانيهما سفر القلوب وانتقالها من مواطن الغلبة  
والشهوات إلى مدارج أرباب السبادات وهو لا يكون إلا واجباً لمن أراد الوصول  
وقيل المأمول (قوله وهو مطلوب لبعضهم) أي ممن يحتاج إليه (قوله قال الله عز وجل  
هو الذي يسيركم في البر والبحر) وجه مناسبتها الاستئناس بما اشارت إليه من أن الحق هو  
المسير وأن مكان الظاهر منها سير الأجسام وانتقالها لکنها تشير إلى سير الأرواح  
وانتقال القلوب فإذا طلب سفر الأجسام لبعض المقاصد الدينية فلان يطلب سفر  
الأرواح وانتقال القلوب من الأخلاق الدنية إلى السنية بالاولى (قوله كبر ثلاثاً) أي  
أي فهو مندوب اقتداء به صلى الله عليه وسلم (قوله وما كنا مقرنين) أي لولا التسخير  
الإلهي ما كان ذلك في الطاقة لنا (قوله اللهم) أي يا الله أنا نسالك أي نطلب منك  
الستر أي عن تسلط الشيطان حتى لا تقع فيما يخاف مرضاتك بل ندوم على طاعتك  
وعبادتك وقوله والتقوى أي تجنب ما يغضبك ويسخطك وقوله ومن العمل الصالح  
أي الصالح للقبول وما ترضى به عنا وقوله هون علينا سفرنا أي سهله بطي بعده (قوله  
أنت الصاحب) أي المصاحب بالحفظ والاعانة وقوله والخليفة في الأهل أي بالكفاية  
والرعاية (قوله من وعشاء السفر) أي شدته ومشاقه وقوله وكأية المنقلب أي الحزن  
والغم في العود وقوله وسوء المنظر أي المنظر السوء في الأهل والمال (قوله آيئون) أي

واجمعون

وعشاء السفر وكأية المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال) وروى وكأية المنظر وسوء المنقلب في

المال والأهل (وإذا رجع قالهن وزاد فيهن آيئون تائبون لربنا حامدون) الوعاء يفتح الواو واسكان المهملة وبالثلاثة وبالمد  
الشبهة والكأية يفتح الكاف وبالمدة تغير التغير من حزن ونحوه والمنقلب المرجع



(و) اعلم انه (لما كان رأى كثير من اهل هذه الطائفة) أى الصوفية (اختيار السفر) على الإقامة (أفردنا ذلك السفر) هذه الرسالة بآل كونه من أعظم شأنهم وهذه الطائفة (التي منها الكثير ٢٣) (مختلفون) في أن السفر أفضل أم الإقامة

(فهم من أثر الإقامة على السفر) ليجتمع قلبه فيها (ولم يسافر الا لفرص كعبة الاسلام) والجهاد (والغالب عليهم الإقامة مثل الجنيد وسهل بن عبد الله وأبي يزيد البسطامي وأبي حفص وغيرهم ومنهم من أثر السفر) على الإقامة ليرجع فائدة كاجتماعه بمن يتأدب برويته ويخلق باخلاقه (وكانوا) مستقرين (على ذلك الى أن خرجوا من الدنيا مثل أبي عبد الله المغربي وأبراهيم بن أدهم وغيرهم) الاولى وغيرهما (وكثير منهم سافروا في ابتداء أمورهم في حال شبابهم أسفارا كثيرة ثم قعدوا عن السفر في آخر أحوالهم مثل أبي عثمان الحري والشبلي وغيرهم) الاولى وغيرهما وآخرون سافروا في أثناء أمورهم (ولكل منهم) فيما آثره (أصول بنوا عليها طريقهم واعلم) وفي نسخة واعلموا (ان السفر على قسمين سفر بالبدن وهو انتقال من بقعة الى بقعة) مسيرتهاميل فاكتر (وسفر بالقلب وهو ارتقاء من صفة الى صفة) بان يسافر عن شهوانه بقلبه ويتنقظ لصلاحه ينقله من الاخلاق الذميمة الى الحميدة بمجاهدة نفسه الى ان يصل الى مقام التوحيد وكمال الانس بقربه من ربه ودوام ملاحظته وشتان

راجعون ثابتون أى عما جئناهم على أنفسنا من المخالفات وقوله لربنا حامدون أى مشنون عليه بما يايستحق بعظمته على قدر وسعنا (قوله اختيار السفر) أى لما فيه من رياضة الاجسام وتهذيب النفوس (قوله مختلفون) أى بواسطة اجتهاد كل منهم فعلى حسب ما ظهر له قال على موجب (قوله والجهاد) أى اذاتعين (قوله ليرجع فائدة كاجتماعه الخ) أى وليستمن نفسه بمشاق السفر هل يصبر وترضى بها أولا (قوله الاول وغيرهما) لم يقل الصواب وغيرهما الاحتمال انه جرى على القول بان الجمع مانفوق الواحد (قوله واعلم أن السفر الخ) أى بكلمة اعلم لتوجه همه السامع الى ما بعد هذا اعتنا به (قوله مسيرتهاميل) أى أقل ما يصدق عليه السفر ذلك (قوله وسفر بالقلب الخ) أى وهو على أربعة أقسام الاول هو السير الى الله من منازل النفس الى الوصول الى الافق المبين وهو نهاية مقام القلب ومبدأ التجليات الاسمائية والثاني هو السير في الله بالاتصاف بصفاته والتحقق باسمائه الى الافق الاعلى وهو نهاية مقام الروح والحضرة الواحدية والثالث هو السير مع الله بالتزقي الى عين الجمع والحضرة الاحدية وهو مقام قاب قوسين ما بقيت الاثنية فاذا ارتفعت فهو مقام أودنى وهو مقام الولاية والرابع هو السير بالله عن الله للتكميل وهو مقام البقاء بعد الفناء والفرق بعد الجمع واعلم أن نهاية السفر الاول هو رفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة ونهاية السفر الثاني هو رفع حجاب الوحدة عن وجوه الكثرة العلمية الباطنية ونهاية السفر الثالث هو زوال التقييد بالضدين الظاهر والباطن بالوصول في عين أحدية الجمع والسفر الرابع يكون نهايته عند الرجوع عن الحق الى الخلق في مقام الاستقامة الذي هو أحدية الجمع والفرق بشهود اندراج الحق في الخلق واضمحلال الخلق في الحق حتى يرى عين الوحدة في صور الكثرة وصور الكثرة في عين الوحدة ان كنت معناعتنا وان لم تكن معنا فدعنا وتعلم ان كنت لا تعلم والافس لم تسلم (قوله وسفر بالقلب) أى وهو لا يكون الا واجبا بالنسبة لمن أراد الوصول الى درجة أرباب الكمال (قوله الى أن يصل الى مقام التوحيد) أى الذي يشهد فيه انه لا فاعل غيره تعالى وان الامر كله منه والبه (قوله وشتان الخ) اي بون بعيد ما بين سفر الابدان المجرد عن التجرد عن الحفظ وما بين سفر القلوب الذي يثمر رضا المحبوب ويفيد لقاء المطلوب (قوله فترى القاييسافر بنفسه الخ) اي ولهذا قال قائلهم

خليلى قطاع القياى الى العلا • كثير وان الواصلين قليل  
وجوه عليها القبول علامة • وايس على كل الوجوه قبول

(قوله وسفر القلوب لا يستغنى عنه مسافر الخ) اي لان مدارك الحقائق عليه

ما بين سفر الابدان وسفر القلوب (فترى القاييسافر بنفسه) اي يبدنه (وقليل من يسافر بقلبه) لقله ارباب الرتب العالية وكثرة غيرهم وسفر القلوب لا يستغنى عنه مسافر ولا مقيم وهو السفر الحقيقي عندهم لانه انما جعل للنقل من الصفات الذميمة الى الحميدة



الغرض من سفر الابدان انقطاع الفقر عن الشهوات في محل الاستيطان واستعانت به بمن يلقاه من السالكين على ما يوصله الى  
الحالة في الاعمال والعرفان والتصوف كما مره والنقل من الصفات الذميمة الى الحميدة الى ان يتفرغ القلب لكمال المراقبة لله  
بحيث يشغل قلبه به عما سواه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول كان يقر خذك) بفتح الفاء والراء واسكان الخاء  
قرية بظاهر نيسابور شيخ من شيوخ هذه الطائفة وله على هذا اللسان) اي لسان الصوفية (تصانيف سأل به بعض الناس هل  
ما فرت اياه الشيخ فقال) له (تريد سفر ٢٤ الارض ام سفر السماء سفر الارض لا وسفر السماء بلى) سافرت له لعلقه بالمقامات

لشريعة التي كانت اخلاقا  
لانيما والاولياء واما سفر الارض  
انما هو لقاء الصالحين والاخيار  
ان كان قد يحصل به ذلك  
وسمعت) ايضا (رحمه الله  
قول جاني بعض الفقهاء يوما  
انا جبر وفقال لي قطعت في  
سفرى (اليك شقة) اي مسافة  
بعيدة والمقصود لقاؤك فقلت له  
ان يكفيك خطوة واحدة لو سافرت  
من نفسك) اي مفارقتك لنفسك  
بشهواتها بخطوة اقرب الى نيل  
تصورك من اسرارك بيدك فسفر  
القلوب افضل واتق من سفر  
الابدان وشرطه - لازمة شيخ  
عارف بالمطلوب وطرق الرياضة  
الموصلة للمحبوب (وحكاياتهم في  
السفر تختلف على ما ذكرنا من  
اقسامهم واحوالهم سمعت الشيخ  
ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله  
يقول سمعت محمد بن علي العلوي  
يقول سمعت جعفر بن محمد يقول  
سمعت احنف الهمداني يقول  
كنت في البادية اي الصحراء

(قوله والغرض من سفر الابدان الخ) اي وذلك لان الراحة مع الاقامة من مواضع  
دواعي قوة الشهوة (قوله واستعانت به بمن يلقاه من السالكين) اي حيث لا يوجد ذلك  
في الغالب الا في الغيا في القفار وقد قال تعالى فان خير الزاد التقوى فتحصل ان سفر  
الابدان قد يكون من الوسائل الى سفر القلوب (قوله وسفر السماء بلى) اي نعم سافرت  
والمراد بسفر السماء التفكير فيما اشتملت عليه من عجائب مصنوعاته تعالى وآثار باهر  
قدرته تعالى وامل ذلك كرملة كرم باب التحدث بالنعمة أو الاشارة لعلو همته لتزيد رغبة  
المريدين فيه ويتم اعتقادهم ليدوم لهم النفع والانتفاع والله اعلم (قوله لعلقه  
بالمقامات الشريفة) اي التي هي عروج الارواح في فضاء ميادين ملكوته سبحانه  
وتعالى (قوله وان كان قد يحصل به ذلك) اي حيث هو من أسباب الترقى الى حظائر  
هاتيك المقامات (قوله فقلت له) كان يكفيك خطوة واحدة) فيه ارشاد منه الى علو  
الهمة وطلب الانتفع في طرق الوصول الى المحبوب ولذلك قيل اقرب الطرق الموصلة الى  
الله تعالى لزوم قانون العبودية والاستمسك بالعبودية الشريفة الاسلامية وقيل ايضا علائق  
زهرة الدنيا حجاب يمنع من الوصول الى ملكوت العلا فلو بلغ طفل عقلك الاسد في حجر  
التأديب ما التفت لكن هو بعد في مهده شغلنا أموالنا واهلنا فباغلام افتح عين عقلك  
لتلقى عرائس اسرار الازل وانتشق بمشام روحك هبوب نسيم لطائف القدر فان الله  
وضع تماثيل الوجود على ساحل بحر الدنيا لامتحان عيون اهل البصيرة وسلم من الالتفات  
الى زخرفها اطفال ارواح اقيمت في مهود الثبات وربيت في حجر العظمة وأرخت عليها  
آيات الامر وكوشفت بلطائف مخبئات القدر وجلت عليها عرائس الغيب فنشأت على  
أحسن وجوه المتابعة وعلى أنقى طرق الاستقامة رضى الله عنهم ورضوا عنه (قوله  
وشرطه ملازمة شيخ الخ) اشار به الى أنه وان كان سفر القلوب افضل من سفر  
البدن الا أنه لا بد في كل سفر من شيخ عارف مرشد الى ما به يكون الوصول والحاصل  
ان سفر الابدان لازم للمريدين وسفر القلوب من شأن الواصلين والعارفين (قوله اني  
ضعيف زمن) بكسر الميم اي لازمني المرض حتى أعياني (قوله قلت له لا أدري) يعني

(وحدري) وانا مسافر للبعث فاعيت فرفعت يدي وقلت يارب اني ضعيف زمن وقد رجعت الى ضيافتك فوقع في قلبي (الآن  
- ينشد) ان يقال لي من دهاك) اي سالك على هذا فوقع في قلبي جوابه وهو حسن ظني بك ان تعينني وهو المراد بقوله (فقات يارب  
هي) اي مملكتك (مملكة) واسعة (تشمّل الطفيلي) وهو من ياتي الى طعام غيره بلا دعوة (فاذا) اي نسينا انا كذلك اذا (أنا  
جهاتف) ملك او ولي السبي أو جني سمعت - من ورائي فالتفت اليه فاذا) هو (أعراي على راحته فقال) لي (يا أجمي الى  
أين) تذهب (فقلت الى مكة قال) لي (أذن لك مولانا) (ودعالك) اليها وأنت عاجز (قلت) له (لا أدري فقال) لي (اليس) قد  
(قال) فمن يلزمه الحج (من استطاع اليه سبيلا فقلت) له (المملكة واسعة فتحمّل الطفيلي



فقال نعم الطفيلى أنت هل (يمكنك ان تخدم الجبل) اى هل تحسن خدمته (قلت نعم فنزل عن راحلته وأعطانيها وقال) لى (مر عليها) فى ذلك دلالة على ان المسافر لا يسافر فى الصحراء بلا زاد ولا راحلة الا اذا عوده الله القوة على ذلك وقد يعوده اياها ولكن يطرأ له فى أثناء سفره ما يوجب له الهجر عن ذلك فلا يضروه والاحنف كان الغالب عليه بحسب ما خطر له من السفر بلا زاد ولا راحلة ان الله يقويه على ذلك فلما طرأ عليه الهجر فى السفر سأل الله واستغاث به فوقع فى قلبه خاطر من دعائه فوقع فى قلبه جوابه بما مر (سمعت محمد بن عبد الله الصوفى يقول سمعت محمد بن احمد النخاس يقول سمعت الكاظم يقول وقد قال له بعض الفقهاء اوصنى فقال) هو اشد اجهد ان تكون كل ليلة ضيف مسجد (ايكون ذلك استروا خالص اعبادتك لانك اذا طرقت بالهة ومقصودك ان لا تعرف بها ونزلت بمسجد فيها تلك الليلة كان ذلك محصلا لمقصودك من عدم شهرتك واخلاصك اعبادتك) (و) اجهد (ان لا تموت الا بين منزلين) وفى نسخة منزلتين المنزلة التى أنت فيها والمنزلة التى تطلبها بان لا تسكن الى الاولى ولا تذكرها بطلبك الثانية (ويحكى عن الحصرى انه كان يقول جلسته) من العبد مع الله (خير من الف حجة وانما اراد جلسته فجمع الهم) أى همته (على نعت) اى وصف (الشهود) اى الحضور مع ٢٥ المشاهدة بالقلب فى العمل والمراقبة فيه وهذا افضل الاحوال فانه مقام

الآن والافه وكان على ثقة من صبره على المشاق حتى جازله السفر بدون راحلة (قوله فقال نعم الطفيلى أنت) أى حيث تبين عدم صبرك على مشاق السفر بدون راحلة (قوله فى ذلك دلالة على ان المسافر الخ) أى ويشهد له خبر الرفيق قبل الطريق وخبر اعقلها وتوكل (قوله والاحنف كان الغالب الخ) دفع به ما يقال ان سفره المذكو و بدون زاد ولا راحلة محرم ممنوع منه شرعا (قوله اجهد ان تكون كل ليلة ضيف مسجد) أى لان ملازمة مسجد مخصوص بل مكان منه مكروء فى الطريق لما فى ذلك من صورة التعرض للسؤال واللدغوى وقوله واجهد ان لا تموت الخ محصلا له الحث على دوام طلب الاكل والرضا بما يجرب به الحق تعالى من تصاريف الاحكام (قوله بان لا تسكن الى الاولى) اى لان السكون اغيره تعالى من القواطع (قوله جلسته من العبد مع الله الخ) المراد كما اشار اليه الشارح وقت حضور قلبه وجمعيته على الله (قوله كأنسا فر الخ) اى فكانت جميعتهم فى السفر لا جمل الرياضة فكل يشغل بما وفق له من اعمال البر والخير (قوله مستقبل القبلة) اهله كان يذكر الله تعالى على هذه الحالة (قوله وانما سفرهم للاعتبار بالاخبار) أى عسى أن يوفقوا المثل ما هم عابيه من الاخلاق وأقل شئ يقال بركة التلاق (قوله فيرون أن غيرهم أفضل منهم) أى بشهادة خبر المؤمن مرآة المؤمن (قوله

والاحسان الذى قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يرأله هذا قال الحصرى (ولعمري انها) اى هذه الجلسة (اتم) اى افضل (من الف حجة على وصف الغيبة عنه) تعالى (سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفى رحمه الله يقول سمعت علي بن عبد الله التميمي يقول حكى عن محمد بن اسماعيل القرغاني انه قال كنا نساfer مقدار عشرين سنة انا وابو بكر الزقاق والكاظمي لا نختلط باحد ولا نعاشر احدا فاذا قدمنا

٤ يجح بلدا فان كان به شيخ سلنا عليه وجالسناه الى الليل ثم نرجع الى مسجد فيصلى الكاظمي) فيه (من اول الليل الى آخره ويختم) بقراءته فى صلاته (القرآن ويجلس) فيه (الزقاق) من اول الليل الى آخره (مستقبل القبلة وكنت استلقى) فيه على ظهري من اول الليل الى آخره (متفكرا) فيما اتفكر فيه من الاحكام واصناف المخاوف واختلاف انواعها وهياتهم واعظمة الله وجلاله وكال ما هو عليه من صفاته (ثم تصبح وتصلى صلاة الفجر) ونحن (على وضوء العقة) اى العشاء فكانت اسفارهم لا تشغلهم عن عمارة اوقاتهم لانها ليست بلهية معينة يقصدونها حتى يجدوا فى الوصول اليها كالمسافرين للتجارة وانما سفرهم الاعتبار بالاخبار وللانقطاع فى الصحارى وطيب الاحوال مع الله تعالى فكان بعضهم قائما يصلى وبعضهم جالسا مستقبل القبلة اذا كرا لله وبعضهم مستقبلا متفكرا فيما يتفكر فيه بحسب مقامه كما تقرر (فاذا وقع معنا انسان آخر) (ينام كأنراه افضلنا) لحسن ظنهم بغيرهم فيرون ان غيرهم افضل منهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت عيسى القصاري يقول سئل رويم عن أدب السفر) المقصود للصوفى



(فقال أن لا يجاوزهمه قدمه) اذ ليس مقصوده من السفر الاتخيل بل قلبه لمراقبته لربه ووجود ذاته في مناجاته وأوضح ذلك بقوله (وحينما وقف قلبه) لا تتطارب جبر نقص أول كمال شكر زيادة (يكون منزله) فلا يجاوزه (وحكى عن مالك بن دينار) رضى الله عنه (أنه قال أوحى الله تعالى) (إلى موسى) بن عمران (عليه السلام) أن (اتخذ لك) نعاب من حديد وعصا من حديد ثم سح في الأرض فاطلب الآتار والعبر حتى تخرق النعلان وتنكسر العصا في ذلك حدث على السباحة في الأرض كما قال تعالى أولم يسروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وقد آتني على السائحين والسائحات فقال العابدون الحامدون السائحون وقال عابدات السائحات وذلك للاعتبار بالآتار ووجود الراحة من الاغيار (وقيل كان أبو عبد الله المغربي يسافر أبدا معه أصحابه وكان يكون محرما فاذا انحلت من إحرامه أحرم ثانيا) بنفسك في وقته (ولم يتسخر له ثوب ولا طال له ظفرو ولا شعر) وان طال الزمن (وكان يشي ٢٦ معه أصحابه بالليل وراءه فكان اذا احاد أحدهم عن الطريق يقول يمينك يا فلان يسارك يا فلان) كل من المذكورات

أن لا يجاوزهمه قدمه) أي بان يراعى الأهم في الوقت من غير التفات إلى ماض منه ولا مستقبل (قوله جبر نقص) يقرأ بالاضافة ومثله قوله شكر نعمة (قوله أن اتخذ لك نعاب من حديد الخ) المراد الحث على قوة البقيز والتمكن من الصبر والجد فيما يقرب إلى المولى ويكون ذلك منتهيا إلى الموت (قوله ثم سح في الأرض) أي امض حينما توفق لك بالاذن الإلهي وقوله فاطلب الآتار أي آثار القدرة العلية أو آثار الصالحين وقوله والعبر أي ما تعتبر به وبصيرتك وسيلة إلى الترقى (قوله في ذلك حدث على السباحة) أي مع الجد فيها بإشارة قوله من حديد (قوله وذلك للاعتبار الخ) أي الذي لا تخلو عنه السباحة غالبا (قوله وكان يشي معه أصحابه الخ) فيه ان الخلق المحمدي المشي وراء الأصحاب فاعمل ذلك لامر باطنى (قوله فكان اذا احاد أحدهم) أي مال عن الطريق يقول يمينك يا فلان الخ في ذلك دلالة على قوة نور بصيرته وزيادة حراسته ورجته لمن يكون بصحته (قوله وكان لا يتقيد) أي لفناء بشريته وناسوته وقوة لاهوته (قوله فليس بصاحب) أي ليس بصاحب كامل اذ كماله اوجب سرعة الاجابة وعدم التأخر للاستفهام وذلك يتم المصاحبة في حقوق الحق أو الخلق (قوله اذا استجدوا الخ) أي اذا طلب منهم التجديد يبادرون إلى الاجابة ولم يبالوا من دعاهم وطالبهم عن مطلوبه هل هو حرب أو غير ولا عن المكان أيضا هذا والغرض الحث على سرعة الاجابة (قوله صحبت عبد الله المروزي الخ) فيه تنبيه على كماله في مراعاة حق من صحبه من اخوانه المؤمنين وذلك من الاخلاق المحمدية ومن نعوت حقائق الانسانية (قوله كما رأيتني صحبتك) أي فاستعمل

غير الا قول خوارق الامادات وكماها ثنا على ابي عبد الله ويحتمل انه آتني عليه بلازمة الاحرام كمالا تحمله وبكثرة سفره وعوده إلى مكة فقط فهو على هذا يغسل ثوبه ويقص ظفره ويزيل شعره حال تحمله (وكان لا يتقيد) أي ما وصلت اليه يد الآدميين من طعاهم المعهود (وكان طعاهم أمرا شئ من النبات) أي من العروق (يؤخذ فيقطع لاجله) أي يقامه له أصحابه ويأكله وفي تنبيه لهم على الطريق اذا احادوا عنه يميننا ويسارا دلالة على انه شديد الاعتناء بهم وانه مشغول المهمة باستقامتهم على الطريق الذي يقتدون به فيها وان كان

ذلك من خوارق العادات كما نقرر (وقيل كل صاحب نقول) أنت (ه قم) معي (فقال) وفي نسخة فيقول لك (إلى ابن الرافة فليس بصاحب) أقله اهتمامه بأمر صاحبه وطالبه راحة نفسه (وفي معناه انشدوا اذا استجدوا لم يسألوا من دعاهم) لاية حرب أم لاى مكان وحكى عن ابي على الرباطي قال صحبت عبد الله المروزي وكان يدخل البادية قبل أن أصحابه بلا زاد فلما صحبتته قال لي أيما أحب إليك تكون) وفي نسخة ان تكون (انت الامير أم انا فقلت) له (لا بل انت فقال لي) (وعليك الطاعة لي) (فقلت) له (نعم فاحذ مخلاوة وضع فيها زاد واجلها على ظهره فاذا) أي فكان اذا (قلت) له (أعطني) المخلاوة (حتى احملها قال الامير) بل (انا) احملها (وعليك الطاعة قال فاحذنا المطر ليله فوقف) المروزي (إلى الصباح على رأسي وعليه كساء) ارتخاه على من سارجهاني (يمنع عن المطر فكنت اقول في نفسي يا ليتني مت ولم اقل انت الامير ثم قال لي اذا صحبت انسانا فاصبه كما رأيتني صحبتك)



فعل بذلك انه لا بد للجماعة من واحد منهم ككامل العلم والادب يتأمر عليهم ليسلوا من الاختلاف وانهم اذا امره التزاموا  
 وجوب طاعتهم له امتثالاً لقوله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم (وقدم شاب على ابي علي الرضا بن علي  
 فلما اراد الخروج الى السفر (قال) الشاب (يقول الشيخ شيا) انتفع به في السفر (فقال بانتي كانوا) اي الصوفية (لا يجتمعون  
 عن موعد ولا يتفرقون) وفي نسخة ولا يفترون عن (مشورة) اي لا يتعلقون بغير الله تعالى في الاجتماع ولا في الافتراق فني كان  
 اجتماعهم هو مراد الله اجتماعهم وكذا افتراقهم وهذا انما يحسن من الاصحاب والاخوان اما التلامذة مع المشايخ الذين هم  
 تحت اوامرهم فلا بد من استئذانهم في ذلك بل وفي ما تراه من احوالهم التي يقتضيها الى التاديب والتعليم وربما كان مقصود هذا  
 الشيخ ترك الاستئذان حتى ياذن هو له ابتداء ويكون الاولى في حقه بعد اقامته عنده ان لا يسافر حتى يأمره ويتبع ما امره به  
 (وعن المزين الكبير قال كنت يوما مع ابراهيم الخواص في بعض أسفاره فاذا عقرب تسعي على نخذه فقامت لاقامها فنعني) من  
 ذلك (وقال) لي (دعها كل شي مقتصر البناء والسماة فقيرين الى شي) غير الله فيه دلالة على ان الحيوانات يسخرها الله لاوليائه  
 وتقرب منهم لتتفع بهم ولا تؤذيهم وهذا من خرق العوائد لان من كل خوفه من الله لم يخف من غيره ومن اطمان الى الله واعتمد  
 عليه اطمانت اليه الحيوانات وسكنت اليه ولم تتفرق عنه واراد بقوله كل شي الخ تعريف تلميذه بانه محفوظ بالله وذوكر مات ابتنع  
 بذلك ويقوى يقينه (وقال ابو عبد الله النصيبي سافرت ثلاثين سنة ما خطت قط ٢٧ خروفا على مرقعي ولا عدت الى موضع

الرافة والرحمة والنصح على عادة من اخاص ربه العصبية (قوله فـ لم بذلك انه لا بد الخ)  
 أي كما كان يفعل على الله عليه وسلم مع اصحابه اذا اخرجهم لاهل من الامور  
 ارادهم منهم (قوله فقال بانتي الخ) فيه حمل له على علو الهمة بان يتعلق امره بمرضاة الله  
 تعالى فهو ما كان الفـ هل من الطاعات اقبل عليه بدون استئذان اكنفاء بطلب الحق  
 تعالى وذلك لا ينافي ان التلميذ من حقه ان يستأذن شيخه في كامل ما يحتاج اليه (قوله  
 فنعني من ذلك) المقصود تقوية المريد على متابعته بافادته ان الحق تعالى كافيه كل شي  
 والافتقار لها من ادوب اليه كما لا يخفى (قوله لم يخف من غيره) اي بدليل قوله جل اسمه  
 ليس الله بكاف عبده (قوله ارادوا ان يضيفوا الخ) اي لانهم دعا غيا يتجسسون على  
 انفسهم ويمكنونهم في دعوى المقامات لتدوم اهلهم اسباب الخيرات (قوله حتى انهم لم  
 يترخصوا فيها) أي لان حكمة الرخص تخفيف انواع التكليف وهم رضى الله تعالى

له العادة في طعامه ولباسه فيأتي بهما اليه عند حاجته فيستغنى عن التزقيع والحل (واعلموا ان القوم استوفوا) أي استكملوا  
 (آداب الحضور) مع الله ومع خلقه (من المجاهدات ثم) لما ظنوا انهم تعلموا الصبر والزهد والتوكل والرضا وغيرها من المقامات  
 في الحضر (ارادوا ان يضيفوا الهاشيا) ليعتصموا انفسهم (فاضافوا احكام السفر الى ذلك رياضة لنفوسهم حتى) وفي نسخة  
 حين (اخرجوها عن المملكات) أي المملكات (وجعلوها على مفارقة المعارف) والاسباب ليصعقهم ما ادعته انفسهم من الصبر  
 والتوكل على الله كما اشار اليه بقوله (كيف) وفي نسخة كي (يعيشون مع الله بلا علاقة ولا واسطة) فلا يعملون الى جهة تسكن  
 نفوسهم في الى معلوم (فلم يتركوا شيئا من احوالهم في اسفارهم) حتى انهم لم يترخصوا فيها (وقالوا الرخص لمن كان سفره ضرورة)  
 يعني الحاجة في جهة معينة مسافرا مسافة قصر (ولم يتركوا لثا ولا ضرورة في اسفارنا علينا) لانهم قصدوا جهة معينة وانما نحن  
 مع قلوبنا وسياحتنا لصد تاديب انفسنا وتحقيق مقاماتنا لا نترخص لاختلال شرط الترخص فان فرض تعيين جهة لزيارة  
 شيخ وكان السفر طويلا كان لنا ان نترخص (سمعت ابا صادق بن حبيب قال سمعت النضر اباذي يقول ضعفت في البادية اي  
 الصعراء مرة فانيست من نفسي) وقطعت اياي منها فافتقرت الى الله تعالى بصدق ضروري



(فوقع بصري على القمر وكان ذلك بالنهار فرأيت مكتوباً عليه فسيكفيكم الله فاستقلت) أي قويت على الشيء (وفتح علي من ذلك الوقت هذا الحديث) أي خرق العادة واللفظ به في أوقات الضرورة (وقال أبو يعقوب السومري يحتاج المسافر إلى أربعة أشياء في سفره علم يسوسه) بحيث لا يخل بما يحتاجه في دينه وأدبه مع الله ومع المسافرين (وورع يحجزه) أي يكفه عن كل الحرام وما فيه شبهة مما كان ينكف عنه في الحضر (ووجد يحمله) في سفره على رياضة نفسه ليتحقق له ما يدعيه من المقامات (وخلق) بضم الخاء (يصونه) في سفره من ضيق الأخلاق الغالب وقوعها فيه مع الأصحاب والأخوان وتقدم الأولان من هذه الأربعة في الفقر (وقيل سمي السفر سفر الانه يسفر عن أخلاق الرجال) أي يظهرها لأن المريد يتحصى به نفسه ليحقق ما ادعته نفسه من الصبر والزهد والتوكل وغيرهما من مقامات الرجال فإذا سافر به هذا القصد انكشف له من أخلاقه ودعاوى نفسه ما كان مستتر أعينته فيردها إلى أحكام الرياضة لتصح دعاؤها وتحسن أخلاقها (وكان السكاني إذا سافر الفقير إلى اليمن ثم رجع إليه مرة أخرى يأمر أصحابه (بمجرانه) وأن لا يخالطوه خوفاً من أن يشوش عليهم أحوالهم (وإنما كان يفعل ذلك لأنهم) أي الناس كانوا يسافرون إلى اليمن ذلك الوقت ٢٨ لاجل الرفق) والسعة في الدنيا وكان السكاني يمنع أصحابه من ذلك (وقيل كان

أبراهيم الخواص لا يحمل) معه (شيئاً) من الدنيا (في السفر) زهداً وتوكلًا (وكان لا تفارقه الأبرة والر كوة) أي القرية (أما الأبرة فلطباطة توبه أن تمزق ستراً للعودة وأما الر كوة فللطهارة وكان لا يرى ذلك علاقة) أي ما يتعلق به القلب من الأعراض العاجلة والخطوط النفسية (ولما علوماً) وسبباً وذلك صحيح لأنه أمر ديني (وحكى عن أبي عبد الله الرازي قال خرجت من طرسوس حافياً وكان معي رفيقي فدخلنا بعض قرى الشام فجاءني فقير مجذوم) أي نعل لا يسه

عنهم لا كافة عندهم في طاعة ربهم ويحتمل أن معناه أنهم يمشون من الترخص من حيث ما فيه من حظ النفس وطلب التخصيف وهو لا يشافي نعاطي الرخص عبودية ومتابعة وامتنالاً (قوله فوقع بصري على القمر الخ) في ذلك دلالة على أن الحق تعالى يخلق أسباب لطفه وقت اضطرار عبده (قوله علم يسوسه) أي علم بأحكام الطريقة المحمدية والسنة الاحمدية (قوله بحيث لا يخل) أي ولا يقع في مخطور (قوله ووجد يحمله) أي شوق إلى الوصول (قوله وخلق يصونه) أي وذلك بتكليف الرضا بما يجريه الحق تعالى من أحكامه (قوله من ضيق الأخلاق الخ) أي ولذا قبل السفر يسفر عن أخلاق الرجال ويكشفها ولهذا يسمى سفراً (قوله لأن المريد الخ) مراده بيان حكمة الرياضة بالسفر (قوله خوفاً من أن يشوش الخ) أي يعمل قلوبهم إلى مثل ما قصده هذا المسافر (قوله لا يحمل معه شيئاً) أي بواسطة قوة صبره على تحمل المشاق (قوله لا يحمل معه شيئاً) أي شيئاً مما للنفس فيه حظ فلا يشغل ما يلزم في أحكام الشرع (قوله بسبي) فيه دلالة على أن العبد إذا فعل شيئاً يتغنى به وجهه ربه يخلق له أسباب اللطف والرفق (قوله فقال خشيت الخ) فيه دلالة على أنه قد تخلق بالخلق المحمدي من الرأفة والرحمة (قوله ولم يبالغ في كشف حالها) أي اكتفاء بظاهر الحال مما لا بالشرعية

(فامتنعت من قبوله فقال لي رفيقي البس هذا) الخ (فقد عييت فانه قد فتح عليك بهذا التعليل بسبي) (قوله فقلت له) (مالك) أي ما سبب قولك هذا (فقال) قد (نزعت نعلي) من أول سفرنا (موافقة لك ورعاية لحق العصبة) فنجله آداب السفر موافقة الفقير رغبة في جميع أحواله وان يؤثر بما أمكنه وان أثره بشئ فقبله أدخل عليه مسرة بقبوله (وقيل كان الخواص في سفره ومعه ثلاثة نفر فبلغوا مسجداً في بعض المقارن وباتوا فيه ولم يكن عليه باب) يقيمهم ألم البرد (وكان في الليلة) (برد شديد فناموا فلما أصبحوا رأوه) أي الخواص (واقصا على الباب فقالوا له في ذلك) أي ما سبب وقوفك هنا (فقال خشيت) عليكم (أن تجردوا البرد) أي ألمه كما وجدته (وكان قد وقف) على الباب (طول ليلته) هذا من كمال العصبة والشفقة عليهم (وقيل ان السكاني استأذن لهما في الحج) نقلاً (مرة فاذنت له) من غير طبيب نفس بفراقه وقنع منها بذلك ولم يبالغ في كشف حالها (فخرج فاصاب ثوبه البول في البادية



فقال ان هذا الخلل في حالي فانصرف) راجعا الى بلده (فلما دق باب داره اجابته أمه فقالت) له الباب (فراها جالسة خاف الباب فسألها عن سبب جلوسها فقالت) له (مذا خرجت) من عندي (اعتقدت) أي عزمت (ان لا أبرح من هذا الموضع حتى أراك) فردّه الله اليها لما علم صدقها في عدم صبرها وهذا يدل على أن من أراد أن ياتي بنوافل العبادات لا ياتي بها الا مع السلامة من الاخلال بالواجبات وأن يحفظ في ذلك غاية الحفظ فقد يدوله بظاهر الحال السلامة وقد لبست عليه نفسه فلم يكمل تثبيتها ولا نظرها في العواقب الدينية ومنه ما وقع للكافي فانه استاذن امه وقنع منها بدني اشارة ولم يبالغ في كشف حالها كما تقر رفا سافر عنها وهي متغيرة الباطن ابتلاء الله بنجاسة في طريقه حتى يرجع اليها كما تقر وفيه ينبغي ان عزم على السفر ان يتثبت من كل محل بحيث يغلب على ظنه السلامة فيه فان قدر الله بعد ذلك بشي لم يكن عاصيا ويرجى له من الله الحفظ والسلامة (سمعت محمد ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبيد الله بن محمد الدمشقي يقول سمعت ابراهيم بن المولدي يقول سمعت ابراهيم القصار يقول سافرت ثلاثين سنة اصلح قلوب الناس) من الاغنياء والفقراء (للفقراء) لان الغالب في السفر الهجر والفاقة فاقام رحمه الله هذه المدة يسافر قصد اصلاح الناس للفقراء وهو يكون بالفعل والقول فاذا راوا فعله اقتدوا به واذا سمعوا قوله عرفوا قدر الفقراء ورغبوا فيما رغبتهم فيه وهذا قصد جميل وغاية في الرياضة (وقيل زار رجلا داود الطائي فقال) له (يا أبا سليمان كانت نفسي تنازعني) أي تفرقني (الى لقائك منذ زمان فقال) لي (لا بأس اذا كانت ٢٩ الايدان هادئة والقلوب ساكنة) أشار

بذلك الى أن المقصود من الاجتماع بالاخوان اصلاح القلوب والابدان والاستعانة على نيل العلوم والاعمال واذا كان مقصود الاجتماع ذلك (فالتلاني) أي الاجتماع (أيسر) أي أيسر ما يشق وأحقه فلا يبالى به وفيه أيضا اشارة الى التحذير من آفات الاجتماع لان الاخوين اذا كانوا متباعدين مشتاقين

(قوله فقال ان هذا الخلل الخ) أي بشاهد خبر ما أصاب المؤمن من مصيبة الابدان ارتكبه (قوله وقد لبست عليه نفسه) الواو للعال (قوله أن يتثبت من كل محل) أي في كل موطن من مواطن العبادة (قوله فان قدر الله بعد ذلك بشي) أي بشي لم يقصر في سببه (قوله أصلح قلوب الناس الخ) أي وذلك منه للتأليف لمن احبهم الله تعالى واختارهم لرحمته قصد الخير وامتنان الخير اتخذوا عند الفقراء أباذي فان لهم دولة يوم القيامة (قوله والقلوب ساكنة) أي داخلة التعلق به تعالى كآفة أمر اربهم بما منحها من أسباب الاصطفاء (قوله وقلت له لما لحقني من الجوع) أي قال ذلك لالشهوة الحيوانية فقط بل للتقوى على ما خلق له من العبادة (قوله الاولى لك) أي لاجل أن يتغابرا المعطوفان (قوله فكل منهما انكم من حاله) أي على حسب شربه ونصيبه لان كل اناه

للا اجتماع فاذا اجتمعوا سكن كل منهما الى الآخر وأظهر من علومه وأعماله والطاف ربه به ما يخشى عليه أن يكون بذلك مرثيا أو فاضرا وأيسر ما ظهر ما ستره الله من أعماله الصالحة (سمعت أبا نصر الصوفي رحمه الله وكان من أصحاب النضر أباذي يقول خرجت من البحر بعد مان) بضم العين وتحقير الميم بلمدة (وقد أثر في الجوع فكنيت أمتري في السوق فبلغت حانوت حلاوي فرأيت) فيه (جلانا) بضم الحاء واسكان الميم جمع حل بفتحها ما أي خرفانا (مشوية وحلاوات فتعلقت برجل وقلت) له لما لحقني من الجوع لطول اقامتي في البحر واحتجت الى ما يصلح به بدني للقوة على الطاعة وقراءة القرآن ونحوه لالشهوة (اشترى من هذه الاشياء فقال) لي (لماذا) اشترى لك (الك على نبي أو) لك (على دين) الاولى لك عندي شي أو على دين (فقلت) له لا لكن (لا بد ان تشتري لي من هذا فراآني رجل) من أهل الخير (فقال) لي (خلة) عنك (يا نقي ذلك) الذي طلبت منه الثمراه (انا لا هو) أي الذي يجب عليه ان يشتري لك ما تريد هو انا لا هو (اقترح علي) أي اسألتني ما شئت بغرر روية (واحكم) علي (بما تريد ثم) بعد ان قال ذلك (اشترى لي ما اردت ومتر) وفي نسخة ومضى وفي ذلك محبة همة هذا الفقير وانه لم يطلب ذلك شهوة بل دواء وكانه لما وصل الى الموضع الذي فيه الشواء والحلوى علق همة بالله وتسبب فلتى رجلا ظاهرا السعة فقال له اشترى من هذا مقابله بالمعاد من قوله الك على شي أو على دين فكل منهما انكم من حاله فالفقير تسبب وقلبه عند المسبب والرجل لظنه سائلا للشهوة ولم يعلم حاله



فلما كمل صدق الفقير لولا ساق له من يحب الفقراء من رأى عليه آثار الفاقة فحصل له مقصوده (وحكى عن ابى الحسين المصبرى قال اتفقت مع الشصرى فى) بمعنى على (السفر من اطراف المصبرى فسرنا يا مالنا كل شيا فرأيت قرعاً مطروحاً فأخذت آكله فالتفت الى الشيخ ولم يقل شيا فرميت به وعلمت انه كره) منى (ذلك ثم فتح علينا بخمسة دنانير فدخلنا قرية فقلت يشتري الشيخ) اناسياً ناكاه (لا محالة فمروا بفعل ثم قال لى الشيخ) لعنت تقول غشى (نحن جيعاء ولم يشتربنا شياً ما هوذا) اى الامر قد قرب (فوانى اليهودية قرية على الطريق وثر رجل صاحب عيال اذا دخلنا هاشتغل بنا فادفعها) اننا (الى لينة فقها علينا وعلى عياله فوصلنا اليها ودفع الدنانير الى الرجل فانفقها) علينا وعلى عياله (فلما خرجنا قال لى الى ابن يا ابى الحسين فقلت أسير معك فقال لى) لا انك تخوننى فى قرعة (وتعصبنى) اى لا تعصبنى (وأبى أن يعصبنى) معه وفى نسخة أن أحصيه فيه دلالة على أنه ينبغي للتلميذ أن يحفظ قلوب المشايخ الذين يقتدى بهم فلا يفعل شياً بغير اذنهم لئلا يكون سبباً لفراقته لهم وفوت مقصوده منهم وعلى انه اذا رأى مع الشيخ ما لا ولم يخرجه للفقراء وأمسكه فلا يسرع بالاعتراض عليه وينسبه الى حب الدنيا فيهلك فان اسما كها يختلف حكمه باختلاف المقاصد الصحيحة أو الفاسدة ومن المقاصد الصحيحة حفظه هذه الدنانير ليصل بها الى ذلك الرجل الصالح لينة فقها على نفسه وعائلته ومن بطرقه من الصالحين (سمعت محمد بن عبد الله الشيرازى رحمه الله يقول سمعت أبا أحمد الصغير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول كنت فى حال حدائقى) أى شبيبتي (استقبلنى بعض الفقراء فرأى فى أثر الضر والجوع فادخلنى داره وقدم لى لهما طبخ بالكشك واللحم) ٢٠ لكون الفقير قد دله ليدخل به مسرة على اخوانه المعدمين ولم يكن

يحسن التقدير (متغير فكنت آكل الشريد وأنجذب اللحم لتغيره) والفقير يجده طيباً لا عياده به (فلقمى لقمة) بها لحم (فاكلتها بجهدهم لقمى ثانية فبلغت مشقة فرأى ذلك فى وخجل) لا جلى (وخجلت لاجله فخرجت وانزعجت) اى فحركت (فى الحال للسفر) الحج (فارسلت

بما فيه ينضج) قوله فلما كمل صدق الفقير الخ) اى ويدل له قوله جل ذكراً من أجياب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء) قوله وعلمت انه كره منى ذلك) اى جلا على علو الهمة بدوام العفة والبعد عن ضده ذلك) قوله ان يحفظ قلوب المشايخ) اى بالصبر وعدم الاعتراض على ما يبدونهم مما لا يلائم المؤلف) قوله واللحم) مبتدا خبره قوله متغير) قوله الى ان اشترينا) اى فعلنا ما هو على صورة الشراء لكون شراء مثل الكلب باطلاً) قوله وشو والى واعطونى الخ) اى لان الضرورات تبيح المحظورات) قوله واتحمل ما يرد منهم) اى مما لا ضرر فيه على النفس لان الشارع ناظر لصفة الابدان ما يمكن) قوله يتحمل مشقة تعاطيه) اى لا يدخل المسرة على اخيه الذى قدمه له) قوله فتكفأ كلها)

الى والدنى من يخبرها) بسفرى الى الحج (وبحمل الى مرقهتى فلم تعارضنى الوالدة ورضيت بخروجى فارسلت اى من القادسية مع جماعة من الفقراء ففتنا) عن الطريق (ونقد) اى نفق (مامعنا) من الزاد (واشرفنا على التلج فوصلنا الى حى من احياء العرب ولم نجد شياً) نأكله (فاضطربنا الى ان اشترينا منهم كلباً يدنانير) فذهب به جاعق (وشو واعطونى قطعة من لحمه فلما اردت اكله فكرت فى حالى فوقع لى انه عقوبة خجل ذلك الفقير فثبت) الى الله (فى نفسى) وعزمت على ان أحترس من اذية الاخوان واتحمل ما يرد منهم من هذا ونحوه وقصدنا المضى الى مقصدنا (فدلونا على الطريق فضيت ورجعت معتذراً الى الفقير) فى ذلك دلالة على ان العبد اذا كره شياً ألزمه به غيره من الاخوان يتحمل مشقة تعاطيه وان كانت نفسه تكرهه لعدم اعتياده به فهذا الفقير لما رأى ابن خفيف وما هو من اثر الجوع اكرمه باطيب ما يقدر عليه لحسن ظنه به فلما رأى ابن خفيف اللحم متغيراً تركه فظن الفقير انه انما تركه هذا وتخيلاً على الفقير فاخذ لقمة من اللحم وجعلها فى فيه فتكفأ كلها وظهر عليه آثار التكفأ والفقير على نيته ولم يجسم فناوله اخرى فلم يمكنه تركها ومضغها وتغير حاله منها وظن الفقير لتغيره وتالم لذلك واحتشم وظن ابن خفيف لما لاذى به الفقير وخرج من عنده وسافر وهو متألم لكونه لم يتكفأ بلعها ولم يظهر للفقير شياً يؤذيه وبقي متجسماً لما يجريه الله عليه أدباً فى ذلك حتى أخذ الجوع مع أهله الى أن اشتروا كلباً من بعض البوادي وشو وأعطوه منه قطعة فاكلها بضاعة الجوع فوقع فى قلبه لو كنت فيما وقع لك من الفقير جاعاً لما لاذى منك باللحم الذى قدمه لك ونادى كما تقر



أى لظن عدم الضرر والافلا ينفى اكاهادفع الضرر

• (باب العصبية) •

هي مطلق الاجتماع ولو قل الزمن غير ان العرف يخصها بطوله وهي على ثلاثة أقسام كما  
سبق في صفة الادنى والمماثل والاعلى فصحة الادنى بشرط فيها الرفق به والرحمة له  
والتيب به على ما به الكمال والزجر عن اسباب النقص وصحة الاقرين يعتبر فيها الاغضاه  
والتغافل مع الجمل على احسن وجوه التأويل فيما ظاهره يخالف سنن المتابعة وصحة  
الاعلى وهي في الحقيقة خدمة يلزم لها التسليم والبعد عن اسباب الاعتراض وغير ذلك مما  
يعتبر في صحة الاصاغر لا كابر (قوله العصبية في الله) أى مع الاخوان المؤمنين واعلم  
وفقى الله ويا لك ان الاخوان أربعة أخ كالدواء وأخ كالغذاء وأخ كالدهاء وأخ كالدفلى  
فالاول معدوم والثاني مفقود والثالث موجود والرابع مشهود أما الاول فكمثل  
المناسخ الذين اهلهم الله لتربية المریدين وكالصالحاء والعلماء العاملين وانت ترى خلوهذا  
الزمان من هذه صفته وأما الثاني فهو مثل الاخ في الله الشقيق الودود الرحيم الخنون  
الذى يؤلمه ما يؤلمك ويسره ما يسرك فيكابد ما نزل بك أكثر من مكابدة ما نزل به وأنت  
يا أخى كما لا يخفى لك ترى فقه في هذا الزمان لكن بين الفقد والعدم فرق وهو ان المعدوم  
لا يوجد البتة والمفقود قد يوجد في موضع ما والثالث والرابع غنى عن ان يذكر وبعبارة  
من ان يحصر فلا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم (قوله العصبية في الله) أى في طاب  
مرضاته أو لا جملها في على بابها أو بمعنى لام التعليل (قوله قال الله عز وجل الخ) دليل  
على مدحها وطلبها بالخلق المحمدى مع صاحبها (قوله ثانی اثنين) قبل هذه الانتصروه  
فقد نصروا الله أى ان لم تنصروه فسينصروه الله الذى قد نصروه في وقت ضرورة أشد من هذه  
المدة فخذف الجزاء واقم سببه مقامه اذا خرج به الذين كفروا أى تسيدوا لخروجه حيث  
اذن له عليه السلام في ذلك حين هم واما خراج ثانی اثنين حال من ضميره صلى الله عليه  
وسلم أى احد اثنين من غير اعتبار كونه عليه الصلاة والسلام ثانيا وقوله اذ هما في الغار  
بدل من اذا خرج به بدل البعض اذا المراد به زمان متسع والغار نقب في جبل على عين مكة  
على مسيرة ساعة مكثا فيه ثلاثا وقوله اذ يقول بدل ثان أو ظرف لثاني لصاحبه أى  
الصديق لا تحزن ان الله معنا أى بالعون والحفظ والعصمة والمراد بالعصبة الولاية الدائمة  
التي لا يحوم حول صاحبها شأبة شئ من الحزن وفي ذلك دلالة على ان الانزعاج والحزن  
انما كان للصديق واما حاله صلى الله عليه وسلم فالسكينة والنبات على جرى عادته الشريفة  
(قوله اذ يقول لصاحبه الخ) أى فقيهه الاشارة الى واجب العصبية من تحمل الاذى منه  
وعنه وادخال السرور عليه وغير ذلك • (تنبيه) • اعلم أرشدني الله ويا لك ان من جملة  
ما يلزم مراعاته في العصبية ان المرید اذا ابتلى بالاجتماع والخلطة بالناس مع الاذية له  
منهم والجناء وقول المكروه في حقه ان يتطرق في أمرهم ويرجع الى تقنين خبايا نفسه فما

• (باب العصبية) •

في الله تعالى وهي مدوحة ومطلوبة  
(قال الله عز وجل ثانی اثنين) هما  
النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر  
الصديق رضي الله تعالى عنه  
(اذ هما في الغار اذ يقول) أى النبي  
(صاحبه) أى الصديق (لا تحزن  
ان الله معنا) بنصره (لما أثبت الله  
سبحانه وتعالى للصديق العصبية)  
مع النبي صلى الله عليه وسلم (بين)  
له (انه) صلى الله عليه وسلم (أظهر  
عليه الشفقة) والخلاص من ألم  
الحزن (فقال تعالى اذ يقول لصاحبه  
لا تحزن ان الله معنا فالحر شقيق  
على من يعصبه) كما فعل النبي مع  
الصديق (أخبرنا على بن أحمد  
الاهوازي رحمه الله قال أخبرنا  
احمد بن عبيد البصري قال حدثنا  
يحيى بن محمد الجبائي قال حدثنا  
عثمان بن عبد الله القرشي عن نعيم  
ابن سالم عن انس بن مالك) رضي  
الله عنه



(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم متى أتني أحيائي فقال) له (أصحابي يا بينا أنت وأمتنا أولسنا أحيائك قال) لهم (أنتم أصحابي) أما (أحيائي) فهم (قوم لم يروني ٣٢ وأمنوا بي وأنا إليهم بالاشواق أكثر) وفي نسخة بدل أحيائي اخواني ويدل لها

رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وددت لو رأيت اخواني قالوا أولسنا اخوانك يا رسول الله قال أنتم أصحابي الخبر وبالجملة فالعصبة هي إلى الله عليه وسلم آكد من الأخوة المحبة (والعصبة على ثلاثة أقسام) لاول (عصبة مع من) هو (فوقك) في المنزلة من دين أو علم أو نحوه (وهي في الحقيقة خدمة) فحقك في صحبته الاخلاص والخدمة له (و) الثاني (عصبة مع من) هو (دونك) فيما ذكر (وهي تقضي) للتابع (على المتبوع بالشفقة والرحمة و) للمتبوع (على التابع بالوفاق والحرمة و) الثالث (عصبة الاكفاء والنظراء) أي من يساويك فيما ذكر (وهي مبنية على الايتار والفتوة) على غيرك (فن) صعب شيئا فوقه في الرتبة فأدبه ترك الاعتراض) عليه (وجل) ما يسد ومنه على وجه جميل وتلقى اسراله بالايان به) أي التصديق بحاله وبانه حق (سمعت منصور بن خلف المغربي و) قد (سأله بعض أصحابنا) وهو الشيخ أبو يعفور الطوسي كما وجد في نسخة (كم سنة صحت أبا عثمان المغربي) وفي نسخة مع أبي عثمان المغربي (فتنظر اليه تنزرا) أي نظر الغضببان بمؤخر العين (وقال اني لم أصحبه بل خدمته مدة) لانه كان فوق

قبل فيه فقد يكون حقا فان وجدته في نفسه علم ان هذا القائل نذير جاءه من قبل ربه ليتوب أو يوقع به النكال فعليه ان يبادر إلى التوبة والرجوع ويرى الفضل والاحسان لهذا القائل وان لم يجد في نفسه يحتاج حينئذ إلى ثلاثة أشياء الاول ان يمثل السنة بالدعاء الوارد في ذلك حيث يقول صلى الله عليه وسلم من رأى منكم مبتلى فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلا به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلا اذ لا شك ان الابتلاء في الدين اعظم من الابتلاء في البدن ولا سيما مع تعلق حق الغيبة الثاني انه يتعين عليه الشكر من وجهين ان يشكر الله على سلامته مما قبل فيه وعلى سلامته مما وقع اخوه فيه وفي كتاب عن ابن رزبن رحمه الله من ساء الذم وأعجبه المدح فهو ذكر الصورة خشوى العزيمة وقال لو قال لي قائل ان من لم يأخذ بحظه من القدر لم يجد طعم الايمان لما خالفته ولو أخذت من خبر ان تسعة اعشار العافية في الخمول والغنى عن الناس لصدقته وقال من وطن نفسه على ان الدنيا دار نصب وتعب لم ينكر ما نزل به منها وأخذ من الراحة بحظ وافر وقال تقديم صدق اللبغا الى الله عز وجل في مبادئ الحاجات عنوان على فحج غايتها وقال فسكن في الموت تن عليك المصائب وقال ما رأيت أفقه من النفس في شهواتها ولا أجرا من الانسان ولا أشد تقيا من القلب ولا اعدى من الاخوان ولا أقل من الاخلاص ولا أكثر من الامل وقال الصمت وغض البصر مفتاحان لآبواب القلوب وقال من أحب ان لا تكون له منزلة عند الناس تربع في بحبوحة العافية وقال ليس الدنيا وآخرة فان أردت الجمع بينهما رمت محالا وذهبتا عنك معا فاخترنفسك وقال اطمع في رحمة الله على أي حال كنت من التقريط ولا تأس من مكروه على أي حال كنت من الاجتهاد واياك واليأس من رحمة مولاك واحذر الالاماني فانها اغترار واعلم ان الكافر لو علم سعة رحمة الله ما يئس وان المؤمن لو علم كنه عقاب الله لمات خوفا والسلام (قوله يا بينا أنت وأمتنا) أي تقديمك بهما (قوله) قال لهم انتم أصحابي أي فاشار صلى الله عليه وسلم الى الفرق بينهم وبين غيرهم عن آمن بالغيب ومحصل الفرق ان الاصحاب من هاهنا وبالرؤية والذكر وغيرهم من هاهنا بالسمع والفكر ولا ينبغي عليك ما راك من سمع (قوله لم يروني الخ) فيه الاشارة الى ان سبب محبتهم أنهم آمنوا بالغيب وان كان فضل العصبة اعظم كما هو معلوم (قوله وأنا إليهم بالاشواق أكثر) أي لان جزاء الحب انه يحب ولا سيما من هاهنا بالصفات ولم يتجمل عليه جمال شهود الذات (قوله وبالجملة الخ) أي لان المنزلة لا توجب الافضلية (قوله الاخلاص والخدمة له) أي وغاية التسليم والبعد عن اسباب الاعتراض التي ربما أدت الى الهلاك (قوله بالوفاق والحرمة) أي بالموافقة والاحترام بحيث لو بدى منه مظاهره يخالف فيرتكب له حسن التأويل والحمل على احسن الوجوه والايكته ذلك يرجع الى نفسه بالاتهام (قوله وهي مبنية على الايتار والفتوة) أي تقديم الغير على النفس وقوة البذل للمال والجاه بل



(وأما إذا أصيبك من هودوتك فالحياة منك في حق صحبتك ان لا تنبه على ما فيه من نقصان في حالته) وهذا (كتب ابو الخير التيناني الى جعفر بن محمد بن نصير وزير جهل الفقراء) أي انهم (عليكم لانكم اشتغلتم بتقوسكم) أي باملاحها وحسن حالها مع الله (عن تأديهم فبقوا جهلة) فحق من صحبتك من دونه ان يعلم ما جهله ويؤدبه فيما أساء فيه ويحمل ما يرد من جهله لانه قريب عهد بجهالة (وأما إذا أصيبك من هودوتك فالحياة منك في حق صحبتك فسد لك التعامى) وفي نسخة التغاضى (عن عيوبه وجل ما ترى منه) من نقصان (على وجه من التأويل جميل ما مكنك فان لم تجدنا أو بلاعدت الى نفسك بالتهمة و) الى (التزام الائمة) وقريب منه ما روى عن ٤٠ رضى الله عنه انه قال لا تظن بكلمة خرجت من في أخيك سوا وأنت تجد لها في الخير محملا فان لم تجد فقل لا أعلم (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول قال) الى (أحمد بن أبي الخوارى قلت لابي سليمان الداراني ان فلانا لا يقع من قلبي) موقعا (فقال) الى (أبو سليمان وليس يقع) موقعا (أيضا من قلبي ولكن يا أحمد لعننا اتينا من قبلنا السمن من جهلة الصالحين فليستنا نجهم) أي حقنا ان نجهم وأن لم نكن منهم وفي ذلك دلالة على انه ينبغي للعبد اذا وجد نقصا في غيره ان يرد الى نفسه وعلى ان حق كل من المتكافئين ان ينبه صاحبه فيما يحتاج الى التنبيه فيه برفق وحسن سياسة (وقيل صحبت رجل ٢٣ ابراهيم بن آدم فلما اراد ان يفارقه قال له

الرجل ان) كنت (رأيت في عيبا فنبهني) عليه (فقال) له (ابراهيم اني لم أراك عيبا لاني لا حظ لك بعين الوداد) أي المحبة لابعين الاتقاد (فاستحسنك منك ما رأيت) فمأربيت فيك عيبا (فسل غيري عن عيبك وفي معناه انشدوا وعين الرضا عن كل عيب كلمة ولكن عين السخط تبدي المساويا في ذلك دلالة على ان حق كل من المتكافئين ان يحمل ما يرد من صاحبه على أحسن المحامل (وذكر عن ابراهيم بن شيان انه قال كالأصعب من يقول فعلى) وبذلك قوله (سمعت ابا حاتم

والله نفس (قوله وزير جهل الفقراء) أي انهم الحاصل لهم بجهلهم كائن عليكم لتقصيركم في عدم تأديهم وتعليمهم ما يلزمهم (قوله فسبك التعامى) أي التغافل وذلك من شيم العقلاء ومن ذلك نذبت المداواة وقيل

ليس الغبي بسيد في قومه \* لكن سيد قومه المتعابى

(قوله لا تظن الخ) أي عملا بقول جل من قائل ان بعض الظن اثم أي ولتحسين الظن بالمسلمين (قوله ولكن يا أحمد الخ) فيه الرجوع على النفس بالاثام وهو الاول بمثل هؤلاء (قوله لعننا اتينا من قبلنا) أي من قبل دسائس أنفسنا (قوله أي حقنا ان نجهم) أي انصرمهم وفي زميرهم فخطى يبركاتهم (قوله اذا وجد نقصا في غيره) أي مما يحتمل التأويل والصرف لوجه جميل (قوله لاني لا حظ لك بعين الوداد) أي والمحب لا يرى عيبا في المحبوب (قوله وعين الرضا الخ) أي العين التي تبصر عن محبة وميل قلب كالملة كالة عن رؤية العيوب وانما العين التي تظهر السيئات هي عين السخط والبغض (قوله من يقول فعلى) أي لان الاضافة تؤذن بالملك أو الاستحقاق أو الاختصاص وذلك غير مذهبهم نعم لا يضر الاختصاص من عامة الناس (قوله الامن بعضهم لبعض) أي بعد امنهم عن منة من ايس منهم ومما فيه شبهة (قوله أكل الحرام النص) أي حيث تسبب فيه فرجا

حجج الصوفي يقول سمعت ابا نصر السراج يقول قال ابو أحمد القلانسي وكان من استاذي الجليل سمعت اقواما بالبصرة فاقروا كرموني فقلت مرة لبعضهم اين ازارى فسمعت من اعينهم) لانهم يرون ان الدنيا انما هي زانية تهان بهم على سلوك طريق الآخرة فلا ياتق باحد منهم لكون ايديهم فيما يحتاجونه متساوية ان يختص بشئ دون بقيتهم فلا يقول فعلى ولا ازارى ولا طماي بل اذا سأل قال اين العمل واين الازار اين الطعام فان خالطهم من يدعي ملكا لنفسه سقط من اعينهم لخالفته ما هم عليه (وسمعت ابا حاتم يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت الرزقي يقول سمعت الرزاق يقول) الى (منذ اربعين سنة أصعب هؤلاء) الصوفية (فأرأيت رفقا لا محابا) أي لم اراهم يرتفقون في مطعمهم ولا ملبسهم ولا غيرهما (الامن بعضهم لبعض او بمن يحبهم) من الصالحين بان يكون بعضهم اولين يحبهم مال للكسب او نحوه دون بعضهم فينفقه عليهم (ومن لم يحبه القوى والورع في هذا الامر) أي الارتفاق بان يأخذ العبد الاموال من العلة وغيرهم عن لا يتبعون الشريعة في معاملتهم (أكل الحرام النص) أي الخالص او ما فيه شبهة (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول قال رجل اسهل بن عبد الله) المكنى بابي عبد الله (اريد ان اصحبك يا ابا محمد فقال) له (اذا مات احدنا فنحن نصحبه الباقي) منا (فقال) يصحب الله



فقال له فليصعبه الآن) بان يعلق همنه به ولا ينافي ذلك محبة من يتقرب به وينادى باذابه كالصالحين وهذا مقام الاحسان وفيه  
 محبة اطلاق المحبة على الله وبؤيده الخبير اللهم انت صاحب في السفر (ومحب رجل رجلا مدة ثم بدلا محبة المفاارقة)  
 للآخر (فاستاذن صاحبه) فيها (فقال) له ذنت لك (بشرط ان لا تصعب احدا الا اذا كان فوقنا) مرتبة ثم بدله فقال (وان  
 كان ايضا فوقنا) احد (فلا تصعبه لانك محبتنا اولاً) فيه ارشاد حسن ونصح بالغ لحفظ حرمة صاحب الاول فان حق العبد ان  
 لا ينتقل الى حال انزل عما كان فيه ومثله وانما تهاه عن الانتقال الى ما هو اعلى منه حفظاً للعهد القديم وخوفاً عليه من انه اذا  
 صعب من فوقه يقع في قلبه انتفاص لمن فارقه فيقع في خطأ وزلل لان الاول سبب رفعة وسعادته (فقال) له (الرجل) حين سمع  
 مقالته وعرف الحق فيها (زال من قلبي ارادة المفاارقة) لك وجلس معه ورغب في محبته وعرف منه كمال محبته حيث ارشده الى  
 ما يلزم به في دينه ويعاوبه في درجته (سمعت اباحتم الصوفي يقول سمعت ابانصر السراج يقول سمعت الرقي يقول سمعت الككائي  
 يقول صعبني رجل وكان علي قاي ثقيلاً) بغير سبب اعرفه ففكرت في سببه فلم اعرفه (فوهبت له شيئاً) تطيب به نفسه (انزل ما في  
 قلبي) من ثقله فخرتم ادوا فحلبوا (فلم يرل) ٣٤ فاردت ان اذل نفسي له اذ لم تنصلح بالاحسان (فحملته الى بيتي وقلت له ضع رجلك

على خدي فاني فقلت) له (لا بد)  
 من ذلك (ففعل واعتقدت) اي  
 عزمت عليه (ان لا يرفع رجلاه من)  
 فوق (خدي) حتى يرفع الله من  
 قلبي ما كنت اجد من ثقله فلما  
 زال عن قاي ما كنت اجد فقلت  
 له ارفع رجلك الآن) هذا منشؤه  
 اتهام النفس في سوء اخلاقها  
 وكرهاتها غيرها بلا سبب يقتضي  
 ذلك بل ربما بالغ العبد عن غيره  
 كلام ولم يرد به قوه سم انه اراده  
 به فكرهه وتقر منه وذلك من  
 دسائس النفس والشيطان  
 فيد اوى العبد نفسه بمثل ذلك  
 (وكان ابراهيم بن ادهم يعمل في  
 الحصاد وحفظ البساتين وغيره)

وقع فيه (قوله فليصعبه الآن) الغرض الحث على علو الهمة فلا ينافي طلب المحبة في  
 الله كما اشار اليه الشارح (قوله وهذا مقام الاحسان) أي مراقبة الله تعالى في كل  
 الاحوال (قوله بشرط ان لا تصعب احدا الخ) محصلة حفظ حرمة المشايخ في دائم  
 الاوقات (قوله يقع في قلبه) أي ربما يكون ذلك فان امن على نفسه فلا مانع من الانتقال  
 (قوله صعبني رجل الخ) في ذلك دلالة على قوة هضمه انفسه واتهامها فيما يبدو منها وذلك  
 من شيم الكمل (قوله وقلت له ضع رجلك على خدي) أقول وان لم يكن لمثل هذا شاهد  
 من الشرع غير انه اذا تعين للمداواة فلا مانع منه (قوله فلما زال عن قلبي الخ) اعلم ان مثل  
 هذه القلوب مجاري ارادة الحق تعالى وخزائن علمه ومحل سره فكما ادارت اسرارهم في  
 دار القدر ألقت الهوم والاسرار فصاروا اجساداً ذلك البيت وجاءهم البسط من كل جانب  
 وقوى جناحهم فطاروا الى سرادقات ذلك الجناح وصارت برجهم فان سقطوا فاهم في  
 صحن الدار يتقلبون بين يدي رب الملك دعاء مجابون محببون مجذوبون فالقلب مع الرب  
 والسر مع السرية هذا صدور الصديقين قبور رسل رب العالمين فيها نجوم العلم وشموس  
 المعارف وبهذه الانوار تنضي الملائكة (قوله وكان ابراهيم الخ) في هذه القصة والتي  
 بعدها دلالة على زيادة محبته للخير وفنائه عن نفسه مع حسن اخلاقه مع اصحابه وكل ذلك  
 سهل بالنسبة لمن وفقه مولاه وسبق له منه اصطفاؤه (قوله حتى يعود بعد هذا) أي بعد

اي غير ذلك (ويتفق على اصحابه) اجره كان يسلمها لبعض اصحابه يشتري بها ثقتهم (وقيل كان) ابراهيم (مع) فعلنا  
 جماعة من اصحابه فكان يعمل بالنهار) فيما ذكر (ويتفق عليهم ويحتمون بالليل في موضع وهم صيام فسكان يطبق في الرجوع)  
 اليهم (من العمل) وربما يشتغل بعبادته قبل العشاء وبعد الساعة (فقالوا اليه) لما تاخر عنهم وكرهوا الصبر الى وقت مجيئه (تعالوا  
 نأكل فطورنا) دونه حتى يعود بعد هذا (أسرع) فلا يعود الى الابطاء (فأفطروا) على ما هم بهم (وناموا فلما رجع ابراهيم وجدهم نياماً  
 فقال) في نفسه (مساكين اعداء لم يكن لهم طعام) يفترون عليه فناموا جميعاً اذ لو كان عندهم طعام لانتظروني (فعمد) بفتح الميم  
 اي قصد (الى نبي من الدقيق كان هناك فخبذه واوقد النار وطرح الملة) بفتح الميم اي الرماد الحار على العجين ووضع خده على  
 التراب ينفخ في النار لينضج العجين (فاتتهوا وهو ينفخ في النار واضعاً يده على التراب فقالوا له في ذلك) اي ما سببه (فقال) لهم  
 (العلكم لم تجدوا فطوراً فتم) جباعاً (فاحببت ان تستيقظوا والملة قد ادركت) نضج العجين



(فقال بعضهم لبعض انظروا ايش الذي عملنا) معه (وما الذي به يعاملنا) فعرفوا فضله عليهم فحماهم لما وقع لهم حيث كان يشع  
 بالنهار لهم ويتأول لهم التأويل الحسن في فعلهم ثم يحيى في ادخال الراحة عليهم وفي ذلك دلالة على كمال العصبية الحسنة (وقيل  
 كان ابراهيم بن ادهم اذا صحبه) أي رغب في صحبته (أحد شرطه) اختباره (على ثلاثة أشياء) الاول والثاني (ان تكون الخدمة  
 والاذان له) طلبا لزيادة الفضيلة مع التواضع قطاب الخدمة والاذان لا الامارة والسعادة لما ورد ان سيد القوم خادمهم والمؤذنون  
 اطول اعناقهم القيامة له لؤذ كرامته بافواههم ودعائهم بها عباد الله اطاعته (و) الثالث (ان تكون يده في جميع ما يفتح  
 الله عليهم) به (من الدنيا كيدهم) في الاستغفار به والنصرف فيه ليكنه المتولى امره بالخدمة ليكمل كونه خادما ولان رذالا امر  
 الى واحد منهم يمنع من التشاجر والاختلاف بينهم (فقال له يوما رجل من اصحابه) لما مع مشارطته (أنا لا أقدر على هذا) فلا  
 اقدر على صحبتك (فقال له) (احببني صدقك) وخلفت من عهدة العصبية (وقال يوسف بن الحسين قلت لذي النون) المصري  
 (مع من أصعب فقال مع من لا تسكته شيأ يعلمه الله تعالى منك) فلا ينبغي لك ٣٥ ان تصعب احدا حتى تمنعه زمانا

فعلنا هذا اسرع أي من فعله الذي اعتاده (قوله طلبا لزيادة الفضيلة الخ) ان قلت فيه  
 ايثار النفس مع خبر حب لا خيك ما تحب لنفسك قلت سئل عن ظاهر الحال من الامتحان على  
 ان الايثار انما يطلب في المباحات لا في القربات (قوله أطول اعناقهم الخ) يحتمل ان  
 الكلام على ظاهره من طول الاعناق حقيقة ويحتمل انه كناية عن قوة الرجا منهم بسبب  
 فضيلة الاذان والله أعلم (قوله فقال مع من لا تسكته شيأ) أي مما يصح اعلامه به من  
 قبل علم الشريعة والا فلا يصح الاعلام به ونهاية الغرض الحث على التثبت والبحث  
 عن اخلاق من يراد للعصبية (قوله حتى تمنعه) أي ويشهد له خبر اخبرته (قوله ان  
 كنت ممن يخاف السباع الخ) فيه الحث على دوام مراقبة الله تعالى حتى يعظم الخوف  
 منه فلا يخاف غيره (قوله ولومع الجهل بحالهم) أي سواء كانت صحبتهم مع العلم لم بحالهم  
 أو مع الجهل به هذا ويظهر من حل الشارح ان الجمل للجمال وله وجه أيضا فتدبر (قوله  
 من ان السكوت أفضل له) أي لانه أسلم وأبعد عن أسباب الندم ومن ذلك قبل ما ندم من  
 سكت (قوله اعظم الآفات) أي وذلك لانه قد يؤدي الى الهلاك في الدنيا والآخرة  
 (قوله وقال ذو النون) أقول قد جمع الرشاد فيما قد أفاد (قوله ولا مع الخلق الا  
 بالمناصحة) أي ولا فرق فيها بين كبير وصغير ولا بين عظيم وحقير ولا بين عالم وجاهل على  
 حسب الاستطاعة (قوله ولا على حاجة لهم الخ) أي ولا على مخالفة للشريعة الا ردعهم

طويلا وتعرف اخلاقه لاسيما  
 في الاسفار فلي لم تثبت فممن تريد  
 ان تصعبه ظهرك غالبا من  
 اخلاقه ما يؤذي الى مشاجرته  
 ومقاطعة فتلك ذلك أولى لك قبل  
 الدخول فيه (وقال سهل بن عبد  
 الله رجل ان كنت ممن يخاف  
 السباع فلا تصعبني) لان الاسفار  
 والبراري محل لطرق الآفات  
 ووجود المخوفات من الجوع  
 والعطش والحر والبرد والصوص  
 والسباع ونحوها (سمعت محمد بن  
 الحسن يقول سمعت محمد بن  
 الحسن العلوي يقول حدثنا عبد  
 الرحمن بن محمد ان قال حدثنا أبو  
 القاسم بن منبه قال سمعت بشير بن  
 الحرث يقول سمعت الاشتر بن ولو

مع الجهل بحالهم (تورث سوء الظن بالاخبار) لان من صحب من حسن ظنه به ولم يتثبت في حاله ثم اطلع منه على ضعف في دينه ساء  
 ظنه بالصالحين (وسكى الجنيدي) حيث (قال لما دخل ابو حفص بغداد كان معه انسان اصليح) وهو من الفخريين ثم قدم رأسه  
 (لا يتكلم بشي فسات اصحاب ابي حفص عن حاله فقالوا) لي (هذا رجل اتفق عليه) أي على ابي حفص مع جماعته (مائة ألف  
 درهم واستدان) بعد ما اتفق ذلك (مائة الف اتفقها عليه) مع جماعته ايضا (و) مع ذلك (لا يرخص له ابو حفص ان يتكلم بحرف)  
 لما رأى في حبه من ان السكوت افضل له واجمع لهمه وابعده من رؤية نفسه ونحوه من ان يبدونه كلمة يشربها الى ما اتفق  
 فيسقط من عينه وربما كان الغالب عليه آفة لسانه فنه من النطق بالكلمة وآفة اللسان اعظم الآفات فن قوى على الخلاص  
 منها اقوى على ما هو دونها وبؤيده خبر وهل يكب الناس على وجوههم وروى من اخرهم الا حياء السنتم (وقال ذو النون)  
 المصري (لا تصعب) اي لا تكن صحبتك (مع الله الا بالموافقة) في أمره ونهيهِ (ولا مع الخلق الا بالمناصحة) لهم وعدم غشهم لانهم  
 عيال الله وأحبهم اليه أنصهم وأبغهم لعياله فلا يطلع على خلل منهم الا بداه ولا على حاجة لهم الا ساعدتهم في قضائهم



(ولامع النفس الابالخافسة) لها الان سمانا بطبعتها الى كل لذية وناقرة بطبعتها عن كل كربة وفق صاحبها في محبة معهما ان يخافها ويردها عن هواها حتى يتبين لها الحق فتقبه والباطل فتجتبه (ولامع الشيطان الابالعداوة) له قال تعالى ان الشيطان اكرم عدوفا تحذوه عدوا انما يدعوك الى ان يكونوا من اصحاب السعير وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد الا وله شيطان فقبل له حتى أنت يا رسول الله قال حتى أنا الا ان الله أعانني عليه فاسلم (وقال رجل لذي النون مع من أصعب فقال مع من اذا مرضت عادلك واذا أذبت تاب عليك) فلا تعصب الا الله فانه الممرض المعافي المان بالتوبة على من عصاه قال تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا ومن يعتنى بأمرك ويعينك على ما يتفعل فان المريض عاجز احب شئ اليه من ييسره ويقوم بأمره وهذا اذا وقع في معصية رجع صاحبه الى الله فيه وتضرع اليه وسأله ان يتوب عليه وتسبب له بدعاء الصالحين رجاء استجابة دعائهم له (سمعت الاستاذ أبا علي رحمه الله يقول الشجر ٣٦ اذا ثبت بنفسه ولم يستتبته احد يورق ولكنه لا يثمر كذلك المريد اذا لم يكن له

عنها وجوبا وينبأ بشرط أمن الفتنة في الرد (قوله ولامع النفس الابالخافسة) أي ولذلك قال الجنيد نفعا الله بعلومه اذا خالفت النفس هواها صار دأواها دأوا (قوله ولامع الشيطان الابالعداوة) أي فيكون دائما على خلافه فيما يوسوس له (قوله فقال مع من اذا مرضت الخ) مراده الخت على الرجوع الى الله بذكر بعض احسانه على العبد (قوله أو من يعتنى بأمرك الخ) فيه حمل على الخلق مع الامثال غير ان الاول أولى (قوله ولكنه لا يثمر) أي فالقصد والاعظم لا يكون فتلك المريد بدون شيخ (قوله مع محبة العبد لها) أي المحبة الطبيعية (قوله يقول اخذت هذا الطريق الخ) أي والجميع من نقاة الامة البالغين في الارشاد غاية وفي العلم غرته رضى الله تعالى عنهم (قوله لم يختلف الخ) أقول لما كانت الطهارة الحسية من وسائل العبادة والاستاذ من وسائل مخالفة العادة اراد ان يتأهل للكمال والمتصود بكل من الواسيلتين عسى ان يسهل عليه طريق الوصول (قوله قال الاستاذ الخ) أقول وهكذا حالة الالامدة مع المشايخ وهكذا حال المشايخ أيضا معهم رضى الله تعالى عنهم وعنا بركاتهم (قوله وكل ذلك تنبيه الخ) أقول واذا كان هذا معتبرا في حق المشايخ فما ظنك بحق الحق تعالى الذي أشار اليه أبو الحسن بن الفضال حيث قال قيل لي في نوم كالبقطة أو يقظة كالنوم لا تدفاعة لغيري فاضاعفها عليك مكافأة لواءك وخروجك عن حداثتي في عبوديتك لاني انما ابتليت بالفاقة ففرغ الى منها وتموكل على فيها سبكتك بتم الصبر ذهابا خالصا فلا تزيقها فان وصلتني وصلتك بالفني وان وصلتني ابغيت قطعت عنك مواد معونتي وحسنت

استاذ يخرج به) ويتأدب بآداب اخرج بذلك عن عوائد نفسه (لا يجي منه شئ) نافع فلا يقتدى به وان اجتمع بنفسه في العبادة والعلم فان النفوس لها خفايا باطنة وعمل كائنة لا تبين مع محبة العبد لها وانما يتبينها من هو خارج عنها كاشف لها بالعلم مبالغ في نعمها (ولذلك) كان الاستاذ ابو علي رحمه الله يقول اخذت هذا الطريق عن النصرا بآدي والنصرا بآدي) أخذه (عن السبلي والسبلي عن الجنيد والجنيد عن السري والسري عن معروف الكرخي ومعرف عن داود الطائي وداود الطائي اتي التابعين) وأخذ عنهم (وسمعتهم) أيضا (يقول لم يختلف) أي اتردد

(الى مجلس النصرا بآدي قط الاغتسل قبله) لا كون في دخولي عليه متطهرا الظهارة الحسية وهي بالماء اسبابا والمعنوية وهي العزم على قبول ما يقوله الشيخ من الخير من غير اعتراض عليه وان كان مشقا على النفوس (قال الاستاذ الامام القشيري رحمه الله ولم ادخل انا على الاستاذ أبي علي في وقت بدايتي الاصاغا) مجلا معظمها (وكنيت اغتسل قبله) أي قبل دخولي عليه (وكنيت أحضر باب مدرسته غير مرة فارجع من الباب) فلا أستطيع دخولها (احتشاما منه ان ادخل عليه فاذا تجاسرت مرة ودخلت المدرسة كنت اذا بلغت وسط المدرسة يصعقني) أي يلطمني من الخشعة والخشوع (شبه خدر) يكون في الرجل (حتى لو غرزي في ابرة مثلا لي كنت لا احس بها) اجلالا له (ثم اذا قعدت) عنده (لواقعة وقعت لي لم اخرج) الى (ان أسأله بلساني عن المسئلة) أي الواقعة (فكما) أي فعندما (كنت أجلس) عنده (كان يتدنى بشرح واقعي وغير مرة رأيت منه هذا عابانا) وكل ذلك تنبيه على آداب الالامدة مع مشايخهم ليكمل اتقائهم بهم واقفاؤهم لا تارهم وبالع في ذلك حتى قال



وقدر في نفسه ما لم يقع ويقع تقريرا للاذهان في تعظيمه لشخصه فقال (وكنتم أذكري نفسي كثيرا انه لو بعث الله في وقتي رسولا الى الخلق هل يمكنني ان ازيد من حشمتي على قلبي فوق ما كان منه رجا الله فكان لا يتصور لي ان ذلك ممكن ولا اذكراني في طول اختلافي) وزددي (الى مجلسته ثم كوفي معه) فيه (بعد حصول الوصلة) بيني وبينه ٣٧ (ان جرى في قلبي او خطريالي عليه

قطا اعتراض) لو اخر عن هذا عليه كان أوضح (الى) أي واستقر ما بي من تعظيمي واحتشامي له الى (ان خرج رجا الله من الدنيا) طلبا لزيادة الفضيلة والافتقار (أخبرنا حمزة بن يوسف السهمي الجرجاني رجا الله قال أخبرنا محمد بن أحمد العبدى قال أخبرنا ابو عروانة قال حدثنا يونس قال حدثنا خلف ابن عيم أبو الأحوص عن محمد بن النضر الحمارني قال أوحى الله سبحانه الى موسى عليه السلام كن بقلنا) أي بعيدا من الغفلات مراقبا في استشعار نظر الله اليك (مر نادا) أي طالبا (لنفسك اخذانا) أي أصحابا يعينونك على ما انت بصدده مما أمرت بالبقطة له (وكل خدن لا يوثيك) أي يوافقك ويطيعك (على مصرة فاقصه) من القصور وهو البعد أي فابعد عنك وفي نسخة فارفضه (ولا تصعبه فانه يقسى قلبك وهو لك عدو) لا خدن لانه يصدك عن مرادك بحالته وإشارته ومجالسته (وأكثر) أنت (من ذكرى نستوجب) على (شكري والمزيد من فضلي سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رجا الله يقول سمعت عبدا لله بن المعلم يقول

اسبابك من أسبابي طرد الله عن بابي فلا تركز الى شئ ذو مقامه وبال عليك وقاتل لك وان وثقت بالمال أو قفنا للمعصية وأن لحظت الى الخلق وكنتك اليهم وان اتترزت بالمعرفة نكرناها عليك فاي حيلة لك وای قوة منك فارضنا الله بارتضائنا عبدا (قوله وقدر في نفسه ما لم يقع) أي من عدم تصوره زيادة احتشام الرسول لو بعث على احتشامه للشيخ وذكره للتقريب للاذهان كما قاله الشارح ومع هذا فعدم ذكر مثله هو الموافق لطريق الكمال (قوله كن بقلنا الخ) اعلم ان مقام النفس في الباب ومقام القلب في الحضرة ومقام السر في الخلدع قائم بين يدي الحق سبحانه يلحق القلب والقلب يلحق النفس المطمئنة والنفس على اللسان وسبب تقرب القلب ودخوله دار الفضل وأكله من طعام الفتح وشربه من شراب الانس انما هو السر ولذلك ارشد الكليم الى المراقبة واعلم ان القوم الذين سبقت لهم العناية هم رواسي الارض واوتاد الوجود يناديهم مناد من الانس باحاديث احلى من المن يقول لهم يكون بعد هذا الضيق سعة وبعد هذا التشتت جمع وبعد هذه المرارة -لاوة وبعد هذا الذل عز وبعد هذا النساء وجود فخيمتذ يستقبل وجه القرب صاحب هذا المقام ويحول بينه وبين الخلق حاجز والله اعلم واعلم ان هذا وامثاله مما ورد في حق الرسل المعصومين عليهم صلوات رب العالمين الغرض منها انهم فهو للتسريع والله اعلم (قوله والمزيد من فضلي) عطفه للتفسير (قوله فان لم تطبقوا صحبة الخ) أفاد به ان العبد اذا قصرت همته بنفسه ينبغي له ان يتعرض للمدد والنصائح بالاجتماع على أصحاب الاسرار والبركات

#### \*(باب التوحيد)\*

اعلم ان حقيقة التوحيد طرقها نوعان وأسبابها تعذر وأبوابها تعسرت لمعت بروقها فحيرت وظهرت شعوسها فبهرت وخفيت رموزها فاستترت فهي ظاهرة باطنة بادية كامنة مختصرة كنهية تدور في قيد وتعد وقتصيد قريبها بعيد وبعيدها قريب ليس لبدانها غاية فيشار اليها ولا لنهايتها آية فيعول عليها شعاعها يخطف الابصار وضياؤها يطعم الانوار وصفها وهما همتك الاستار ولاؤها يطعم ما احتوى عليه الابل والنهار تحرق من همتها ليس لها اين فتنبهها الاوهام ولا مكان فتعترف اليه الافهام هيئات هيئات تاهت اليه قول ودرست العلوم وبطل ما كانوا يعملون شعر خذوا حدتي فصبه معني \* يفقهه من يكون معنا غمز ورمز وفيه كنز \* من حله نال ما معني

سمعت ابا بكر الطمستاني يقول (صبروا مع الله) بان تستغلا به لا بغيره (فان لم تطبقوا) عيشته (فاحصوا مع من يصعب مع الله لتوصلكم بركت صبيهم الى صحبة الله تعالى) وتعلموا منها كيف تصبون الله (باب التوحيد) \* سيأتي بيانه وهو مدح ومطلوب



حروفه الهم ليس تقرا • لمن لواء السلوة عنا  
 فن سقاء الحبيب صرقا • أبصر ما نحن عنه غبنا  
 ومن تجلى له جهارا • شاهد ما لم تكن شهدنا  
 ونخلة في الكرم تجلى • طوبى لعبد بهاتنا  
 وما لنا في المدام ذنب • وإنما الذنب لله عني  
 اعرض عنها بغير ذنب • وقد أدبرت عليه مني  
 صرح بذكر الحبيب جهرا • ومن سماع الملام دعنا  
 هذا الحبيب الذي تجلى • كقاب قوسين وهو أدنى  
 قد رفع الجب ثم نادى • لا تحسبوا أننا جينا  
 لا تهجرونا بغير ذنب • ونحن عنكم فاصدنا  
 عودوا إلى وصلنا وكونوا • لنا كما كنتم وكونا

وما مضى لا يعاد يوما • قد انقضى الهجر واصطلحنا

واعلم أن التوحيد هو أفراد الحق تعالى بالقصد والعبادة ذملي العاقل أن يرسل إليه  
 خصوصاً عن غيره عموماً والا كان كحمار الرحى يسير والذي ارتحل إليه هو الذي ارتحل  
 عنه وكان مثل ما قيل

فلا هو مقتول في القتل راحة • ولا هو ممنون عليه فيعتق

فبئذ ينبغي أن لا يريد العاقل سواء ولا يطلب في الدنيا والآخرة إلا إياه قال محمد بن  
 السماك رحمه الله كتب إلى أخ لا تمكن لغير الله عبداً ما وجدت من العبودية بدا وقال  
 غيره إياك أن تلاحظ مخلوقاً وأنت تجد إلى ملازمة الحق سبيلاً وقال الشاذلي رضي الله  
 تعالى عنه قف بباب واحد لا تفتح لك الأبواب فتفتح لك الأبواب واخضع لك واحد  
 لا تخضع لك الرقاب تخضع لك الرقاب قال تعالى وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وقال  
 بعضهم التوحيد أفراد الحق تعالى بالقصد والعبادة فإن كان ذلك اعتقاداً يقال لا عبد  
 مؤمن بالتوحيد وإن كان علماً من أدلة يقال له عالم بالتوحيد وإن كان لغلبة الحق على  
 القلب يقال له عارف بربه هذا وعلم التوحيد أشرف أنواع العلوم إذ موضوعه ذات الحق  
 جل جلاله وأول واجب على المكلف ليتبها لقبول الكمالات والمعلومات بالعلوم العقلية  
 والنقلية ونصح له المعاملات المعصومة بالمعصيات المحمدية واعلم أنهم يطلقون التوحيد  
 على توحيد الصفات والوحدانية على الذات غير أن المراد هنا الأعم (قوله واليهكم اله  
 واحد) أي المعبود بحق هو الواحد في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله المنزه عن التركيب  
 المتصل والمنفصل في ذاته وفي صفاته وعن الشريك في شيء من الأشياء تعالى الله علواً  
 كبيراً (قوله واليهكم اله واحد) أي وقال شهمداق أنه لا اله الا هو المشراني مقام جمع  
 الجمع الذي لا فرق فيه اضلاً فالحامد هو المحمود والشاكر هو المشكور والذاكر هو المذكور

(قال الله عز وجل واليهكم اله واحد) و(أخبرنا الامام أبو بكر محمد بن الحسين بن فورك رضي الله عنه قال حدثنا أحمد بن محمود بن خريزاذ قال حدثنا مسجع بن حاتم العكلي قال حدثنا الجببي عبد الله ابن عبد الوهاب قال حدثنا جاد ابن زيد عن سعيد بن سعد بن حاتم العسكي عن ابن أبي صدقة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه



فهو ولا شريك له فن حصل في مقام عين اليقين وتحقق بحقيقته لا يرى سوى ولا يشهد  
غيره فكشف بالمصلي والمصلي له واحدا وكذا باقي الاقوال والافعال والحركات والسكنات  
فالا من الله والى الله (قوله بينا رجل الخ) محصله ان مجرد التوحيد اذا صحبه الحياء  
يكفي في النجاة من النار بالنسبة لمن سبقت له عناية الحق تعالى والله ذو الفضل العظيم  
(قوله فأحرقوني) أقول مثل هذه الوصية باطلة في شريعتنا لا تجوز العمل بها فاعمل ذلك  
كان جازيا شريعتهم (قوله اثن قد رآته على الخ) أي بان عاملي بالعدل لا بالفضل (قوله  
وهو افضل الطاعات) أي لان الشيء يشرف بشرف موضوعه وموضوع هذا العلم ذاته  
تعالى السنية وصفاته العلية (قوله هو الحكم بان الشيء واحد) هذا التعريف باعتبار  
عرف الشرع والعقل لا باعتبار حقيقة التوحيد الذاتي ثم ومنه يتضح معنى قول من قال  
ما وجد الواحد من واحد \* اذ كل من وحده باحد

لان مراده التوحيد الذاتي لا الوصفي ولا الفعلي وذلك لان التوحيد صفة الموجد والصفة  
تقتضي شيئين وجود نفسه وموصوفها وهو محقق للثبوتية فحينئذ قد وجد الموجد توحيد  
الحق الواحد بآثبات نفسه وفعله المنافي للتوحيد الذي هو اسقاط الحدث واثبات القدم  
فما بقيت ذات الله وحدها لم يتحقق التوحيد حيث ثبت وجود آخر فاذا اصبحت التوحيد  
الذاتي على لسان العبد الابناء وجوده المجازي الهالك أي المعدوم في ذاته بإشارة قوله  
سبحانه كل شيء هالك الا وجهه وذلك لان العبد يبدل كل شيء له وجهه في ذاته ووجهه في الحق  
وهو بالوجه الاوّل معدوم دائما اذ هو قبل ذلك الوجود كان معدوما وبعد صار موجودا  
بوجود فائض من الحق عليه فالآن هو موجود بالوجود الفائض عليه لا بوجود ثابت  
من قبل ذاته فهو بالنظر الى ذاته معدوم دائما بالنظر الى الوجود الفائض من الحق عليه  
موجود فحينئذ اضافة الوجود الى الشيء لا تدني ملازمة اضافة مجازية لا حقيقية وعند نظر  
التحقيق هذا الوجود العارض على ماهيات الاشياء هو عكس نور الوجود القديم المتلاشي  
على سائر ماهيات الممكنات حيث ظهر بصورها الثابتة في العلم القديم أزلا والله أعلم (قوله  
هو الحكم بان الشيء واحد) منه يعلم ان التوحيد صفة للعبد الموجد لا الواحد سبحانه  
وتعالى اذ نعمته تعالى الوحدة الذاتية في الذات وفي الصفات العلية وقوله والعلم بان الشيء  
واحد أي لقيام الدليل به ويشعر كلامه أي قوله هو الحكم بان الشيء واحد بان ذلك  
كاف ولو بدون دليل علم ذلك الحكم أو المعتقد وقوله وغلبة رؤية الحق على القلب أي  
الحاصلة بعد الحكم أو الاعتقاد أو العلم كما لا يخفى (قوله فمن اعتقد الخ) أي اعتقد  
اعتقاد مجردا عن الدليل وقوله أو علم بالدليل أي السمع أو العقل وقوله أو غلب على قلبه  
الخ أي وتلك الغلبة بواسطة تكرر الدليل ووروده على قلبه (قوله فهو موحد) أي محكوم  
بانه موحد له تعالى (قوله فهو مؤمن) أي من الناجين من نار المودان قصر والاختلاف  
كما لا يخفى على من له الملم (قوله فالاول توحيد الكثرة) أي العامة وهو كاف في النجاة

مت فأحرقوني ثم اسحقوني ثم  
ذروا نصي في البرونصني في البحر  
في يوم ريح ففعلوا فقال الله  
تعالى (الريح أدي ما أخذت  
فاذا هو بين يديه) تعالى (فقال  
له ما جئت على ما صنعت فقال  
استحياء منك فغفر له) وعليه  
تحمل رواية الصحيحين قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم قال  
رجل لم يعمل حسنة قط قال  
لا له اذ امت فأحرقوني ثم ذروا  
نصني في البرونصني في البحر  
اثن قد رآته على أي ضيق على  
في المواخذة والحساب ليعذبني  
عذابا لا يمهذه احد من العالمين  
فلما مات الرجل فعلوا ما امر به  
فامر الله تعالى البر فجمع ما فيه  
وامر البحر فجمع ما فيه ثم قال له  
لم فعلت هذا قال من خشيتك  
وانت اعلم لم فغفر الله له فعلم ان  
التوحيد لمطلوب وانه سبب النجاة  
من النار وهو افضل الطاعات  
واشرفها واشترط في صحتها ثم بينه  
فقال (التوحيد هو الحكم بان  
الشيء واحد والعلم بان الشيء  
واحد أيضا توحيد) وغلبة رؤية  
الحق على القلب توحيد أيضا  
فمن اعتقد أو علم بالدليل انه تعالى  
واحد أو غلب على قلبه رؤية  
الحق حتى غفل عن الخلق فهو  
موحد فمن حصل له التوحيد  
الاول فهو مؤمن ومن حصل له

الثاني فهو عالم ومن حصل له الثالث فهو عارف بالله فالاول توحيد الكفاية



والثاني توحيد العلم والثالث  
توحيد الصوفية (و) اعلم انه  
(يقال) في اللفظة (وحدته اذا  
وصفته بالوحدانية) اي نسبته  
اليها (كما يقال شجعت فلانا اذا  
نسبته للشجاعة ويقال في اللغة)  
ايضا (وحد) بالتخفيف (يحد  
فهو واحد ووحيد ووحيد كما  
يقال فرد فهو فارد وفرد وفريد  
واصل احد) تصريفا (وحد  
فقلت الواو) المفتوحة (همزة  
والواو المفتوحة قد قلب همزة  
كما قلب امكسورة والمضمومة) كما  
هو مقرر في علم التصريف (ومنه)  
قولهم (امرأة أسماء) بفتح الهمزة  
(بمعنى وسما من الوسامة) اي  
الحسن فاصل اسماء وسما قلبوا  
الواو همزة (ومعنى كونه سبحانه  
واحد اعلى لسان) اهل (العلم  
فيل هو الذي لا يصح في وصفه  
الوضع والرفع) اللذان هما من  
صفات الاجسام (بخلاف قولك  
انسان واحد) فانه يصح في وصفه  
ذلك (لانك تقول) فيه (انسان  
بلا يد ولا رجل فيصح رفع شيء  
منه) بل رفعه بالكلية كما يصح  
وضعه (والحق سبحانه) منزعه عن  
ذلك لانه (احدى الذات)  
لا يقبل شيئا من ذلك (بخلاف اسم  
الجملة الحاملة) لاجزاء كالانسان  
حامل لرأسه ويده ورجله وغيرها  
(وقال بعض اهل التحقيق معنى  
انه) تعالى (واحد نفي التقسيم  
لذاته ونفي التشبيه

من نار الخلود كما قدمناه وقوله والثاني توحيد العلماء أي من علماء أهل الظاهر وقوله  
والثالث توحيد الصوفية أي العارفين بأرباب الحقائق (قوله اذا وصفته بالوحدانية) أي  
بان قلت الله واحد فهو توحيد لغوي وشرعي أيضا اذا وافق القول الاعتقاد وعقل كذلك  
اذا نشأ عن النظر في الدليل غير انه على طريق الصوفية لا يكون ذلك توحيد الذات ذاتيا  
لها لان فيه اثبات الاتينية وهي نفس الموحدة وله وذلك منافي لتوحيد وجنته فلا يتم  
التوحيد الذاتي الا بقضاء الوجود المجازي كما قدمنا الاشارة اليه (قوله اذا وصفته  
بالوحدانية) أي سواء كان ذلك مع اعتقاد مجرد عن الدليل أو مصاحبه (قوله وأصل  
أحد تصريف واحد) منه يعلم ان معنى أحد واحد شي واحد وهو المنفرد في ذاته  
وفي صفاته وفي أفعاله (قوله ومنه) أي مما قبلت واوه المفتوحة همزة (قوله لا يصح  
في وصفه الخ) محمله استحالة التركيب في ذاته تعالى فلا يقبل الوضع ولا الرفع كالمركبات  
(قوله بل رفعه بالكلية) أي بالنظر لذاته اذ كل ممكن لا وجود له الا باعتبار عكس نور  
الوجود القديم الذي تلاءم على سائر ماهيات الممكنات وظهر بصورها الثانية في العلم  
القديم اذ لا فاذا هي في نظر الحق لا وجود لها من ذاتها اذ الوجودات الكونية بأسرها  
اشعة أنوار الوجود القديم وصفاته فتصور العبد انه موجود وتخيله ان له وجودا يثبت  
له وجودا بالنسبة اليه لاني الواقع وثمرة هذا التخييل اثبات الاتينية ويصير بذلك محجوبا  
عن الوصول الى ذوق طعم التوحيد الحقيقي الذاتي الذي يقتضي انتفاء ثبوت وجود من  
الوجودات الكونية ذاتا كان أو صفة أو فعلا ويدل لذلك قوله تعالى كل شيء هالك  
الا وجهه أي كل شيء معدوم بالنظر لذاته الا ذات الله تعالى فانه موجود بوجود من ذاته  
وهذا على تقدير عود الضمير في وجهه الى الحق تعالى واما اذا اعتبر عوده الى الشيء  
فيكون المعنى كل شيء هالك عدم في ذاته الا وجه ذلك الشيء أي وجوده الفاضل من  
الحق تعالى عليه فانه ليس بعدم بل هو وجود كسرى حصل من انعكاس نور الوجود  
القديم على الماهيات الممكنة العدمية ويقال لتلك الوجودات العكسية وجوه الله أي  
وجودات وجهها الى الله من جهة الافاضة فلا يلزم جنته وجود آخر حتى يكون معنى فيا  
للتوحيد الحقيقي اذ عكوسات النور لا تنافي ووحدة النور وذلك مثل وحدة الشمس  
عكوساتها متعددة بسبب المحال والخصوصيات وذلك لا ينافي ووحدة الشمس نعمنا ان  
كنت معنا وان لم تكن معنا فدعنا وتدبر تفهم والافهم نسلم والله أعلم (قوله لانه إحدى  
الذات) أي واحد لها لا يقبل التركيب فيها ولا المشاركة في شيء مما من الاشياء (قوله  
بخلاف اسم الجملة) أي الاسم الموضوع للدلالة على جملة مركبة من حيوانية وناطقة  
وحاملة لاجزاء مركبة منها الشخصية التي هي تحت النوعية (قوله نفي التقسيم الخ) هذا  
ما عليه أهل الظاهر فذاته تعالى غير مركبة من اجزاء ولا تشبه غيرها من الذوات وصفاته  
تعالى لا تشبه الصفات ولا شريك له في الملك تعالى الله علوا كبيرا (قوله ونفي التشبيه



عن حقه) أي مثل ذاته وصفاته فذاته سبحانه وتعالى لا تشبه الذوات وصفاته عز شأنه  
لا تشبه الصفات (قوله وثني الشريك معه في أفعاله ومنوعاته) أي فلا فعل يشبه فعله  
تعالى ولا تأثير لغيره سبحانه في شيء ما وجودا وعدما (قوله وهذا هو الذي تضمنته سورة  
الاخلاص) أي مائة مائة من أن ذاته تعالى لا تشبه الذوات ولا صفاته الصفات ولا فعل  
لغيره حتى يكون شريكاً له في فعله أو عديلاً له هذا ولما نبهت سورة الاخلاص ونص  
الشارح على ما تضمنته تفسيراً بلياً كرتفسيراً على قدر ما اتفق اطلاقاً عليه فنفق قل هو  
الله أحد وهو ضمير شان مبتدأ والجملة بعده خبر عنه وفي وضعه موضع مع عدم سبق ذكر  
مرجعه الا إذا كان بانه من الشهرة بمكان بحيث يستحضره كل أحد ويشير اليه كل مشير  
واليه يعود كل ضمير كما ينبغي عنه الصمد الذي أمر له القصد اطلاقاً على المفعول بالغة ولا  
حاجة الى الربط لان الجملة عين الشأن المعبر عنه بالضمير وحكمة التصدير به التنبيه من  
أول الامر على نخامة مضمونها وجلالة خبرها مع ما فيه من زيادة التحقيق والتقرير فان  
الضمير لا يفهم منه من أول الامر الا شأن مبهم له خطر جليل فيبقى الذهن متربطاً امامه  
عما يفهمه ويرى بل ايماءه فيمكن عند روده فضل تمكن وهو مرة واحدة منقلبة من الواو  
فأصله واحد لا كهزة ما يلزم التثنية ويراد به العموم كما في قوله تعالى فما منكم من أحد  
عنه حاجز من وما في قوله صلى الله عليه وسلم ما أحدث الفنائم لا حدود الرؤس غيركم  
وقال كي أصل أحد واحد فابدأت الواو مرة فاجتمع الفان فحذفت احداً ما تحذفها  
وقال ثعلب ان أحد الا يني عليه العدد ابتداء فلا يقال احداً ثانياً ولا يقال رجل أحد  
ولذلك اختص به تعالى والضمير مبتدأ والله خبره واحد بدل منه أو خبر ثان أو خبر مبتدأ  
محذوف وقوله الله الصمد مبتدأ وخبر والصمد فعل بمعنى مفعول من صمد اليه بمعنى قصد  
فهو السيد المصود اليه في الحوائج المستغنى بذاته المقتدر اليه كل ما عداه وقبل الصمد  
الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزال وقيل الذي يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وتعرفه لعلمهم  
بصمدية بخلاف احدية وتكبير الاسم الجليل للشعار بان من انصف بذلك فهو بمنزل  
من استحقاق الألوهية وتعرية الجملة عن العاطف لانها كالنتيجة للأولى فيبين أولاً الوهية  
عز وجل المستتعبة لكافة نعوت الكمال ثم احدية المرجبة لتزاهته عن شائبة التعدد  
أو التركيب بوجه من الوجوه وعن توهم المشاركة في الحقيقة وخواصها ثم صمدية  
المقتضية لاستغنائه الذاتي عما سواه وافتمار كل ما عداه اليه في وجوده وبقائه وسائر  
أحواله فحقاً للعق وارشاد المخلق الى مقتضى الواضح ثم صرح ببعض أحكام جزئية  
من درجة تحت الاحكام السابقة فقال لم يلد ولم يولد عليه ولم يكن له  
الله وعيسى ابن الله ولذلك ورد النبي على صيغة الماضي أي لم يولد عنه ولم يكن له  
صاحبة ولم يقتدر الى ما يعينه لوجوب استغنائه سبحانه ولم يولد أي لم يصدر عن شيء  
لاشماله نسبة العدم اليه تعالى سابقاً أولاً قالوا التصرح به مع أنهم معترفون بمضمونه

عن حقه وصفاته وثني الشريك  
معه في أفعاله ومنوعاته) فلا  
تشبه ذاته الذوات ولا صفاته  
الصفات ولا فعل لغيره حتى يكون  
شريكاً له في فعله أو عديلاً له وهذا  
هو الذي تضمنته سورة الاخلاص  
من كونه واحداً صمداً الى آخرها



فالحق سبحانه مخالف مخلوقاته كلها مخالفة مطلقة وعطف صفاته على حقه للإيضاح (والتوحيد) أقسام (ثلاثة) الأولى (توحيد الحق وهو علمه) تعالى (بأنه واحد وخبره) ٤٢ أي أخباره (عنه بأنه واحد) بقوله والهمكم الله واحد (والثاني توحيد الحق

سبحانه للخلق وهو حكمه سبحانه  
 بأن العبد) المؤمن (موحد وخالقه  
 توحيد العبد) فيه بأن أوجده فيه  
 وأثنى عليه به (والثالث توحيد  
 الخلق للحق وهو علم العبد بأن الله  
 تعالى واحد وحكمه وأخباره  
 عنه بأنه واحد فهذه جملة في معنى  
 التوحيد على شرط الإيجاز  
 والتحديد) بدليل أي التعريف  
 وفي نسخة والتحرير برأين  
 (واختلفت عبارات الشيوخ عن)  
 وفي نسخة في (معنى التوحيد)  
 الثالث) سمعت الشيخ أبا عبد  
 الرحمن السلي رحمه الله يقول  
 سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان  
 يقول سمعت يوسف بن الحسين  
 يقول سمعت ذا النون المصري  
 يقول وقد سئل عن التوحيد فقال  
 هو (أن تعلم أن قدرة الله تعالى في)  
 إيجاد (الاشياء بلامزاج) أي  
 طباع (ومنه للاشياء بلامزاج  
 وعنه كل شيء منه ولا علة  
 لصنعه) لاستقلاله بإيجاد كل  
 ممكن (ومهما تصور في نفسك شيء  
 فأنه بخلافه) لأنه تعالى لا يدخله  
 تصور كما ترى بانه أوائل الكتاب  
 (ومعنه) أيضا (يقول سمعت  
 أحمد بن محمد بن زكريا يقول  
 سمعت أحمد بن عطاء يقول سمعت  
 عبد الله بن صالح يقول قال  
 الجبري ليس لعلم التوحيد  
 اللسان التوحيد) بأن يعبر عنه من عرفه

اتقرر بما قبله وتحقق به بالإشارة إلى أنهم مأمونون إذا لمعهودان ما يبدؤونه وما لا فلا  
 وقوله ولم يكن له كفوا أحد أي لم يكن مثله أحد ولم يمثله له صلة لكفوا قدمت عليه مع أن  
 حقه التأخير لا اهتمام به لأن المقسود تنقي المكانة عن ذاته تعالى ويجوز أن يكون خبرا  
 لاصلة ويكون كفوا حلالا من أحد كذا قيل وليس بشيء وتأخير اسم كان مراعاة القواصل  
 هذا وقرئ هو الله أحد بـ قاط قل وقرئ الله أحد بغير قل هو وقرئ قل هو الواحد وقيل  
 أن سبب نزولها قول قريش صف لنا ربك الذي تدعونا إليه وإنسبه ثم ولا نطوئه السورة  
 الكريمة على أشد المعارف الإلهية والرد على من الخد فيها ورد في الحديث النبوي أنها  
 تعدل ثلث القرآن فان مقاصده منحصرة في بيان العقائد والأحكام والقصص ومن  
 عدلها بكل القرآن اعتبر المقصود بالذات وورد أنه صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول قل  
 هو الله أحد فقال وجبت فقل وما وجبت يا رسول الله قال الجنة (قوله مخالف مخلوقاته)  
 أي تجب له المخالفة لها كلها من كل وجه (قوله توحيد الحق للخلق) أي وهو أنزل بكافي  
 صفاته العلية (قوله والثاني توحيد الحق للخلق) أي وهو باعتبار الحكم بأن المؤمن  
 موحد أنزل وباعتبار إيجاد التوحيد منه حادث لأنه من متعلق القدرة وباعتبار الثناء به  
 على العبد والعلم القديم أنزل كما هو ظاهر (قوله والثالث توحيد الحق للخلق) لا يخفى  
 أنه بمعنى علم العبد بأن الله واحد وحكمه وأخباره عنه به حادث (قوله على شرط الإيجاز)  
 أي على طريقة (قوله واختلفت عبارات الشيوخ الخ) أي وأظهر ما قبل فيه أنه أفراد  
 الحق بالقصد والعبادة (قوله إيجاد الاشياء) أي تقتضي الإيجاد حيث هو من تعلقاتها  
 والأفالق قدرة صفه أزلية قائمة بذاته تعالى (قوله بلامزاج) أي فالإيجاد في حقه ليس  
 بالطبع كإله أهل الضلال بل بالاختيار على ما درج إليه أهل الحق (قوله ومنعه  
 للاشياء بلامزاج) أي بلامعالجة كهي بالنسبة للحوادث بل شأنه يقول للشيء كن فيكون  
 على أن ذلك من قبيل التقريب للأذهان والافهوت تعالى غنى عن قول كن كذلك فإيجاده  
 ليس بالطبع ولا بالتعليل كما هو رأي أهل الزور واليهتان فبهم الله تعالى (قوله ولا علة  
 لصنعه) أي لا شيء يتوصل به إليه كفعولات الحوادث المققرة إلى آلات وأسباب (قوله  
 فأنه بخلافه) أي لأن تصورات البشر لا تكون إلا فيما يلائم الحوادث تعالى الله عن ذلك  
 علوا كبيرا (قوله ليس لعلم التوحيد اللسان التوحيد) أي فلا يتكلم العبد فيه إلا إذا  
 نازل مقامات الموحدين وكرع من شرايهم وكوشف بانوار بصائرهم فن ذاق عرفهم من  
 وصل إلى البحر اعترف فقوله اللسان التوحيد أي الناشئ عن جزم القلب وعرفاته  
 فيترجم حينئذ عما فيه ولا قبل

كان نوادي مجر فيه عنبر \* على فافكري واللسان بروج  
 تترجم عما في ضميري مداامي \* وكل اناء بالذي فيه ينضم



بلسانه وفيه اشارة الى الفرق بين علم التوحيد وحال التوحيد وحقيقته فمن علم الوحدة اية بالدليل او بالهبة فهو عالم بالتوحيد  
مخبر عنه بما علمه ومن غلب على قلبه النظر الى الله بان اشتغل به لا يفكر فيه فهو في حال التوحيد وحقيقته وان كان ساكنا وشارته الى  
ما وجد من حقيقة التوحيد عند اكثر الناس خافية غامضة (وسئل الجنيد ٤٣ عن التوحيد فقال هو افراد الموحد) بفتح

الحاء (بتحقيق واحد اية بكال)  
أى مع كمال (احديته) أى (انه  
الواحد الذى لم يلد ولم يولد بنى)  
أى مع تنى سائر (الاضداد  
والانداد والاشياء) أى (بالتشبيه  
ولا تكيف ولا تصوير ولا تمثيل  
ليس كمثل شئ وهو السميع البصير)  
تقدم بيان هذا او اقل الكتاب  
(وقال الجنيد) ايضا (اذا تناهت  
عقول العقلاء في التوحيد تناهت  
الى الخبرة) لا خبرة شك ونى حتى  
يوقع في التعطيل ولا خبرة اثبات  
جهة وجرم حتى يوقع في التجسيم  
بل خبرة علم الوحدة اية بان يعلم  
العبد واحدا قديما منزها عن  
صفات الحوادث (سمعت محمد بن  
الحسين رحمه الله يقول سمعت  
ابا الحسن بن مقسم يقول سمعت  
جعفر بن محمد يقول سمعت الجنيد  
يقول ذلك) فمن ثبته الله للعالم بواحد  
قديم منزّه عما ذكرناه هو الذى يراه  
فى آخرته بادر اليه فانه فى بصره  
ومن كان فى هذه اعمى فهو  
فى الآخرة اعمى واضل سبيلا  
(وسئل الجنيد عن التوحيد  
فقال معنى تضمحل فيه الرسوم)  
أى الاثار (وتندرج فيه العلوم

(قوله بلسانه) متعلق بقوله يعبر لا بقوله عرفه كما لا يخفى (قوله فهو عالم بالتوحيد) أى  
وان كان هناك فرق بين من علم التوحيد بالدليل وبين غيره من ذوى المواهب الالهية  
(قوله ومن غلب على قلبه الخ) أقول هذا وان كان ارتقى عما قبله لكنه يتوقف عليه  
(قوله خافية غامضة) أى وذلك لان العبارة عميقة الضمير غالبة حتى على غير آرباب  
السرائر (قوله بتحقيق واحد اية) الباء للسببية وهى فى قوله بكال بمعنى مع كما قاله  
الشارح ولا يخفى المعنى على ذلك بالنسبة لآرباب الآذواق (قوله الذى لم يلد الخ) أى الذى  
لم يتصل عنه غيره ولم يتصل هو عن غيره تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (قوله اذا تناهت  
الخ) أى وذلك لان من كوشف بما لا تسمعه العقول ولا تحسده النقول ولا تصفه  
الواصفون كان شأنه الخبرة والدهشة كيف لا وقد تكون الخبرة والدهشة فى مشاهدة  
بعض الحوادث تدبر والله اعلم (قوله تناهت الى الخبرة) أى الخبرة فى الحقيقة والمكانه  
لاستحالة علم ذلك لضيق علم الحادث وعدم قوته على ذلك على ان الخبرة قد تتحقق فى صنع  
بعض المصنوعات مثل الحيوانات والنباتات وغيرها كما لمجردات (قوله حتى يوقع  
فى التعطيل) أى بنى الصفات الازلية وتعطيل الذات عنها (قوله حتى يوقع فى التجسيم)  
أى وهو مكفرا ومفسق كما لا يخفى على عارف (قوله فمن ثبت الله الخ) أى فمن تشرع بمقام  
الفرق وتحقق بحقيقة الجمع منته من تثبت له الرؤيا فى الآخرة بل قد تجل له فى الدنيا  
بنور عين البصيرة (قوله بادر اليه فانه) أى كما وقع لسيدنا مولانا محمد صلى الله عليه  
وسلم ليلة معراجة الاقدس وتشرىفه بالشرف الانفس (قوله ومن كان فى هذه) أى فى  
دار الدنيا أعمى أى اعمى البصيرة عن ادراك التوحيد وعن تصديق النبى صلى الله عليه  
وسلم فهو فى الآخرة اعمى فى الدار الآخرة اعمى البصر والبصيرة لا يمتدى لكى من طرق  
النجاة اعادنا الله واخواننا من ذلك (قوله فقال معنى تضمحل الخ) أى فاشار بذلك الى  
التوحيد الذى لا يلقى له تعالى لا يتم ادراكه لاحد الا بعد فناه عن وجوده المجازى وقوله  
وتندرج فيه العلوم أى والمعلومات أى تشاهد فيه باعتبار المنشئية والاثريته ثم اذا غلب  
هذا على قلب العبد لا يرى فى الوجود ثانيا غيره تعالى (قوله رفع الحدث الخ) يشير بذلك  
الى ما به تعرف ذات الله تعالى على قاعدة اصول السادة الصوفية رضى الله تعالى عنهم  
فالتوحيد المعبر عندهم ما كان فيه الاسقاط والاثبات والافهرو ناقص ما وصل صاحبه  
الى حقيقة التوحيد وكما له واعلم ان قولهم معرفة ذات الله بالاضافة العهدية للاشارة الى  
المعرفة التى تحصل للعارفين بالله لا لمعرفة الكنه والحقيقة الذاتية وان كانت ممكنة عند

و يكون الله تعالى كما لم يزل) أى هو معنى يخافه الله فى قلب الموحد العارف به ويغلب على قلبه حتى لا يرى  
غيره تعالى كما كان فى الازل (وقال الحصرى اصولنا فى التوحيد خمسة اشياء مرفوعة الحدث) يعنى الاعراض  
عن غير الله (وافراد القدم) أى كمال الشغل بالله



بعض المتكلمين والحق انه غير ممكنة اذا المعرفة الكيفية الذاتية تستلزم الاحاطة الكلية  
بالكل مع ان الكمالات الالهية غير متناهية فتلك الاحاطة الكلية بالكل من الكل محالة  
والوقوف على المحال محال وانما خص المعرفة بذات الله تعالى لان المعرفة قد تكون معرفة  
الاسماء وقد تكون معرفة الصفات وقد تكون معرفة الافعال معرفة الذات التي اشار  
اليها انما تكون بعد اضمحلال الوجود الكوني في شروق نور الوجود الاحدي جل جلاله  
كما هو مفهوم مما اشار اليه بقوله رفع الحدث وافراد القدم فاراد بالحدث الموصوف  
بالحدث وبالقدم الموصوف بالقدم من اطلاق مبدأ الشيء عليه كالمعدل في قولك رجل  
معدل تريد به العادل وذلك الاضمحلال والسقوط والثبوت لا يكون الا في تجلي الذات  
بالاحدية اعني انكشاف الذات المجردة بدون ملاحظة صفاتها الاحدية هي اعتبار  
الذات بلا شيء كما ان الواحدية هي اعتبارها لا بشرط شيء وذلك الرفع والاسقاط اسقاط  
شهودي عياني ذوقي لا مجرد اعتقادي كلف فيه ولا شك ان من لم يبلغ قدم السير والسلوك  
الموافق للشريعة المطهرة لا يعرف ذاتا مجردة عن ملاحظة الصفات والكمالات فان  
الذات من حيث هي مجردة تجلي عليه فيعرفها صاحب هذا المقام بافتائه بها عن ذاته  
وذوات المكنونات فهذه هي خاصية هذا التجلي الذاتي في هذه العلامة هو يعرف الذات  
ويعرفها ايضا بتعريفها فهو يعرفها بمرئيتها واهذا التجلي الذاتي مراتب اشار  
اليها بعض الكمل كالشيخ الصديق زين الدين أبي بكر الخواجه اقدس الله سره فارجع اليه  
ان شئت وأما معرفة الاسماء فهو يحصل بتجلي كل اسم للمكاشف وقد يكون ذلك دفعا  
اجاليا وقد يكون تدريجيا تصليا وأما معرفة الصفات فتحصل ايضا بتجلي كل صفة له  
كذلك على ما تقدم في الاسماء والفرق بين تجلي الاسم وتجلي الصفة ان المكاشف في تجلي  
الاسم يشاهد الذات مخفية بالصفة متجلية له ويشاهد في تجلي الصفة الصفة بدون الذات  
متجلية له وقد يشاهد الصفة متعلقة بالسكون وقد يشاهد الصفة متعلقة به وأما معرفة  
الافعال فتحصل عند فتائه عن ملاحظة أفعال نفسه وأفعال غيره من باقي المخلوقات بسبب  
اشراق أنوار الصفة الفعالية الالهية عليه فيشاهد هناك ان كل فعل كوني أثر فعاليتها  
تعالى بالحقيقة والاشياء مظاهر فعاليتها سبحانه وههنا من التي أقدم أهل الجبر فاحذرهم  
هذا وقال بعضهم مدار توحيد الذات العلية على رفع ذوات السكون عن نظر صاحب هذا  
المقام بواسطة غلبة اشراق النور الوجودي الاحدي حتى لا يبقى في نظره الا ذلك الوجود  
القديم وذلك كارتفاع وجود الكواكب الليلية عن نظر الناظر عند اشراق اشعة نور  
الشمس فهي الرتبة الاولى في رفع الاثنية ثم بعد هذه مرتبة أخرى في ذلك وهي أن يبلغ  
الى درجة يشاهد فيها ان الاشياء المحدثات معدومة في ذاتها يعني ليس لها وجود من  
ذاتها فانها قبل هذا الوجود كانت معدومة قاض على ما هيئاتها من انعكاس النور القديم  
فيري تلك الوجودات العارضة عليها انعكوسات نور الوجود القديم ويرى الاشياء من



حيث ذواتها معدومة عدم محضا كما كانت قبل عروض الوجود العكسي عليها فحينئذ يرتفع التعدد والاثنية في نظره بالحقيقة لانه لم يبق في هذه الدرجة عند الوجود ثابت مستمر قديم واحد أحد أشرق أرض الاعدام الممكنة بنوره كما أشير اليه بقوله جل اسمه وأشرق الأرض بنور ربها وبعد هذه الدرجة أخرى في رفع الاثنية وهي ان يشاهد الوجود القديم منه كسائر نور من غير مشهود عكوسات ذلك النور بالمهمات الممكنة وبعد هذه الدرجة أخرى وهي ان يشاهد الوجود من حيث هو هو من غير مشهود العكس والاشراق وبعد هذه الدرجة في غاية الغايات ونهاية النهايات وهي ان يصل الى مقام يضمحل فيه هو وشعوره في سطوة ذلك الدور القديم والا ن ما يبقى الا الله كما قال بعض العارفين اذا تم الفقير فهو الله أى اذا تم الوجود الكونى المستلزم للافتقار والحدوث فالباقي هو الله فالضهير عائد على الله لا على الفقير المفهوم من الفقر فان ذلك اتحاد الحادى فان أرباب ذلك الاتحاد يقولون ان رفع الاثنية بشهود وجود الممكن عين وجود الواجب فانهم قالوا بان الوجود فيهما بالحقيقة واحد والممكن موجود بوجود الواجب وهم يحملون قول العارفين اسقاط الحدث واثبات القدم على نقي التعيينات التي حصلت للوجود فهي نسب واضافات فاذا انقضاء عنه فالثابت حينئذ هو الوجود القديم الذي كان معروضا لتلك التعيينات وهذه الدرجة الاتحادية تكون في الوسط فالذى وصل الى ما فوقه يارى الوجودات الاتحادية الكونية عكوسات نور ذلك الوجود لا نفس الوجود بل يترقى ويذهل عن ملاحظة العكس فافهم والله ولى الهداية والتوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل (قوله رفع الحدث) أى رفع ما وصف به على معنى رفع تعلق القلب والفتنة الى شئ منه بدون شاهد علم العقل وقوله واقراد القدم أى افراد ما وصف به بالقصد والعبادة وقوله وهجران الخ من عطف الخاص على العام اهتماما به (قوله ومفارقة الاوطان المعهودة الخ) أفاد به ان المراد بالوطن ليس مخصوصا بمكان بل ما يشمله وما يمازله العبد من المقامات والاحوال (قوله ونسيان ما علم) أى عملا بقوله صلى الله عليه وسلم اليك انتهت الاماني يا صاحب العاقبة ويرحم الله القائل

أيحسن أنى جاركم ونزيلكم \* أوجه يوم للعباد رجائيا

أيبك اللهم وسعديك والخير كله في يديك والشريس اليك فيا أنى دع الكل جاتبا واتخذ مولانا صاحبنا قال الحبيب المحبوب انت صاحب في السفر والخليفة في الازل وهذا المقام انما يتحقق بالقضاء عن سائر المراتب في مراد الحق سبحانه وتعالى ثم أقول لك كما قال بعضهم من كان في الله تلقه فعلى الله خلقه ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدرك الموت فقد وقع أجره على الله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله فانهم (قوله ونسيان ما علم وجهل الخ) أى من خيري الدنيا والاخرة على معنى عدم السكون اليها وعدم التعلق بها (قوله علم التوحيد والتوحيد غيره) أى وذلك لان

(وهجر الاخوان) للتفرغ الكمال الشغل به والتلذذ بمنساجاته مع انهم لا يضرون العبد ولا يتفجعونه والمراد الخروج عن عاداتهم المعهودة لا هجرهم بالسكينة كيف والعبد مأمور بمواصلتهم ومصاحبتهم منهمى عن هجرهم ومقاطعتهم (ومفارقة الاوطان) المعهودة بين الازل والمعروفة عند الصوفية من السكون الى مقام فيفارقة بان يجدى في السلوك ولا يسكن الى مقام سكونا ينجيه من الارتقاء الى غيره (ونسيان ما علم وجهل) أى ما كان يسكن اليه ثم تركه بان يعرض عنه رضا بما يختاره له ربه ويجريه عليه مما يرضاه (سمعت منصور بن خاف المغربي يقول كنت بين البقعة والنوم) فى صحن الجامع ببغداد يعنى جامع المنصور والحصرى بتكلم للناس فى التوحيد فرأيت ملكين يعرجان الى السماء فقال احدهما لصاحبه الذى يقول (أى يتكلم فيه) هذا الرجل علم التوحيد والتوحيد غيره هذا صريح فى الفرق بين علم التوحيد



وحال التوحيد فان المصيرى كان يكلم الناس بالدلة الدالة على الوحدةانية لنقلهم من الاعتقاد الى درجة العلم لترتفع درجاتهم عند ربهم كما قال تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين آمنوا هم الذين أتوا العلم درجات وكان الراى يسمع كلامه فرأى الملكين صاعدين وأحدهما يقول للآخر هذا بشركم في علم التوحيد ٤٦ لافى حال التوحيد وحقيقته وفائدة هذه الرؤية تحريك الراى الى الانتقال

من علم التوحيد الى حال التوحيد وحقيقته ليكون فى أعلى درجات التوحيد فان من كان فى حال التوحيد فعلم التوحيد عنده ومن كان فى علم التوحيد فاعتقاد التوحيد عنده حتى بلغ أعلى مقامات التوحيد كان متصفا بمقاماته كلها وقوله كنت (يعنى كنت بين البقعة والنوم) كما تقرر ويحتمل انه اشتغل بحسه بالسمع فكشف بروية الملكين (وقال فارس التوحيد هو اسقاط الوسائط) أى الادلاء على الحق تعالى (عند غلبة الحال) والاستغراق (والرجوع اليها) أى الى الوسائط (عند الاحكام) هذا كلام جامع بين العلوم والاحوال فتى وجد العبد المدلول واستغرق فيه سقط عن قلبه الوسائط ذكر اومتى زال عنه ذلك ورجع الى ذكرهم عظمهم وعرف قدرهم وحكم بذلك (وان الحسنات) والخيرات الواقعة فى الدنيا (لا تغير الاقسام) الازلية (من الشقاوة والسعادة) فحق العبدان لا يسكن الى اعماله التى رتب عليها الشرع الثواب خوفا من ان يكون قد سبق فى علم الله ما يحبطها فحقه ان يكون فى حال

مقام الاول مقام الفرق ومقام الثانى مقام الجمع بل قد يكون جمع الجمع والله أعلم (قوله وحال التوحيد) أى الذى هو انما ينشأ عن غلبة النظر للحق على قلب العبد الموحده حتى لا يشهد غيره تعالى وحاصل الفرق بين علم التوحيد وحال التوحيد هو ان علمه انما ينشأ من النظر فى الادلة العقلية والسمعية الموصلة الى الاعتقاد الجازم بانه سبحانه وتعالى واحد فى ذاته وفى صفاته وفى أفعاله وحال التوحيد انما ينشأ عن غلبة التوحيد على قلب الموحده بواسطة تكرر الادلة على قلبه المتراليقين الذى أشار له بعض العارفين حيث قال لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا فعلم التوحيد مبادئ وحال التوحيد من النهايات والله أعلم (قوله لنقلهم من الاعتقاد) أى المجزء عن العلم بالادلة وقوله الى درجة العلم أى جزم القلب بالثبات عن واضحات الادلة (قوله تحريك الراى الخ) أى فهمى من اللطف منه تعالى بعبد (قوله فعلم التوحيد عنده) أى بقوة جزم قلبه بوحدة الله تعالى على حسب ما شاهده من كماله (قوله فاعتقاد التوحيد عنده) أى بل اعتقاده أقوى لمقام عنده من واضحات الادلة (قوله كان متصفا بمقاماته كلها) أى من الاعتقاد المجزء عن الادلة ومن المصوب بها (قوله التوحيد هو اسقاط الوسائط) معناه فهو الموحده القديم مجردا عن الوجود والحادث وهذا بعينه معنى قولهم التوحيد اسقاط الحادث واثبات القدم وأما معنى قولهم التوحيد اسقاط الاضافات فهو فهو القديم مجردا عن التعيينات الكونية ومنزها عن الاضافات الحدوثية بان لا يضاف الى الارض أو السماء وما فيهما من امثاله والحاصل ان ذلك معناه الاسئلة الى غرة التوحيد بعد تحققه للعبد فتارة تغلبه احواله فتسقط عنه الوسائط وتارة يعود الى العصور فيرجع اليها عند الاحكام واعلم ان الكمال فى الكمال (قوله اسقاط الوسائط) أى المحسوسة والمعقولة كما هو واضح لمن له ذوق (قوله والرجوع اليها) أى لضرورة قياسه باعباء التكليف الشرعية (قوله هذا كلام جامع بين العلوم والاحوال) أى بين حال العصور وحال السكر والغيبة (قوله ذكر) يحتمل انه يقرأ بضم فسكون أو بكسر فسكون بل ارادتهم ما عاينوا (قوله وان الحسنات) أى بحسب الظاهر مع أنها قد تكون غير مقبولة لا تغير الاقسام الازلية ومحصل ذلك النهى عن الاعتراض بما يسد على الانسان من أنواع الطاعات وان الذى ينبغي له استصحاب الخوف منه تعالى فى مدة عاقبته بلهلى سوابق التقدير ولذلك قيل فى الحكم العطائية سوابق الهم لا تنخرق أسرار الاقدار وعن القنوط بكثرة السيئات بشاهد قوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (قوله التوحيد صفة الموحده حقيقة) أى

علمه خاتما مسبقا فانه لا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت ابا بكر بن شاذان لانه يقول سمعت الشبل يقول التوحيد صفة الموحده) فتح الحام (حقيقة وحلية الموحده) بكسر هاء (زمها) لان وحدانية تعالى ثابتة أزلا وأبدا واذن على عبده يعرفها علما أو جالا فهى خلعة خلعتها عليه وحلية حسنة حلاها بهى دنياه ويكملها له فى آخره



(وسئل الجنيد عن توحيد الخاص فقال) هو (ان يكون العبد شعبا) أى شخصاً مطلقاً (بين يدي الله تعالى فيجزى عليه نصارته) تدبره في مجارى أحكام قدرته في ليج مجارى توحيدة بالقضاء عن نفسه وعن دعوة الخلق له) ٤٧ في مهماتهم (وعن استجابته) أى

اجابته لهم (بحقائق) أى فناءه عماذ كسبب حقائق (وجوده ووحدة ذاته) تعالى وقوله (في حقيقة قرب به) منته تعالى صلة القضاء (بذهاب حسه وحركته) تفريق القضاء وانما في ذلك (اقيام الحق له فيما أراد منه وهو ان يرجع آخر العبد الى أوله فيكون كما كان قبل أن يكون) فى أنه لا حركة له ولا ارادة والمراد عماذ كره ان حق العبد ان يكون راضياً بما يجري به الله عليه بما يرضاه وتشهد بصحة الشريعة ورببه حيث تدل لكمال حفظه ومحبة له لا يجرى عليه الا ما يتقعه (وسئل البوشنجى عن التوحيد فقال) ان تعلم انه (غير مشبه الذوات ولا منقضى الصفات) القديمة كما ترى انه أوائل الكتاب (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلى رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت أبا الحسين العنبري يقول سمعت سهل بن عبد الله يقول وقد سئل عن ذات الله فقال) هو زائد (ذات الله موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة ولا مرئية) لذا (بالابصار في دار الدنيا وهى) أى ذاته تعالى (موجودة بحقائق الايمان من غير حد ولا احاطة ولا حلول وتراه العيون فى العقبى) أى الاخرة (ظاهراً فى ملكه

لانه هو القاعل المختار وقوله وحلية الموحد سما أى لكونه القاعل ظاهراً فهو مجرى لاحكامه تعالى فى الحقيقة وفاعل مجازاً ويحتمل ان المراد ان علم الوحدة الحقيقى الذاتى ومنته تعالى حقيقة وعلم العبد به أو غلبة حالها عليه انما وصل اليه من حلية طارئة ووصف رضى مجازى نشأ من تفضله سبحانه وتعالى على من سبقت له العناية الالهية (قوله بين يدي الله تعالى) أى يتقلب بين قدرته وارادته سبحانه وتعالى (قوله فى ليج مجارى توحيدة) أى حالة كونه مستغرقاً فى ليج مجارى توحيدة وقوله بالقضاء عن نفسه الباطنة للسببية أى سبب فناءه عن نفسه فى هذه الحالة الغالبة على قلبه (قوله أى فناءه عماذ كره) أى عن نفسه وعن دعوة الخلق له وعن استجابته وقوله بسبب حقائق وجوده ووحدة ذاته أى الحقائق التى انضمت من واضحات الأدلة وقوله فى حقيقة قرب به أى وذلك الحقائق انما تحققت وانما كشفت له فى هذه الحالة الشريفة التى تقرب فيها من رجنه تعالى واحسانه (قوله بذهاب حسه) أى بواسطة القضاء فى مرادات الحق تعالى (قوله وانما فى ذلك الخ) مراده بيان وجه فناءه وحقيقته ومحصله انه سقوط حركات العبد وسكاته فيرجع كحاله قبل ان يوجد (قوله اقيام الحق له) أى لعله بذلك واعتقاده بشاهد خبر كل ميسر لما خلق له (قوله وهو ان يرجع آخر العبد) محصل ذلك التبري من الحول والقوة مع الرضا بما يجري به الحق تعالى من تصاريه أحكامه (قوله ورببه حيث تدل) أى حين وصوله الى هذه الحالة وقوله لا يجرى عليه الا ما يتقعه أى بدليل ومن يتق الله يجعل له مخرجاً الى آية (قوله غير مشبه الذوات) أى لوجوب مخالفته للحوادث وقوله ولا منقضى الصفات أى خلافاً لاهل الضلال والباطل من المعطلة قرار من تعدد القدماء بظنهم القاسد (قوله وقد سئل عن ذات الله الخ) أقول السؤال جهل والجواب تحقيق يختص برجنه من يشاء (قوله فقال ذات الله موصوفة الخ) فيه ايماء الى طريق الادب فى السؤال بالبعد عن التكلم فى حقيقة الذات وان الذى يصح ان يسئل عنه انما هو صفاته العلية ونهونه السنية ولذلك أجاب ببيان الصفات (قوله موصوفة بالعلم) أى بالعلم القديم المحيط بسائر الواجبات والجايزات والمستحيلات (قوله غير مدركة بالاحاطة) أى بالكنه والحقيقة وذهب بعضهم الى ان الحق تعالى اذا حوط عبده يحيط والحق الاول (قوله ولا مرئية) لانا أى معاشر الخلق ما عدا مصلى الله عليه وسلم وقوله فى دار الدنيا خرج بذلك يوم القيامة حيث ثبت ادراكه تعالى بغيره بالابصار على ما يليق به جلت عظمته (قوله بحقائق الايمان) مراد ان ثبوت وجوده تعالى وتحققه اصله ومنشؤه حقائق الايمان والتصدق القلبي لا الرؤية البصرية (قوله من غير حد الخ) أى لان ذلك من شؤن الحوادث جل ربنا عنها وعن لوازمها (قوله لا بالاحاطة) أى المعهودة عند الحوادث بل يخلق الله تعالى قوة لا بصار المؤمنين يوم القيامة حتى يصرونه على ما يليق بجلاله وعظمته جلت قدرته (قوله

وقدرته) لا بالاحاطة فلا يرى رؤية الاشباح وانما يرى على ما هو عليه من جلاله وعظمته وتترجمه عن مشابيهه لغيرة



قد يجب (الله) الخلق عن معرفة كنه ذاته وداهم عليه بآياته (الظاهرة) (فالتلوب تعرفه) بـ (الاعلى وجه الاحاطة) (والعقول لا تدركه) ادراك الاحاطة بل ادراكا بوجه ما (ينظر اليه المؤمنون) في الآخرة (بالابصار) بان يخلق لهم فيها ادراكا يدركونه به (من غير احاطة ولا ادراك نهائية) وقال الجنيد اشرف كلمة في التوحيد ما قاله أبو بكر الصديق رضي الله عنه سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلا (أى طريقا) (الى معرفته) (الاباليجز عن معرفته) قال الاستاذ الامام القشيري (رحمه الله ليس يريد الصديق) رضي الله عنه (انه) تعالى (لا يعرف) (الاباليجز عن معرفته) المعدومة ٤٨ (لان عند المحققين المجز) تمام هو (عجز عن الموجود دون الممدوم كالتعبد)

فانه (عاجز عن قعوده) الموجود (الذي ليس) هو (بكسبه ولا فعل) منه لما ذكره بقوله (والاعوذ بوجوده) فهو مجبور عليه ومخلوق له (كذلك العارف بالله) عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة فيه لانها ضرورية حيثئذ (وعند هذه الطائفة) المعرفة به سبحانه في الانتهاء (ضرورية) فهم عاجزون عن معرفتهم التي عرفهم اياها وأوبدها لهم (فالمعرفة الكسبية في الابتداء وان كانت معرفة على التحقيق فلم يعد لها الصديق رضي الله عنه شيئا بالاضافة الى المعرفة الضرورية كالسراج عند طلوع الشمس وانبساط شعاعها عليه) واستبعد بعضهم هذا التاويل قال وانما أراد الصديق ان العبد اعيا يعرف من جلال الله وعظمته ما خلق له المعرفة دون ما جهزت العقول عن ادراكه ولم يخلق له من حقيقة ذاته ومفاته فهو عاجز عن معرفة ذلك فقوله سبحانه من

قد يجب الله الخلق عن معرفة كنه ذاته (أى حال بينهم وبين معرفة حقيقة ذاته تعالى اضعف قواهم وعقولهم عنها) (قوله بآياته الظاهرة) أى مثل هذه الاكوان وغيرها والله أعلم (قوله فالتلوب تعرفه بها) أى بالآيات المذكورة (قوله بل ادراكا بوجه ما) أى على ما هو اللائق به تعالى (قوله سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلا) محصلة أن غاية معرفة الخلق الصحيحة لايمانهم بعد تطهرهم في أدلة وجوده وثبوت صفاته اعترافهم بالمجز عن الاحاطة بـ (الذاته تعالى من نهوت الكمال مع وقوفهم عن التفكير في كنه الذات العلمية) (قوله قال الاستاذ الخ) محصلة ارتكاب تأويل في عبارة الصديق الا كبر رضي الله تعالى عنه بحمل المعرفة على غير المكتسب بل على الضرورية المخلوقة له في آخر عمره المشبهة بشعاع الشمس اذا انبسط بعد طلوعها والسببية بضوء السراج مع ذلك الشعاع فتدبر فانه نفيس (قوله لان عند المحققين الخ) على لقوله ليس يريد الصديق الخ (قوله كذلك العارف بالله الخ) أى فالعارف أيضا عاجز عن المعرفة بالله الضرورية الموجودة فيه بالقوة والاستعداد نهائية الامر بعجزه عنها لـ عدم تعلق قدرته بها وعدم اكتسابها لكونها ضرورية توجد له في آخر عمره بخلاف الله لها فيه (قوله وان كانت معرفة على التحقيق) أى وان اكتفى به في مقام التكليف لكونها هي التي في الوسع والطاقة واتوقف صحة الايمان والعمل عليها فلم يعد لها الصديق (قوله كالسراج) خبر عن قوله فالمعرفة الكسبية (قوله قال وانما أراد الخ) أقول وهو الظاهر فالاولى حمل الكلام عليه (قوله دون ما جهزت الخ) أى بدليل لا يكلف الله نفسا الا وسعها (قوله الابعاء هم بعجزهم الخ) أى فالعنى ان العلم بالمجز عن غاية معرفته هو سبيل معرفته الذي قدره سبحانه وتعالى لعباده (قوله هو افراد اقدم) أى القديم عن الحدث أى الحادث أى افراد بالاعتقاد والعبادة (قوله والخروج عن الاوطان) أى الاتصال عنها سواء كانت الاوطان حسية كالساكن او معنوية كالقامات والاحوال التي يتركها العبد المقرب (قوله وترك ما علم وجهل) أى على معنى عدم الركون الى ذلك وذلك بالرجوع الى الحق سبحانه وتعالى والرضا بما يصير به من احكامه (قوله وان يكون الحق تعالى مكان الجميع) أى فيكون

لم يجعل خلقه سبيلا الى معرفته أى الى كمال معرفته في الدنيا الابعاء بعجزهم عن غاية معرفته والافان تأويل جار اشتغاله في كل معتقد فان من عرف الله بالدليل أو خلق الله له اعتقادا صحيحا بذات عاجز عن تحصيله (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت احمد بن سعيد البصري بالكوفة يقول سمعت ابن الاعرابي يقول قال الجنيد التوحيد الذي انفرد به الصوفية هو افراد القدم عن الحدث) أى الحدث (والخروج عن الاوطان وقطع الهاب) أى محبوبات النفس (وترك ما علم وجهل وان يكون الحق تعالى مكان الجميع) ايستغل قلب العبد به ويتفرغ عما عداه حتى عن نفسه وتقدم بيان ذلك



(وقال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد لا يزاد على عمر الاوقات الاعطاشا) اليه فانه وان بلغ فيه ما بلغ لم يبلغ كنهه كما مر  
فهو متعطش الى ما لم يبلغه (وقال الجنيدي علم التوحيد مبين لوجوده ووجوده مفارق) أي مبين (لغايه) فكل منهما مبين للاخر  
وفيه الفرق بين علم التوحيد وحاله وتقدم بيانه (وقال الجنيدي أيضا علم التوحيد) أي علم دقيقي (طوى بساطه منذ عشرين سنة  
والناس يتكلمون في حواشيه) أي طواهم وأراد بذلك ان يحرك غيره الى الجدي في السلوك ليلصوا الى العلم بدقائق التوحيد وقيل  
المراد بعلم التوحيد الذي طوى بساطه كلام أرباب الاحوال في أحوالهم وحواشيه ٤٩ كلامهم في أقوالهم (سمعت محمد بن

الحسين رحمه الله يقول سمعت  
محمد بن أحمد الامميهاني يقول  
وقد رجع على الحسين بن منصور  
فقال من الحق الذي تشيرون اليه  
فقال معلى الانام ولايه تل) أي  
هو المحدث للخلق ولا يحدث له  
(وسمعه) أيضا (يقول سمعت  
منصور بن عبد الله يقول سمعت  
الشبلي يقول من اطلع على ذرة  
من علم التوحيد ضعف عن حمل  
بقية) وفي نسخة نفسه (ثقل ما حمله)  
لان من اطلع على ذلك علم ان الله  
هو الفاعل لكل مخلوق وان غيره  
لا فعل له فلم يطق حمل شيء من بقية  
وغيرها الا بقوته تعالى ولطفه  
(سمعت أبا حاتم السجستاني يقول  
سمعت أبا نصر السراج يقول مثل  
الشبلي فقل له أخبرنا عن توحيد  
مجرد) أي خالص (بلسان حق  
مفرد فقال) مجيبا (ويحك من  
أجاب عن التوحيد) المجرد  
(بالمبارة فهو ملحد) أي ماثل عن  
الحق الى غيره لانه لا يدرك كنهه

اشتغاله بالحق تعالى وبما يرضيه مستغرقا لقلبه ما تعام من الالتفات الى ما سواه (قوله  
من وقع في بحار التوحيد) أي في مقاماته وأحواله الشبيهة بالبحر في السعة واضطراب  
الامواج وقت تزايد الرياح (قوله لا يزاد الخ) أي ولذلك قيل انه يقال لذي الكمال وقت  
الترقى الى الاكمل مقصودك امامك انما نحن قسنة فلا تفكر (قوله علم التوحيد مبين  
لوجوده) أي العلم الموصل الى اعتقاد وحدانية تعالى ذاتا وصفة وفعل لا مغاير لوجوده  
بمعنى التخلق بحقيقة ما علمه فلا يلزم ان كل من اعتقد وحدانيته تعالى على الوجه المذكور  
يتخلق بحقيقة ما علم كما هو غنى عن البيان وحيث كان كذلك لزم ان وجوده مبين  
ومغاير لعلمه المجرد عن التخلق المذكور (قوله طوى بساطه) أقول فاذا ثبت هذا بالنسبة  
لعلم التوحيد فمما ظنك بحال التوحيد فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وأراد بذلك ان  
يحرك غيره) أي فليس المقصود بالحقيقة بل الحث على الجهد والتشجيع في الوصول اليه  
(قوله وقيل المراد الخ) أقول وهو اللاتقيا بآهل العصر المتقدم أما بالنسبة لآهل عصرنا  
فالاول البق لندرة العلماء وكثرة الجهال فيه (قوله فقال معلى الانام الخ) أي الذي  
وجوده علمه كل موجود ولا علمه لوجوده تعالى ولا يخفى ما في التعبير (قوله ضعف عن  
حمل بقية) أي باعتبار ذاته بدون معونة من ربه وذلك بشهود ان لا فاعل غيره تعالى (قوله  
عن توحيد مجرد) لعل المراد أنه مثل عن استكشاف الحقيقة الالهية ولذلك أجاب  
بقوله ويحك التي هي لترحم وعسد الى الحث والحمل على طلب حال التوحيد وهو  
الاستغراق في كمال الله وجلاله حتى يفنى عن نفسه وغيره (قوله بلسان حق مفرد) أي  
معبود عنه بحسب الحقيقة لا بحسب ظاهر الشريعة (قوله فهو ملحد) من الالحاد وهو  
الميل عن الحق الى غيره لعدم امكان التعبير عن حقيقة الذات العلية لاستحالة علم كنهها كما  
أفاده الشارح (قوله فهو ثنوي) أي لان الاشارة تقتضي وجود المشير والحق وحده  
الوجود (قوله فهو عابدون) أي لانه هو الذي له جهة بشار اليه باعتبارها (قوله عن  
كمال التوحيد) أي الذي ينشأ عنه الاستغراق فيه والسكون عن قول فيه (قوله فهو  
جاهل) أي قصوره عن الجواب (قوله فليس له حاصل) أي لان كماله تعالى لا نهاية لها

٧ ج ح فكيف يعبر عنه (ومن أشار) أي أجاب بالاشارة (اليه فهو ثنوي) نسبة الى اثنين أي فهو مدرك  
نفسه وربه فلم يكمل استغراقه فلم يكمل توحيده (ومن أوما) أي أجاب بالاياء (اليه فهو عابدون) أي صمتم لتضمن ذلك جهة  
وشجاعت فلم يكمل استغراقه (ومن نطق فيه) أي في الجواب (فهو غافل) عن كمال التوحيد وهذا يرجع الى الاول (ومن سكت عنه)  
أي عن الجواب (فهو جاهل) بالتوحيد (ومن توهم انه واصل) بنفسه (فليس له حاصل) في علم التوحيد (ومن رأى انه قريب)  
منه تعالى بالذات (فهو بعيد) من هذا العلم وغيره



(ومن تواجد) فرحا بالتوحيد (فهو فاقد) للاستغراق فيه فالمراد مما قاله ان التوحيد مجرد باللسان الحق وهو التوحيد الكامل استغراق العبد في كمال الله وجلاله وتنزيهه استغراقا يقضي فيه نفسه لشغله بوحده تعالى (وكل ما ميزتموه باوهامكم وأدركتموه بعقولكم في آتم معانيكم) الدالة على الحدوث من جهة وشيخ ونور ونحوها (فهو مصروف) عنه تعالى (مردود اليكم) محدث مصنوع مثلكم) فانه تعالى منزوع عن الحدوث والاشكال (وقال يوسف بن الحسين توحيد انطاسة) وهو التوحيد الكامل (ان يكون) العبد (بسر وجوده وقلبه كانه قائم بين يديه سبحانه يجري عليه تصاريق تدبيره وأحكام قدرته) من تحريك وتسكين وغيرهما (في) أي يجري ذلك في (بحار توحيده) وشغله به (بالقضاء) أي مع القضاء (عن نفسه وذهاب حسه) عن كل مخلوق (بقيام) أي بسبب قيام (الحق) في مراده منه فيكون كما كان (هو قبل ان يكون في جريان حكمه سبحانه عليه) فانه كان قبل ان يكون في علمه تعالى وارادته معلوما مرادا وان لم يكن موجودا فكذا يكون لكامل شغله بما ذكر كانه لم يكن بالاضافة الى غير الله والافهوا بالاضافة اليه تعالى ٥٠ غير غافل عنه بل كامل الشغله به (وقيل التوحيد) حقيقة انما هو (الحق) تعالى لانه

صفة قديمة له (و) التوحيد في (الخلق) أي القائم بكل منهم (طفيلي) حادث كائن بعد ان لم يكن (وقيل التوحيد اسقاط الباءات) أي بآت الاضافة بان لا يضاف العبد الى نفسه شيئا لا ملكا ولا عمالا ولا حالا (لا تقول لي وبي ومني والي) مثلا وانما تضيف ذلك الى فاعله الحقيقي ويغلب على قلبك ذلك حتى تنسى الاغبار (وقيل لابي بكر الطوسي) ما التوحيد فقال هو (توحيد) أي حكمه بانه تعالى واحد (وموحد) بفتح الحاء (وموحد) بكسرها (هذه ثلاثة) لا يحصل التوحيد الا بها (وقال

فن فهم الوصول اليه فاقد أخطأ لعدم محموله بشاهد العلم (قوله فهو فاقد) أي حيث بقي احساسه أو لبقاء فرجه بحاله واستقصائه له (قوله فهو مصروف عنه تعالى الخ) أي لاستحالة في حقه سبحانه وتعالى لان كل ما عجزه الحادث ويتصوره لا يليق به سبحانه وتعالى (قوله وقال يوسف الخ) تقدم مثله عن الجنيد (قوله ان يكون العبد بسره الخ) محصلة ان يكون مسلوب الحركة والسكون استغراقا في مقام واحدية تعالى (قوله كانه لم يكن الخ) أي بالنسبة لما ليس له شاهد من علم الشريعة كما لا يخفى (قوله وقيل التوحيد حقيقة الخ) أي فعل الانفراد حقيقة في شيء من الاشياء لا يكون الا له تعالى فاذا اضيف الى غيره فهو على وجه التطفل والجهاز (قوله حادث كائن بعد ان لم يكن) أي حيث هو من آثار القدرة لانه من نوع الممكن (قوله التوحيد اسقاط الباءات) أقول ذلك من لوازم حقيقة التوحيد اذا نازله العبد لا معناه حقيقة (قوله فقال هو توحيد الخ) أي فقد تبين التوحيد بآركانه (قوله محود كآثار البشرية) أي تقي تعلق القلب بها من غير شاهد من علم الظاهر كما لا يخفى (قوله حفظ الله الخ) حاصله أنه الرضا بما يجري به الحق تعالى من الاحكام وان لم يلائم ميل النفس (قوله شاكر الله على نعمه) فيه الاشارة الى أنه ممن يعد البلاء من النعم (قوله ماشم رائحة التوحيد) فيه الحث على التبري مما للنفس من الاقوال والافعال والحركات والسكون وغير ذلك (قوله وقال أبو سعيد الخ) هو قريب مما قبله بل ما قبله

روى التوحيد) يعني توحيد المعارفين (محو) ذكر (آثار البشرية) عن القلب (وتجرد الالهية) أي تجرد القلب بكمال باغ شغله بالله عن الالتفات الى غيره حتى لم يبق في قلبه غيره (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول في آخر عمره وكان قد اشتدت به العلة فقال) هو زائد (من أمارات) أي علامات (التأييد) للولي (حفظ) الله له في (التوحيد في أوقات الحكم) عليه بما يجري عليه (ثم قال كالمسر لقوله) هذا (مشيرا الى ما كان من حاله هو ان يقرضك بمقاريض القدرة في امضاء الاحكام) التي تجري عليك (قطعة قطعة وأنت) في ذلك ناظر الى توحيده (شاكر) له على نعمه (حامد) له بصفاته وفي نسخة ساكن حامد بسين مهملة ونون وخامسة (وقال السبلي ماشم رائحة التوحيد من تصور عنده التوحيد) لان كمال التوحيد ان يشتغل بالله شغلا ينسبه عن غيره تعالى ومن جلته توحيده حتى تصور لم يستغرق في كمال توحيده (وقال أبو سعيد الخراز اول مقام لمن وجد) عنده (علم التوحيد وتحقق) أي واتصف (بذلك) أي بالتوحيد (فناء ذكر الاشياء عن قلبه وانفراده) بشغله (بالله تعالى) بان اشتغل به لا بغيره فان كل شغله به بحيث نسي نفسه مع غيره ما عدا الله فقد بلغ نهاية مقام التوحيد (وقال السبلي لرجل تدري لم لا يصح توحيدك



(فقال لا قال لا لك تطلبه بك) لا بالله فان طلبته به صحت توحيدك واصل كل خير وكل مقام رفيع أن يخلص فيه العبد له ويتبرأ من حوله وقوته فلا يلتفت لنفسه ولا لكسبه ولهذا قال تعالى وعليه فتوكلوا ان كنتم مؤمنين (وقال ابن عطاء علامة حقيقة التوحيد نسيان التوحيد) لما مر من ان كمال التوحيد ان ينسى العبد نفسه وتوحيده (وهو ان يكون القائم به) أي بقلبه (واحدا) وهو الله تعالى لا غيره ثم أشار الى بيان اختلاف مقامات الموحدين فقال (ويقال من الناس من يكون في توحيد مكاشفا) بفتح الشين (بالافعال يرى الحادثات بالله) بان يرى الافعال لواحد وقلبه ٥١ مع الحادثات فأي شيء حدث ذكره محدثه

ومنهم من هو مكاشف بالصفات وهو ان يعلم انفراد الله بالصفات القديمة كالقدرة والارادة والعلم وهذا أرفع درجة مما قبله (ومنهم من هو مكاشف بالحقيقة فيضمحل) فيها (احساسه بما سواه) تعالى (فهو يشاهد الجمع سراسر) أي يشاهد باطنه شيئا فشيئا بوصف الجمع (وظاهره بوصف التفرقة) فيكمل عنده انفراد الحق في ذاته وأفعاله وصفاته وهذا هو التوحيد الكامل (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي رحمه الله يقول سمعت علي بن محمد القزويني يقول سمعت القنود يقول سئل الجنيد عن التوحيد فقال سمعت قائلا يقول وغناني مني قلبي \* وغنيت كما غنا وكأحيما كانوا \* وكانوا حيما كنا) فاعتبر الجنيد بذلك نفسه وحاله مع الله وكونه تعالى خلق له السماع في قلبه وعبر عنه بالقضاء فلما خلقه في قلبه هاجت عليه أحوال الموافقة لما سمعه أخذها من قوله وغنيت كما غني وأخبرانه لما تولى عليه هذا

أبلغ منه (قوله لا لك تطلبه بك) أي تعتمد وتلتفت اليه مع الغفلة عن طلب الاعانة عن له الامر كله (قوله واحدا) أي في القصد والعبادة (قوله بان يرى الافعال لواحد) أي وهذا أقول مقامات الموحدين من أرباب العلوم الظاهرة (قوله وهذا أرفع الخ) أي لان نظر صاحب هذا المقام انما هو الى منشأ الاشياء ومصدرها بخلاف من قبله فان نظره ابتداء الى الآثار ثم ينتقل منها الى مصدرها وثمان ما بين النظرين (قوله ومنهم من هو مكاشف بالحقيقة الخ) الفرق بين هذا وما قبله ان الاول سبب وصوله شاهد العلم وهذا سبب وصوله تسكر ذلك الشاهد على قلبه حتى غلب عليه وصار كأنه ما بين له محسوس عنده بواسطة قوة اليقين ومن هنا قيل لو كشف الغطاء ما ازدت يقينا (قوله فهو يشاهد الجمع الخ) أي وذلك باعتبار انه لا يرى الا الواحد تعالى وتقدس وقوله وظاهره بوصف التفرقة أي لاجل ان يتحقق له نعت العبودية ويقوم بالمتابعة الاحدية (قوله وغني لي مني قلبي الخ) أي فهو يشير رضي الله عنه الى أن ما ظهر على جوارحه مما بطن في نرائره وله الاشارة بخبر الاوان في الجسد مضغة الحديث وقوله وكنا الخ يريد به أن مراداته قد فئت في مرادت مولاه تعالى فلا يتحرك ولا يسكن الاعلى هذا الشاهد وقوله وكانوا الخ الغرض منه بيان غمرة هذا النعت وهي ان يكون العبد في حفظ مولاه ورعايته ويشهد لذلك قولهم من كان في الله فله كان الله خلفه (قوله فقال لا ولكن الموحدين يأخذ الخ) أي وذلك لاختلاف اشارة سبحان من له في كل شيء آية تدل على انه الواحد (قوله من أدنى الخطاب وأيسره) أي وان كان القرآن والاخبار المحمدية اعلى ما يستدل بها

#### \*(باب أحوالهم) أي الصوفية (عند الخروج من الدنيا) \*

أي بيان صفاتهم ونعوتهم وقت اقتراب آجالهم ورحيلهم من دار القماء وانتقالهم الى دار البقاء من الخوف والرجاء وغيرهما واعلم ان المطلوب في هذه الحالة تغليب الرجاء بالنظر الى سعة الرحمة وزيادة الفضل ولان الانتقال انما هو لكرم الكرماء فما يقع لبعضهم في هذا الوقت من الخوف فهو من باب الغلبة لا الاختيار لان طريق المتابعة خير الطرق الموصلة الى الحق جل جلاله وقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة مما يدل على طلب الرجاء

الحال لم يبق فيه وسع ولا ذكر لغير الحق شغلا به عن غيره أخذ من البيت الثاني وفيه اشارة الى استغراقه بالكلية حتى عن نفسه فلم يرا الا واحدا (فقال) له (السائل) لما لم يفهم الجواب من البيتين كما فهمه هو (هلك القرآن والاخبار) حتى تستدل بغيرهما (فقال لا ولكن الموحدين يأخذ اعلى التوحيد من أدنى الخطاب) وايسره فن غاب على قلبه التوحيد صار له من كل شيء حال ووجد وسماع والمعنى اني ظننت انك تأخذ القائل وتفههم مقام التوحيد من كل خطاب (باب أحوالهم) أي الصوفية (عند الخروج من الدنيا) من خوفهم ورجائهم وحبهم للقائه وغير ذلك



(قال الله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة طيبين يعني طيبة نفوسهم يذللهم مهجهم لا ينقل عليهم رجوعهم الى مولاهم) بل يحبون لقاءه ويفرحون بخروجهم من الدنيا (أخبرنا عبد الله بن يوسف الاصبهاني رحمه الله قال أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد ابن عتبة الشيباني بالكوفة قال أخبرنا ٥٢ الخضر بن ابان الهاشمي قال أخبرنا أبو هذبة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وان مفاصله ليس لم بعضها على بعض تقول عليه السلام تفارقني وأفارقك الى يوم القيامة) والمراد بفراقها بلاها بعد الموت الى ان تعاد (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلي رحمه الله قال - حدثنا سوار قال - حدثنا جعفر عن ثابت عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في حالة (الموت فقال) له (كيف تجدك فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا أن لا يجتمعان في قلب عبد مؤمن في هذا الموطن) أي موطن الموت يعني حاله (الاعطاء الله ما يرجو ومنه مما يخاف) واحسن احوال العبد في دنياه مع مولاه أن يستوى عنده رجاءه فيه وخوفه منه (واعلم ان احوالهم في حال النزاع مختلفة فبعضهم الغالب عليه الهبة) أي الخوف من الله تعالى والاجلال للاقائه فيقلق ويبكي ويشهق كما روى بعضهم يبكي فقال ما يبكي حزنا على الدنيا ولا ضنا بكم ولكني أخشى

في مثل هذه الحالة كما لا يخفى (قوله يعني طيبة نفوسهم) أي راضية مطمئنة بما قضاه الحق تعالى وأما (قوله لا ينقل عليهم رجوعهم الخ) أي لثقتهم بالوعد الحق والخبر الصدق (قوله بل يحبون لقاء الخ) اعلم أن محبة لقاء الله هي العمل على ما يحبه ويرضاه لا الميل الى الموت لانه عرض يضاد الحياة لا يمكن الميل اليه ولا تنيسر محبته لاحد من المخلوق كما لا يخفى على بشر (قوله ويفرحون بخروجهم من الدنيا) أي الشان ذلك وما يقع لبعضهم في هذا الوقت من الخوف والبكاء فذلك من غلبة الاحوال لا بالاختيار كما سلفناه (قوله ان العبد) أي الانسان ليعالج كرب الموت أي المة وشدة وقت نزاع روحه من جسده وذلك يختلف صعوبة وسهولة على حسب الحكم الالهية فيشتد بالنسبة لبعض ويمون بالنسبة لآخرين (قوله تقول عليك السلام الخ) ظاهره انه بلسان المقال ولا مانع حيث القدرة صالحة ويحتمل انه بلسان الحال (قوله والمراد بفراقها بلاها بعد الموت) أقول وان كان هذا محتملا ان الذي يظهر من الحديث ان ذلك وقت الموت لا بعده يجعل الواو في قوله وان مفاصله الخ للعالم فهو خبر عما يصير بعد الموت (قوله بلاها بعد الموت) أي بالنسبة لمن قدر الله تعالى بلاءه لا غيره ممن استغنى الشارع صلى الله عليه وسلم (قوله شيئا) أي هـ ما وصفان لا يجتمعان في قلب عبد مؤمن الخ ويحتمل ان ذلك باعتبار ما علمه صلى الله عليه وسلم لم في خصوص هذا الشاب فلا يشافي مانص عليه في كتب القروع من أن المطلوب في هذه الحالة تغليب الرجاء على الخوف على أن الاجتماع لا يستلزم المساواة في المجتمعين (قوله ان يستوى عنده الخ) مراده عدم افراط صفة الخوف والرجاء المؤدى الى اليأس أو التساهل وذلك لا يشافي ما ذكره الفقهاء من طلب تغليب الخوف في الصحة والرجاء في المرض فتدبر (قوله مختلفة) أي على حسب تجليات الحق تعالى على العبد في هذا الوقت (قوله ولا ضنا بكم) أي بخلاف ما فارقتمكم ولكني أخشى احدي المترئين أي أخاف احدي المترئين أي وهي النار وهذا كما ترى من اخلاق المريدين والافالعارفون خلقهم القضاء في مراد الحق تبارك وتعالى (قوله وبعضهم الغالب عليه الرجاء الخ) أي وذلك هو الاكل لموافقته الاتباع (قوله ما أوجب له السكون) أي طمأينة القلب وقوله وجعل الثقة بالله أي الثقة الجميلة به فلم يظهر منه أثر خوف أو رجاء (قوله فقلت له في هذه الحال) أي في هذه الحالة على سبيل الاستفهام التعجبي من اشتغاله بالعبادة مع كرب الموت الذي حصل به فقال ومن أولى بذلك

احدي المترئين (وبعضهم الغالب عليه الرجاء) فينبسط كما قال بلال رضي الله عنه واطرباه غدا نلقى الاحبة محمدا مني وحزبه (ومنهم من كنفه في تلك الحالة) أي حالة النزاع (ما أوجب له السكون وجعل الثقة) بالله تعالى (حكى ابو محمد الجريري قال كنت عند الجند في حال نزعه وكان يوم الجمعة ويوم نبروز وهو يقرأ القرآن فحتمه) ثم ابتدأ البقرة فقرا منها شيئا (فقلت له في هذه الحال يا ابا القاسم فقال ومن أولى مني بذلك) أي بالاشتغال بالافضل والاحب الى الله تعالى



(وهو ذا) أى فى هذا الحين (تطوى مخيفتى) كان الجنب يدعى يغلب عليه قبل حالة النزع ودوام الذكروا القراءات وما جال البرقماذى ذلك عليه بفضل ربه الى وقت نزعها وأنت اذا تأملت أحوال الخلق وجدت الجارى عليهم عندهم موتهم ما كان الغالب عليهم قبل ذلك ويؤيده خبر يعقوب المرعى ما عاش عليه (سمعت أبا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي) يقول بلغني عن أبي محمد الهروي قال مكثت عند السبلي الليلة التي مات فيها فكان يقول طول ليلته هذين البيتين كل بيت أنت يا رب (ساكنه) غير محتاج الى السرج وجهك المأمول مجتبا (يوم تأتي الناس بالبحج) في ذلك دلالة على أن لقاء الله يحصل به فرح العبد وانسراح صدره ودوام مناجاته حتى عند وفاته (وحكى عن عبد الله بن منازل انه قال ان حدود القصار أوصى الى أصحابه ان لا يتركوه في حال الموت بين التران) لتشويشهم عليه بالصباح والعويل ونحوهما ٥٣ وهذا من كمال تشبهه ومراقبته وبعده

عن المشوشات وقت الحاجة الى التثبت فان العبد اذا حضره عند الموت من يذكركه بالخيرات برفق ويحسن ظنه بالله ويتلو عنده القرآن مات على أحسن الأحوال بخلافه مع حضور النساء فانهم كل ما طلعن عليه من كرب وشدة هعن بالويل والثبور ووقع منهن ما لا يرضى الرحيم الغفور (وقيل لبشر الحسنى وقد احتضر كاتك يا أبا نصر تحب الحياة فقال القدوم على الله شديد) اذ لو لم يكن الا الموت كفت شدته فان له سكرات (وقيل كان شفيان الثوري اذا قال له بعض أصحابه اذا سافرا تأمر بشغل يقول ان وجدت الموت فاشتره لي) لخصي للقاء الله ونحوه التبديل والتغير في هذه الدار (فلما قرئت وفاته كان يقول كاتقضاء) أى الموت

مضى أقول لعله أخذ من قوله جل شأنه وان ليس للانسان الا ما سعى (قوله وهو ذا الخ) أى فارادفنا الله ببركاته ان صحيفته تطوى على أفضل الذكر بتلاوة القرآن الشريف (قوله وجدت الجارى عليهم الخ) أى لان العادة تصير كالطبيعة لا تفارق الا بالموت (قوله على ما عاش عليه) أى على ما اعتاده زمن حياته (قوله كل بيت الخ) يريد به قلب المؤمن وبالسكنى دوام المراقبة لجلال الحق وجماله وقوله غير محتاج الى السرج أى غير محتاج الى زيادة النور لان نور الايمان واليقين أقوى الانوار وقوله وجهك الخ يشير به الى القضاء عملاً للنفس بالحق تعالى من الكرم والجود (قوله يحصل به فرح العبد الخ) أى العبد الجاهل لا مطلق عبد كما لا يخفى (قوله من يذكركه بالخيرات برفق) أى بأن يذكركه عنده ما يقويه على حب اللقائم عدم التصريح به بالخاطب بنحو قل لا اله الا الله فان الموت قد نزل بك مثلاً (قوله هعن بالويل الخ) أى لانهم دائماً مع ظاهراً البلاء غافلات عن الثمرات المترتبة عليه (قوله وقيل لبشر الخ) لعل سبب ذلك القول رؤية قلق منه رضى الله عنه (قوله فقال القدوم على الله شديد) أى فهو الذى أخافه لا مفارقة الحياة (قوله اذ لو لم يكن الخ) أى مع أنه قد يكون أسهل مما وراه على ما نقل في أحوال الآخرة (قوله لمحبتي للقاء الله الخ) دفع به ما يقال ان تمنى الموت مكر وشر عا فاجاب بان محله ما لم يكن لغرض صحيح مثل ما ذكر (قوله مع ان شدته منقولة عن الانبياء وغيرهم) أى لحكمة رفع الدرجات بالنسبة للمقربين ولتجيب الخطايا بالنسبة لغيرهم (قوله على سيد لم أره) أى لم أره بغير آيات قدرته واداته تعالى والله أعلم (قوله أنت مع من أحببت) ظاهره وان لم يعمل بمثل عملهم وهو كذلك نظر الثمرة المحبة (قوله وقال لمثل هذا فليعمل العاملون) أى فحق اليهم ان تبذل لمثل بل تبذل الارواح ولكن ليقضى الله أمراً كان مفعولاً (قوله فقال ولم

فباشراً أمارته (فاذا هو شديد) مع ان شدته منقولة عن الانبياء وغيرهم (وقيل لما حضر الحسن) وفي نسخة الحسين (ابن علي ابن أبي طالب رضى الله عنهما الوفاة بكى فقيل له ما يبكىك فقال) كوني (أقدم على سيد لم أره) فيه دلالة على اجلال الله وتعظيمه في قلبه والهيبة منه والخوف مما يبدو مما لم يحسبه (ولما حضره الا الوفاة قالت أمه وأخواته فقال) هو (بل واطرباه غدا نلقى الاحبة محمد وأحزبه) غلب على ظنه حينئذ ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له انا أحبك أنت مع من أحببت وهو كان يحبهم (وقيل فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة ونحوك وقال لمثل هذا فليعمل العاملون) فيه دلالة على أنه رأى من أكرام الله والبشرى بما وعد به ما حله على ذلك (وقيل كان مكحول السامى الغالب عليه الحزن فدخلوا عليه في مرض موته وهو يضحك فقيل له في ذلك) أى ما سببه (فقال ولم



لا أضحك وقد فارق ما كنت أحذره) من الهوى والشيطان والدنيا (وسرعة القدوم على ما كنت أرجوه وآمله) من لقاء ربى فيه دلالة على كمال حسن ظنه بربه وحصول الامن في قلبه كما قال تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة وقال صلى الله عليه وسلم لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله (وقال رويم - حضرت وفاة أبي سعيد الخدري وهو يقول في آخر نفسه حين قلب العارفين الى الذكر \* وتذكرهم وقت المناجاة للسر أدبرت كؤوس المنايا عليهم \* فأغفوا) أى اعرضوا عن الدنيا كإغفاء ذى السكر همومهم بآلة السكر \* به اهل ود الله كالأنجم الزهر فاجسامهم في الارض قلى بحبه \* وأرواحهم في الحب نحو العلى تسرى) أى تقطعها بسرعة الى نحو العلى حتى لم يبق على قلوبهم حجاب يحجبها عنه لا عراضهم عن الدنيا (فأعرسوا) أى نزلوا في سفرهم ٥٤ (الابقر حبيهم) وفي نسخة ملبكهم (ولا) وفي نسخة وما (عرجوا عن مس

بؤس ولا ضرر) في ذلك اشارة الى أن أحوال العارفين في الدنيا مع مولاهم هي التي جعلتهم على حين قلوبهم اليه وقت الارتحال ولم يجدوا الملامهم فيه من نزع الروح والاهوال لا عراضهم عن الدنيا (وقيل للعبدان أباس عبد الخراز كان كثيرا اتوا به عند الموت فقال) للقاتل (لم يكن يعجب ان تطير روحه اشتياقا) للقائه فيه اشارة الى أن الخراز كامل الأحوال في محبة الله ومعرفة له ودوام شغله وأنسه به في سائر أحواله (وقال بعضهم وقد قربت وفاته) لغلام عنده (يا غلام اشد كافي وعفر خدى) بالتراب لاحظ نفسه بعين التقصير فامر الغلام ان يفعل به ذلك (ثم قال دنا الرجل ولا براءة لي من ذنب ولا عذر لي) (اعتذره ولا قوة لي) (انتصر) بها (أنت لي أنت لي ثم

لا أضحك الخ) فيه تنبيه على تمسكه بالتابعة مع غلبات أمارات الحقيقة عليه وهكذا حال المكمل من العبد تقفنا الله ببركاتهم (قوله لا يموتن أحدكم الخ) هو خبر ومعهناه انتهى عن غير هذه الحالة على ما ذكره الفقهاء في كتب الفروع (قوله حين قلب العارفين) أى ميل أرواح المحققين الى ذكر الحق تعالى ونذكر أوقات مناجاة أسرارهم للغيره وقوله أدبرت كؤوس المنايا عليهم أى نزل بهم نازل الموت وهم في حالة الاعراض عما سواه تعالى اعراضا تاما وغيبة كلية تشبه غيبة السكر اذا غلب على العقل وقوله همومهم بآلة الخ أى همومهم وجمعية قلوبهم دائما بمجل جمع أهل طاعة الله وعبادته حال كونهم كالأنجم الزاهرة في الاهتداء بهم الى سبيل الوصول وقوله فاجسامهم الخ أى فهم صرعى بالحب في الارض وأرواحهم تحترق بالحب للترقى اطالهم السنية وقوله فأعرسوا الخ التعريس النزول آخر الليل للاستراحة أى فأنزلوا لا يجعل الرحمت العلمية والتفضلات الالهية حتى دهشوا بما وجدوا من النعيم فلم يدركوا الماء ولا ضرا الاستغراقهم فيما منحوه من النعيم والفضل العميم رضى الله تعالى عنهم ورضوا عنه (قوله فأعرسوا الخ) المراد منه انهم في دائم أوقاتهم مشغولون بحب الله تعالى وما يرضيه عنهم ويقربهم من فضله ورضته (قوله وما عرجوا الخ) أى ما التفتوا الى ذلك رضا بما يجر به الحق تعالى من تصاريف أحكامه (قوله لا عراضهم عن الدنيا) أى عما فيها عن لذات وآلام لقضاء نفوسهم في مرضاته تعالى (قوله يا غلام اشد كافي الخ) أقول لعل هذا دليلا من شواهد القلوب والافعال النقل لا يساعده (قوله استكان العبد الخ) أى حيث اعترف بالتقصير ورجع الى فضل ربه واحسانه (قوله قال انتهى الخ) فيه دليل على ان همته دائما في طلب الحق تعالى (قوله فقال لهم الى متى الخ) الغرض الخ على مثل حاله واقادة مقامه لآلام من التذكير كيف

صاح صيحة ومات) عقبها (فسمعوا مونا) من قائل يقول (استكان العبد لمولاه فقبله) بفضله وكرمه (وقيل لذى وهو النون المصرى عند موته ما) ذا (تنتهى قال) انتهى (ان أعرفه) تعالى فوق معرفتي له (قبل موتى بلحظة) رأى نفسه مقصرا عن القيام بحق معرفته فعد معرفته كلام معرفة فطلب ان يستغرق في جلال الله وكأله بحسب ما علمه من ذلك (وقيل لبعضهم وهو في التزعقل الله فقال) لهم (الى متى تقولون) (قل الله وأنا محترق بالله) فاستبغافل عنه فلا احتاج الى من يذكرني به وهذا يدل على انه كامل الجصور مع الله شديد المراقبة (وقال بعضهم كنت عند عماد الدينوري) وجماعته (فقدم) عليهم (فقبر وقال سلام عليكم فردوا عليه) السلام



(فقال) لهم (هل ههنا موضع تطيف يمكن الانسان أن يموت فيه فاشاروا عليه بمكان وكان ثم عين ماء فجدد الفقير الوضوء) منها (ورفع ماشاء الله ومضى الى المكان الذي أشاروا اليه ومدر جلبيه ومات) هذا من خرق العوائد وهو مستثنى من عموم خمس من الغيب لا يعلمهن الا الله فيطلع الله الولي على ذلك مع أن عموم ما ذكره بقرينه تعالى فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول الله وفائدة هذه الحكاية انه كان في مجلس الدينوري من شكر خرق العوائد فبدأ كرفاني الله به جهارا امرت على سؤال وجواب ليرجع اليه من يشكره ويتقوى به يقين من ينظره (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلي رحمه الله يقول كان أبو العباس الدينوري يتكلم للرجال والنساء (في مجلسه يوما فصاحت امرأة تواجدت) بما سمعته منه من الحكم وذكر مقامات القرب الى الله تعالى فذكر منها ذلك بحضرة الرجال (فقال لها) ان كنت صادقة مغلوقة (موق فقامت المرأة فلما بلغت باب الدار التفتت اليه) ورجعت الى الله بالاضطرار ان لا يفضحها وان يميته التسلم من نسبتها الى العار والتكاف لاحوال الفقراء فاجاب الله دعاءها وفاء بقوله تعالى امن يحيب المضطر اذا دعاه (وقالت قدمت ٥٥ ووقعت ميتة) نفعا الله بها وبامثالها

(وقال بعضهم كنت عند عمشاد الدينوري عند وفاته فقبل له كيف تجدد العلة) التي بك (فقال) لهم (سأول العلة عنى كيف تجددني) كما وجد في نسخة (فقبل له قل لا اله الا الله فقل وجهه الى الجدار) تأدبا مع الله تعالى (وقال أفنت كل بك) أي شغلتنى بك شغلا كلياً حتى أنسى نفسي (هذا حرام من يحبك) أي بذلك على الله وشكره على ما فضل به عليه وفيه دلالة على انه كان مشغولاً بربه عن نظره في عاتيه (وقيل لابي محمد الديلمي وقد حضرته الوفاة قل لا اله الا الله فقال هـ ذا شئ قد عرفناه وبه نفى) ثم اشتغلنا به واستغرقنا

وهو به جدير (قوله هل ههنا موضع تطيف) أي من الدنس الحسى والمعنوى (قوله وهو مستثنى الخ) أي أو المعنى لا يعلمهن الا الله ومن أطلعه تعالى من خلقه (قوله الا من ارتضى من رسول) أي وقبل أو ولي وبذلك يتم ما نحن فيه (قوله يتكلم للرجال والنساء) أي يعط كلامهم (قوله والتكاف لاحوال الفقراء) أي لاجل دوام ستر أهل الطريق (قوله فقال لهم سلوا العلة عنى الخ) الغرض افادة غاية رضاه بما يجريه الحق تعالى من أحكامه حيث العلة لو سلت ونطقت لجا بهتم بمثل ذلك بل قد تنبذته وفرحه بها باعتبار ما يترتب عليها والله أعلم (قوله أفنت كل بك) أي باشغلت روجي وجسمي بمحباك وما يرضيك عنى فلا شيت بكيتي وقوله هذا اجراء الخ أي بشاهد قوله جل اسمه هل جراء الاحسان الا الاحسان (قوله تسربل ثوب التيه الخ) مراده تنزيه الحق تعالى عن أن يدرك أو يتصور أو يتوهم اذ لا تدرك العقول ولا تتصوره الاوهام وتقتصر عنه العبارة وتضمحل فيه الاشارة فلا يصل العبد الى شئ من كالاته الاباعاته وافادته غير أنه لا يخفى ما في التعبير فله صدر في وقت غلبة حال (قوله حتى نسي كونه يعبد) أي حيث فنى عما نفسه من الخلق (قوله أي شغلتنى عن عبادته) أي عن استحضارها والوقوف معها مع التحلى بوصفها واقام بساطتها (قوله قال سلطان حبه) أي الحب ذو السلطنة والقهر والغلبة وقوله أنا لا أقبل الرشاجع رشوة وهي ما يدفع لاحقاق باطل أو ابطال حق وهي حيث من الكبائر أما الموصلة الى الحق فلا بأس بها وهي المرادة هنا فتأمل (قوله قل أشهد

فيه حق نسبنا أنفسنا ولا فحتاج الى من يذكرنا به اذ لا يذكر الا الغافل كما أشار الى ذلك بقوله (ثم أنشأ يقول تسربل ثوب التيه) أي المقارنة استعار ذلك ليزه الله تعالى عن أن ينال العبد جميع مقاصده منه الابعونه (لما هو يته) أي أحبيته يعني انه أحبه تعالى حباً شديداً حتى نسي كونه يعبد (وصد) أي أعرض عنى (ولم يرضى بان ألعبد) أي شغلتنى عن عبادته وان كنت غافراً فيها باستغرافي عنها في كماله وجلاله وتنزهه (وقيل للشملي عند وفاته قل لا اله الا الله فقال) منشد (قال سلطان حبه أنا لا أقبل الرشاجع) يعني لا ينعنه شغله بمحبوبه ان يلتفت الى غيره وفي نفسه انه لو التفت الى غيره مات (فسأله فديته) أنا (لم يقتلني تحرشاً) أي لم تحرش بقتلي وفيه دلالة على أنه في حالة شريفة من شغل قلبه بربه ولما قبل له قل لا اله الا الله رخص شغل القلب الى شغل اللسان فأنشد البيت المذکور (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي العمري يقول سمعت أحمد بن عطاء يقول سمعت بعض الفقراء يقول للمات) أي أشرف على الموت (يجي الاضطخري جلسنا حوله فقال له رجل منا قل أشهد



ان لا اله الا الله جلّس مستويا ثم أخذ بيد واحد منا وقال له قل أشهد أن لا اله الا الله ثم أخذ بيد الآخر ( وقال له قل أشهد أن لا اله الا الله (حق عرض الشهادة على جميع الحاضرين ثم مات) فهم رجعوا الله من قول من قال له منهم قل لا اله الا الله انهم يعتقدون غفلته عن ربه لشغله بالله فاخذوا كرههم واحد واحد بذلك وبين لهم أنه أشد منهم بقطعة وحضور بذلك (ويحكى عن فاطمة أخت أبي علي الروذباري) انها (قالت لما قرب أجل أخي أبي علي الروذباري وكان رأسه في حجرى فتح عينيه وقال هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه الجنان قد زينت وهذا قائل يقول لي يا أبا علي قد بلغناك الرتبة القصوى وان لم تردها ثم أنشد يقول وحقق لا تطرت الى سواك هذين مودة حتى أراك أراك معذبي بفتور لظهري وبالحمد المورث من جناتك) في ذلك دلالة على أن أبا علي كان له في هذه الحالة التفات الى زوجته وماهى عليه من الحسن وما هو فيه من حال التزع وطلبة الحضور مع ربه وانقطاع قلبه عن غيره وهو تعالى أطلعته في هذه الحالة على ما شغله به عن ملاحظة زوجته والشعر المذكور يدل عليه فهو بجميع همته مع ربه وخواطر في التفاته الى زوجته تنازعه فجعلها عذابا ثم أخبر أن الله أطلعته على ما شغله عنها بالكيفية من ملكوته وهائب قدرته (ثم قال يا فاطمة الاول) من البيتين (ظاهر) اذ هو قسم بعظمته وجلاله تعالى ان لا يلتفت الى غيره (والثاني) منهما (فيه اشكال) على من لم يعرف المراد به ٥٦ ويتوهم انه راجع الى ربه وفي نسخة بعد البيت الثاني فلو قطعتني في الحب ارباه

لما نحن القوادى الى سواك (سمعت بعض الفقهاء يقول لما قربت وفاة أحمد بن نصر رجه الله قال له واحد) من تلامذته (قل أشهد أن لا اله الا الله فنظر اليه) نظر تاديب (وقال له لا تترك الحرمه) أى حرمه المشايخ واجعلهم عندك في كل وقت حاضرين مع الله لا سيما في وقت الانتقال من الدنيا اليه ولما كان الشيخ حينئذ بكلمته مع الله منتظرا لما يرد عليه منه ذكره التلميذ خوفا من غفلته فادبه الشيخ بما ذكر

أن لا اله الا الله) فيه ان المأثور لا اله الا الله فقط فلعله وقف على ما ذكره من طريق آخر (قوله هذه الجنان الخ) الاشارة الى ما كوشف به في هذا الوقت وخو طب به في الحين مما تطيب به النفس من نعم المولى جل جلاله (قوله لا تطرت الى سواك) أى نظرت لخلق ووقوف بقلبي بل تطرى المذكور وموقوف عليك لا يتعداك وقوله حتى أراك أى فغاية القصد انما هو رؤية الحق تعالى فان كان هناك التفات الى الغير فليكونه وسيلة فقط باعتبار الدلالة على الصانع تبارك وتعالى وقوله أراك معذبي الخ مراده ان عذابه من قسنة جمال الله مع كونه من أمارات التأثير الخ فالعبد مكلف بالنظر ممنوع منه فانهم (قوله لا تترك الحرمه) أى احترام المشايخ اللازمة للمريدين (قوله خوفا من غفلته) أى بسبب غلبة بشريته في هذه الحالة (قوله وقال من هذا أنا منذ الخ) فيه تنبيه على انه ممن ياتذ بالآلام ويعدها من النعم (قوله هذا من خرق العوائد) أى بل من أعظمها حيث دلت على علو درجته ومنزله عند الله تعالى (قوله فتواجد النورى) أى بسبب ما ورد على قلبه عند سماعه من واردة الحق واشارات الحق (قوله ثم لما سرى عنه) أى لما انكشف

وهو معنى ما قال (بالفارسية) حرمى مكن وقال به ضمهم رأيت فقيرا) في مرضه وهو (يجود بنفسه غريبا) ما به ملق على ظهيرة (والذياب على وجهه) وكان حاله مع الله طيبا مجموعا (جلست) عنده (أدب عن وجهه) الذياب (فتح عينيه) فرآنى (وقال من هذا أنا منذ كذا) وكذا (سنة في طلب وقت يصفولى فلم يتفق) الى (الا الا ان جئت) الى (أنت توقع نفسك فيه) بان تشوش على حالى (متر) أى جاوزنى ولا تذب عن وجهى (عافاك الله) من أن تكون مشوشا على أحد حاله (وقال أبو عمران الاصطخرى رأيت أبا تراب في البادية قائما ميتا لا يحسك شئ) هذا من خرق العوائد ربما كان أبو تراب في حال طيب مع مولاه معلق الهمه به فمات حينئذ فامسكه الله آية لمن يراه لكمال شغله بالله (سمعت أبا حاتم السجستاني رجه الله يقول سمعت أبا نصر السراج يقول كان سبب وفاة أبي الحسين التورى رجه الله انه سمع هذا البيت) وهو (ما) وفي نسخة لا (زات أنزل في ودادك) أى حبك (منزلة) تصيرا للباب عند نزوله فتواجد التورى) بذلك وقوى تواجد عليه (وهام) على وجهه من الحب (في الصحراء) فوقع في أجرة نصب قد قطعت ريق أصولها مثل السيوف فكان عيشي عليها) وهو مستغرق لا يحس بها (ويعيد هذا البيت الى الغداة والميسيل من رجليه ثم) لما سرى عنه (وقر مثل السكران فورمت قدماه



ومات) بذلك (وحكى) عنه أيضا (أنه قبل له عند التزع قل لا اله الا الله فقال ليس اليه أعود) فيه دلالة على كمال حاله عند التزع  
فانه لم يبد منه ما ينهى من قال له قل لا اله الا الله مثل ما متريل أجابه بانه اليه يعود (وقيل مرض ابراهيم الخواص في المسجد  
الجامع) الكائن (بالري وكانت به علة الاسهال فكان اذا قام) للاسهال (مجلسا يدخل الماء ويتوضا) منه (فدخل الماء مرة  
فخرجت روحه) باجله فيه دلالة على كمال حاله وفضيلة ملازمته الطهارة على عادته انه كلما أحدث تطهر (سمعت منصور المغربي  
يقول دخل عليه) أى على الخواص في مرضه (يوسف بن الحسين عائد اليه بعد ما أتى عليه أيام لم يعده ولم يتعهده فلما رآه قال للخواص  
اتشهى شيئا فقال نعم) اتشهى (قطعة كبد مشوى) وفي نسخة مشوية (قال الاستاذ) الامام (ابو القاسم) القشيري (لعل الإشارة  
فيه انه أراد) بما قاله (اتشهى قلبا يرق الفقير وكبد اتشوى وتحترق غريب لانه كالمستحقي) من الحقاء (ليوسف بن الحسين  
حيث لم يتعهده) فانه لما انقطع عنه مدة ثم عاد وشهأ أجابه بما هو فيه من أنه يشهى أخا مشفقا على أخيه ينقطع كبده عليه  
ويحترق لما يراه عليه لاسيما في حالة مرضه (وقيل كان سبب موت ابن عطاء أنه أدخل مرة على الوزير فكلمه الوزير بكلام غليظ  
فقال له ابن عطاء أهدأ يا رجل) خاطبه بخطاب من لا تأخذه في الله لومة لائم فلم يحتمل قلبه (فامر فضرب بحقة على رأسه فمات  
منه) وفي نسخة حتى مات وفي ذلك دلالة على فضيلته حيث نهى من يخاف منه عن المنكر (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي  
رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سمعت أبا بكر الدقي يقول كنا ٥٧ عند أبي بكر الزقاق بالغداة فقال)

ما به من الولوج والاهيام (قوله ومات بذلك) أى مات شهيدا الكونه قبل المحبة (قوله فيه  
دلالة على كمال حاله) أى حيث أجاب على طريق الصبر كما هو شأن العارفين (قوله يدخل  
الماء الخ) أى عملا بخير الوضوء وسلاح المؤمن أى عدته لمهامه (قوله لعل الإشارة فيه  
الخ) أقول ويحتمل انه تمى لنفسه درجة الخائفين البالغين في خوفهم ما ذكر وذلك مقام  
الصدق الا كبر رضى الله تعالى عنه (قوله فقال له ابن عطاء الخ) أى لما غلب على ظنه  
من السلامة منه قال له ما ذكر والا فلا لا تلقى مقام المداواة (قوله فقال خوفا على نقص  
في دينه) أى فلا كراهة فيه حينئذ (قوله أما يكفيه الخ) الغرض افادة انه في مقام الحب  
والابتلاء والصبر لسكة تقوية السامع وحله على مثل هذا التخلق (قوله وتصدقت عن  
صاحبه الخ) لعله لم ييسر له الرذالى المالك أو الوارث كما لا يخفى (قوله فالهوى حشوقلى)

ثم رأيت به وجود بروحه ففاته قل لا اله الا الله فأنشأ يقول  
٨  
ويا من نال من قلبي \* منا لا ماله حد \* بعدد اذالم برحم المولى \* الى من يشتكى العبد \* وفيما قاله دلالة على كمال حضوره مع مولاه  
وكمال حبه له ورضاه (وقيل للجنيد قل لا اله الا الله فقال ما نسبته فاذا كره وقال حاضر في القلب يعمره \* لست انساها فاذا كره  
فهو مولاي ومعقدى \* ونصيبى منه أوفره) فيه دلالة على كمال قرب به وثبوته (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي رحمه الله يقول  
سمعت عبد الله بن علي التميمي يقول سألت جعفر بن نصير بكران الدينورى وكان يصعد السلي ما الذى رأيت منه) من الفضائل  
(فقال قال لي على درهم مظلة وقد تصدقت عن صاحبه بالوفاء على قلبى شغل أعظم) على (منه) لاجل براءة النعمة (ثم قال) لي وضعتني  
للمصلاة ففعلت ففعلت تحليل لحيتي وقد أمسكت (ببنائه لانه يقول) على لسانه فقبض على يدي وادخلها في سبيلته (لاخطاها) ثم مات  
فبكى جعفر وقال ما تقولون في رجل لم يفته حق في آخر عمره أدب من آداب الشريعة) في ذلك دلالة على كمال فضيلة الشبلى وتعظيمه  
للشريعة (سمعت عبد الله بن يوسف الاصبهاني رحمه الله يقول سمعت أبا الحسن بن عبد الله الطرسوسى يقول سمعت علوشا الدينورى  
يقول سمعت المزين الكبير يقول كنت بكه حرسها الله تعالى فوقع بي انزعاج) أى تمحرك (فخرجت أريد المدينة) الشريفة (فلما  
وصلت الى بئر مبرنة اذا أنا بشاب مطروح) على الارض (فعدت اليه وهو ينزع) الى الموت (فقلت له قل لا اله الا الله ففتح عينيه  
وأنشأ يقول أنا ان مت فالهوى حشوقلى \* وبدا الهوى يموت الكرام فشهق شهقة ثم مات ففعلته وكفنته وصليت عليه =



فلما فرغت من دفنه سكن ما كان في من ارادة السفر فرجعت الى مكة حرمها الله تعالى (هذا من جله اعتناء الله بالمرء حيث تلقى له خاطر الانزعاج في السفر الى المدينة وكان المراد منه أن يتولى أمر هذا الشاب الذي رآه وسمع منه ما قال حتى أعلمه الله به من محبيه فان سبب قتله وضئ جسمه المحبة فعرف الله المزين فضله عليه حيث أزعجه الى أن واره التراب (وقيل لبعضهم أن قب لوت فقال القدوم على من يرجى خيره) وهو الله (خير من البقاع من لا يؤمن شره) وهو الهوى والدنيا والشيطان (وحكى عن بلخيد انه قال كنت عند استاذي ابن الكرنبي وهو يجود بنفسه) من شدة التزع (فتنظرت الى السماء) داعياله (فقال) لي هذا بعد ثم نظرت الى الارض) كذلك (فقال) لي هذا (بعد) أيضا (يعني أنه أقرب اليك من أن تنظر الى السماء أو الى الارض بل هو براء المكان) أي قبله فانه تعالى قديم والمكان حادث عرفه بذلك قرب الله منه وأنه منزّه عن العلو والسفل وسائر الجهات ليجمع به ويحضر قلبه ويكمل أدبه وقت دعائه فان الله يسمعه ويراه وهو أقرب اليه من جبل الوريد (سمعت أبا حاتم السجستاني رحمه الله قول سمعت أبا نصر الطوسي) السراج (يقول سمعت بعض أصحابنا يقول قال أبو يزيد عند موته ما ذكرتك) يارب (الاعن غفلة) ي ما أنشأت ذكرك الا اذا طرقتني غفلة والا فان اذ اكرلك على الدوام (ولا قبضتني) اي قبضت باطني (الاعلى فترة) يعني ن كل ما هو فيه شكر لربه فان طرأت عليه غفلة من الله عليه بذكره ليحذره الانس والانسياط وان فتر عن ذكره من عليه الام والقبض ليرجع الى النشاط (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت الوجهي يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول دخلت مصر ٥٨ فرأيت الناس مجتمعين) فسألت عن سبب اجتماعهم (فقالوا كافي جنازة فتق سمع) قبل

وته (قائلا يقول كبرت همة عبد طمعت في أن ترا كما) بعده أو ما سبب لعين ان ترى من قدرا كما ذكره قيل باب كرامات الاولياء (فشمق شهقة) أي صاح صيحة ومات) في ذلك اشارة الى أن هذا الشاب كان كثيرا ذكره الله تعالى والمراقبة يعني ان يراه فلما سمع هذا البيت وصادف ما قبله وما

أي فلا أغفل حتى احتاج الى من يذكرني (قوله خير من البقاء الخ) يشير الى أن الموت وقت الفتن عرس وتحفة للمؤمن (قوله عرفه بذلك الخ) أي فلا ينافي ان السماء قبله الدعاء والطلب الى جهتها أفضل (قوله ما ذكرتك الخ) محمله افادة دوام لطف الله به فهو كلما غفل أو فتر رده الحق تعالى الى ما به كماله (قوله كبرت همة عبد الخ) اي عظمت هـمته وقوله طمعت في أن تراك اي قوى منها الرجاء في القرب من رحمتك واحسانك وقوله أو ما حسب لعين الخ اي ما يكفيهم ان تشهد أهل الشهود والحضور له تعالى (قوله فما أعرتهم اطرفي) أي تحقيرها لمقام الاخلاص والصدق فيه (قوله فقدت قلبي) اي فقدت ميله الى المخطوط بدون شاهد علم النقل والله اعلم (قوله فقال لنفسه ارتع) هو

هو متعلق الهمة بمصولة فرح وقويت رغبته شوقا الى رؤية ربه فشمق شهقة فمات ووصل الى محبوبه (وقيل من دخل جماعة على عمشاد الدينوري في مرضه فقالوا) له لما يعرفونه من صلاحه وكثرة اشتغاله بربه ابشر بكذا وكذا من الجنة وغيرها فقد (فعل الله بك وصنع) أي اعد لك ذلك وفي نسخة ما فعل الله بك وصنع فاجابهم بأنه مشغول بربه دون الجنة وغيرها (فقال) انا منذ ثلاثين سنة تعرض على الجنة بما فيها فما أعرتهم اطرفي) اي بصري اي ما التفت اليها يعني لم اعمل للجزاء وان كان لا بد منه وانما هملت امتثال الامر ربي ونبيه وكما لمحبه لي (وقالوا له عند النزاع كيف تجد قلبك) والقلب انما يصلح بالاتصال من الاخلاق الذميمة الى الحميدة من الصبر والزهد والتوكل والرضا ونحوها (فقال منذ ثلاثين سنة فقدت قلبي) لما من الله على من كمال شغلي به عنه فاعرضت عنه وعن كل ما يشغلني عن الله (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي) رحمه الله (يقول سمعت عبد الله ابن علي التميمي يقول قال الوجهي كان سبب موت ابن بنان انه ورد على قلبه شيء) من محبته لمولاه (فهام على وجهه فلقوه في وسط مناهة) اي تبه (بن اسرائيل في الرمل ففتح عينيه وقال) لنفسه (ارتع) بالباء الفوقية أي تنعم وتلذذ فقد وجدت مرادك من لقاصرك (فهذا امرت الاحباب ونجرت روحه) رحمه الله (وقال أبو يعقوب النهرجوري كنت بمكة حرمها الله تعالى فجاءني فقير معه دينار فقال اذا كان غدا فانا أموت فاصلي لي بنصف هذا) الديار (قبرا والنصف الثاني) اجعله (لجهازري) أي لبقية (فقلت في نفسي دوخل الشاب) أي خولط في عقله (فانه قد أصابته فاقة الخاز) فأخذت منه الدينار لا تطرما الذي يكون منه (فلما كان الغد جاء ودخل الطواف ثم) بعد فراغه منه (مضى واستدعى الارض فقلت هوذا تجاوزت) أي يتشبه بالموتى في رقاده



(فذهبت اليه) لما طال امره ولم يقم (فمركته فاذا هو ميت) على احسن احواله (فدفنته) وجهزته (كأمر) في هذا من خوارق العوائد يجريه الله على بعض الصالحين ليغفرهم بأوقات موتهم وكيف يموتون ليستعدوا للاقائه أحسن استعداد (وقيل لما تغيرت الحال على أبي عثمان الحيري) قبل موته (مزمق ابنه أبو بكر قيصا ففتح أبو عثمان عينيه وقال يا بني ان خلاف السنة في الظاهر من رياء في الباطن) أي تخريفك ثوبك عنده وفي ليس من السنة بل السنة ان تصبر وتستمر جمع وما حلت على خلاف السنة في ظاهرك الارياء في باطنك رغبة في ان يحمدك الناس على تأملك على فراق (وقيل دخل ابن عطاء على الجنيده وهو يجود بنفسه فسلم عليه) (فأبطأ في رد) (الجواب) عليه (ثم رد) عليه (وقال) له (اعذرني) في أبطأني (فلقد كنت في وردي) الذي التزمته في وقت معين فما أمكنني قطعه لرد السلام (ثم مات) في ذلك دلالة على مراعاته للافضل (وحكى أبو علي الروذباري قال قدم علينا فقبر فمات فدفنته وكشفت) في القبر (عن وجهه) الثوب (لاضعه على التراب ليرحم الله عز وجل غربته ففتح عينيه وقال يا أبا علي أتدللني) أي أنكروني (بين يدي من دلالتي) أي أكرمني (فقلت) له (يا سيدي احياة بعد موت فقال) لي (بلى) أي نعم (أنا حق وكل محب لله تعالى حي لا نصر لك غدا) أي يوم القيامة (بجاءني يا روذباري) هذا من خرق العوائد أيضا أعني الكلام بعد الموت وقد جرى مثله في العصاة وقائدة هذه الحكاية تعريف الروذباري ان الاولياء محققون في القبر - اقرأ - ليزداد رغبة في مساعدتهم والقيام بحقوقهم (ويحكى عن علي بن سهل الاصبهاني انه قال أترون) أي أتظنون ٥٩ (اني أموت كما يموت الناس)

بأن يتقدم الموت (مرض وعبادة) لصاحبه وفي نسخ من مرض وعبادة لا (انما ادعى) للموت (فيقال) لي (يا علي فاجيب فكان يمشي يوما فقال) لمن دعاء (إييك ومات) هذا من خرق العوائد أيضا (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت أبا عبد الله ابن خفيف يقول سمعت أبا الحسن المزين يقول لما مرض أبو يعقوب النهرجوري مرض وفاته قلت

من رزعت الدابة أكلت ماشاءت من الكلا (قوله هذا من خوارق العوائد) أي وعما استغنى عما استأثر الله بعلمه (قوله ان خلاف السنة الخ) علم منه ان الخير كله في الاتباع والشرك كله في الابتداع فالله تعالى يوفقنا لحسن المتابعة (قوله على مراعاته للافضل) أي وعلى ان شغله بالحق تعالى منعه من الاحساس بالآلام وهكذا حال المحبين المقربين (قوله بلى أنا حق وكل محب لله الخ) أي بشاهد ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالنا الآية (قوله فقال إييك ومات) أي فجأة وهو من اللطف به اذ موت الفجأة لا كراهة فيه لاهل الديانة والصلاح دون غيرهم (قوله ما بين وبينه الخ) فيه دلالة على دوام مراقبة الحق تعالى (قوله ويقول توخيها الخ) أقول لعل ذلك لقوله للاستاذ قل والافجر د فوله لا اله الا الله وقت احتضاره مندوب ومستحب وان عظم المحتضر (قوله وقد جاء يستأذنه الخ) مثل هذا من الكرامات المحمدية (قوله لا تسأل الامر عظيم) به قول انه يريد

له وهو في التزعف - لا اله الا الله فتبسم الى وقال اباي تعني وعزة من لا يذوق الموت ما بين وبينه الاحجاب العزة حيث تعزف فتعني ان اراد في الدنيا يصري والا فان اراد الله فيها قلبي وفي الآخرة به ويصري (وانطى) أي مات (من ساعته فكان المزين يأخذ بطنه) أي بطنه نفسه (ويقول) توخيها (حجام مثلي بلقن أولياء الله تعالى) كالنهر جوري (الشهادة واجلتهاه) وافضيتها (منه) وكان يكي اذا ذكر هذه الحكاية لكونه تضرعا على ولي الله بتلقيه له مع استغراقه مع الله (وقال ابو الحسين المالكي كنت أصعب خيرا التساج سنين كثيرة فقال لي قبل موته بمائة ايام أنا أموت يوم الخميس وقت المغرب وأدفن يوم الجمعة قبل الصلاة وستفسي هذا فلا تنس قال ابو الحسين فأنسيت الى يوم الجمعة فأتيتني من أخبرني بموته فخرجت لاحضر جنازته فوجدت الناس راجعين يقولون يدفن بعد الصلاة فلم انصرف وحضرت فوجدت الجنازة قد أخرجت قبل الصلاة كما قال فسألت من حضر وفاته فقال انه غشي عليه ثم أفاق ثم التفت الى ناحية البيت وقال) ملك الموت وقد جاء يستأذنه في وقت قبض روحه اكرامه له وتشریفه له ثم أراد المضي (قف عافاك الله فأنما أنت عبد مأمور) قبض روح (وأنا عبد مأمور) بالصلاة (والذي أمرت) أنت (به لا يفوتك والذي أمرت) أنا (به يفوتني فدعابما بفقد وضوء وصلى) صلاته التي عليه (ثم غمد وغض عينيه) ومات (فرؤي في المنام بعد موته فقبل له كيف حال فقال) للسائل (لا تسأل) الامر عظيم و (لكني تخلصت من دنياكم الوضرة) أي العاسدة في ذلك دلالة على كمال فضيلة التساج ورفعة درجته عند ربه



(وذكر أبو الحسن المصنف كتاب بهجة الاسرار انه لما مات سئل بن عبد الله انكسب الناس على جنازته  
 بحيث كان لهم ضجة (وكان في البلد يهودي) عمره (نصف على السبعين) من السنين (فسمع الضجة فخرج لينظر ما كان فلما نظر  
 الى الجنازة صاح وقال) لهم (أترون ما أرى فقالوا لا) ايش ترى فقال ارى اقواما ينزلون من السماء يتكلمون بالجنازة) كشف  
 الله بصيرته حتى رأى الملائكة ٦٠ ينزلون على الجنازة يتكلمون بها (ثم انه) بسبب ذلك (تشهدوا وسلم وحسن

اسلامه) وقد نقل ان الملائكة  
 يصلون على بعض بني آدم (سمعت  
 الشيخ ابا عبد الرحمن السلي  
 رحمه الله يقول سمعت منصور  
 ابن عبد الله يقول سمعت ابا جعفر  
 ابن قيس بمصر يقول سمعت ابا  
 سعيد الخزاز يقول كنت بمكة  
 حرسها الله تعالى فجرت يوما باب  
 بين شبيبة فرأيت شابا حسن  
 الوجه مبتا فنظرت في وجهه  
 فتبسّم في وجهي وقال لي يا ابا  
 سعيد اما علمت ان الاحياء احياء  
 وان ماتوا وانما ينقلون من دار  
 الى دار) هذا من خرق العوائد  
 ايضا مع ان الارواح لا تنفخ وانما  
 تفارق الاجسام واوراح المؤمنين  
 في عليين واوراح الكفار في سجين  
 والكل محبوسون في البرزخ  
 (وسمعه) ايضا (يقول سمعت ابا  
 بكر الرازي يقول سمعت الجريري  
 يقول بانني انه قيل لذي النون  
 المصري عند التزع اوصنا  
 فقال لا تشغلوني فاني متعب)  
 فصار آيت (من محاسن لطفه)  
 تعالى بي وانعامه علي (وسمعه)  
 ايضا (يقول سمعت عبد الله  
 ابن محمد الرازي يقول سمعت

عظيم الهول وهو الطاهر ويحتمل انه يريد عظيم الكرامات (قوله اما علمت ان الاحياء  
 احياء الخ) في ذلك دلالة على انه من قتل الهبة ومثاهم انما يتقل من دار دنية الى دار  
 شريفة فهم احياء في قبورهم رضي الله تعالى عنهم (قوله فقال موعظي الانكسار  
 الخ) اقول لقد ارشد الى الانفع في الدارين

### • (باب المعرفة) •

أقول هي ارق من العلم وقد قال صلى الله عليه وسلم لم فضل العلم على العابد كفضل القمر  
 على سائر الكواكب وفي رواية كفضل علي ادناكم والفرق بين العارف والعالم ان  
 الثاني يتقن الثواب ويخاف العقاب تراه دائرا بين العلة والغرض بخلاف العارف  
 فان عبادته لامتنال أمر مولا لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا فله الهبة بدل الخوف  
 والانس خائف الرجا والمعرفة بزم القلب بوجود واجب الوجود متمم سائر  
 الكمالات مثل الكرم والجلود بواسطة الادلة والبراهين العقلية والسمعية المتلقات عن  
 سيد المرسلين والمعرفة عند الصوفية تنشأ من تكرر مالتق من الكمالات على قلب  
 ارباب السادات والعنايات فتصير من نوع الجليات بنور المكاشفات فلا يشهد  
 العارف في الوجود الامن الكرم والجلود حيث العارف هو من تعرف اليه الحق  
 تعالى بالكشف له عن مظاهر الاسماء والصفات بعد اخلاعه عن الاسباب والعيادات  
 فصار لا يشهد غير الله ولا يعول على ما سواه أو هو من يخلق باحكام الشريعة ويحقق  
 باحوال الحقيقة وكرع من بحر خرافة او هو من لا يتقيد عرفانه ولا يحصره حينه  
 وأوانه لان شهود الكمالات وهي لا تنتهي لغايات ولذا قال شيخ الطريقة في تعريفه  
 لون الماطون اناته فالعارف من ورد البصردون العيون وأبرز حقائق المعارف والقنون

من كل معنى يكاد المبت يفهمه • • • • • مساو بعد القرطاس والقلم  
 فهو من قبيل مجنون ليلى قد هام بها ثم اراوليلا ان اشتاق فاليها وان بكى فعليها  
 لئن كان هذا الدمع يجري صبا • • • • • على غير ليلى فهو دمع مضيع  
 فالعارف هو الامين على الاسرار يا بني أن يطلع على سره الاسرار وهذا شأن الكبار  
 دون الصغار

ومستظهر عن سر ليلى رددته • • • • • بعين من ليلى بغير يقين  
 يقولون لي اخبر فانت أمينها • • • • • وما أنا ان اخبرتهم بأمين

ابا عثمان الجريري يقول سئل ابو حنيفة في حال وفاته ما الذي تعظنا به فقال لست اقوى على القول (بقوة مرضي  
 ثم رأى من نفسه قوة فقلت له قل) اي عظنا (حتى أحكي عنك) ما تعظنا به (فقال) موعظي (الانكسار بكل القلب) اي  
 انكسار القلب بكلية (على التفسير) في القيام بحق خدمة الخلق

### • (باب المعرفة بقلبه) •



ثم أقول فقد ترامت الافكار للاحرار فها قد حدث الاحباب الاخبار وكذب هذا الحديث الاشرار فصولا وجهتم الانكار شعر

واذا كنت بالمدارك غزا \* ثم أبصرت حاذقا لا تمارى

واذا لم تراه - لال - لم \* لاناس رأوه بالابصار

فالعارف قد طاب بطيب المعارف ففاحت منه الاردان وعبقت منه جميع الاكوان

فان كنت من كوما فليس يلائق \* مقالك ان المسك ليس بفائح

فقد سرت نسمة شذا خمر المهيمن فاهتدى اليها الناشق من السالكين

ولولا شذاها ما اهتديت لحانها \* ولولا سناها ما تصور لها الوهم

فشهد العارف حضرة الوصال فشرب كوئها ووجلا الجمال فزاده الشرب لهيب الارام

على مر الليالي والايام

يا معطشني بجـ مال انت واهبـه \* هل فيك لي راحة ان قلت واعطشني

قال في الحكم ما العارف من اذا اشار وجد الحق اقرب اليه من اشارته قلت لان

العارف في الحقيقة من لا اشارة له اذ صاحب الاشارة معنى من الحقيقة أو اسم من أسماء

الحق او صفة من صفاته اذ وجد قلبه لربه دون ما أشار اليه في قلبه بحيث لا يحس بعلم

ما وقعت به الاشارة ولا يعناه بل ذكر الله تعالى به من حيث ما اشار اليه في قلبه ذكره نسي

به ذكره ومذكوره لاستغراقه فيه وذلك انما يسرى اليه من تعلق الاشارة بمعنى اليه

مرجعه فهو باق في اشارته وغاية معرفته ما أشار اليه ضميره بمعنى اليه مرجعه فاشارته

عائدة اليه واذا كان كذلك فانهما عرف وصف نفسه فليس بعارفة على الحقيقة وان كان

له قسط من المعرفة ولذا قيل الاشارة ندا على رأس العبد بالبعد تلوح بعين العلة قال

الشبلي كل اشارة أشار بها الخلق الى الحق فهي مردودة عليهم حتى يشير وابلح الخلق الى

الحق وليمر لهم الى ذلك سبيل وقال أبو علي الروذباري الاشارة تعصمها العلل والعلل

بعيدة من الحقائق أقول قال تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض

من الدمع مما عرفوا من الحق ان كنت معناتنا وان لم تكن معناتنا وتعلم تعلم والا

فسلم الامر نسلم (قوله هي تحقيق العلم باثبات الوجدانية) اعلم ان الدليل على الوجدانية

هو ما لكل أحد من الخاصية التي امتاز بها عن غيره وان كانت مجهولة له وهذه الخاصية

بها الوجدانية كل أحد ومنها تعرف وحدانيته تعالى وهي التي أرادها القائل بقوله

وفي كل شئ له آية \* تدل على انه واحد

فهو يشير الى خاصية كل أحد وهي أحديته بفعالها علامة على أحديته الاحد العهد

الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد هذا وقوله هي تحقيق العلم الخ تعريف للمعرفة

بلافيها والا فحققتها الجزم الناس من تكرار الدليل على قلب العارف (قوله ويقال

حياة القلب مع الله) أقول ذلك من غمرة المعرفة لا لبيان حقيقةها وعينها ومثل ذلك يقال

هي تحقيق العلم باثبات الوجدانية  
ويقال حياة القلب مع الله  
ويقال نسيان غير الله ويقال غير  
ذلك وسأني بعضه وهي مدوحة  
ومطلوبة



(قال الله عز وجل وما قدروا الله حق قدره جاء في التفسير وما عرفوا الله حق معرفته) وقال واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق ومن عرفه بقدرته وجلاله وعظمته خافه واجله واطاعه انما يخشى الله من عباده العلماء و (أخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله العدل قال حدثنا محمد بن القاسم العتيكي قال حدثنا محمد بن اشرس قال حدثنا سليمان بن عيسى الشجيري عن عباد بن كثير عن حنظلة بن ابي سفيان عن القاسم ابن محمد عن عائشة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان دعامة البيت بكسر الدال اساسه ودعامة الدين كذلك المعرفة بمآلة تعالى واليقين والعقل القامع فقلت بآني أنت وأمي ما العقل القامع قال الكف عن معاصي الله والحرص على طاعة الله عز وجل) المستلزمة لطاعة رسوله ثم بين المعرفة فقال (قال الاستاذ المعرفة على لسان العلماء) غير الصوفية (هي العلم) وهو صفة توجب تمييز الای محتمل متعلقه التقيض (فكل علم معرفة وكل معرفة علم وكل عالم بالله تعالى عارف وكل عارف عالم

في قوله ويقال نسيان غير الله (قوله وما قدروا الله حق قدره) أي ما قدروا عظمته تعالى في أنفسهم حتى جعلوا له شريكاً ووصفوه بما لا يليق بشئونه الجليلة وقرئ بالتشديد (قوله وما عرفوا الله حق معرفته) أي بالنسبة لمآله تعالى من الجلال والجمال وباقي نعت الكمال (قوله واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول) قال بعض المفسرين هو عطف على لا يستكبرون من قوله قبل وانهم لا يستكبرون أي ذلك بسبب أنهم لا يستكبرون ترى أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن وذلك لرقه قلوبهم وشدة خشيتهم ومسايرتهم الى قبول الحق وقوله ترى أعينهم تفيض من الدمع من الاولى لا ابتداء الغاية والثانية لتبيين الموصول أي ابتداء الفيض ينشأ من معرفة الحق ومن اجاله وبسببه ويحتمل ان تكون الثانية تبعيضية لان ما عرفوه بعض الحق أي وحيث أبكاهم ذلك فما ظنك بهم لو عرفوا كله وقرؤا القرآن وأحاطوا بالسنة وقرئ ترى أعينهم على صيغة المبني للمجهول ومعنى تفيض من الدمع غملي منه (قوله ومن عرفه بقدرته الخ) كالتوضيح والبيان لقوله مما عرفوا من الحق (قوله انما يخشى الله من عباده العلماء) تكمله لقوله تعالى انما تنذروا الذين يخشون ربهم بالغيب يتعبدون من يخشاه عز وجل من الناس بعد بيان اختلاف طبقاتهم وتباين مراتبهم أما في الاوصاف المعنوية فبطريق القليل وأما في الاوصاف الصورية فبطريق التصريح توفية لكل واحدة منهما ما أحقها اللائق بهما من البيان أي انما يخشاه تعالى العالمون به عز وجل وبما يليق من صفاته الجليلة وأفعاله الجليلة لما أن مدار الخشية معرفة الخشي والعلم بشئونه فمن كان أعلم به تعالى كان أخشى منه كما قال صلى الله عليه وسلم انا خشاكم لله وأتقاكم له ولذلك عقبه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وحيث كان الكفرة يعزل عن هذه المعرفة امتنع انذارهم بالكابة وتقديم المجهول لان المقصود حصر القاعلية ولو أخر انعكس الامر وقرئ برفع الاسم الجليل ونصب العلماء على ان الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيباً وقوله ان الله عزير غفور تعليل لوجوب الخشية لدلالته على انه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه (قوله انما يخشى الله من عباده العلماء) أي انما يخافه منهم خوفاً يحجزه عن المخالفات ويحمله على متابعتهم العلماء يعني علماء القلوب لا اللسان كما لا يخفى (قوله ان دعامة البيت) أي أساسه وعماده ودعامة الدين كذلك المعرفة أي لانه لا يصح قصد المجهول للخروج بذلك في العبادة عن كل محمول وقوله والية بين أي جزم القلب جزم لا يحتمل ظناً ولا شكاً (قوله قال الكف الخ) أقول يان للعقل بلازمه وغمرته والافه ومملكة في النفس بها ادراك الاشياء على ما هي عليه وقيل انما سقى عقلاً لانه يعقل ويمنع من انصفه عن الذي يلام عليه قولاً وفعلًا وحركة وسكوناً ومداراً والتكليف على العقل (قوله هي العلم) أي جزم القلب وادعائه عن دليل (قوله فكل علم معرفة الخ) أي



(وعنده هؤلاء القوم) أي الصوفية  
 صفة من عرف الحق سبحانه باسمائه  
 وصفاته ثم صدق الله تعالى في  
 معاملاته ثم تنق عن اخلاقه  
 الرديئة وآفاته ثم طال باليبس  
 وقوفه ودام بالقلب اعتكافه  
 فخطى من الله تعالى بمجمل  
 وفي نسخة بجميع (اقباله وصدق  
 الله في جميع أحواله وانقطع عنه  
 هوا جس نفسه) أي خواطرها  
 (ولم يصغ بقلبه إلى خاطر يدعو  
 إلى غيره) تعالى (فإذا صار)  
 العارف بذلك (من الخلق أجنبيا  
 ومن آفات نفسه برها ومن  
 المساكنات والملاحظات) إلى ذلك  
 (نقيا ودام في السر مع الله  
 تعالى مناجاته وحق في كل  
 لحظة إليه رجوعه وصار محذرا  
 بفتح الدال المشددة أي ملهما) من  
 قبل الحق سبحانه (وتعالى) بتعريف  
 أمراره فيما يجريه عليه (من  
 نصارى بقداره يسمى عند ذلك)  
 أي عند صيرورته كذلك (عارفا  
 ونسعى حاله) التي تسمى بها عارفا  
 (معرفة وبالجملة فيقدار أجنبيته  
 عن نفسه) وسائر المخلوقات  
 (تحصل معرفته بر به تعالى) فلا  
 يطلقون العارف الأعلى من نواله  
 عليه الصلوة والسلام وصفاته والنظر  
 في مصنوعاته وخلق عليه ذلك  
 بحيث صار حاله حق قالوا من  
 عرف الله كل لسانه أي

فهم متساويان في المعنى وإن اختلف في اللفظ والعبارة (قوله وعنده هؤلاء القوم) أعلم  
 وفقى الله تعالى وأبال إن جميع الهم والارادات متعلقة بالحقيقة الإلهية من جميع  
 الطالبين لكنها تكونها مجهولة العين عندهم جهلوا الطريق الموصل إليها الأمن هذه  
 الله تعالى والأفاهل كل ملة ونحلة لا يعدل عن حب النجاة فهي مطلوبة لكل نفس فكل  
 يتخيل أنه على الطريق الموصل إليها وبذلك وقع القدر والاختلاف ولو علم الخلق بخطئه  
 ما أقام عليه والله أعلم (قوله صفة من عرف الحق الخ) أي المعرفة صفة من عرف الحق  
 فهو خير لخدوف (قوله صفة من عرف الحق الخ) أي فتور المعرفة هو الدليل وعلى  
 صاحبه عند القوم التعويل فمن ضل عنه ارتدى ومن استضاء به اهتدى

ومن لم يكن خلف الدليل مسيره \* كثرت عليه طرائق الأوهام  
 والحاصل أن العارف في اصطلاحهم هو من استجمع ما ذكره المؤلف إلى قوله يسنى  
 عند ذلك عارفا (قوله باسمائه وصفاته) أي بظواهرهما وآثارهما أو بنفس الاسماء  
 والصفات بالنسبة لمن علت همته (قوله ثم صدق الله في معاملاته) الصدق في المعاملة  
 بالجد فيها والدوام عليها مع الاخلاص في القصد (قوله ثم تنق) أي تخلص وكان  
 الأولى تقديم هذا على ما قبله إذا التخلية قبل التخلي كما لا يخفى على من له ذوق وقوله من  
 اخلاقه الخ أي الاخلاق التي هي على عادة البشرية ومحصله أنه من إذا شكر اعترف  
 بالجهل للمشكور وعلى عكس ذلك يكون المتصف بالغرور

ومنى أقوم بشكر ما أوليتنى \* والقول فيك بقدر قول القائل  
 (قوله فخطى من الله الخ) ذلك من غرة ما قبله (قوله وانقطع عنه هوا جس نفسه) أي  
 خواطرها فيما تميل إليه بطبعها فهو بمعية الفعل لما يريد لا يزال قائما على نفسه  
 بالتشديد يطلب حسن التدبير ويخاف سوء التقدير

فيما يفتش عرى أين أو كيف أومنى \* يقدر ما لا بد أن سيكون  
 (قوله ولم يصغ بقلبه الخ) أي لم ياتفت بقلبه إلى خاطر من الخواطر البشرية أو المراد أنه  
 لا يدوم عليه لواتفق له ذلك (قوله فإذا صار العارف بذلك الخ) أي فامارة كونه عارفا  
 وحشته من الخلق لانه بالحق وصيرورته أجنبيا من الخلق بواسطة دوامه على شهود  
 الحق (قوله وحق في كل لحظة إليه رجوعه) أي وبسببه قصر أمه وكثارة ارادته  
 الموت على قلبه (قوله وصار محذرا) أي صار يتأجى من قبل الحق تعالى بواسطة الإلهام  
 بتعريف أسرار فيما يجريه الحق عليه من نصارى بقداره وأحكامه (قوله وبالجملة)  
 أي أقول لك قولاً متبساً بالاجمال بعد التفصيل فيقدار أجنبيته عن نفسه الخ أن قلت  
 كيف هذا وقد قال صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم إن لنفسك عليك حقا قلت ذلك  
 حقها فانهم (قوله فيقدار الخ) أي فعلى حسب القوة على مخالفة النفس والبعدها  
 تهواه تكون معرفة العارف بر به ولا ثبت في الخبر من عرف نفسه عرف ربه (قوله أي



شغلته معرفته به عن ذكر غيره  
 (في المعرفة فكل نطق بما وقع  
 له منها) وأشار إلى ما وجدته منها  
 (في وقته) فقال (سمعت الأستاذ  
 أباعلى الدقاق رحمه الله يقول  
 من أمارات المعرفة بالله حصول  
 الهيبة من الله تعالى فمن ازدادت  
 معرفته به (ازدادت هيبة) منه  
 ومن ازدادت هيبة استقامت  
 حالته وعظمت بين الخليفة حرمة  
 (وسمته) أيضا (يقول المعرفة  
 فوجب السكينة) أى الثبوت  
 والصبر (في القلب كما أن العلم  
 يوجب السكون فمن ازدادت  
 معرفته بالله (ازدادت سكينة)  
 فمن عرفه واجله لم يهب غيره وصبر  
 على ما يرد عليه منه (سمعت الشيخ  
 أباعبد الرحمن السلي رحمه الله  
 يقول سمعت أحمد بن محمد بن زيد  
 يقول سمعت الشبلي يقول ليس  
 لعارف بالله (علاقة) أى خط  
 في غيره (ولالحب) له ولا يبارد  
 عليه منه (شكوى) لأن ما يرد  
 عليه من محبوبه رضاء فكيف  
 يشكو له سواء (ولا العبد) (دعوى)  
 لأنه لا يملك شيئا فكيف يدعى  
 لنفسه ما ليس ملكا له (ولانخاف)  
 منه (قرار) ولا هتداء حتى ينال  
 ما يخاف فوته ويأمن ما يخاف  
 ضرره (ولا لاحد من الله عز وجل  
 فسرار) لأن الخلق في قبضته  
 (وسمته) أيضا (يقول سمعت محمد  
 ابن محمد بن عبد الوهاب يقول

شغلته معرفته به الخ) أقول وإن كان ما ذكره محتملا أن الاظهر أن يقال معنى ذلك أنه  
 محمدى الاخلاق طيب القلوب يخاطب كل أحد على حسب استعداد له ولو اتحدت  
 المسئلة وذلك معنى قولهم العارف فوق ما يقول (قوله فكل نطق بما وقع له منها) أى على  
 قدر ما منح بالحكمة العلية والتقدير الازلى (قوله من أمارات المعرفة بالله) أى من  
 علاماتها حصول الهيبة من الله تعالى أى بسبب تجلى الحق تعالى بالجلال والعظمة على  
 قلب عبده (قوله استقامت حالته الخ) أى لأن تجلى الجلال زاجر عن كل قبيح وسائق  
 على كل حق صحيح (قوله المعرفة فوجب السكينة) أى بواسطة شهودانه لأفعال غيره  
 تعالى ولا يكون إلا ما يريد إذ النافع من المعرفة لا ينشأ عنه إلا الخشية من الله تعالى والا  
 فهى ضرر وجملة على العبد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن حجة لك  
 أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقهة فهلكها وانما كانت المعرفة  
 النافعة مائتات عنها الخشية لأنها تجزئ عن المعاصى وتدعو إلى المحاسن وفقد هاتين  
 ذلك ولا سيما مع العلم المؤيد بالتأويل ولذا قيل من تفقه ولم يتصوف فقد فسق وتوجب  
 التحقيق في التخصيل والنصح في التوصل والانصاف في المذاكرة وفقد هاتين ذلك  
 والخشية أيضا تحمل على طلب الآخرة والاخلاص له تعالى في العمل (قوله فمن عرفه  
 وأجله لم يهب غيره) أى بل الغير هو الذى يهابه (قوله ليس لعارف بالله علاقة) أى ليس  
 لمن عرف الله حق معرفته تعلق قلبه بغيره من الكائنات الدنيوية والآخروية قال الشيخ  
 أبوالحسن الشاذلى رضى الله تعالى عنه لا تنشر عليك لصدقتك الناس وانتشر عاك  
 لصدقتك الله وإن كانت لام العلة وجودة فعلة تكون بينك وبين الله من حيث امرك  
 خير من علة تكون بينك وبين الناس من حيث نهالك عنها وأعله تردك إلى الله خير من  
 علة تقطعك عن الله (قوله ولالحب الخ) أى لأن كل ما يصدر عن المحبوب محبوب  
 وحينئذ فلا وجه للشكوى وما ألفت قول بعضهم

وقف الهوى بى حيث أنت فليس لى • متأخر عنه ولا متقدم  
 أجود الملامة فى هوائك لذبة • طربا لذكرك فليلى اللوم  
 (قوله ولا العبد دعوى) أى لأن العبد لا يملك وإن ملكه سيده (قوله ولانخاف منه  
 قرار) أى سكون وطمانينة بل يكون دائم الاضطراب والقلق والهروب إليه تعالى  
 (قوله ولانخاف منه قرار) أى بمطالعة قوله جل علام من ذا الذى يشفع عنده الا بآذنه  
 وبدلالة من يهد الله فهو المهتدى (قوله ولا لاحد من الله عز وجل قرار) أى لأن مرجع  
 الكائنات ومصيرهم إليه تعالى فلا مفر منه الا إليه (قوله اولها الله) أقول وكفى بالله  
 علما ومعلما وهاديا ونصيرا ووليا يهديك ويهدي بك ويصرك وينصرك  
 ولا ينصر عليك ويواليك ويوالى بك ولا يوالى عليك (قوله أى ذكره باللسان والقلب)  
 أى فان ذكر اللسان وسيلة لذكر القلب وهما معا وسيلة لتبيل درجة القرب منه تعالى



(وآخرها ما لانهاية له) بأن يتو الى ذلك على قلبه حتى ينسى نفسه وسائر المخلوقات وقدرة الله صالحة لنقله في ذلك لا الى نهاية  
يعنى بالنسبة للامكان والافضل عارف له حد اوصله الله اليه وكل ما دخل في الوجود محصور (وسمعه) ايضا (يقول سمعت  
ابي يقول سمعت ابا العباس الدينوري يقول قال ابو حفص منذ عرفت ٦٥ الله ما دخل قلبي حق ولا باطل قال الاستاذ

(الامام) القشيري (رحمه الله  
وهذا الذي اطلقه ابو حفص فيه  
طرف من الاشكال) لان من  
عرف الله لا يستغنى عن النظر في  
عبادته ليوقعها له بحسب ما طلبها  
وهذا حق ولا بد من دخوله قلبه  
والشيطان عدوه لا يسكت عنه  
وذلك باطل ولا بد ان يدركه بقلبه  
ثم ينفي عنه قال الاستاذ في دفع  
الاشكال (واجل ما يحتمله) كلامه  
(ان هذا القوم المعرفة توجب  
غيبه العبد عن نفسه لاستيلاء  
ذكر الحق) تعالى (عليه فلا يشهد  
غير الله عز وجل) من سائر  
المخلوقات (ولا يرجع) في مهماته  
(الى غيره) تعالى (فكأن العاقل  
يرجع الى قلبه وتفكره وتذكره  
فيما يسبح) اي يحضر (له من امره  
او يستقبله من حاله) قال العارف  
رجوعه الى ربه) تعالى (فاذا لم  
يكن مشغولا بالبره تعالى لم يكن  
راجعا الى قلبه) ولا الى غيره من  
سائر المخلوقات (وكيف يدخل  
المعنى قلب من لا قلب له) عنده  
اشغله عنه بربه (ويفرق بين من  
عاش بقلبه وبين من عاش بربه)  
تعالى (وسئل ابو يزيد عن المعرفة  
فقال ان الملوكة اذا دخلوا قرية

(قوله وآخرها ما لانهاية له) اي باعتبار غرات الكمال المرتبة على ذكره تعالى وهي لا تكون  
كذلك الا اذا كان فيها الاكتمال مقام الله تعالى وعلامته الكف من الوقعة فيمن آذالك  
والقصد في العمل باسباب الدفع حيث توجهت والقيام لله بالعبودية افتقارا فيما أنت  
به قدير (قوله والافضل عارف الخ) أي والانيق للامكان بل جرينا على ظاهر قوله  
وآخرها ما لانهاية له فلا يصح لان كل عارف له حد اوصله الله اليه على حسب القسمة  
الازلية وكل ما دخل في الوجود الخارجي محصور على حده معلوم (قوله ما دخل قلبي حق  
ولا باطل) أي الارجعت فيه الى طلب المعونة منه تعالى وبذلك يستغنى عما اطال به  
الاستاذ فنعنا الله ببركات علومه على ان كلامه في الجواب يشير الى ما ذكرنا (قوله وأجل  
ما يحتمله كلامه الخ) محصاه ان ذلك لغلبات احواله على قلبه استغراقا في الحق وذلك  
لاني في القيام بالوظائف الشرعية المطلوبة من العبد (قوله فالعارف رجوعه الى  
ربه) أي فهو في مقامه العزيز لا يطرأ عليه التغير فهو كالابرز

فيا سائلي عنه هو الذهب الذي وجدناه لا يصدأ وان قدم الدهر

(قوله وفرق بين من عاش بقلبه الخ) أي فان من يعيش بقلبه يلزمه في الغالب الوقوف  
مع محسنات عقله ونفسه بخلاف من عاش بربه لرجوعه اليه في سائر حركاته وسكناته  
(قوله فقال ان الملوكة الخ) أي فاشار الى ان معرفة الحق تعالى توجب حضور المعروف  
في قلب العارف بدوام مراقبته فتفسد ما فيه من الخطوط والعادات البشرية  
الطبيعية وتصبح النفس ذليلة متروكة اشتغالا بنفس النفس ومشاهدته في منصات  
التقديس فاذا دخل الرب قلب العبد خرب ما سواه وحينئذ فلا يتأتى له الجري مع  
المعتاد ولا التصرف بالاسباب ولذا قيل اذا عظم الرب في القلب صغر الخلق في العين  
فقد شبه المعرفة ولو ازمها بالملوك ذوى الغلبة فهي اذا غلبت على قلب العبد تفسد  
اخلاق النفس الذميمة وتصبح النفس التي كانت عزيزة ذليلة كالملوك اذا دخلوا قرية  
وتغلبوا على اهلها (قوله فقال ان الملوكة الخ) أي وقال ايضا خضت بصر اوقف الانبياء  
بسالته ومراده والله أعلم ببحر التحقيق والتوحيد ومعناه وقف الانبياء بساحله  
الاقصى ورجعوا الى سيفه لادنى رقاب عوام الاتباع وصونا لموضع الحرمه وتعظيم  
الشعائر والصون للامرار عن الاغيار ومنه فأنوحى الى عبده ما أوحى واليه الاشارة  
بضمير لو تعلمون ما اعلم الحديث فالاولياء في تيارات بحر الولاية خائضون والانبياء على  
ساحله في مقام النبوة والنباء واقفون هذا ويحتمل ان هذا مصدر منه على طريق اللسان

١ ب ج ع أفسدوها وجعلوا أعزها أهلها أذلة قال الاستاذ هذا معنى ما أشار اليه ابو حفص) فيما مر من ان المعرفة  
عندهم توجب غيبه العبد عن نفسه لاستيلاء ذكر الحق عليه فالمراد من الآية ان القلب اذا تعمق كراقة وبشغله لم يبق فيه  
سعة لغيره فلا يدخله ما يفسده (وقال ابو يزيد) ايضا (الخلق احوال) لما عندهم من آثار النفوس وتنعمها وتغيرها بما ردها عليها



(ولا حال للعارف) بالله (لأنه) قد (محبت) عنه (رسومة) (أي آثاره) (وقنيت هويته) (يعنى ذكر نفسه) (بهوية غيره) (يعنى ذكر الله تعالى) (وغيبة آثاره بآثار غيره) (وهو الله لكامل شغله به نفس نفسه وأحوالها وآثارها فلا حال له يراه) (وقال الواسطي لا تصح المعرفة) بالله (أي الكاملة) (وفي العبد ٦٦ استغناء بالله واقترار إليه قال الاستاذ أراد الواسطي بهذا أن الافتقار إليه

(والاستغناء) به (من إمارات صحو العبد وبقائه رسومة لأنهم ما من صفاته) (أي صحو العبد لأن فيه ما تفرقة بين المستغنى والمستغنى به والفقر والمفتقر إليه) (والعارف) الكامل (مخوف معروفه) وهو الله لا يحس بنفسه فضلا عن غيرها من سائر المخلوقات (فكيف يصح له ذلك) (أي ما ذكر من الاستغناء بالله والافتقار إليه) (وهو لا يستهلكه في وجوده) (أي الله) (أو لا يتفراقه في شهوده) (أي في حضور الله) (أن لم يبلغ الوجود) (أي لم يعلمه) (مختطف) (أي مغيب) (عن إحساسه بكل وصف هوله) (فلا يحس بمخلوق) (ولهذا قال الواسطي أيضا من عرف الله تعالى انقطع) (أي عن غيره) (بل خرس وانقطع) (أي ذل في نفسه وخضع تحت أنوار العزة كما قال صلى الله عليه وسلم لا أحصى ثناء عبادك هذه صفات الذين بعد مرماهم) (أي غرضهم) (فأما من) (أي الذين) (نزلوا عن هذا الحد) (إلى إحساسهم) (فقد تكلموا في المعرفة ذكروا) (وأعطوا كل ذي حق حقه) (كما أمرهم به ربهم) (أخبرنا محمد بن الحسين رحمه الله قال

المحمدى والقدم الاحمدى فحينئذ المراد بمرحيط اختص به وقف الانبياء بسياحه صونا لوضع حرمة صلى الله عليه وسلم وهو أقرب والله أعلم (قوله ولا حال للعارف بالله) (أي لا حال له دائم اذ هو ابن وقته لا ينظر الى ماض ولا الى مستقبل بل حاله الظهور بالمظاهر الالهية الوقفية وقوله لأنه قد محبت عنه رسومة أي ولذلك تسع أوصافه فتشتاق إليه وزاء فضبه وتحنوا إليه وتستقل الوصف عند عيانه وذلك لرؤية شانه

كانت محادثة الركان تخبرني \* عن وصفكم وعلاكم أطيّب الخبر حتى التقينا فلا والله ما سمعت \* اذني بأحسن مما قد رأى بصري (قوله أي آثاره) (أي الراجعة لحظوظه) (قوله وقنيت هويته) (أي وجوده في الوجود الحق فصار وجوده بالله عيانا بعد أن كان برهانا) (قوله يعنى ذكر نفسه) (أي ماله من الاحوال والمقامات) (قوله فلا حال له يراه) (أي بدون ملاحظة فضل ربه) (قوله لا تصح المعرفة الخ) (أي لأن ال في العارف للكامل فهو مابق له إحساس لم تكمل معرفته لرب الناس) (قوله والعارف الكامل مخوف الخ) (أي لأن شأن العارف الكامل القضاء عن نفسه وماله من الاخلاق وذلك بتحققه بمقام جمع الجمع وهو أرق من مقام التفرق وإن كان لابد من ملاحظته في تحقق مقام العبودية فتأمل) (قوله مخوف معروفه) (أي ولذلك قيل العارف لا اشار له أي وسقوط اشارته في حال كماله فناء بنهم ودالكال للحق لا قصورا من مدارك الجلال والجمال فهو فان في وجوده عن وجوده وفي شهوده عن شهوده بموجده ومشهوده نعم الاشارة واسطة بين الرجا والخوف فانهم أي فهو كلما علابه مقام صغرت رؤيته في أعين العوام

كالنجم تستعفر الابصار رؤيته \* والعيب للعين لا للنجم في الصغر (قوله ان لم يبلغ الوجود) (أي لعدم التفاته إليه استغراقا في الوجود المطلق وبحققا بمقائقه وقوله مختطف أي مغيب عن الشعور والاحساس بالنفس وماله) (قوله كما قال صلى الله عليه وسلم) (الشاهد فيه الاعتراف بالهجز عن ادراك الحقائق الالهية فهو صلى الله عليه وسلم لم يشير الى مقام العبودية الذي هو أشرف المقامات) (قوله الذين بعد مرماهم) (أي عن لم يباوهم في مقاماتهم) (قوله واعطوا كل ذي حق حقه) (أي من حق الحق وحق الخلق وهذه أخلاق علماء الظاهر وعوام هذه الطائفة واخلاق من عابدها بالجمع الى مقام الفرق لغرض الارشاد الى رتب الاسعاد) (قوله من كان بالله أعرف الخ) (أي من كان بتعوت جلال الله وعظمته وجبروته أعرف كان منه تعالى أخوف وذلك لما يشاهده

أخبرنا أبو جعفر محمد بن أحمد بن سعيد الرزقي قال حدثنا عياض بن حمزة قال سمعت أحمد بن أبي الخواريزمى يقول من سمعت أحمد بن محمد الانطاسي يقول من كان بالله أعرف كان له أخوف) (لأن من عرفه وعرف حقه له ويعلمها الخالقين في دنياههم وأخراهم كان أشد خوفا من غيره وقد قال تعالى انما يحضرن الله من عباده العلماء به



(وقال بعضهم من عرف الله تعالى تبرم بالبقاء) أي سئمه (وضاقت عليه الدنيا بسعتها) فقد حكي الله تعالى عن كعب بن مالك وأصحابه  
المتخلفوا عن غزوة تبوك وهجروا إلى أن نزل فيهم قرآن حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم

من آثار هذه الأسماء وعظيم هاتيك الصفات (فائدة) ومن ذلك الخوف الخوف من إتياء  
جنسه فيهرب خوفاً من خيرهم أكثر من شرهم قال أبو الحسن الشاذلي أوصافه استاذي  
فقال اهرب من خير الناس أكثر مما تهرب من شرهم فإن شرهم يصيبك في بدئك وخيرهم  
يصيبك في قلبك ولأن تصاب في بدئك خير من أن تصاب في قلبك ولما تدور ترجع به إلى الله  
خير لك من صدق يصدقك عن الله (قوله تبرم بالبقاء) أي ملأ منه لخبثته سرعة اللقاء أقول  
ولذلك قيل هو من ينطوي في الانتشار ويحتجى بظهور الأنوار

تسترت عن دهرى بظل جناحه \* فعني ترى دهرى وليس يراني

(قوله فقد حكي الله تعالى عن كعب بن مالك الخ) أي حكي عنهم بقوله جل شأنه وعلى  
الأمثلة الذين خلفوا أي وناب الله عليهم بعد أن أضرهم إلى أن نزل فيهم الوحي وهم  
كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الريس وقرئ خلفوا أي خلفوا القارئين  
بالمدينة وقرئ خلفوا وقرئ على المخلفين وقرئ غير ذلك والظاهر معنى تخلفوا وقوله حتى  
إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت غاية للتخفيف والمراد بقوله بما رحبت رحبها وسعتها  
وذلك لاقطاع الناس عنهم وقوله وضاقت عليهم أنفسهم أي إذا ضاقت رجوعوا إلى  
أنفسهم لا يطعمون لشيء لعدم الانس واستيلاء الوحشة والحيرة وظنوا أن لا ملجأ من الله  
إلا إليه أي علموا أن لا ملجأ من سخطه إلا إلى استغفاره ثم تاب عليهم أي وقفهم للتوبة  
ليتوبوا وأنزل قبول توبتهم ليصيروا من جملة التائبين وأرجع عليهم بالقبول والرحمة مرة  
بعد أخرى ليستقيموا على توبتهم أن الله هو التواب المبالغ في قبول التوبة كيفاً وكما وأن  
كثرت الجنايات وعظمت الرهيم المتفضل عليهم بقضون الآلام مع استحقاقهم لافانين  
العقاب هذا وإذا اردت الوقوف على قصة المخلفين موضحة فارجع إلى كتب التفسير  
لأن حقيقة الخبر عند الخبير (قوله صفاله العيش) أي المعيشة وذلك بواسطة رضاه بما  
يجري به الحق تعالى من الأحكام (قوله بما ينعم به) أي وإن لم يلائم مطلق النفس إذ مثله  
من يشهد بالبلاء من النعم ويشكر الله على ذلك (قوله ذهب عنه رغبة الأشياء) أي لأنه قد  
فصل حقائق الحكم وبهجة الأنوار في العالم فكان لغلبة نوره عليه وعظم نوره لديه  
لا تزكبه النار بحضرة سلطان الأنوار بل إن مر بها لا مر سبي تقول لبرق قد أطفأ نورك  
لهي ومن تم له رفع الحجاب فهم ما كان للكليم وقت الخطاب

تكنى الليب إشارة مرهونة \* وسواي مدعى بالتداء العالي

(قوله والرغبة انما تكون الخ) في قوة التعليل لقوله ذهب عنه رغبة الأشياء (قوله  
وكان هو بلا فصل ولا وصل) أي لأن ملاحظة ذلك من علامة بقاء النفس (قوله المعرفة  
توجب له الجلاء والتعظيم الخ) أي وذلك لأن من عرف الله تعالى بجلاله وجماله استجابته  
حق الجلاء وعظمه حق التعظيم ومن وحده ذاتاً وصفة وفعلارضى وسلم جميع ما يجري به

وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه  
وذلك لمعرفة فتمس بالله وعظمته  
وعظمة رسوله وتخلقه بهم عن  
الجهاد مع رسوله فكل من عرف  
الجليل العظيم لا يحقل قلبه  
الاشتغال بغيره ولا البعد عنه  
(وقيل من عرف الله تعالى) وأن  
ما يجري به عليه فيه صلاحه (صفاله  
العيش) بما ينعم به من قربه به  
وتلذذه بمناجاته (وما ثبت له الحياة  
وهابه كل شيء وذهب عنه خوف  
المخلوقين وأنس بالله) تعالى (وقيل  
من عرف الله تعالى ذهب عنه  
رغبة الأشياء) لرغبته في الدنيا  
ورضاه بجميع ما يختاره له مولا  
والرغبة انما تكون مع الاختيار  
والحب لبعض الأشياء دون بعض  
وقد زال الاختيار برضاه بما  
يختاره له مولا (وكان هو) بلا  
فصل ولا وصل) لكمال استغراقه  
في ذكر ربه وشغله به عن ذكر نفسه  
هل هي مفصلة أو موصولة فإن  
ذكر ذلك فيه تفرقة ومن استغرق  
في شيء لم يبق عنه ذكر غيره ما هو  
فيه (وقيل المعرفة) بالله لكونها  
تقتضي تعظيم العارف له  
واستشعار نظره إليه في سائر  
أحواله (توجب له) الحياة  
والتعظيم كما أن التوحيد يوجب  
للموحد (الرضاء) بما يجري به الله  
عليه (والقسيم) فيه لكونه  
يغلب على قلبه رؤية الفعل من الواحد في سائر أحواله



(وقال روي للعارف مرآة) هي قلبه (إذا نظرت فيها تجلي له) فيها (مولاه) فليس في الوجود حركة ولا سكون ولا ذرة الا وهي  
 مذكرة للعارف ربه كما قال بعضهم ٦٨ ما رأيت شيئا حتى رأيت الله قبله وقال بعضهم معه والاول اكل لدوام يقظته

وقلة احتياجه للمذكرات عن  
 الغفلات (وقال ذوالنون المصري  
 ركضت ارواح الانبياء عليهم  
 السلام في ميدان المعرفة  
 فسبقت روح سيدنا محمد صلى الله  
 عليه وسلم ارواح الانبياء عليهم  
 السلام الى روضة الوصال) ليس  
 هذا راجعا الى الكشف بل هو  
 اخبار عن الواقع واختصاص  
 الهى كما اخبر صلى الله عليه وسلم  
 بقوله انا سيد ولد آدم ولا فخر  
 (وقال ذوالنون) أيضا (معاشرة  
 العارف كمعاشرة الله تعالى) في  
 انه (يحملك ويحلم عنك تخلفا  
 باخلاق الله تعالى) ففى محبته عفا  
 عن كل ذنب يكون منك وزال  
 عنك برؤيته القصور والكسل  
 ويخلق باخلاقه الحسنة (وسئل  
 ابن يزدانبار متى يشهد العارف  
 الحق) تعالى صرنا بان لا يشهد  
 معه غيره (فقال اذا بدا له  
 (الشاهد) بمعنى المشهود الواحد  
 (وفى الشواهد) أى الادراكات  
 (وذهب الحواس واضمحلت) أى  
 ذهب (الاخلاص) ولم يبق عنده  
 الا الشاهد وهو المشهود الواحد  
 ويجوز ان يراد بالشاهد الحاضر  
 (وقال الحسين بن منصور اذا بلغ  
 العبد الى مقام المعرفة) بالله (أوحى  
 الله اليه جنوا طره) أى ألهمه بها  
 المقاصد العجيبة من القراءة

الحق من الاحكام لامت النفس أم لا تلائمها (قوله للعارف مرآة الخ) أقول وما الطف  
 ما سمعت من نوع المواليا

الكون مرآة فاجلها ترى فيها \* جمال ذاتك ولا تترك ركن لها فيها  
 والقلب مرآة لك العظمى فصفيها

ترى الجمال المقدس ثم تستغنى \* يا ابن الفتوة عن الجنة وما فيها  
 واعلم ان مراده بالعارف الكامل منهم القانى عن كامل مراداته فهو حيث تد قلبه موضع  
 أسرار الحق ومورد واردات الصدق (قوله فليس في الوجود الخ) واقتصر الشارح على  
 قوله كما قال بعضهم الخ لكان انسب بما يظهر من قول المؤلف قدبر (قوله ركضت ارواح  
 الانبياء الخ) محصلا ان ارواح الانبياء اسرعت في السير في معرفة الحق تعالى الشبهة  
 بالميدان اسمها فسبقت روح سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم جميع الارواح الى روضة  
 وصال الحق والدنوم منشأ التبا الصدق عيانا وشهودا لا كشفا وبرهانا (قوله ليس  
 هذا) أى ما ذكره ذوالنون ليس راجعا الى الكشف أى منه بل هو الاخبار بما وقع  
 وتحقق لهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (قوله ولا فخر) أى ولا فخر أعظم وأشرف  
 من هذا الفخر والشرف الذى تحقق له صلى الله عليه وسلم واصل الفخر والاقتضار المباهاة  
 بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك أو المعنى لا أقول ذلك افتخارا بل ابلاغاً  
 لما أمرت به ابلاغه (قوله معاشرة العارف الخ) الغرض افادة الامارة المحقة لعرفان  
 العارف والمراد بالمعاشرة المعاملة أى معاملة العارف لآخوانه المؤمنين بمعاملة الله تعالى  
 عباده بالرحمة والشفقة من العفو والحلم وغير ذلك (قوله متى يشهد العارف الحق) أى  
 ما امارته ذلك وعلامته (قوله فقال اذا بدا الشاهد الخ) أى فالمعرفة انكشف بوجوب  
 رفع الغطاء عما استتر وتغضى وذلك يكون بحسب كل حضرة ومثول ومقام واستعداد  
 وقبول فعرفة القرد فريدة للانفراد وأهليتها غريبة للتوحيد بين الآحاد

الطرق شتى وطرق الحق مفردة \* والسالكون طريق الحق افراد  
 وفى الشواهد أى انعدمت النفس وما لها من الاصلاح ويلزم مما ذكر ان العارف  
 يكون نظره الاول حينئذ الى الحق ثم ينتقل منه الى الآثار (قوله اذا بلغ العبد الى مقام  
 المعرفة الخ) أى وذلك لا يتم الا بعد ان يكبر على نفسه وعلى سائر الانام أربع تكبيرات  
 ويجعل ذلك الختام (قوله ان الله مع الذين اتقوا الخ) اعلم ان المراد بالمعية الولاية الدائمة  
 التى لا يحوم حول صاحبها شائبة شئ من الجزع وضيق الصدر وما تشعربه كلمة مع من  
 متبوعة المتقين انما هو من حيث انهم مباشرون للتقوى وكذا الحال فى تظايرهم والمراد  
 بالتقوى المرتبة الجامعة لما فتحهم من التوفى عن الشرك وتجنب كل ما يؤثم والتعز

والاخبار به من الغيبات (وحرر سره) عن (ان يسبح) أى بخطر (فيه غير خاطر الحق) فالعارف يحفظه الله  
 فى سائر ما يرد عليه من الخواطر الذميمة ويلهمه المقاصد العجيبة فانه يقول تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون



عن كل ما يشغل عن الحق تعالى والتبتل بشراشر نفسه وهي التقوى الحقيقية الموروثة  
لولاية الله تعالى المقرونة ببشارة قوله سبحانه ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون  
وحاصل المعنى أن الله ولي الذين تبتلوا إليه بالكربة وتزهدوا عن كل ما يشغل سرهم عنه فلم  
يخطر ببالهم شيء من مطلوب أو محذور فضلا عن الحزن بغواته والخوف من وقوعه وقوله  
تعالى والذين هم محسنون للأشعار بأن ذلك مما يتنافس فيه المتنافسون وحقيقة الاحسان  
الآتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذي هو حسنها الوصفي المستلزم لحسنها الذاتي وتكرير  
الموصول للإيدان بكفاية كل من الصلتين في ولايته سبحانه وتعالى وإيراد الجمل الأولى  
فعلية للدلالة على الحدوث كما أن إيراد الثانية اسمية لأفادة كون مضمونها اسمية راسخة  
وتقديم التقوى على الاحسان لما أن التخلية بالخلاء المجهمة مقدمة على التخلية بالخلاء المهمة  
روى عن هرم بن حبان أنه قيل له عند الاحتضار أوص قال إنما الوصية من المال وأوصيكم  
بغواتيم سورة النحل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم من قرأ غواتيم سورة النحل لم  
يحاسبه الله تعالى بما أنعم عليه في دار الدنيا وإن مات في يومه أو ليلته كان له من الأجر كالذي  
مات وأحسن الوصية (قوله أن يكون فارغا من الدنيا والآخرة) أقول والموجب للفراغ  
من الدنيا والخلق ما فيها من الأكدار وما نزل إليه من الزوال ومن الخلق لأن فتنهم في  
أقبالهم وأذاهم في إقبالهم والسكف والاهوال في ملابتهم وعن النفس أيضا فيما تريد  
وتهواه وعن الاعتراض فيما تطلبه والتجهيل فيما تختاره وعن الآخرة من حيث أنها  
تسفل عن له الآخرة والأولى قال صلى الله عليه وسلم من أسدى إليكم معروفًا فكافؤه  
فإن لم تقدر وفادعوا له وذلك ليخلص القلب من رق الاحسان الصادر من الخلق ليدوم  
له التعلق بالملك الحق (قوله لا زاهدًا فيهما) أي لأن الزهد انما هو الاعراض عنهما وليس  
مراد ايل الغرض عدم تعلق القلب بهما وإن لابس عملهما ويحتمل أن المعنى لا زاهدًا  
فيهما لما يشير إليه الزهد من سبق التعلق بهما وذلك نقص بالنسبة لمقام الكمال والله أعلم  
(قوله الدهش لكمال المعروف) أي حيث هو مما لا تسعه العقول (قوله وعزته) أي  
تعززه أو التحجب بمجباب العزة المانع للعباد المقرب من حقيقة الشهود (قوله والحيرة  
في معلوماته) أي من حيث عدم تنهاها حيرة فكل لا شك (قوله وتزهداته) أي تقدساته  
عن الجهات ونحوها من لوازم الحدوث جل ربنا وتعالى عنها (قوله أشدهم تحيرافيه)  
أي قنياه وجدان العارف ورود وارد المعارف مناغية له بحديث حبيبته ومشهوده  
في حضرة وصاله وشهوده

وأما بل نحو محمد بن لبري \* أني اعرت حديثه عتلي

وشغلت عن فهم الحديث سوى \* ما كان فيك فانه شغلي

فهو وإن نأري عنه المبوب في بعض الزمان عن مطالعة العيان فقد تراءى له في الجنان

لئن كنت عني في العيان مغيبا \* فما أنت عن قلبي وسري بغائب

(وقال علامة العارف) بالله (أن  
يكون فارغا من الدنيا والآخرة)  
لا زاهدًا فيهما بل شغلا عنهما بما  
هو أجل وأعظم منهما وهو كمال  
شغله به ورفقه فلم يبق فيه سعة لذكره  
غيره من المخلوقات التي هي الدنيا  
والآخرة وما فيهما (وقال سهل  
ابن عبد الله المعرفة غايتها شيان  
الدهش) الكمال المعروف وعزته  
(والحيرة) في معلوماته وتزهداته  
عن الجهات ونحوها (سمعت محمد  
ابن الحسين رحمه الله يقول سمعت  
محمد بن أحمد بن سعيد يقول  
سمعت محمد بن أحمد بن سهل يقول  
سمعت سعيد بن عثمان يقول  
سمعت ذا النون يقول أعرف  
الناس بالله أشدهم تحيرافيه) هذا  
يرجع إلى قول الصديق سبحانه من  
لم يجعل إلى خلقه سبيلا إلى معرفته  
إلا بالجزء عن معرفته فغاية  
معرفة فهم وصولهم إلى الحد الذي  
جعل لهم إدراكه ومعرفة فهم  
بجزءهم عما لم يجعل إليه سبيلا



(وسمعه) أيضا يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول سمعت أبا عمر الانطاكي يقول قال رجل للجنيده من أهل المعرفة اقوام يقولون بترك الحركات أي الأعمال التي (من باب البر والتقوى) كالمسلاة والصوم لانهم زعموا بصلاتهم أنهم انما يحتاجون اليها ليصلوا بها الى الله والى ان يغلب على قلوبهم ذكره ومناجاته والانس به وقد وصلوا (فقال له) الجنيده ان هذا قول قوم تكلموا باسقاط الاعمال المتعبد بها (وهو عندي) أمر (عظيم) في الضلال (والذي يسرق ويرزق أحسن حالا من الذي يقول هذا) القول (فان) كلام من السارق والرازي يعلم انه مخفي ٧٠ فمرعا ويرجوه التوبة من ذلك وهو لا يظنون أنهم في أعلى الطاعات ولا ينتقلون

عما هم عليه اصلا ولا لأن (العارفين بالله اخذوا الأعمال عن الله تعالى) أي عن أمره ونهييه (والى الله رجعوا فيها) أي استعانوا به على القيام بها قال (ولو بقيت آثار) عام لم انقص من أعمال البر ذرة) ما ذكره هو المراد بقولهم العارف من لا يطفى نور معرفته نور ورعه أي بل يأتي بجميع ما أمر به (فيل لابي يزيد) وجدت) أي نلت (هذه المعرفة) فقال يظن جامع وبدن عار) يعني باجتهاد في العلم والعمل من غير التفاني الى جوع او برد وكأته أورده في معرض تأديب من يزعم انه يسلك طريق المعرفة وهو مقيم على ما يترفع به من عظم وملبس (وقال ابو يعقوب النهرجوري قلت لابي يعقوب السوسي هل يتأسف العارف) الكاسل أي يلهو ويحزن حزنا شديدا (على) فوات (شي غير الله) فقال وهل يرى غيره فيتأسف عليه) لا فاته اذا غلب على قلبه رؤية معروفه

اذا اشتاقت العيان منك لنظرة \* فجلست لي في القلب من كل جانب

(قوله أشدهم تحير فيه) أي وتحيرهم انما هو في عجزهم عما ينالونه من المعرفة (قوله وسمعه أيضا يقول الخ) تقدم له هذا فلا تغفل (قوله وقد وصلوا) أي وصلوا بزعمهم الى مقام المحبة فاستغنوا عن الاخذ في الاسباب وذلك ضلال عظيم (قوله وهو عندي أمر عظيم) أي لما يلزمه من انكار أحكام الشريعة التي هي معلومة من الدين بالضرورة وذلك يوجب الكفر والظلمة في النار (قوله ويرجوه التوبة الخ) أي بل يؤمل العفو منه تعالى وان لم يتب من ذنبه بخلاف مثل هؤلاء (قوله أي عن أمره ونهييه) أي وذلك لا يقبل التغيير والتبديل حيث لم يغنى كل منهم ما يغايه من وصول أو غيره (قوله من لا يطفى نور معرفته نور ورعه) يقرأ برفع نور الاول ونصب نور الثاني على ان الاول فاعل ليطفى والثاني مفعوله كما هو ظاهر (قوله فقال يظن جامع الخ) يريد انه انما أدرك ذلك بترك ما لوف النفس وذلك مثل ما قاله أبو الحسن رحمه الله أعظم القربات عند الله مفارقة النفس لقطع ارادتها وطلب التخلص منها بترك ما تهوى لما يرجى من حياتها وان من اشق الناس من يجب ان يعامله الناس بكل ما يريد وهو لا يجد من نفسه بعض ما يريد (قوله وكأنه أورده الخ) أي فاشار الى انه لا سبيل الى الوصول الا بالخروج عن سائر الما لوقات وشهوات النفس (قوله فقال وهل يرى غيره) أي ولذلك قيل ما فقد شيأ من وجد الله وما وجد شيأ من فقد الله فحال الاول حال من وقته صفا وذهب عنه الجفا وحل حضرات الوفاء مع أهل القرب والاصطفاء فهم رضى الله عنهم لهم حنين الى المحبوب وفقرات به القلب يذوب ومدا مع لولاها لاحتقمت نيران الاشتياق ولهيب وجد به منعت الدموع أهلها الاغراق

لولا مدا مع عشاق ولوعتهم \* لبان في الناس عز الماء والنار

فكل نار غن أنفاسهم قد حثت \* وكل ماء غن دمع لهم جارى

(قوله اما من لم تكمل معرفته) أي مثل علماء الظاهر السابقين لا كاهل زمانا عفا الله عنا وعنهم أجمعين (قوله فيتأسف على فواته) أي وذلك من الاخلاق الحسنه ان كان سائر الى الله تعالى من المريدين (قوله طيار الخ) أفاد ان العارف أرقى من الزاهد الذي

واستغناؤه به لا يجد ما يتأسف على فواته (قلت له) (فباي عين ينظر) العارف (الى الاشياء فقال) لي ينظر اليها (بعين القضاء والزوال) لان مصيرها اليهما أمان لم تكمل معرفته بان كان مستغنيا عن توصله اليهما من العارفين فيتأسف على فواته ويجب دوام اتقاعه به في وصوله الى محبوبه وبراءه لأجل ذلك فما احبه ورآه لا من حيث كونه وسيله لتبيل مقصوده (وقال ابو يزيد العارف) بالله في سيرة اليه (طيار) أي سريع الرجوع اليه لعدم الشواغل والآفات لاستغراقه في شغله بالله (والزاهد) في سيرة الى الله (سيار) اليه لان آفاته لم تنقطع عنه بالكلية وانما انقطع عنه آفة الديادون آفة الشيطان والنفس



(وقيل العارف بالله) (تبكي عينه) تارة لكمال الأدب وعدم صلاحيته عنده ٧١ لما وهبه وتارة شوقا من ان يبعد ويحب

(ويضمك قلبه) لما اتوا الى عليه  
من النعم والفوائد (وقال الجنيب  
لا يكون العارف عارفا حتى يكون  
كالا رضى) فى انه (بطوه) وفى  
نسخة يطوها (البر والفاجر)  
فبذلك لولا مويتواضع له ونخلقه  
(وكالسحاب يظل كل شئ) فينتفع  
العارف كل احد حبيبا او بغضا  
قريبا او بعيدا (وكالمطرب يلقى مالا  
يحب) كالسبعة (وما يحب) كغيرها  
فينفع العارف العاصي والمطيع  
(وقال يحيى بن معاذ يخرج  
العارف من الدنيا ولا يقضى  
وطره) اى غرضه (من شئين)  
احدهما (بكاؤه على نفسه) لما  
يعرفه من تقصيرها وسوء ادبها  
فى عبادتها (و) ثانيهما (ثناؤه)  
على ربه) لما يوايه على قلبه من  
النعم والفوائد (وقال أبو يزيد  
انما نالوا المعرفة بتضييع مالهم)  
وهو ما أبيع لهم فى دنياهم ولم يجره  
عليهم مولا لهم (والوقوف مع ماله)  
تعالى بما أمر به ونهى عنه  
(سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن  
السلي رحمه الله يقول سمعت ابا  
الحسين القاسم يقول سمعت  
يوسف بن علي يقول لا يكون  
العارف بالله (عارفا) به (حقا  
حتى) يكون يبعث (لواعطى مثل  
ملك سليمان) عليه السلام (لم  
يشغله) ذلك (عن الله طرفه عين)  
لكمال شغله به حتى نسي نفسه  
وغيرها من سائر الخلق فأتى قلبه الله

لم تكمل له المعرفة (قوله تبكي عينه الخ) أى فهو لا يلقى على حال واحد بل كائن بين الفرح  
والحزن يتقلب بينهما فلا يحكم عليه بحكم واحد منهما (قوله حتى يكون كالا رضى) أى  
بعدقائه عن نفسه فالتواضع الحقيقي لا يكون الا كذلك والا كان خروجا عن النفس بها  
وبالقضاء عنها يكون خروجا عن الحق فافهم واعلم انه لا يتم له هذا المقام الا اذا شهد انه  
دون ذلك اذ لو رأى تواضعه فقد أثبت له منزلة تنازل عنها وحقيقته تأبى ذلك فالتواضع  
ان لا يرى لنفسه قدرا بل كلما وضعها فى شئ من أنواع الذل فحقوا انما مستحقة لما دونها  
هى موصوفة به من النقص تأصيلا وتفصيلا والحاصل ان حقيقة التواضع بشهود  
عظمة الحق جل جلاله قال فى عوارف المعارف اعلم ان العبد لا يبلغ حقيقة التواضع  
الا عند لعان نور المشاهدة فى قلبه فعند ذلك تذوب النفس وفى ذوبها صفاؤها من غش  
الكبر والعجب فتبين وتطهر وتنقاد للحق بمحو آثارها وكون رهبها وغبارها اه  
(وأقول) فالناس ثلاثة رجل رأى قبيح فعلة ولم ير لنفسه قدرا ورجل شهد قبيح وصفه فلم  
يشهد لنفسه نسبة ورجل شاهد عظمة ربه فتسوى كل شئ به وهذا أتم الوجوه وأحسنها  
والله أعلم (قوله يخرج العارف من الدنيا الخ) محصاه ان من أمارات العارف دوامه على  
شهود التقصير ودوامه على الثناء لولى النعم جل شأنه (قوله لما يعرفه من تقصيرها) أى  
وان كان من قبيل حسنة الابرار سيئات المقربين (قوله بتضييع مالهم) أى زهدا فيه  
ورغبة فيما وعدهم الحق تعالى وقوله والوقوف مع ماله أى القيام به وعدم الخروج عنه  
(قوله لا يكون العارف عارفا الخ) أقول وذلك لانه يحب والمحبة من يذل روحه  
ويستقلها ليس المحبة من يطلب الاعواص والله درناج العارفين ابن القارض حيث يقول  
مالى سوى روحى وباذل روحه \* فى حب من يهواه ليس بحسب  
فلئن رضيت به القدا سعتنى \* يا خيبة المسعى اذا لم تسعف  
وقله در من قال

اسمع بنفسك ان أردت اقانا \* واحلف بنا أن لا تحب سوانا  
فاذا قضيت حقوقنا بامدى \* عابتنا بين الانام عيانا  
فحصل ان المحبة تحرق البقايا من المحبة وتبصر حال الرضا والخوف ولذلك قيل  
وأترك ما أهوى لما قد هو به \* وأرضى بما ترضى وان سقطت نفسى  
فاذا قيل له أنت معاول بعروض السخط لنفسك فيجب بقول القائل  
أريد وصاله ويريد هجرى \* فأترك ما أريد لما يريد  
فيقال له اترك معروض الرضا وعدمه ولا يصح فى مقام المحبة غير الرضا كما قيل  
\* وكل ما يفعل المحبوب محبوب \* فلو قال قائل حقيقة الحب تستدعى الطلب ورضا  
المحبوب فى غير ذلك فيقال الوصل حظك والرضا حقه وهو اول بك منك فافهم (قوله  
لواعطى مثل ملك الخ) اى وذلك لان حقيقة المعرفة تستدعى صدق المحبة وهى اخذ جمال

وغيرها من سائر الخلق فأتى قلبه الله



(وسمته) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين القافني يقول سمعت ابن عطاء يقول المعرفة) بالله (على ثلاثة أركان الهيبة والحياء  
منه (والانس) به لان علم العبد بجلاله تعالى وسطوته يوجب الهيبة منه وعلمه بنظر الحق اليه في سائر أحواله يوجب الحياء منه وعلمه  
بتوالي نعمه عليه ودوام مناجاته له ٧٢ يوجب الانس به (وسمته) ايضا (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول

سمعت يوسف بن الحسين يقول قيل  
لذي النون بم عرفت ربك فقال  
عرفت ربي بربي ولولا ربي لما عرفت  
ربي) اذ لا قدرة للعبد على تحصيل  
مقام من معرفة ومحبة وغيرهما  
الا بفضل ربه وعونه فمن عرف الله  
به فهو العارف ومن عرفه بالتقليد  
فهو عاقل ومن عرفه بالدليل فهو  
متكلم (وقيل العالم يقتدي به  
والعارف يهتدي به) بناء على  
طريقهم من الفرق بين العالم  
والعارف بان العالم من يدرك  
الاحكام فيقتدي به في العمل بها  
والعارف من غلب على قلبه شغله  
بمولا فيهتدي به وبرؤيته لظهور  
النعم ومواهب الله عليه (وقال  
الشبلي العارف) بالله لكونه دائم  
الشغل به عن سواه وعالمه بانه لا  
ساقط له ولا مالك الاياه (لا يكون  
لغيره) تعالى (لا حظا ولا بكلام  
غيره لا قضا ولا يرى لنفسه غير الله  
تعالى حافظا وقيل العارف انس  
بذكر الله تعالى فأوحشه من خلقه  
واقترأ الى الله فأغناه عن خلقه  
وذلل الله تعالى فأعزه في خلقه) فهو  
مستوحش منهم بانه بالله فقير  
فيهم لغناهم عن سواه دليل فيهم  
لتعززه بمولاه (وقال ابو الطيب

المحبوب بحبة قلب المحب حتى لا يبقى فيه بقية لغيره وبحسب ذلك لا يبقى له غرض في غير  
رضا محبوه ويكون ذلك غاية مرغوبه بل يبقى عن نفسه وعن كل شيء (قوله المعرفة بالله  
على ثلاثة أركان) اي تنبي المعرفة عليه فلا تكمل الا مع تحققها (قوله فقال عرفت ربي  
بربي) اي فهو يشير رضي الله عنه الى خبر كنت كثيرا محتضيا فأردت ان أعرف خلقت خلقا  
في عرفوني فقوله نفسه كنت كثيرا اشارة الى مقام الاحدية له تعالى المعبر عنه بالعماء الذي  
ما فوقه هواء ولا تحته هواء وقوله فأردت الخ اشارة الى مقام الواحدية الذي هو التجلي  
الاول فحينئذ المعنى فيما ذكره هذا العارف انه لولا ارادته تعالى التابعة لعلمه القديم  
ما عرفته فلما تعرف لي فقد عرفت ان قلت هو في ذلك كغيره من الخلق قلت الفرق ملاحظة  
ذلك وقصده منه دون غيره وبالجملة فشم هذا العارف التبري من الحول والقوة حيث  
اعترف بانه لولا اعانة ربه على معرفته لما سهلت عليه معرفته فتأمل (قوله فمن عرف الله به  
فهو العارف) اي فمن عرف الله تعالى بالادلة العقلية والسمعية مع سبق العناية له فهو  
العارف على الحقيقة (قوله بان العالم من يدرك الاحكام) يحصل الفرق وجود المعنى  
والسر الجاذب في العارف بواسطة زيادة انوار باطنه دون العالم وان كثرت علمه اذ هو  
مشتت غير مجموع (قوله وبرؤيته لظهور النعم الخ) اي لان انوار الباطن تلوح على  
صفحات الوجوه الظاهروا كان العارف صامتا خرس (قوله العارف بالله) اي الذي  
هو من اقامه الحق تعالى في مقام احديته وقوله لا يكون لغيره اي لانه لا غير عنده في هذا  
المقام ومنى عليك السلام (قوله العارف أنس بذكر الله) اي بعد أن تحقق انه لا نافع  
ولا ضار غيره ولا فاعل لشيء سواه (قوله فقير فيهم) اي لتبرده عن مثل حظوظهم استغناء  
به تعالى وقوله وذليل فيهم اي لغناهم عن نفسه وتعززه بعزة مولاه (قوله المعرفة طلوع  
الحق) اي استبلاء الحق وغلبة شهوده بدوام مراقبته بواسطة توالي أنوار قلبه حتى يبقى  
بذلك عن خطور السوى (قوله العارف فوق ما يقول) اي لان اسانه يقصر عن مشاهدته  
واذواقه وورادات قلبه ويحتمل ان معناه ان قدمه محمدى فهو يستل عن المسئلة الواحدة  
من متعدد ويحبب كلا بحسب ما يوافق استعداد اذهو طيب القلوب وخطيب منصة  
المحبوب قال تعالى لينة فوق ذوسعة من سعته وقال عز سلطانه ولو أن ما في الارض من شجرة  
اقلام والبحر عده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله فافهم (قوله العارف فوق  
ما يقول الخ) اقول لقد لطفت كؤوس الاذواق واستعذبت في طعم فم المذاق بل حليت  
وطابت وجلت وطافت على ملوك ملكوا حضرة التداني وخلاع سكر بخرمة المعالي

فقه

(المعرفة طلوع الحق) تعالى اي ظهوره وغلبته (على) محل (الاسرار)  
وهو قلب العبد (بمواصلة الأنوار) اي بتوالي انوار معرفته عليه حتى لا ينسأ في شيء من حالاته (وقيل  
العارف) بالله معرفته (فوق ما يقول)



اذلا قدرته على تعبيره عن جميع مقاماته واحواله لقصور العبارة عنه كما يقتصر عن الفرق بين روائع المحسوسات كرائحة الزبد ورائحة المسك وحلاوة العسل وحلاوة السكر وجوذة النارج وجوذة الليمون ٧٣٠ واذا قصرت العبارة عن ذلك فعما

يؤايله الله ويفتح به على قلوب العارفين اولى ولذلك قال بعضهم لو اراد العارف ان يتكلم بما في قلبه لعجز عنه لسانه (والعالم) باحكام الله عليهم (دون ما يقول) اي ما يقوله من العلم باحكام الآداب والحضرة مع الله لا يبلغه علمه السابق لانه عاجز عن ان يصل الى ذلك بعلمه (وقال ابو سليمان الداراني ان الله تعالى يفتح للعارف بالله (وهو على فراشه ما لا يفتح لغيره وهو قائم يصلي) لان احواله كلها مع الله فلا يغفل عنه في متقلبه ومشواه (وقال الجنيد العارف بالله (من نطق الحق تعالى (عن سره) بان جعل احواله الظاهرة التي اجراها عليه دالة ناطقة للخلق بعمارة باطنه وكمال حاله مع الله تعالى (وهو ساكت) لم ينطق (وقال ذوالنون ليل كل شيء) من المخلوقات (عقوبة وعقوبة العارف انقطاعه عن ذكر الله تعالى) لان العارف به محبه ومن احب شيئا اكثر من ذكره والعبادة انما يتولد كرهه بقلبه اذا غفل عنه وغفلته عنه نقص وكفى بها عقوبة (سمعت ابا حاتم السجستاني رحمه الله يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سمعت الوجيهي يقول سمعت ابا علي الروذباري يقول سمعت رويما يقول رياء العارفين) بان رياء اعمالهم واستحسنوها

فله ما سمعوا في الحان من توقيع الالحان حين انشداهم الحادي معربا واسكرهم مطربا فأمطر الكاس ماء من ابارقها \* فانبت الدرف في ارض من الذهب وسبح القوم لما ان رأوا عجبا \* نورا من الماء في نار من العنب سلافة ورثتها عاد عن ارم \* كانت ذخيرة كسرى عن أب قاب غيره من الطف ما رأيت

كان فؤادي مجر فيه عنبر \* على نار فكري واللسان يروح ترجم عما في ضميري مدا معي \* وكل اناه بالذي فيه ينضج (قوله اذلا قدرته على تعبيره) أي والذي يقدر على التعبير عنه بما يغار عليه من سماع غير أهله (قوله والعالم باحكام الله الخ) أقول والفرق حيث يثبته وبين العارف ان حقيقة مشهد الاحسان تأتي الا الكمال دون النقصان اذ هي ظاهرة بوصف القدوسية للقدوس ظاهرة بذلك لارباب الارواح والعقول والنفوس شعر ليس فيها من يقال له \* كملت لو ان ذا كمالا كل شيء من محاسنها \* كائن في نفسه مثالا

(قوله لانه عاجز الخ) أي وسبب عجزه انحصار عقله في النقل والآداب اللازمة للحضرة لا تنهاه في عدد ولا تضبط بشكل مع ان عجز العالم لحكمة التيسير ولرحمة اللطيف الخبير (قوله ان الله تعالى يفتح الخ) أي وذلك لان كشف العيان بما يزيد على العرفان هو حضرة انقلاب الاعيان الاترى كيف شهد ذلك العارف كله بكليته وسمع وقت المناجاة بجميع انيته اذا ما بدت ليلى فكلى عين \* وان هي ناجتني فكلى مسامع فالعارف هو من جمع الكمال وحصل انقال والحال

حال وقال يشهد ان بانه \* حاز الكمال بكل معنى أنفس والحاصل ان الشيخ للعارف هو جذب قلبه الى التذكر والتفكير في مصنوعات القديم جل شأنه وعز علاه (قوله من نطق الحق تعالى عن سره) أي وامارة ذلك موافقة ما نطق به لعلم المتابعة وتأثر السامع بما يبده منه لخروجه من صميم القلب مخلصا به عن الحق وقوله وهو ساكت لم ينطق أي فانوار باطنه مشرقة على صفحات ظاهره ناطقة بانه من المقربين ومن عباد الله المحبوبين (قوله انقطاعه عن ذكر الله تعالى) أي غفلته عن مراقبته تعالى وقتا من الاوقات وعن ذكره بلسانه فعلم من ذلك ان ذنوبهم الفترات وحجبهم الغفلات (قوله وغفلته عنه نقص) أي لان الغفلة من صفات النفس المذمومة وقد قيل لولا مدائن النفوس ما تحقق سير السائرين (أقول) وتلك المدائن على ثلاثة أقسام الحفاوظ بالغفلة واتباع الوهم بدون تحقيق وصريح الدعوى من غير حقيقة (قوله رياء العارفين الخ) أي وذلك لانهم قد فحلت لهم أسرار الكائنات ففهموا منها



لان الغالب على العبد في نومه ما هو

مشغول به في يقظته وكل اناه  
بالذي فيه ينضج (ولا يوافق غير  
الله) أي لا يزال ذكر الله بقلبه  
(ولا يطلع غير الله) أي لا يزال  
رائيا لله بقلبه (سمعت محمد بن الحسين  
يقول سمعت عبدا لله بن محمد  
الدشقي يقول سئل بعض المشايخ  
بم عرفت الله فقال) عرفته (بلغة  
لمعت) في قلبي (بلسان) شخص  
(ما أخذ عن التمييز المعهود ولفظة  
جرت على لسان) شخص (هالك)  
بشغله بربه (مفقود) عن حسه  
بغلبة الاحوال عليه (بشيرة) هذا  
القائل بما قاله (الى وجد ظاهر)  
حصل له من ذلك الشخص (ويخبر  
عن مبر) في باطنه (سائر) حاله عن  
براهو يسمعه فكل ما ذكره من  
صناعة العارف الكامل فاخبر عن  
اول معرفته بالله المذكورة من  
ذلك الشخص الذي غلبت احواله  
على ظاهره مع كمال قوته فهو  
بكائه (هو هو بما أظهره و) هو  
(غيره بما أشكله) أي ستره مما  
توالى على قلبه من أسرار الغيب  
(ثم أنشد) في معناه (نطق) لأجل  
ما ستره الحق عن غيره وخصني به  
في باطني (بالنطق) أي مغلوبا على  
غير مختار (هو) أي النطق  
المغلوب على (النطق) الحقيقي أي  
مثله (أنه) أي الشأن (لك) يارب  
(الذائق لفظا) شبه بالنطق لفظا  
لوضوح دلالة على المعنى ولذلك

وذلك لانه قد خرج من سجن نفسه الى فضاء روحه وسجن الروح من قبيل عالم التركيب  
المقيد الظلماني وقضاء الروح من قبيل عالم التجرد والاطلاق النوراني الذي ينكشف به  
المقصود والمطلوب وصاحب المقام الاول في الخفيض الاسفل وصاحب المقام الثاني  
في الرفيع الاعلى اذا اول مقصور على الكون لا يتعداه والثاني روحاني معدن للعلوم  
والعارف ينتقل عن الكون الى المكون فيتعرفه بروحانيته لاطفها وحيث الامر كذلك  
فالذي ينبغي للعاقل أن يطلب الكمال وهو ما يسع به الكون ويرتقي به الى المكون لانه  
الاعلى مما وسع به الكون فقط اذ هو دني عما مر بالروح لا بالجسم انسان فانهم (قوله هو  
من لا يرى الخ) اقول كيف لا يكون كذلك وهو قد غاب بخمر حبه عن الحس فاجبلي له نور  
وجه المحبوب كالشمس فهناك دام له السكر وطفت له الدنان ودارت عليه كؤوس  
الهبة بالعرفان شعر

ما زال يشربها وتشرب عقله \* خبلا وتؤذن روحه برواح

حق انتفى متوسدا بيمينه \* سكر او سلم روحه للراح

(قوله فقال عرفته بلغة لمعت في قلبي الخ) محصله انه استفاد حاله ومقامه على نعت انسان  
كامل القوة مع غلبة احوال الحقيقة عليه فهو يظهره يشا كل غيره من أرباب النصوص  
وباعتبار باطنه هالك مع أهل المخوف أمده هذا العارف يارات الانوار واشارات خفايا  
الاسرار فاللهمة كناية عن أنوار ذكره وقوله بلسان شخص أي بإشارة ارشادية ودلالة  
الهية وقوله مأخوذ عن التمييز المعهود يعني بذلك الالتفات الى الخطوط النفسية فهو  
رضي الله تعالى عنه غائب عنها غريق في بحر المجاهدات والرياضات (قوله فقال بلغة لمعت  
في قلبي الخ) محصله ان معرفته بواسطة اشراق نور ذكره المأخوذ بلسان شخص مستغرق  
في شهود الحق تعالى وماله مع حسن المتابعة للسيد الكامل صلى الله عليه وسلم لا احساس  
له ولا شعور بغير ذلك ومن المعلوم ان الوسطة اذا كان على هذا النعت يؤثر حاله وعمارة  
باطنه فمن تلقى عنه واجتمع به من المريدين (قوله ويخبر عن سري باطنه سائر طوره) أي  
غيره من استشراف غير ربه عليه (قوله هو هو الخ) مراده ان هذا الشخص بحسب  
ظاهره وتخلقه بخلق أمثاله البشر هو المعلوم وبحسب باطنه وما أخفاه مما منه مولاه  
مغاير لذلك المعلوم يختص برحمته من يشاء (قوله ثم أنشد الخ) محصل معني ما أنشده ان  
العبد المحبوب له مارة باطنه بدوام مراقبة الحق تعالى وزيادة أنوار باطنه ظهرت  
الآثار على صفحات وجهه ناطقة ودالة على مقام عرفانه وعلى غاية تقريره مع كون  
ذلك بغير اختياره ومثل ذلك هو النطق الحقيقي والدلالة الصحيحة فقوله نطق بالانطق  
الخ معناه ظهرت آثار ما خصه حق به من عمارة باطنية فاهو راد الاعلى تقريري من حضرة  
اصطفائك شبيهة بالنطق غير أنه بالغلبة من غير اختيار مني وهذا هو النطق الحقيقي يعني  
بمثالته في الدلالة الصحيحة وقوله انه لك النطق لفظا مبني على التجوز والمشابهة بجامع

قال (أويس) أي يظهر (عن النطق) ثم أشار الى المعنى الذي خصه به الحق وشغله به عن غيره بقوله (تراه بين ياربي



يظهرت لي وشغلتني بك (كي أخني) عن غيرك (وقد كنت خافيا) عني (والمعت لي برقا) أي أظهرته على لسان (فأنطقت) يابري  
بالبرق (الذي خصصتني به في وقت غلبة حالي) (وسمعت) أيضا (يقول سمعت علي بن بندار الصيرفي يقول سمعت الجريري يقول سئل  
بوتراب عن صفة العارف) بالله ٧٦ (فقال) هو (الذي لا يكدره شيء ويصفو به كل شيء) لرضا العارف بحسن ما يختاره

• ولاه فعنده بكرم الله ما يخلصه  
ن كل كرب ويصفيه من كل  
لدر (وسمعه) أيضا (يقول  
سمعت أبا عثمان المغربي يقول  
لعارف) بالله (تضي له أنوار العلم  
يمضيه) أي بنور العلم (بجائب  
الغيب) لأنه انتقل من أخلاقه  
لذميمة إلى الحميدة فلم يبق الا نظره  
في الجباب والآيات فهو يتفرج  
في ملكة تعالى وملكوته (سمعت  
الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله  
يقول العارف) بالله (مستل) أي  
غريق (في بحار التحقيق) اذ ليس  
له حال معين بل هو مصرف بما  
يرد عليه من آثاره فهو في بحار  
المعرفة فتارة في بحار نعمه وتارة  
لبحار أفعاله ومقدوراته وتارة في  
بحار صفاته فهي بحار والمعارف  
فيها (كما قال قائلهم - المعرفة  
امواج تغط) أي (ترفع) العارف  
بما يطلعه الله عليه تارة (وتغطه)  
بالجزر والقهر أخرى (وسئل يحيى  
ابن معاذ عن العارف) بالله (فقال)  
مره هو (رجل كائن) مع الخلق  
يدينه (بائن) عنهم بقلبه (ومره قال  
كان) مع الخلق وعواندهم (فبان)  
أي فقار قهرهم بشغله بربه (وقال  
ذوالنون علامة العارف) بالله

وضوح الدلالة في كل وقد أشار إليه الشارح بقوله ولذلك قال أويبين الخ (قوله أي  
ظهرت لي الخ) أي ظهرت بمظاهرها سمائك وصفائك (قوله كي أخني عن غيرك) أي  
وذلك لأن من تراهي له الحق وتعرف إليه يحتمل عن الامثال لعله يدوم له شريف الحال  
(قوله وقد كنت خافيا عني) أي بسبب قوة عجيبي بجلالة الحظوظ ممنوعا من شهود الحق  
تعالى والافالخلق تعالى منزله عن الحجاب (قوله أي أظهرته على لسان) أي وغيره من  
سائر جوارحي بواسطة فيضان أنوار قلبي (قوله فقال هو الذي لا يكدره شيء) أي  
الشهوده أحادية الحق جل علاه ولقوة رضاه بما يجريه من تصاريه أحكامه وقوله  
ويصفو به كل شيء أي بسبب قوة التخلق بالمطابقة بقوى تأثيره فيها بقاءه ويخالطه (قوله  
تضي له أنوار العلم الخ) مراده بالعلم العلم الذوقي الذي هو غرة ونتيجة العمل على ما يوافق  
سنة سيد الكاملين عليه صلاة رب العالمين فالعلم الذوقي لا يتحقق الا بعد التخلي بالسمعات  
والعقلات والعمل بأحكام المتابعات وقوله فيبصر به الخ أي يبصر تفكر اوتد كرا  
في عجائب الغيب بل قد يبصر بذلك تلك العجائب شهودا وعبادنا والله أعلم (قوله تضي له  
أنوار العلم الخ) أي لكونه قد قطع مدائن النفس وخرج منها إلى فضاء الشهود الذي هو  
من وظائف الروح ولذا تراهم يصبر بعجائب الغيب ثم ذلك من الامور التي تضيق عنها  
العبارة وقد لا تبين عنها الاشارة ولكنه شيء يدرك من وراء الستارة فمن سرت لروحه  
هذه الاذواق ظهر عليه وفيه سرها وذلك من شيم العارفين وانسان المحقق المحبوبين  
ومن لم يحصل له ذلك السريان فهو مسجون بمحيطاته الجسمانية ومخصوص في هكل ذاته  
النفسانية يطلب الاعراض ويتبع الحظوظ والاعراض فتدبر (قوله في بحار التحقيق)  
المراد به امظاهرها اسماء الله تعالى وصفاته فهو فيها على حسب نور التجلي الوقتي (قوله  
المعرفة أمواج الخ) أي وذلك تابع لانوار التجلي الوقتي كما أسلفنا (قوله ترفع وتخط)  
أي وذلك من نعت العارف الذاتي له فانه دائما تنقلب عليه الاحوال بتبدل تجلي الجلال  
بالجمال وحينئذ يتيه بالدلال أو بالعكس فيهم إلى عود الوصال (قوله فقال مره الخ) أي  
فقد عبر عن العارف باعتبار سني أحواله المختلف باختلاف الوارد على قلبه (قوله  
لا يطن نور معرفته الخ) نور المعرفة بالرفع فاعل ونور الورد بالنصب مفعول وذلك غنى  
عن الايضاح فالعارف اذا امتحن بالاحسان قام بالادب مع السكمان وان عدد وناح  
لا يمكن ان يقال باح

ياشمس ضحي جبينه وضاح • ساعات رضاك كلها أفراح  
عشاقك لو فعلت ما شئت بهم • ماؤا كذا وبالهوى ما باحوا

(قوله)

(ثلاثة) أحدها (لا يطن نور معرفته) بالله (نور ورعه) الذي هو تارة الشهوات المتضمن للعمل  
فلا يترك له راحة وضيأوانه لا فائدة لتسبح ما سبق له في الازل



(و) ثانيها (لا يعتد باطننا من العلم ينقض عليه ظاهر من الحكم) فاذا وقعت له خواطر صحيحة عنده فلا يعمل بها حتى يرتبها بميزان الشرع ولا عبرة بما قبل انهما خواطر خصم الحق به اذ هي عن الله صادقة فلا سبيل الى تركها وان صح في وقت لم يطرد (و) ثالثها (لا تحمله كثرة نعم الله عليه) من الكرامات وقصوها (على هتك أستار محارم الله) والاقدام على ما نهى عنه بناء على ان مثله لا يؤخذ بذلك ومن قال به فقد آمن مكر الله ولا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون (وقيل ليس بعارف من وصف المعرفة عند ابناء الآخرة) لان وصفها لهم يشوش عليهم حالهم لانه يكلمهم بما لا يفهمونه لشغلهم بربهم عن غيره حتى عن أنفسهم (فكيف) بمن وصفها (عند ابناء الدنيا) الهلكي تحتها فانهم لا يفهمون ولا يسمعون (وقال أبو سعيد الخراز المعرفة تأتي من عين الجود وبذل المجهود) أي لا تنال الا بكون الله على بذل المجهود بمحض الكرم والجود ٧٧ فلا تنال الا بذل المجهود باعانة الكريم

المجود مع التبري من الحلول والقوة لتكون عين الجمع أتم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله يقول سمعت جعفر يقول سئل الجنب عن قول ذي النون المصري في صفة العارف بالله (كان ههنا) أي مع الخلق وعواقدهم (فذهب) أي ففارقهم بمشغله بربه (فقال الجنب العارف بالله هو الذي لا يحصره حال عن حال) أي لا يتقيده بحال معين (ولا يحجبه منزل) أي لا يمنع مقامه من حيث (عن التنقل في المنازل) بل ينتقل في ما الى أن يصل الى مقام المعرفة (فهو مع أهل كل مكان بمنزلة الذي هو فيه بمثل الذي يجوده) (ويطلق فيها) كلها (بعالمها) لهم (لبنات عواجا) وهو قادر منهم على ما هم فيه بيانا من تخلق به لانه قد

(قوله وثانيها لا يعتد باطننا الخ) أي فلا يعمل بما يرد على قلبه من الواردات اذا خالف ظاهر حكم الشرع فطريقه دائما المتابعة لسيد الكاملين (قوله وثالثها لا تحمله كثرة نعم الله الخ) أقول قد يغني عنه ما قبله (قوله على هتك أستار الخ) أي فلا ينشأ عنه ما يخالف قولاً أو فعلاً حكم الظاهر وان كان ذلك في السر من متعلقات الامر فرضاً (قوله عند ابناء الآخرة) أي الذين يتظرون الى الحظوظ الآجلة (قوله لشغلهم بربهم - م الخ) اعلاه يرجع الى الواصف لا الى الموصوف له فتأمل (قوله المعرفة تأتي من عين الجود) أي الكرم والفضل الالهي وذلك لانها خصوصية من الحق لمن اراده من عبده فيكون منشوفاً من عين كرم الحق واحسانه ومع هذا اذا ظهرت في عوالم الانسان لا تنافي بقاء بعض بشريته غير انما استتره كشمس النهار اذا ظهرت في الافق بالنسبة لظلمة الليل فيظن الجاهل أنها أذهبت بل انما استترته تدبر ولانك أسير الظاهر بسبب ظلمة السرائر (قوله وبذل المجهود) أي بذل الوسع والطاقة في طاعة المولى جل علاه (قوله لتكون عين الجمع أتم) اعلاه اقوله مع التبري (قوله أي ففارقهم الخ) أي فهو بائن بالخلق وان لا يمس بالخلق (قوله هو الذي لا يحصره حال عن حال) أي لعدم وقوفه مع حال أو مقام (قوله فهو مع أهل كل مكان) أي مقام بمنزلة المقام الذي هو فيه وقوله يجوده الذي يجوده أي من الواردات ورائق الاشارات ويترجم عنها باماراتها البتة عواجا (قوله وهو قادر منهم على ما هم فيه) أي وذلك لتمكنه مما هو أعلى من مقاماتهم فيكون حيثما قدر على النطق بما يجوده (قوله المعرفة حياة القلب الخ) أقول ما ذكره من غمرات المعرفة لا تنفس المعرفة (قوله كان ميتاً) أي مثله في عدم النفع بل الضرر في هذا محقق (قوله أو من كان ميتاً) أي بظلمة الجهل والكفر فاحييناه أي بنور الايمان والدلالة (قوله فاذا نزلوا الى

أحكامه قبل ان ينتقل عنه فصارت المقامات كلها حاصلة له (وسمعه) ايضاً (يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت محمد بن الفضل يقول المعرفة حياة القلب مع الله) لان القلب انما خلق للمعارف فان اشتغل بها كلها على اكل وجوها كان حياً وعلى ضعف أو بعضها دون بعض كان مريضاً وان اعرض عنها بالكلية واشتغل بنفسه كان ميتاً قال الله تعالى أو من كان ميتاً فاحييناه وجعلنا له نوراً يمضي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها فالعلاقة حياة القلوب بالله وبسائر ما أمر بعرفته فبكمالها يكمل العبد وينقصها يتيقصر (وسمعه) ايضاً (يقول سمعت أحمد بن علي بن جعفر يقول سمعت السكاني يقول سئل أبو سعيد الخراز هل يصير العارف الى حال يجفوع عليه البكاء) أي يبعد عنه (فقال نعم انما البكاء) من العارفين (في أوقات سيرهم الى الله) لتعلقهم بهم بوصولهم اليه فلا يزالون فيها يبكون ويتضرعون ويتوسلون حتى يصلوا اليه وينزلوا مقام القرب (فاذا نزلوا الى



حقائق القرب) أى القرب من التفضيلات الالهية والاحسانات السنية فهو قرب  
مكانة لامكان (قوله زال عنهم ذلك) أقول له بالنسبة لبعض المقربين ممن كان تجلبه  
الجمال والافقد لا يزال بتكرار خطور خطر الجلال (قوله وبقي في قلبه خدمة مولاه) أى  
فيستدوم على جده في طاعة ربه محبة واجلالا بدون تعب ونصب (قوله يحفظ سره) أى  
وجوارحه الظاهرة عن مثل الصباح والحركة

### • (باب المحبة) •

أقول قال الجوهرى الحب بضم الحاء المحبة وكذلك الحب بالكسر والحب أيضا الحبيب  
مثل خدن وخدين فالمحبة هي الود والميل للمحبوب ويلزم ذلك الموافقة في المطالب وأما  
معنى المحبة عند العلماء وأرباب الأصول وأرباب الاحوال من علماء الشريعة فهي كما  
قال أبو المعالي امام الحرمين قد اختلف أهل الحق فيها فمنهم من ردها الى صفة الفعل  
لاستحالة معنى التهنين والميل في حقه تعالى فالمراد بها حينئذ في حقه تعالى انعامه واحسانه  
على عبده وبالنسبة للعباد انقيادهم واذعانهم له تعالى فانه سبحانه وتعالى يستحيل ان يميل  
أو يميل اليه لما يلزم ذلك من التخصيص والجهة المحالين في حقه تعالى ومنهم من جعل المحبة على  
الارادة فترجع الى صفة الذات وفيه أنه تعالى يريد لكل شيء من الخير والشر فكيف  
يحب الكفر ويرضاه وقال ولا يرضى لعباده الكفر وأجاب أبو المعالي حيث قال يريد  
الكفر كفرًا ويرضاه معاقبًا عليه وفيه أنه قد نقاه بقرينة قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر  
أقول معنى قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر أنه لا يرضاه غير معاقب عليه وحينئذ  
فلا ينافي ما قبله قال الا ان يحمل العباد على مخصوصين من أوليائه قال تعالى ان عبادي  
ليس لك عليهم سلطان فهو تعالى لا يرضى لعباده الخواص الكفر ولا يخلفه لهم أصلا اذا  
علمت ذلك تعلم عدم صحة جعل المحبة على الحقيقة بالنسبة له تعالى لاستحالة اعلمه واعلم ان  
المحبة عند أرباب الاحوال صفة لطيفة يجدها العبد بقلبه تحمله على ايثار المحبوب طوعا  
وقدرا برغبته بانها احتراق أو هياج أو غرام أو سقام أو لدغ فكل ذلك يصح ان تفسر  
المحبة به على التقريب وان كانت العبارة لا تفي بشرح حقيقتها على التفصيل بل وقد ذكر  
المؤلف فيما بعد تفاصيل الاقوال في حقائقها وفي معانيها فلا يطيل بغير ما ذكره حيث  
كان فيه الكفاية والله أعلم (قوله سيأتي بيانها) أى في كلام المصنف على وجه جميل  
(قوله فسوف يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه) أقول من المعلوم عدم صحة جعل المحبة في  
حقه تعالى على حقيقتها كما تقدم لما يلزمه من التخصيص والجهة المحالين بل على أنها صفة فعل  
أو ذات على معنى الاحسان أو ارادته وفيه ان الارادة لا تتعلق بالعباد والرب تعالى  
أزلى لا اول لوجوده وانما يريد المريد ان يكون ما ليس بكائن ويجوز كونه وأن لا يعدم  
ما يجوز عدمه وما ثبت قدمه استحالة عدمه فلا تتعلق به ارادة والذي يكشف ذلك أن  
اجتماع الضدين لما كان محالا لا يمنع ان يريد المريد استحالة اجتماع الضدين هذا كلام

حقائق القرب وذاقوا طعم  
الوصول من براه تعالى وكرمه  
(زال عنهم ذلك) وبقي في قلبه  
خدمة مولاه وتغظيه والعارف  
مع كمال قوته يحفظ سره ويرد على  
قلبه ما يرد على غيره وأعظم  
ولا يتحرك ولذلك لما قيل للجنيب  
وقد حضر سمعنا ولم يتغير بظواهره  
فمثل عن ذلك فقال و ترى الجبال  
تجسها جامدة وهي تترى السحاب  
منع الله الذي اتقن كل شيء أنه  
خير مما يفعلون

### • (باب المحبة) •

سيأتي بيانها وهي مدوحة ومطلوبة  
(قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
من يرتد منكم عن دينه فسوف  
يأت الله بقوم يحبهم ويحبونه)  
وسيا تى بيان محبته ومحبتهم  
و (أخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن  
الحسين قال أخبرنا أبو عروبة  
يعقوب بن إسحق قال حدثنا  
أبي قال حدثنا عبد الرزاق عن  
معمر عن همام بن منبه عن أبي  
هريرة رضى الله عنه



الامام رضى الله عنه وما قاله من التقريب على ان المحبة هي الارادة ان صح له لغة وعرفا  
 وقد أطلقها الحق على نفسه في قوله تعالى يحبهم ويحبونه فاذا كان لا معنى لها الا الارادة  
 خاصة فكيف يصنع بظاهر هذه الاضافة وان تأول الضمير في قوله ويحبونه وصرف الى  
 أفعاله تعالى فيكون المعنى ويحبون أفعاله فقد تعلق محبتهم على الحقيقة اذ هي متجددة  
 كائنة مع انه لا يخطر ببال أحد من العلماء ان القديم الواجب الوجود يجوز ان يقصد الى  
 تخصيصه بالوجود لاستحالة ايجاد الموجود فهذا مستغن عن الشرح وما ذكر من اختلاف  
 أهل الحق في معنى المحبة وانما ترجع الى صفة الفعل أو صفة الذات يمكن الجمع فيه بتحقيق  
 الارادة والفعل في كل من الرب والعبد كما لا يخفى على من تأمل (قوله قال رسول الله  
 الخ) أي وروى مالك يرفعه الى ادريس الخولاني قال دخلت مسجد دمشق فاذا فتى شاب  
 براق الثياب واذا الناس معه اذا اختلفوا في شيء اسندوه اليه وصدروا عن قوله فسأت عنه  
 فقبل هذا معاذ بن جبل فلما كان الغد هجرت فوجدته قد سبقني بالتهجير ووجدته يصلي  
 قال فانتظرت حتى قضى صلاته ثم جئته فسأت عليه ثم قلت والله اني لاحبك في الله فقال  
 الله فقلت الله فقال الله فقلت الله قال فاخذ بحبوة ورداني بخذ بني اليه وقال أبشرفاني  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى وجبت محبتي للمحبين في  
 المتجالسين في المتبازلين في المتزاوئين في فذل ذلك على ثبوت محبة الحق لعبده (قوله  
 من أحب لقاء الله الخ) المعنى على محبة ما يقرب اليه تعالى وان كرهت ذات الموت لمصادته  
 للحياة المعهودة المألوفة وقوله أحب لقاء الله على معنى اجزله العطاء والله أعلم (قوله  
 وفي رواية ومن كره لقاء الله كره لقاء الله الخ) أي على معنى أن من دام على المخالفات المكروهة  
 لله أعد الله له العذاب عليها (قوله من أهان لي وليا الخ) أقول نظم الحديث كما رواه  
 البخاري في صحيحه في باب التواضع في الجزء السابع عشر من تجزئة ثلاثين برواية أبي  
 هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عادى لي وليا فقد آذنته  
 بالحرب ولا يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فاذا أحبته كنت سمعه الذي يسمع  
 به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان استنصرني  
 لا نصرنه ولئن سألني لأعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في  
 قبض روح عبدى المؤمن يكره الموت وأناأ كره مسامته ولا بد له منه انتهى ثم أقول وبالله  
 الاعانة من فوائد هذا الحديث المتعلقة بظاهره انه من التشابه لان قوله كنت سمعه الخ  
 لا يجوز جملة على ظاهره لان ظاهره ان الحق تعالى يكون نفس سمع العبد وبصره ويده  
 ورجله وسائر أعضائه وأجزائه فيلزم الاتحاد الذي عليه أرباب الوجود المطلق وهو كقوله في  
 الشريعة والحاد وزندقة فلا بد من التأويل على قول من يجوز التأويل وفي تأويله بحسب  
 الظاهر وجوه منها ما ذكر في شرح الحديث كشرح الاربعين للنووي وشرح صحيح  
 البخاري وغيرهما وهو انه يحتمل ان يكون المراد بقوله كنت سمعه الخ كنت الحافظ

قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من أحب لقاء الله أحب الله  
 لقاءه ومن لم يحب لقاء الله لم يحب  
 الله لقاءه (وفي رواية ومن كره لقاء  
 الله كره الله لقاءه و (أخبرنا أبو  
 الحسن علي بن أحمد بن عبد الله بن  
 قال حدثنا أحمد بن عبيد الصغار  
 البصري قال حدثنا عبد الله بن  
 أيوب قال حدثنا الحسن بن موسى  
 قال حدثنا الهيثم بن خارجة قال  
 حدثنا الحسن بن يحيى عن صدقة  
 الدمشقي عن هشام السكاني عن  
 انس بن مالك عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم عن جبريل عليه السلام  
 عن ربه سبحانه قال من أهان لي  
 وليا فقد بارزني بالحاربة (وفي رواية



بلوارحه من الشيطان ويحتمل كنت في قلبه عند سماعه وبصره وبطشه ومشيئه فاذا ذكرني  
 كف عن العمل الغيري ويحتمل ان سماعه يعني مسموعه ومبصره أي ذكرى يكون مسموعه  
 وبصائب قدر في مبصره ويكون أخذني وكذا مشيئه يكون لي ومن التأويل ان ذلك  
 يكون إشارة الى مقام كمال المحبة وتناكدها فان المحبة بين شخصين اذا تآكدت وبلغت  
 الى نهايتها يكتفي في العرف عن تلك الحالة بالقاظ تدل على الاتحاد فيقول كل واحد  
 منهما مالي ومالي ماله وقوله قولي وقولي قوله بل يقول نفسي نفسي ودعي دمه كما قال  
 عليه السلام له علي بن أبي طالب كرم الله وجهه لحك لي ودمك دمي ومن ذلك ما وقع في  
 القرآن من قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله تعالى يد الله فوق أيديهم  
 وقوله في صدر الحديث من عادي لي وليا فقد اذنت للحرب فجعل معاداة أوليائه نفس  
 معاداته وفي الحديث النبوي من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله ومن  
 رأي فقد رأى الحق ومن عصاني فقد عصى الله ومن هذا المقام ما وقع في كلام العرفاء  
 أنا من أهوى ومن أهوى أنا ومنه كلام المجنون العامري أنا ليلي واسمي ليلي فقوله اذا  
 أحبيته يدل على ان المحبة لا تبلغ الى غايتها ما لم تبدل المحبة بالحبوبية فاذا أحب الله العبد  
 تناكده المحبة وتصفوا المودة وتذهب مذلة الاجنحية وتدخل نوبة المحرمية وزوال الغيرية  
 فقوله كنت سمعه يكون معناه اذا تآكدت المحبة بيني وبين عبيدي كنت نفس العبيديني  
 تكون أفعاله وحركاته وسكناته في الحقيقة أفعالي وآثاري وقائمه لي بحيث لا يصد عنه  
 فعل من عند نفسه وطبعه ولا أكله الى نفسه أبدا واراقب أفعاله دائما ومن فوائد هذا  
 الحديث أيضا ان التخصيص في الحديث بالنوافل مع ان الله تعالى قال وما تقرب عبدي  
 بشئ أحب الي مما اقتضت عليه وقال عليه السلام ثواب القريضة يفضل على ثواب النافلة  
 بسبعين مرة قد ضرب له العلماء مثلا يفهم منه فائدة كما هو مذكور في بعض شراح الاربعين  
 للنووي فقالوا مثل الذي يأتي بالنوافل بعد الفرائض ومثل الذي يأتي بالفرائض دون  
 النوافل كرجل أعطى عبده درهما يشتري به فاكهة وأعطى آخر درهما يشتري به فاكهة  
 فذهب أحد العبدین فاشترى فاكهة فجعلها في قوصرة وطرح عليها ريحا فاشتموا من  
 عنده ثم جاء فوضعها بين يدي السيد وذهب الآخر واشترى فاكهة وجعلها في حجره ثم جاء  
 بها ووضعها بين يدي السيد على الأرض فشكل واحد من العبدین قد امتثل لكن أحدهما  
 زاد من عنده القوصرة والمشوم فيصير أحب الى السيد فمن صلى النوافل مع الفرائض  
 يصير أحب الى الله تعالى وذكر فيه ان المحبة من الله ارادته الخير للعبد فاذا أحبه شغل به ذكره  
 وطاعته وحفظه من الشيطان واستعمل أعضائه في الطاعة وحجب اليه سماع القرآن  
 والتذكر وكراهية سماع الغناء والاعاني وادخله في زمرة الذين اذا سمعوا اللغو عرضوا عنه  
 واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما وحفظ سمعه وبصره من الهرمات فلا يتطير الى ما لا يحل  
 فصارت نظره نظرفكر واعتبار واستدلال قال علي كرم الله وجهه ما رأيت شيئا الا رأيت الله

من عادي لي وليا فقد اذنته بالحرب  
 اي اعلمته بانى محارب له



قبله وتصير حر كاته بالدين والرجلين كما هو الله فلا يثني فيما لا يعنيه هذا كلام الشارح ومن  
فوائد الحديث أيضاً أنه قد علم من قوله صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل  
ان التقرب قسمان فرضي ونفلي فالفرضي هو الاتيان بالقرائض والنفلي هو الاتيان بمجترد  
النوافل وبهمامها وان هذا الثالث هو المراد في الحديث المثل للمعبودية فمعنى الحديث  
لا يزال العبد يتقرب الى الحق بالنوافل بعد اداء القرائض كما ينبغي فان مجترد النوافل  
لا يقيد ولا يثمر الا البعد عن الحق تعالى ويقوم ذلك من قوله العبد لانه لا يكون عبدا الا  
بعد اداء ما أوجب السيد عليه فلفظ العبد يقتضي اداء القرائض ولذا اكتفى بذكر  
النوافل عن ذكر القرائض فالتقرب الفرضي وحده يثمر محبة العبد للحق والتقرب النفلي  
بعد الفرضي يثمر محبته له فالفرضي وحده أكمل من النفلي وحده بل لا كمال فيه وحده  
وكلاهما معاً أكمل ومن الفوائد المتعلقة بالحقائق ان هذا الكلام يتضمن الفناء بقوله  
اذا أحبيته كنت سمعه الخ والبقاء بقوله في يسمع الخ وبيان ذلك ان النوافل هنا اشارة الى  
الدنيا والعقبى ومراتب الكشفات الفعلية والوصفية والاسمية لان النافلة هي الزيادة  
في اللغة ولا شك ان الله تعالى خلق العبد لذاته كما قال موسى واصطنعتك لنفسى وفي  
الحديث يا ابن آدم خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك لاجلي فالدنيا وما فيها نافلة بالنسبة  
للاخرى والاخرة وما فيها نافلة بالنسبة لمراتب الكشفية في التجليات الفعلية وهي  
نافلة بالنسبة للوصفية والاسمية وكما هي نافلة بالنسبة للحضرة الهوية والذات الاحدية  
فهى المقصد الاسنى والمطلب الاعلى فما جاء من الملك والملكوت والخلق والامر الا  
مقتبلاً بالجناية تعالى كما يشير اليه قول الخليل ان صلاتى ونسكى ومحباى وعمالى لله رب  
العالمين فحاصل الحديث ان العبد ما أدى مواجب العبودية من اداء الحقوق الشرعية  
الالتقربة للحضرة الاحدية بترك النظر عن نوافل الدنيا والعقبى ولذا تذكشافات  
وما وقف في برزخ من البرازخ حتى ينتهى الى محبة ذاته والاستغراق فيها فهناك تحبه  
الحضرة الاحدية بالمحبة الذاتية التى يدل عليها القطة انا المضمرة في احبيته الذى هو الاسم  
الاعظم المشير الى خصوصية الذات كما ان نحن نشير الى خصوصية الصفات فلا شركة  
لاحد في هذين الاسمين معه تعالى فبعد التجلي المذكور يفنيه عنه كلا وبقا وبكون  
الحق حينئذ خلقه كما قال سيد الطائفة الجنب قدس الله سره من كان في الله تعلقه كان  
الله خلقه فهذا هو الفناء التام فاشار اليه بقوله كنت سمعه الخ أى رجع سمعه الى سمى  
وبصره الى بصرى وتصرفاته الى تصرفاتى كما قال واليه المرجع والمآب وكان الحق  
تعالى حينئذ خلقه في ذاته وصفاته وهذا معنى قولهم اذا تم الفقر فهو الله وأشار الى البقاء  
بعد ذلك الفناء بقوله في يسمع وبى يبصر فان البقاء يترتب على الفناء التام من غير فصل  
كما تدل عليه الفناء التى للتعقيب من غير مهلة فقوله كنت سمعه افناء وقوله في يسمع  
ابقاء فهو مثبت للوجود الذاتى الذى هو الانشاء الجديد كما قال ثم انشأناه خلقاً آخر غير



ان الباقي بذلك الوجود يرى نفسه معدوماً وجوداً قائماً باقياً ظاهراً باطناً وهذا انما به  
رتبة الولاية ثم في الحديث الاشارة الى رتبة الفرق بقوله ولا يزال عبدى الخ الى مقام  
الجمع بقوله في يسمع الخ والمراد بالفرق الكسب وبالجمع المراهب به في غمرة المجاهدات  
ولاشك ان عزة العبد في انه يجرد أفعال نفسه في أفعال الحق سبحانه مستغرقة ومجاهداته  
في الهداية اليه امنقية فحينئذ يكون قيام العبد بالحق والحق سبحانه معه باسان الغيب من  
غيب الغيب في يسمع وبى يبصر الحديث يعنى يقول سبحانه ان عبدى اذا تقرب الى  
مجاهداته فتمن ندخله في سرادقات محبوبيتنا وغلبة الشوق لنا وتغنى وجوده فيه  
ونقطع عنه نسبة أفعاله اليه فيقضى عن ذكره كسبه فيزوب عنه ذكر سلطاتنا اي يقطع  
عنه نسبة آفات الصفات الادمية اليه ويكون ذكره ذكرنا وترداد عليه تلك الحالة الى  
ان يصير في غلبة الحال بصفة قال فيها أبو يزيد سبحانه ما أعظم شأنى فقد جرى على لسانه  
في معرض الحكاية عنه تعالى اوفى سكر وغلبات حال كما ورد في هذا الحديث الصحيح  
المتفق عليه في ينطق وبى به قل وبى يسمع وبى يبصر وهذا مقام لا بد من العبور عليه في  
سلوك الطريق قاهل الله قد يجرى على السنتهم في غلبات أحوال انهم الحق والمعنى انهم  
متحققون به قانون فيه غير ان مشايخ الطريقة قدس الله سرهم اجمعوا على انه لا يجوز  
الاقتداء الابعس تقيم قد تخلص من دوران الاحوال وذلك يشير الى ان رتبة الوصول الى  
التمكن شرط في صحة الارشاد والمرشد اما سالك مجذوب أو مجذوب سالك فان المرید  
الصادق لو وضع وجوده تحت تصرف سالك أبتزأ فسد عليه استعداد كمال الانسانية فلا  
يلغى مبلغ الرجال وأرباب الكمال وقالوا مرتبة الارشاد آخر مراتب البقاء الحقيقي بعد  
مجاورة جميع مراتب الفناء فقام الارشاد أعلى مراتب القرب لان المقرب قد يكون في  
مقام التلوين وقيل مرتبة القرب الخاص موقوفة على فناء أوصاف البشرية الجسمانية  
والروحانية في النشأة الدنيوية والاخرية واول درجات القرب الخاص والولاية الخاصة  
ما قالوا الولي هو القاني في حاله الباقي في مشاهدة الحق جل جلاله فيكون هذا الحديث  
الشرى قد اشار الى سبب الولاية الخاصة مع الاشارة الى حقيقة انها وان شئت ان ازيد  
في معنى هذا الحديث فارجع الى من توسع في معنى الولاية الخاصة كالطبيي وغيره ويحتمل  
ان المراد من الحديث الخ على التقرب الى الله تعالى بالتوافل بعد ادا القرائن ليترقى  
العبد في مقامات القرب من مقام الى آخرها صنف العبادات حتى يحبه الله تعالى  
فيستغرق في جناب قدسه بحيث انه لا يلاحظ شيئاً الا رأى الله فيه وذلك آخر درجات  
السالكين واول درجات الواصلين قال الحيرى قوله كنت معكم الخ معناه كنت اسرع الى  
قضاء حوائجهم من سمع في الاستماع وبصره في النظر ويده في البطش ورجله في المشي  
وقال بعضهم ذلك على طريق ضرب المثل اريد به التوفيق في الاعمال التي يباشرها العبد  
بهذه الاعضاء يعنى يوفقه للمحبوب وبصره عن المكروه وقدير اسرعة الاجابة له اذا دعا



والانفجاح في الطلب لان مساعي الانسان انما تكون بهذه الاعضاء الاربع وقال بعضهم  
معناه ان يكون في مقام القناء عن الحظوظ والافخلاع عن الشهوات بواسطة غلبة  
سلطان العشق والمحبة عليه فلا يرى ولا يسمع ولا يعقل الا الله بل اينما توجه يَكُنْ بمرأى  
منه ومسمع قد بعدت عنه الغفلات وـــــــ كل ما سوى المحبوب فلا يصدر منه شيء الا يحبه  
المحبوب ويرضاه فيكون الله تعالى له سمعا وبصرا ويذاو رجلا على معنى انه يكون له معيننا  
وناصر افرجع هذا المعنى الى ارتهان العبد كلابر ارضى الله تعالى بحسن رعاية الله تعالى  
له وفي مثل هذا المقام يقول المحب الواله المأخوذ منه

جنوني فيك لا يخفى \* ونارى فيك لا تخبو

فانت السمع والناظر والمهجة والقلب

واعلم ان سبب المحبة نظرة عين العناية لا بعد سبقت له عواطف الهداية من الخلقان فدخل  
حضرة الامتنان بالامان فهي نار تحرق الاكباد ولوعة تنمو وتزداد

وفي فؤاد المحب نار جوى \* أحترنا را بحيم أبردها

فيامن تظرحسن الغيد بجيها والبطاح ففدامفتونا بدلال تلك الملاح

جمال ايلي تجلي \* فاشهد وطب وتغلي

فحقيقة المحبة كتمان سرا المحبوب فيما تجلي على المحب من مشاهد الغيوب

بالسران باحوار تباح دماؤهم \* وكذا دماء البائسين تباح

وكل هذا من نسمة سرت للمحب من المحبوب فطار بها فرحا وشوقا فكيف به لو رأى بجماله  
عيانا كان يموت حقا

يا نسمة قد سرت سرا لنا سحرا \* من الحبيب لنا قد أنعتت نفا

كيف العقيق وايات بنى سلم \* وكيف خلقت ذاك المنزل القدسا

يحكى عن الشيخ الاكبر وهو في الطواف قال كنت أطوف ذات ليلة فطاب وقفي وهزني

حال كنت أعرفه فخرجت من البلاط لاجل الناس فطقت على الرمل فحضرني آيات

فانشدها اسمع بها نفسي ومن يليني لو كان هناك أحد وهي

ليت شعري لو دروا \* أي قلب ملكوا وفؤادي لو دري \* أي شعب سلكوا

اتراهم سلموا \* أم تراهم هللكوا حارار باب الهوى \* في الهوى وارتبكوا

فلم أشعر الا بضربة بين كتفي بكف أليز من الخزفالة فت فاذا انا بجمارية من بنات الروم

لم أرا حسن وجهها ولا عذب منطقا ولا أرق حاشية ولا لطف معنى ولا ارق اشارة ولا

انظر فمحاورتها قد فاقت أهل زمانها طرفا وأدبا وجمالا ومعرفة فقالت يا سيدي كيف

قلت فقلت ليت شعري هل دروا \* أي قلب ملكوا

فقالت عجباً منك وأنت عارف زمانك تقول مثل هذا اليس كل عمولك معروفاً وهل يصح

الملك الا بعد المعرفة وتمنى الشهور يؤذن بعمدها والطر يق لسان صدق فكيف يتجاوز



مثلك فاذا قلت بعده قال فقلت

وفؤادى لودرى • أى شعب سلكوا

فقلت يا سيدي الشعب الذي بين الشفاف والفؤاد وهو المانع له من المعرفة فكيف يتمنى  
مثلك ما لا يمكن الوصول اليه والطريق لسان صدق فكيف يتجاوز مثلك فاذا قلت بعده  
فقلت اتراهم سلوا أم تراهم هلكوا فقلت أما هم سلوا والذي ينبغي ان تسأل نفسك  
اسلمت أم هلكت يا سيدي فاذا قلت بعده فقلت

حارار باب الهوى • فى الهوى وارتبكوا

فصاحت وقالت يا عجبا كيف يبقى المشغوف فضلا بحارجه والهوى شأنه التعميم بخدر  
الحواس ويذهب العقل ويدهش الخواطر ويذهب بصاحبه فى الداهيين فاين الحيرة ومن  
هنا باقى فيصار الطريق لسان صدق والتجاوز من مثلك غير لائق فقلت يا بنت الخالة ما اسمك  
فقلت قرة العين فقلت لي ثم سلمت وانصرفت ثم انى عرفت بعد ذلك وعما شرت ما قرأت عندها  
من لطائف المعرفة ما لا يصفه واصف انتهى ثم أقول فى شرح الاربعة آيات المذكورة  
ان الضمير فى قوله دروايعه وعود على المناظر العلاء عند المقام الاجلى حيث المورد الاحلى  
الذى تتعشق به القلوب وتهم فيها الارواح ويعمل لها العمال وقوله أى قلب يريد القلب  
الكامل المهدى لثراهته عن التقييد ومع هذا فقدم لك هذه المناظر العلاء فكيف  
لا تملكه وهى مطلوبة وقوله أى شعب يريد الطريق الى القلب لان الشهاب هى الطرق  
فى الجبال فكأنه يقول لما غابت هذه المناظر العلاء ترى أى طريق لبعض القلوب الكائنة  
للعارفين سلكوا وخص ذكر الشعب لاختصاصه بالجبل فيريد المقام الثباته اذا الاحوال  
لا ثبات لها وقوله اتراهم سلوا أم تراهم هلكوا معناه ان المناظر العلاء من حيث هى  
مناظر لا وجود لها الا بوجود الناظر فالمقامات لا وجود لها الا بوجود المقيم فاذا لم يكن ثم  
مقيم لم يكن ثم مقام واذا لم يكن ناظر لم يكن منظور اليه من حيث هو منظور اليه فهلا بهم  
انما هو من حيث عدم الناظر فهذا هو المراد بقوله سلوا أم هلكوا وقوله حارار باب الهوى  
فى الهوى وارتبكوا معناه لما كان الهوى يطلب بالشئ ونقيضه صار صاحبه حيران  
مرتبكاً فانه من بعض مطالبه موافقة المحبوب فيما يريد المحبوب وطلب الحب الاتصال  
بالمحبوب والمحبوب قد يرد الهجر فقد ابتلى المحب صاحب الهوى بالنقيضين أن يكونا  
محبوبين له فهذه هى الحيرة التى لزمت الهوى واتصف بها كل من اتصف به هذا والحب  
أول نشأته فى قلب المحب اذا لم يشاركه فيه أمر آخر وخلص له وصنى يسمى حبا فاذا ثبت  
يسمى ودا فاذا عانق القلب والاحشاء والخواطر ولم يبق فيه شئ الا تعلق به يسمى عشقا  
وذلك اللبابة المشوكة وانما أطلنا الكلام فى هذا المقام وان قصرت الهم وكلت الافهام  
وبعد المرام رجاء ان يكون الجزاء حسن الختام والوصول الى دار السلام بسلام  
والسلام (قوله وما ترددت فى شئ كترددى فى

(وما ترددت فى شئ كترددى فى  
قبض نفس عبدي المؤمن بكره  
الموت وأكره مسأته) لانه تعالى  
يكره ما يؤلم وليه والموت بطبيعته  
مؤلم



(ولا بد منه وما تقرب الى عبدني بشي أحب الى من اداء ما اقترضت عليه ولا يزال العبدية تقرب الى بالنوافل حتى احبه ومن احبته كنت له سمعا وبصرا ويدا ومويدا) (و) اخبرنا علي بن احمد بن عبدان قال اخبرنا احمد بن عبيد قال حدثنا عبيد بن شريك قال حدثنا يحيى قال حدثنا مالك عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة ٨٥ رضى الله عنه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال اذا أحب الله تعالى العبد قال لجبريل عليه السلام يا جبريل اني أحب فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي جبريل عليه السلام في أهل السماء ان الله تعالى قد أحب فلانا فأحبوه فيحبه أهل السماء ثم يرضع له القبول في الارض فتحببه النفوس وتقبل عليه القلوب (واذا أبغض الله تعالى العبد قال مالك لا أحسبه الا قال في البغض مثل ذلك) أي مثل ما قال في الحب ثم بين المحبة فقال (المحبة حالة شريفة ثم مد الحق سبحانه بها للعبد وأخبر عن محبته للعبد) حيث قال فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه (فالحق سبحانه يوصف بانه يحب العبد والعبد يوصف بانه يحب الحق والمحبة) الواردة (على لسان العلماء) غير الصوفية (هي الارادة) هي ما يأتي بيانه (وليس مراد القوم) أي الصوفية (بالمحبة الارادة فان الارادة من العبد لا تتعلق بالقديم) بناء على ان أثرها التخصيص فلا تتعلق بالقديم (الهم الا أن نحمل على ارادة التقرب اليه)

وعه - دو تعالى ربنا عن التردد وما هو من شأن الحوادث (قوله ولا بد منه) أي بحكم القضاء الازلي (قوله يتقرب الى بالنوافل) أي زيادة على اداء القرائض كما تقدم (قوله يا جبريل اني أحب فلانا) أي أريده الخير أو أوجده بالفعل فالمحبة منه تعالى من صفات الذات أو الافعال (قوله فيحبه أهل السماء) أي على معنى انهم يثنون عليه أو يستغفرون له كما لا يخفى (قوله قال مالك لا أحسبه الا قال في البغض مثل ذلك) أي مثل قوله في الحب بان قال اذا أبغض الله عبدا قال لجبريل عليه السلام اني أبغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادي جبريل عليه السلام في أهل السماء ان الله تعالى قد أبغض فلانا فأبغضوه فيبغضه أهل السماء ثم يرضع له البغض في الارض فتبغضه النفوس وتدبر عنه ولا يخفى ان المراد بالبغض السخط والكراهة (قوله ثم بين المحبة) أي شرع في تحقيق معانيها وتفصيل الاقوال في ذلك (قوله المحبة حالة شريفة) أي ولذلك كانت العبارة لا تأتي بشرح حقيقة معانيها على التفصيل والاشارة لا تأتي على حصرها بالتحديد كما قال بعضهم

بقلي غرام است أحسن وصفه \* على أنه ما كان فهو شديد  
تسريه الايام تسحب ذيلها \* وتبلى به الايام وهو جديد

(قوله فالحق سبحانه يوصف بانه يحب العبد) أي لورود اطلاق المحبة عليه تعالى فهو اذن انافي مثله (قوله هي الارادة) أي وهي بالنسبة له تعالى صفة أزلية تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه فتعلقها تابع لتعلق العلم القديم ولها تعلقان أو ثلاثة على ما هو معلوم بان له المأمور من الكلام (قوله هي الارادة) أي أو الفعل الدال عليها فهي صفة ذات أو فعل (قوله وليس مراد القوم الخ) أي بالنسبة للعبد فلا يريدون بمحبته ارادته (قوله فان الارادة من العبد لا تتعلق بالقديم) أي بذاته وصفته بل انما تتعلق بمراده تعالى المحبوب للعبد وذلك لان الارادة لا تتعلق بالاعتقاد والرب تعالى أزلي لا افتتاح لوجوده (قوله بناء على ان أثرها التخصيص) أي وهو من خواص الحوادث وحينئذ فلا تتعلق بالقديم كما لا تتعلق بالمستحيل لعدم قبولها ما التخصيص (قوله والرؤية له) أي على معنى مراقبته بالقلوب (قوله فحبة الحق سبحانه الخ) اعلم ان محبته تعالى لعبده معناها انعامه عليه برحمة خاصة أو ارادة ذلك به أو الثناء عليه كما يؤخذ من خبر اذا أحب الله عبدا نادى يا جبريل اني أحب فلانا فأحبه الحديث (قوله ارادته لانعام) أي فهي حينئذ صفة ذات ثم اذا أنعم الحق تعالى على عبده بالفعل أمكن حمل المحبة على صفة الفعل والذات معا كما

تعالى (والتعظيم) والرؤية (له) فيصح تفسيرها بالارادة (ونحن نذكر من تحقيق هذه المسئلة طرقا ان شاء الله تعالى فحبة الحق سبحانه للعبد ارادته لانعام مخصوص عليه) أي لانعام على العبد مخصوص بدرجة رفيعة كحفظه وتقريبه له وعداؤه لمن عاداه (كما ان رحمة له ارادة لانعام) عليه



(فالرحمة أخص من الإرادة والمحبة أخص من الرحمة فأرادة الله تعالى أن) أي لأن (يوصل إلى العبد) الطائع (الثواب والآنعام تسمى) تلك الإرادة (رحمة وإرادته لأن يخصه بالقربة والاحوال العلمية تسمى محبة وإرادته سبحانه) من حيث هي (صفة واحدة) ٨٦ فانه صفة توجب تخصيص أحد المقدورين في أحد الاوقات بالوقوع

(فبحسب تفاوت متعلقاتها تختلف أسماءها فإذا تعلقت بالعقوبة تسمى غضبا وإذا تعلقت بعموم النعم تسمى رحمة وإذا تعلقت بخصوصها تسمى محبة) فمحبة الله تعالى للعبد إرادته أن يخصه بدرجة رفيعة (وقوم قالوا محبة الله تعالى للعبد مدحه له وثناؤه عليه بجميل فيه ومد معني محبته) له (على هذا القول إلى كلامه) تعالى (وكلامه قديم وقال قوم محبته للعبد من صفات فعله) تعالى (فهو إحسان مخصوص يلقي الله العبد به وحالة مخصوصة يرقبه اليها كما قال بعضهم إن رحمة العبد نعمته معه) لا تفارقه وهذا لا يخرجها عن كونها إرادة إذ لا فعل بدونها (وقوم من السلف قالوا محبته) تعالى للعبد (من الصفات الخيرية فاطلقوا) هذا (اللفظ وتوقفوا عن التفسير) لهذه أربعة أقوال ترجع إلى قولين الإرادة والكلام لرجوع الفعل إلى الإرادة كما مر والخبرة إلى الكلام (فأما ما عدا هذه الجملة مما هو المعقول من صفات محبة الخلق كالإيمان بالشيء والاستئناس بالشيء) والسكون إليه وتعلق القلب به

هو واضح (قوله فالرحمة أخص من الإرادة) أي أخص من مطلق الإرادة لأنها قد تكون رحمة أو غضبا وقوله والمحبة أخص من الرحمة أي لأن المحبة إرادته تعالى لأنعام بخصوص بدرجة رفيعة والرحمة أعم من ذلك ومن غيره (قوله من حيث هي) أي فهي باعتبار ذاتها صفة واحدة وانما التعدد فيما يتعلق به من الكائنات (قوله أحد المقدورين) المراد الوجود والعدم وقوله في أحد الاوقات أي الجائز وقوع المقدور فيه وفي غيره بلا عنسه (قوله تسمى غضبا) أي وهو إرادة الانتقام أو نفس الانتقام (قوله بعموم النعم) أي بالنعم مطلقا سواء كانت مخصوصة بدرجة رفيعة أو لا وسواء كانت ثوابا في مقابلة أعمال أو لا (قوله تسمى محبة) أي لكونها بنعمة مخصوصة (قوله وقوم قالوا الخ) أي فالخصوص في معني المحبة حقيقته بحملها على المدح والثناء فقط والرحمة أعم (قوله وكلامه قديم) أي لأنه من صفات الذات القديمة (قوله فهو إحسان مخصوص) أي بدرجة رفيعة مثلا فهي حيث تميز صفات الافعال (قوله إذ لا فعل بدونها) أي لأن النعمة اثر القدرة التابع لتعلقها بالعلة الإرادة (قوله من الصفات الخيرية) أي التي جاء الخبر بإطلاقها عليه تعالى فهي ترجع إلى صفة الكلام (قوله وتوقفوا عن التفسير) أي فوضوا علم المراد منه إليه تعالى جريا على طريق السلف رضي الله تعالى عن الجميع (قوله فأما ما عدا هذه الجملة الخ) بعد أن بين معاني المحبة الجائزة في حقه تعالى أراد بيان المعاني المعهودة غير الجائزة في حقه سبحانه (قوله وكما لا يجدها المحب الخ) أي مثل رقة القلب والعطف على من يحبه (قوله وأما محبة العبد لله الخ) اعلم أن أسبابها كثيرة علمية وعملية أما العلمية فكيف يقدر الله سبحانه وتعالى بالافعال مع الفكرة في دوام الانعام والافصال والصفح والعفو والاکرام واللفظ بغفران جميع الآثام وفي التوفيق لاصلاح النيات والاعمال العاجلة والدينية والاحوال الآجلة الآخروية وما سبق من الفضل والامتنان مما خصه به في الازل من غير عمل من العبد ولا إحسان وكما طاعة المؤمنين ومجاهداتهم ومباشرة أحوالهم مع العمل على منوالهم والاشراف على مواجيدهم وإشاراتهم وكسكف الاعمال المطلوبة بالجهد وإيقاعها على سنن الموافقة مع التمهيد لإداء الواجبات والمندوبات وأفضلها في درجات الخيرات إلى أن يصل إلى مقام الولايات وغير ذلك من الأسباب (قوله فحالة يجدها العبد) أشار إلى أن تلك الحالة من الوجدانيات التي تطف وتدفق عن التمييز عنها ثم وهذه الحالة تنشأ عن تخلص جوهر الروح من الاعراض المكدره وعن فناء النفس عن الخطوط والعلل والاعراض هم العريب بنجد قد عرفتهم \* لم يبق لي معهم مال ولا نسب

(وكما لا يجدها المحب) بقلبه (مع محبوبه من المخلوقين) كما يأتي بيان ذلك (فالقديم سبحانه يتعالى عن ذلك) (قوله) علوا كبيرا (وأما محبة العبد لله) أنه إلى (حالة يجدها) العبد (من قلبه)



...تبدل عليها آثارها لا يلفظ لانها (تلفظ عن العبارة) أي لا يمكن التعبير عنها باللفظ غير لفظ المحبة (وقد جعله تلك الحالة على  
لتهظيم له) تعالى (وايثار رضاه وقلة الصبر عنه والاحتياج) أي الثوران (اليه وعدم القرار من دونه) أي من غير حضوره معه  
وجود الاستئناس بدوام ذكره بقلبه وايسر محبة العبد له سبحانه) المستزمنة ٨٧ ليل قلبه له (متضمنة ميلا) الى جهة فيها

المحبوب (ولا اختطاطا) بالظاهرة  
المحبة أي كونه في خط محيط به  
لان هذه المحبة تابعة للمعرفة بالله  
وكأن المعروف منزوع عن الجهات  
والاحاطة فكذا المحبوب ولان  
الميل معنوي والمراد بالمعنى  
المعنوي بلاريب وهذا كمن سمع  
ب عالم عارف بالله جرت على يده  
كرامات فانه يعجل بقلبه اليه ويتمنى  
رؤيته وان لم يعلم له جهة ولا قطرا  
يحيط به (كيف وحقيقة الصمدية  
مقدسة عن اللوح والدرك) بمعنى  
الادراك (والاحاطة) قال تعالى  
لاندركه الابصار أي لا تحيط به  
(والهبة) المتصف (بوصف  
الاستهلاك) أي الاستغراق (في  
المحبوب أولى منه) أي من المحب  
(بان يوصف بالاختطاط) أي بانه  
في خطه تحيط به ومحيط به لان  
وصفه هذا قد يوهم ان المحبوب  
محاط به أيضا (ولا توصف المحبة  
بوصف) أوضح بحيث يعرفها  
(ولا تحدد بحد أوضح) كما علم مما مر  
(و) مع ذلك (لا أقرب الى الفهم  
من المحبة) فعدم وصفها بذلك  
أو تحديدها بالعلم أو كونها  
ضرورية كما قيل به في تعريف العلم  
(والاستقصاء) أي الاستغراق

(قوله يستدل عليها آثارها) أي كالجدي في العبادة والصدق في ذلك بالدوام مع الإخلاص  
في العمل (قوله وايثار رضاه) أي تقديم ما يرضيه تعالى عن حظوظات النفس وقوله  
وقلة الصبر عنه أي عما يرضيه تعالى (قوله والاحتياج) أي الناشئ عن زيادة الشوق  
والغرام وقوله أي من غير حضوره معه أي من غير جمعية قلبه على ما يرضيه تعالى بدوام  
مراقبته وقوله وجود الاستئناس بدوام ذكره بقلبه أي اللازم له غاية الوحشة من  
خطور ما سواه (قوله لان هذه المحبة تابعة للمعرفة بالله) علة للذي كما لا يخفى (قوله وكأن  
المعروف الخ) لوعبر بالاقاميل الواو لكان أولى (قوله والمراد المعنوي) أي وهو لا يتضمن  
شأما ذكر ولا يقتضيه (قوله وهذا كمن سمع الخ) تقرب لحال العقول بحال المحسوس  
والحاصل ان المحبة قسمان طبيعية وعقلية والمراد هنا العقلية لاستحالة الطبيعة على  
ما لا يخفى (قوله وحقيقة الصمدية) أي التي هي من نعوتة تعالى مقدسة أي منزوعة عن  
اللحوق والوصول والدرك أي الإدراك (قوله والمحب المتصف الخ) محله ان وصف  
المحب لله بالاسـ تهلاك أولى من وصفه بالاختطاط بعد اعناهم ان المحبوب مثله في ذلك  
الاختطاط (قوله والمحب المتصف الخ) توضيحه أن كمال المحبة في المحبة الذاتية لا الوصفية  
ولا الاسمية ومن المعلوم ان الذات جامعة لنعوت الكمال الغير المتناهية فبإلزام ان المحب  
يكون مستغرقا في كمال الكمالات لا في مخصوص منها فيكون أعلى عن هام في معين من  
الكمالات هذا ما ظهر لي والله أعلم بمراد أحبابه (قوله ولا توصف المحبة بوصف الخ) أقول  
وما يقرب ذلك أن المحبة من جملة اسباب الماهاب الالهية والاحسانات العلية وانه  
من المعلوم انه لا حصر لمدورات الحق الممكنة الوجود لا في الدنيا ولا في الآخرة أما في الدنيا  
فما أوجد سبحانه فوما الا وهو قادر على إيجاد مثله وخلافه من غير حصر وأما في الآخرة  
فنعيم اهل الجنة الذي يجده الله تعالى اهم لانها به فاذا كانت الماهاب لا تنحصر فالمحب  
لا يقف عند حد كما هو كالمبدى في فالحبة حينئذ لا توصف اذ الوصف ابيان الموصوف  
وتميزه والحد لتعيين الحقيقة وذلك امامته سر أو متهذرا وضروري (قوله اما العسر الخ)  
أي ابر اللفظها ودقتها ورقتها فتضيق العبارة عن الكشف عن معناها ولذلك قيل  
اتاني هواها قبل أن أعرف الهوى • فصادف قلبا خاليا فتمكنا

قال في الهوى للاستغراق (قوله والاستقصاء الخ) هو كالتعليل لما قبله (قوله ومحبة  
العبد تختلف) أي بحسب اختلاف متعلقاتها (قوله وتارة تكون للنم) أي ومنه قولهم  
جبلت القلوب على حب من أحسن اليها (قوله فيص من أنعم عليه) أي حقيقة أو مجازا

والامعان (في المقال) وشرح الكلام على المحبة انما هو (عند) حصول (الاشكال) أي الاستحجام والاستنبهام (فاذا زال  
الاستحجام والاستنبهام سقطت الحاجة الى الاستغراق) وفي نسخة الامعان (في شرح الكلام) على ذلك ومحبة العبد  
تختلف فتارة تكون للحنو والشفقة كحبة الوالد لولده وتارة تكون للنم فيص من أنعم عليه



ونارة تكون للاتصاف بصفة جميلة كالعلم والكرم والشجاعة فيجب المتصف بها وان لم يكن له عليه نعمة واذا عرف جلال الله وعظمته وعفوه عن الزلل أحبه وهذه محبة العارفين ودونها محبة العابدين والزاهدين وهي المحبة للانعام ودونها محبة عوام المؤمنين وهي اعتقادهم ان جميع ما هم فيه من صحة أبادتهم وغيرها من الله تعالى (وعبارات الناس) المفصحة (عن) وفي نسخة في (المحبة كثيرة) قد (تكلموا في أصلها) ٨٨ في اللغة فبعضهم قال الحب اسم لصفاء المودة أي المحبة (لان العرب

تقول لصفاء يياض الاسنان ونضارتها) أي حسناتها (حب الاسنان) بضم الموحدة الثانية (وقيل) الحب مأخذه (الحجاب) بالضم وهو (ما يعلو الماء عند المطر الشديد فعلى هذا المحبة غليان القلب ونورانه عند العطش والاحتياج الى لقاء المحبوب) والحجاب بالكسر الحجاب والمودة (وقيل انه) أي الحب (مشتق) أي مأخوذ (من حجاب الماء) بفتح الحاء (وهو معظمه فسمى بذلك لان المحبة غاية معظم ما في القلب من المهمات وقيل اشتقاقه) أي أخذه (من) الاحباب بمعنى (الزوم والنيات يقال أحب البعير وهو ان يترك فلا يقوم فكان الحب لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه وقيل الحب) بمعنى المحبة مأخوذ من الحب بمعنى ما ذكره بقوله (هو القرط) بضم القاف وهو الحلق الذي يعلق في الاذن (قال الشاعر) في وصف شخص بالشجاعة (تبت المحبة النضاض منه) أي مكان الحب تسقع السرار) النضضة تحريك المحبة لسانها ويقال لها نضاض ونضاضة قاله الجوهري

(قوله ونارة تكون للاتصاف بصفة جميلة) أي ويقال لها المحبة عقلية وعلمية يحمل قوله صلى الله عليه وسلم من لم أكن أحب اليه من نفسه وماله وولده فلا إيمان له فتأمل (قوله واذا عرف جلال الله الخ) أي وهذه يقال لها المحبة الذات للصفات (قوله وهي المحبة للانعام) أقول والفرق بينهما وبين ما قبلها الوقوف مع الحظوظ ولو آجله وعدمه (قوله وهي اعتقادهم الخ) والفرق بين هذه وما قبلها الوقوف مع حظ النفس العاجل دون ما قبلها (قوله لان العرب تقول) أي فالأخذ للمحبة باعتبار معناها الذي هو صفاء المودة اللازم منه الميل (قوله وهو ما يعلو الماء) أي مما يقال له في العرف الرغاوى (قوله المحبة الخ) أي فعل ما يوجب ذلك (قوله وهو معظمه) أي وذلك باعتبار الغلبة على قلب المحب حتى يكون معظم شغله بالمحبوب كما يشهد له خبر حبيب الشئ يعنى ويهيم (قوله الزوم والنيات) أي ولذلك قيل الحب هو من لا يغيره عدل الرقيب بل يزيد ذلك حبا في الحبيب أحبك يا شمس الزمان وبدره \* وان لامني فيك السم او الفراق قد غيره وقف الهوى بي حيث أنت فليس لي \* متأخر عنه ولا متقدم أجده الملامة في هو اللذينة \* طربا لذكرك فليكن اللوم (قوله لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه) أي ويدل لذلك خبر من أحب شيئا أكثر من ذكره (قوله هو القرط) أي باعتبار معنى الزوم أو القلق والاضطراب على ما يأتي في كلامه (قوله تبت المحبة النضاض) أي لمحرك لسانها منه أي من الشخص المدحوش بالشجاعة مكان الحب أي محل الحب الذي هو القرط ومحل الاذن وقوله تسقع السرار أي لتسمع ما يسره من الغدو بها واذا كان هذا حال المحبة المذكورة فما ظنك بغيرها وذلك كما ترى فيه مبالغة في شجاعته (قوله وكلا هذين الخ) أي ولذلك قيل المحبة الحقيقية جذبة اضطرابية وذلك عند المحققين من الصوفية

وأسرف طرفي فهو غيرك عامدا \* على أنه بالرغم فتحو راجع أقول ولها ترى الاشباح تهتز لا هتزاز الارواح وما زال بي شوقي اليك يقودني \* يذلل مني كل ممسك صعب اذا كان قلبي سائرا بزمامه \* فكيف لجسمي بالمقام بلا قلب فقوله وكلا هذين المعنيين صحيح أي لان الحب ملازم لاراد المحبوب وقلبه قلق في طريق الوصول اليه والله أعلم (قوله وقيل مأخوذ من الحب بفتح الحاء الخ) محمله انه من تسمية الحال باسم الهل (قوله وقيل هو مأخوذ من المحبة بكسر الحاء الخ) محمله عليه انه لما

(وسمى القرط حبا بالزومه الاذن أو لقلقه وكلا هذين) المعنيين صحيح في الحب وقيل هو مأخوذ من الحب بفتح الحاء كان والحب جمع حبة وحبة القلب ما به قوامه فسمى الحب (لشئ) حبا باسم محله وقيل الحب والحب كالعمر والعمر في جواز الضم والفتح (وقيل هو مأخوذ من المحبة بكسر الحاء وهي بزور الصراء فسمى الحب حبا لانه لباب الحياة كما ان الحب) بالفتح الذي هو جمع حبة بالكسر (لباب النيات وقيل الحب) في الاصل (هي الخشيات الاربع التي يوضع عليها الجرة فسميت المحبة حبا



لأنه) أي لأن الحب كما هو كذلك في نسخة (يتمل عن محبوبه كل عز وجل وقيل هو) أي الحب بمعنى المحبة مأخوذ (من الحب) بمعنى الزير (الذي فيه الماء لأنه يمسك ما فيه فلا يسرع فيه) هو زائد (غير ما امتلا به كذلك إذا ٨٩ امتلا القلب بالحب فلا مساع

فيه أغير محبوبه وأما أقاويل الشيوخ من الصوفية وغيرهم (فيه) أي في الحب أي في تعريفه (فقال بعضهم المحبة الميل الدائم بالقلب الهائم) الذي لا قرار له (وقيل المحبة إثار المحبوب على جميع المحبوب) للمحب لأن القلب إذا أحب شيئا اشتغل به وآثره على غيره حتى على نفسه ويتمل في خدمته فوق طاقته (وقيل) هي (موافقة الحبيب في المشهد والمغيب) الكمال مراقبته واشتغاله به (وقيل) هي (محو الحب لصفاته وإثبات المحبوب بذاته) أي المحبوب لكمال اشتغاله بمحبوبه حتى ينسى صفات نفسه بل قد ينسى نفسه وللغير الآتي حبك للشيء يعنى ويصم (وقيل) هي (مواطأة) أي موافقة (القلب لمرادات) وفي نسخة لموارد (الرب) لسرعة انقياد المحب لمحبوبه (وقيل) هي (خوف ترك الحرمة) أي حرمة المحبوب (مع إقامة الخدمة) له لاجلال المحب لمحبوبه وكمال محبته له فالأول يوجب خوف ترك الحرمة والثاني يوجب اتقان الخدمة (وقال أبو يزيد البسطامي المحبة استقلال الكثير من نفسك واستكثار القليل من حبيبك) الكمال المحبة والعزفة لأنك وإن بالغت في خدمته رأيت ذلك يسيرا حقيقا يليق به لاله وعظمته

كان القلب لا يعيش له بدون حبيب له لان حياته به وبقيامه به سمي ميله حبا من المحبة التي هي لباب النبات ومنشؤه (قوله لأنه يتمل عن محبوبه الخ) أي وذلك لقضاء صفاته الطبيعية التي هي جلب المنافع والحيوانية التي لدفع المضار والتفسيخ العارضة كالعلوم والأعمال والأخلاق والأحوال والأصلية كالسمع والبصر والكلام والقدرة فهو حينئذ كاليت لا جل تمكن الحب منه تمكنا تاما والله أعلم (قوله وقيل هو الخ) أقول ما ألامه لمعنى الحب وما أقربه في تحقيق معناه فتأمل (فائدة) تنقسم محبة العبد إلى واجبة ومندوبة على حسب أنواع ما كلف به أما محبة الحق للعبد بمعنى الإرادة فيستحيل انقسامها لكونها صفة قديمة متعلقة بسائر المرادات وليس يلزم تعدد هيات تعدد المرادات نعم تختلف وتتفاوت أحوال المراد لهم على حسب ما سبق لهم في علم الرب جل جلاله وأما المحبة باعتبار الفعل فهي منقسمة على ما سبق به التقدير الأزل بمحكمة الاستعداد (قوله وأما أقاويل الشيوخ الخ) أي ما تقدم هو من أقاويل أهل الظاهر وأما أقاويل الشيوخ الخ (قوله المحبة الميل الدائم الخ) أي ميل القلب إلى صفات الرب جل علاه أو إلى آثارها بالنسبة لبعض العبيد (قوله الميل الدائم) أي الميل الدائم إلى طاعة الله تعالى وإلى فعل ما يرضيه وانما اعتبرت الديمومة في الميل لأن المدار على الصدق في الطاعة وهو الجدية إذا تم مع الاخلاص في العمل لله وحده (قوله إثار المحبوب الخ) أقول هذا يرجع إلى أن المحبة حالة في القلب تحمل على إثار المحبوب على كل شيء وذلك لكون الحب يحمل على الموافقة والإيثار ومداومة الأعمال أثناء الليل وأطراف النهار لا رغبة في جنة ولا رهبة من نار كما قيل شعر

وكن لربك ذا حبيب تخدمه \* إن المحبين للرحمن خدام

ولذلك قال سلطان المحبين ابن الفارض قدس الله روحه وتوثر ضريحه

إذا ما احلت في هواها دمي فني \* ذرا العز والعليا قد رى أحلت

قال عبد المطلب شارح التائية في هذا المثل قال تعالى من وجدني رحله فهو جزاؤه ثم إن القطرة منه إذا وقعت في البحر صار جميع صفات البحر صفات ماء وذلك في غاية اللطف فتفهّمه والله المستعان (قوله وقيل هي موافقة الحبيب الخ) المراد موافقة ما يرضيه في حالة الحضور والغيبة قاله كمال هو من يحفظ في الحالتين ويحتمل أن المراد عدم الاعتراض إذا لا بد للواصل من نظرين نظريين التحقيق ونظر بعين التشرّيع فبالأول يوجب ويعدّر وبالثاني ينكر وينهى وبأمر (قوله وقيل هي محو الحب لصفاته) أي فتأوه فيما يرضى الحق باعتبار صفاته الذميمة والتعويض عنها بالمجسدة أقول بل الكمال في المحبة النهائية في العبادة والطاعة حتى تفق عينه ودانته (قوله موافقة الخ) أي وهي لا تكون إلا بعد فناء العبد عن مراده في مراد سيده (قوله وقيل هي خوف الخ) أي ومن ذلك خبر نعم العبد صيب لولم يحف الله ليعصه (قوله مع إقامة الخدمة) أي مع دوام الطاعة والاخلاص فيها على حسب الاستطاعة (قوله رأيت ذلك يسيرا الخ) أي



وان انعم عليك بنعمة رأيها كثيرة  
عظيمة لاستصفاك نفسك عما  
أنتم به عليك (وقال سهل الحب  
معانقة الطاعة) للمحبوب أى  
لاتفارقة (ومباينة المخالفة) له  
(وسئل الجنيد عن المحبة فقال)  
هى (دخول صفات المحبوب  
على البديل من صفات المحب)  
بأن يغلى عن الذاتى ثم يغلى  
ببديلها من الفضائل (أشار)  
الجنيد (بهذا الى استيلاء ذكر)  
صفات (المحبوب) على قلب المحب  
ودخولها فيه (حتى لا يكون  
الغالب على قلب المحب الا ذكر  
صفات المحبوب والتغافل  
بالكلية عن صفات نفسه) عن  
(الاحساس) أى الشعور (بها)  
وقال ابو علي الروذبارى المحبة  
الموافقة (للمحبوب فى أمره ونهيه)  
كما علم (وقال أبو عبد الله القرنى  
حقيقة المحبة أن تهب كل ما كان  
احييت فلا يبقى لك منك شئ)  
لكمال محبتك له وشغلك به (وقال  
السبلى محبت المحبة محبة لانها تمحو  
من القلب ما سوى المحبوب وقال  
ابن عطاء المحبة اقامة العتاب على  
الدوام) العتاب كلام من المحب  
لمحبوبه يؤلف به ما خشيته فرقه  
ويجبر به ما لاحت قطيعته (مع  
الاستاذ أبا على الدقاق رحمه الله  
يقول المحبة) فى أول أمرها (لذة

ويشبه لذلك خبر سجانك ما عبدناك حق عبادتك (قوله لاستصفاك نفسك) أى بواسطة  
شهودك التقصير منها (قوله معانقة الطاعة) أى حيث المحب ان يحب مطيع وقوله  
ومباينة المخالفة عطف لازم على ملزوم قال بعضهم شعرا

عين المحب بنومها لا تنم • ترى الدياجى والخلائق تقوم  
رحل الكرى عنها فاسبل دمعها • ما فى الضمير من المحبة يـ •  
يتلو الكتاب ودمعه مترقرق • يذرى الدموع هو المحب المسقم  
يتلقى المولى ويسأله الرضا • ويقول يا من كان عفى يـ •  
ايام كنت اجترذيل جهالتى • مغتردا غـ • ونفسي اظلم  
يا حسنه مستعينا لطيبه • بخضوع مشـ • ودمع يسجم  
حتى اذا الليل استوى لرحيله • وخشى من الصبح المنقص يـ •  
ناداه بالليل المنقص قف على • اهل الهوى فمساهم ان يرجوا  
دعنى أعتاب من أحب فانما • عتب المحب لمن يحب تنم  
يا واحد زاد الحفاء وخانى • صـ • برى وأنت تحبى للثـ • لم  
مولاى لأشكو الهوى لهذابه • لكننى اخشى جوارك احرم

(قوله فى دخول صفات المحب) اعلم ان قوله فى دخول المحب فيه اشارة الى أن المحبة حالة  
يكساها المحب من كمال اشتغال قلبه وهيجانه وعدم قراره فى طلبه بآثره ومحو أثر التفاته  
لنفسه وذكرة صفاته حتى يكون الغالب على له جمال محبوبه وكماله لا غير وذلك قريب  
من قوله قبله وقيل هى محو المحب بصفاته واثبات المحبوب بذاته تدبر تفهم والله اعلم  
(قوله حتى لا يكون الغالب المحب) أقول كيف لا يكون كذلك وهو اذا قوى عليه الشوق  
وسمرت تلك النيران ترادفت عليه الهموم والاحزان فاحسبه قصص أخبارهم عن  
أخبارهم شعر

قصوا على حديث من قتل الهوى • ان التامى روح كل حزين

(قوله ان تهب كل ما كان) أى بأن تـ • بذل قوائى طاعته حتى تبقى فيها وتبقى عن سائر  
حفظوا نفسك فلا يبقى لك ما راد سوى ما أراد من ذلك بل عليك ان تستغفر ذلك بحسب  
عظم ما تشاهده ولذا قيل اذا تنزل المحبوب للمحب من عالم الغيوب زاد الهيام  
وامتنع الكلام الا عند الشكوى من ألم البلى شعر

الحب ما منع الكلام الا لسنا • وألذ شكوى عاشق ما أعانا

(قوله لانها تمحو من القلب المحب) أى وذلك لان القلب اذا امتلأ بمحبة شئ فلا اتسع  
فيه حيزا غيره ما جعل الله لرجل من قلوب فى جوفه (قوله اقامة العتاب على الدوام)  
أى وذلك يتحقق بدوام شهود التقصير والذلة والانكسار مع التعرض لنفحات الرضا  
بالابتهاال والتضرع اليه تعالى (قوله المحبة فى أول أمرها لذة) أى ولذلك يقال روح



ومواضع الحقيقة) أي ما غلب على قلب العبد من شغفه بالله بحيث تكاملت محبته فيه وامثالا قلبه بمحائب ما يرى من كماله وجلاله وقدرته (دهش) وهذا حقيقة المحبة (وسمعه) أيضا (يقول العشق بمجاورة الحمد في المحبة) بأن يستغرق الحب في محبوبه حتى لا يمحس بنفسه فمجاورته لاحساسه بنفسه هي مجاوزته الحمد (و) لكن (الحق سبحانه لا يوصف بأنه يجاوز الحمد) لتنزهه عن ذلك (فلا يوصف بالعشق) وان وصف بالمحبة لعدم الاذن فيه ولاه انما يكون لغائب والله لا يغيب عنه

٩١

شيء لانه عالم بكل شيء ولا يؤثر في ذلك كون الوصف كالأعادة فانا نصفه تعالى بأنه حكيم وكريم وعالم لانه وصف نفسه به اولاً ونصفه بأنه مهذب وسخي وفقير وأفقير وأصولي (ولو جمع محاب الخلق كله لم لشخص واحد لم يبلغ ذلك استحقاق قدر الحق سبحانه) وتعالى على ذلك الشخص (فلا يقال ان عبداً جاوز الحمد في محبة الله تعالى) بل ولا بلغه (فلا يوصف الحق سبحانه) وتعالى (بأنه يعشق) عبده (ولا) يوصف (العبد في صفته سبحانه بأنه يعشق) به لعدم الاذن كما مر (ففي العشق) عن ان يوصف به الحق وان يوصف به العبد فيما ذكر وقد أوضحه بقوله (ولاسبيل له) أي للعشق (الى وصف الحق سبحانه) به (لامن الحق للعبد ولا من العبد للحق سبحانه) فلا يقال الحق عشق عبده ولا العبد عشق الحق ولا يخفى ما في كلامه من التكرار (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عبد الله يقول سمعت السبلي يقول المحبة ان تغار) أنت (على المحبوب) لكأله وجلاله

الحب المشوق كالغصن المشوق كلما مرت به نسمة لطيفة أوجبت له حركة نظرية شعر اهتز عند نفق وصلها طرباً • ورب أمنية أحلى من النظر ثم هي اذا استحكمت كانت عذاباً غير انه يستعذب شعر

عذابي فيك يحاولي • ومز الصبر احلى لي

(قوله ومواضع الحقيقة الخ) أقول ومن ذلك وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبا انما انراها في ضلال مبين قلن ذلك لاثبات لها عاذلات فلما رأينه أكبرنه بعق عظمته واجلانه ووقع عليهن الدهش وقطعن أيديهن وقلن حاش لله ما هذا بشرا ان هذا الا ملك كريم واخذت كل واحدة منهن تطلب الوصال لنفسها حتى استغاثت وقال رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه (قوله العشق بمجاورة الحمد في المحبة) أي مجاوزة حد الشعور بالنفس وماله من الخطوط فالعشق آخر درجات المحبة وهو بهذا المعنى الذي ذكرناه يصبح اضافته للعبد المحب لله تعالى فيقال له عاشق (قوله ولانه انما يكون لغائب) أي لان ما وراء الحمد غائب عن الشخص (قوله ولا يؤثر في ذلك) أي لا يسيل الاطلاق عليه تعالى (قوله ولا نصفه الخ) أي وان كان بمعنى ماورد (قوله لعدم الاذن) أي وان لم يكن مكان مجاوزة الحمد في محبته سبحانه وتعالى (قوله ولا يخفى الخ) أنت خير بان معظم الاقوال في غالب الابواب متقاربة المعاني غير ان الباعث على ذكر جميعها انما هو زيادة البيان مع فائدة قوة السند بذكر العارفين وهذه فائدة وأي فائدة (قوله أن تغار أنت على المحبوب) أقول لله در الشارح فيما خرج عليه هذا المعنى فآله تعالى يتعق واخواني المؤمنين ببركة علومه ومعارفه (قوله اغصان تفرس الخ) أقول الناس على ثلاثة أقسام قسم حسن الظن بالله لاجل وصفه بالاحسان وقسم احب الله وحسن الظن به لاجل احسانه ايضا وقسم احب الله وحسن الظن به لهما وهم في الفضيلة على هذا الترتيب وعلى الثالث الاكل يدور كلام الكمل فن ذلك قول رابعة العدوية رضي الله تعالى عنها

أحبك حين حب الهوى • وحب لآنك اهل لآنك فأما الذي هو حب الهوى • فشغلي بحبك عن سواك وأما الذي أنت اهل له • فكشفك للحب حتى اراك فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي • ولكن لك الحمد في ذا وذاك

وتنزهه (أن يحبه مثلك) لفصلك وعدم صلاحيتك لآله عند نفسك فليس مراده ان تغار عليه ان يحبه أحد من المؤمنين مثلك لتخص به دونهم فان ذلك نقص وحسد (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا الحسين الذاتية يقول سمعت ابن عطاء يقول وقد سئل عن المحبة فقال) زائر (أغصان تفرس في القلب



تتمر على قدر العقول) فهي  
 زقه الادب في حفظها واستعمل  
 عقله في جهات حفظ أدبه معه في  
 جميع تعلقاته ظهرت غيرة تلك  
 المحبة عليه واتق بها هو ومن رآه  
 وسمع كلامه (وسمعه) أيضا  
 يقول سمعت النضر اباذي يقول  
 المحبة نوعان (محبة توجب حق  
 الدماء ومحبة توجب سفك الدماء)  
 فيه دليل على ان المحبة من العبد  
 اثار المحبوب واما اقلها كمال  
 فاعلمها محبة النعم وتواليا عليه  
 من المنعم فاذا شكر عليها تزايدت  
 عليه وحفظت عليه نفسه ونعمه  
 واكملها استغراقه في ذكره  
 ومناجاته وتلذذه بذلك بحيث  
 غلب على قلبه ذلك وبذل نفسه  
 في الجهاد حتى أوجب ان يراه  
 تعالى فالمحبة الاولى أوجبت  
 حقن الدماء للشكر على النعم  
 والثانية أوجبت سفك الدماء  
 لرؤية المنعم (وسمعه) أيضا يقول  
 سمعت محمد بن علي الهادي يقول  
 سمعت جعفر يقول سمعت سمونا  
 يقول ذهب المحبون لله تعالى  
 بشرف الدنيا والآخرة لان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال المرء  
 مع من أحب فهم مع الله تعالى  
 كما ان الله معهم قال تعالى ان  
 الله مع الذين اتقوا والذين هم  
 محسنون والتقوى اسم جامع  
 للطاعات والاحسان ان تعبد  
 الله كأنك تراه فان لم تكن تراه

فانه يراك كما هو (وقال يحيى بن معاذ - حقيقة المحبة) الكمال (ما) أي حال (لا يتصل بالحق ولا يزيد بالبر)

واعلم ان في قوله اغصان تفرس الخ اشارة الى ان المحبة مواهب تكساها القلوب ونعم  
 تزد من المحبوب فيظهر الاثر على الجوارح والاعلى ما في الغيوب فتتكمّل في صاحبها  
 الصفات حتى تكاد احواله تورد حياض الممات فلا يبقى فيه لغير محبوبه فضلة  
 ولا يجتمع غيره راحة وتذوّب نفسه من شدة الاشتياق ويضمحل جسمه بسبب دوام  
 الاشتراق رضي الله تعالى عنهم وعنايهم **ككاتهم** (قوله فتتمر على قدر العقول) أي  
 على حسب الاستعداد ولذلك تجد احوال اهل الغرام تتفاوت في الحال وفي المقام  
 فالمريد ينحني بسكره وينطوي في نشره والمراد كلما ازداد سكرًا طاب عرفه نشرا شعر  
**صالح المریدون منها بعدما سكروا** • ولله مرادين سكر عند هبابي

والحاصل ان المغار عليه من المقربين يحط بمقام الاصطفاء ويسدل عليه حجاب الاختفاء  
 قد أدخل خلوة الخمول فلا يلبس فضله بالفضول يتمنى بالاوراق وتطيب له الاقوات  
 ما استتبت في بطن الارض ثم له النبات والذي فوقها ليس له ثبات احسن نور الفلاح  
 ما بذره الفلاح فانهم وربنا بالحال اعلم (قوله فهي مواهب الخ) فيه انه قاصر على  
 بواعث محبة الكاملين والله خير المحسنين (قوله ومن رآه وسمع كلامه) أي لانه دائم  
 البصر وذلك هو الذي عليه مدار النفع (قوله المحبة نوعان) أي بحسب ما ذكرهنا والا  
 فهي ثلاثة انواع على حسب بواعثها من المحبين والنوع المتروك ادنى البواعث على  
 ما تقدم (قوله محبة توجب حقن الدماء ومحبة توجب سفك الدماء) أقول مشهد الاول  
 الجلال والجبروت استغرق في ذلك المشهد حتى اناء اليقين وهو عامل على متابعة سيد  
 الكاملين عليه صلاة رب العالمين ومشهد الثاني الجمال واللال فتابع بعض الوصال  
 وفاء بما ظاهره ينافي الكمال وباح من **سخر** الخ حقيقة بما أشرق لقلبه من أنوار  
 طوارق الطريقة فجوزى بالقصاص حتى التبس امره على الناس هذا ما بدأ به  
 ودعا اليه حال وان كان جرى الشارح على خلافه مما اشربه من سخر كاسه (قوله ومحبة  
 توجب الخ) أقول وما ألفت ما قيل هنا من قولهم

أموت بدائي لا أصيب دوائيا • ولا فرجا مما أرى من بلائيا

إذا كان داء العبد حب ملبكه • فن دونه يرجو طيبا مداويا

(قوله ومحبة توجب سفك الدماء) أقول ولذلك اشارة بقول ابي العباس الشبلي قدس  
 الله سره لا تتكلموا في الطريق مع غي راها لها فن تكلم فيها مع غيرها لها شهدت عليه كما  
 شهد الجنيد على الحلاج (قوله فاعلمها محبة النعم الخ) المراد بالنعم ما يعم العاجلة  
 أو الآجلة أوهما معا وبذلك تنم انواع المحبة الثلاثة (قوله وأكملها الخ) أقول ويحتمل  
 انه أشار بذلك الى حال اهل الشطح عن سفكت دماؤهم بسيف الشريعة وقت ما صدر  
 منهم ما يخالف ظاهرها (قوله قال المرء مع من أحب) أقول ظاهره وان قصر في المتابعة  
 وهو كذلك نظر القرة مجزدا المحبة فتأمل (قوله حقيقة المحبة الخ) مراده بها المحبة



الكاملة كما أشار إليه الشارح وقوله ما أي حال لا ينقص الخ أقول وذلك لخصوص صفات المحبة في نعوت المحبوب ولأن من عرف ما طلبه كان عليه ما ترك فن تفكر في أصل نفسه بداية ونهاية عرف حق ربه فرضي بما يجريه من أحكامه وكيف لا ولولا ذلك المحب ما لذ له الحب وقد أشار إلى ذلك سلطان الهين ابن الفارض قدس الله روحه وتورض ربه حيث قال في تائيبته

ولو عزفني بالذل ما لذ لي الهوى \* ولم تترك لولا الذل في الحب عزني

فالعز باطن في الذل كما أن الذل باطن في العز فتأمل حقيقة الخليل والكليم والشفيع صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين كيف قامى كل منهم ما قامى من الاقصاء والايذاء والاذلال الظاهري ومع ذلك انهم لم يلقوا عاقبة العز في الدنيا والآخرة وكذلك حال المحبين والله أعلم (قوله محبة للذات) أي باعتبار تجلي الصفات والاسماء القديمة (قوله ولم يحفظ حدوده) أي فلا بد للسائر من الهين من ثلاثة أشياء تدله العقل أي تخبره بحيث ينسب صاحبه إلى الجنون وقوة الجهد بحيث يصير مجهدا وغايته الذل وهو الثالث فيستفاد من التدله العقل أي الفهم عن الله تعالى ومن المجاهدة المشاهدة فيقوى به على تحمل الاعباء ولذلك الإشارة بخبر أبي الشديب بالصرعة انما الشديب الذي يملك نفسه عند الغضب ومن المذلة العزة فيصير أعز أبناء جنسه قال تعالى والله العزة لرسوله وللمؤمنين (قوله ولم يحفظ حدوده) أي لأن شأن المحب الموافقة لمن يحبه \* أن المحب لمن يحب مطيع \* (قوله سقطت شروط الأدب) المراد سقط تكلف الشروط وبقي من اسبابها المحبة والافالحة توجب زيادة الأدب كما لا يخفى فوصف المحبة كاف في الزام طريق الأدب والبعد عن أسباب العطب (قوله سمع الشفاء) أي لما في الشفاء من اشعار استجلاب المحبة وهي ثابتة من قبل ومن بعد (قوله لأن ما بينهم الخ) أي ولما في ذلك من التعرض لاسباب الظهور وقوله بعد لا ترى أبا الخ كالتوضيح لما قبله (قوله فحق من أحبه ان يتفرغ له بكنيته) أي والاهل كان كالتشبيع بما لم ينل وكلايس نوبى زور قال تعالى ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه (قوله وكان قد استغرق في حب امرأة الخ) أي فاذا ثبت هذا مثله فيكون محب مبدع الكائنات أخرى حيث صفته بتحقيقه البشري ولا سيما اذا حضر المحب مع الحبيب المقام فسكر سكر اهل الهوى والغرام فلا يحب حينئذ ان غاب وسكر وطاب وفاه ببعض نعوت الاحباب شعر

سكران سكر هوى وسكر مدامة \* فني يفتق فني به سكران

(قوله فقال غفر لي) فيه تنبيه على ان اوصاف المحب في حال حياته قد تمر له اضدادها بعد مماته فله يثمر له العز الابدى السرمدي وولاه وجنونه يثمر له العقل الكامل الذي ينكشف به ما لا ينكشف بغيره والجهل والضعف يثمر له الراحة الآخروية (قوله وجعلني حجة على الهين) لعل وجهه ما ذكره الشارح أو عفته حتى مات شهيدا ومحبة الاله الحق

في طابه وان مجنون بنى عامر كانت محبته لمن له اشباهه مع انه استغرق في حبه هذا الاستغراق العظيم وساح في البرارى

ولا تتغير لاستحالة تغير متعلقها بخلاف المحبة للنعم فانها تزول بزوالها (وقال) أيضا (ليس بصادق من ادعى محبته) تعالى (ولم يحفظ حدوده) التي طلبها منه ونهاه عنها (وقال الجنيد اذا صحت المحبة سقطت شروط الأدب) أي تكلف المحب للمحبوب كما مر (وفي معناه انشد الاستاذ أبو علي رحمه الله \* اذا صفت المودة بين قوم \* ودائم ودادهم سمح الثناء) أي قبح لأن ما بينهم من المودة أعظم من الثناء باللسن (وكان يقول) رحمه الله (لا ترى أباشفة قاييغل ابنه في الخطاب والناس يتكفون في مخاطبته) بما فيه تبجيل وتعظيم (والاب يقول) في ذلك (يا فلان) باسمه فلا يتكاف لما ذكر (وقال السكاني المحبة الا بشار للمحبوب) على غيره لكمال وجهه لاله وجهه الخ من أحبه ان يتفرغ له بكنيته (سمعت محمد بن الحسين) رحمه الله (يقول سمعت أبا سعيد الارجاني يقول سمعت بنو دار بن الحسين يقول روى مجنون بنى عامر في المنام) بعد موته وكان قد استغرق في حب امرأة وساح في البرارى (فقبله ما فعل الله تعالى بك فقال غفر لي) ما كان من الزلل (وجعلني حجة على الهين) الذين يدعون محبته تعالى فيه دلائل على كماله تعالى وتزهره وأن من أحبه حقه ان يفرغ كنيته



أراه هذا الرائي في النوم وهو من المحبين لله سأل عن حاله فأجاب بما ذكره وأما جعله حجة على من ذكر لانه بذل نفسه في محبة  
 لقوله أشبهه فكيف بين ادعى ٩٤ محبة من لا مثل له ولا شبهة فحقه ان تزيد محبته له على محبة مجنون بنى

بذلك كله (قوله ولما رآه هذا الرائي الخ) أي فهذه الرؤيا من لطف الله تعالى بالرائي ليعلمه  
 بها على التسليم بحقيقة المحبة (قوله حقيقة المحبة ان ينسى العبد الخ) أقول ويشهد  
 لذلك ما نسب الى معنون رحمه الله تعالى حيث قال شعرا

فكان قوادي خاليا قبل حبكم \* وكان بذرا الخلق يلهو ويمرح  
 فلما دعا قلبي هو لك اجابه \* فليست أراه عن فتاتك يبرح  
 رميت بين منك ان كنت كاذبا \* وان كنت في الدنيا برك افرح  
 وان كان شئ في البلاء بأسرها \* اذا غبت عن عيني لم يبق يملح  
 فان شئت واصلني وان شئت لم تصل \* فليست أرى قلبي اغيرك يصلح

قلت وقوله فان شئت واصلني الخ ليس اقدا ما وترك احترام وتغيا للالام والاسقام بل  
 هو تقويض وتسليم واعتراف بأن الحق له فعل ما يشاء فانه العليم الحكيم (قوله وينسى  
 حوائجه اليه) أي ولو كانت الحاجات آجلة أخرى كما لا يخفى على من له ذوق والمأم (قوله  
 فحبه لله الخ) تكميل للفائدة والافاق صد محبة الذات دون شئ آخر معها وقوله يتعلق  
 تارة بانه تعالى الخ أي التي تؤثر في النعم على العبد والتي لا تؤثر ذلك على حسب اختلاف هم  
 المقربين قوة وضعفا (قوله حقيقة المحبة قيامك مع محبوبك الخ) أقول لعله يشير  
 للخروج عن حصر العقل عند من أراد ادراك الحقائق الالهية لان العقل كالرقيب يمنع  
 المواصلة وينغص عيش الاحبة بالمراقبة وذلك لانه معقول عن ذلك الحقائق المطلقة  
 غافل عن ادراكها فتأمل سر قوله جل شأنه ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب حيث  
 لم يقل عقل لان القلب يتقلب مع الحق سبحانه وتعالى في جميع شؤنه مظاهره ان تجلي  
 بالاسماء وبالصفات وبغير ذلك أو ما سمعت خبر لم يسهل ارضى ولا سمانى ووسعى قلب  
 عبدي ومثل القلب في كل ذلك السر ثم لا يخطئ عليك ان المراد بالعقل المعاني او المعادى  
 لا عقل المعاني فانهم ولا ترجع لمن لا يعلم (قوله فقال صدقوا الخ) لعله أراد نفي المحبة  
 اللاتقة بصفات الكمال الالهى لانها غير مودة للبشر وحينئذ فلا حاجة لما ذكره  
 الشارح من التورية تدبر تفهم والله اعلم (قوله مجانبية السلوك الخ) أقول لعله باعتبار  
 حال غير الكمال اما الكمال فحبهم واجب لهم الرضا باحكام الحق تعالى وان لم تلائم البشرية  
 بل تقتضى اللذة والفرح والسرور من حيث هي مراد الله تعالى قال بعض المحبين  
 تامل الى الامم مذ أنت مسقة الى آخر ما قال ثم أقول وكيف لا يكون كذلك وهو اذا  
 دخل ليلة حبى الحبيب وقت غفلة الوائى والرقيب التذبح ماغ الخطاب في حضرة  
 الندمان من الاحباب شعر

باليلة بالحبى ما كان اظربها \* من طينها رقت من تحتنا الثيب

مر الزيادة الغالبة فهذه الرؤيا  
 حتى الرائي ان كانت كانت  
 بسنة الله وفي حق كل من سمعها  
 ن كان كذلك (وقال ابو يعقوب  
 لسوى حقيقة المحبة ان ينسى  
 لعبد حظه من الله عز وجل  
 ينسى حوائجه اليه) بان تشغله  
 بمحبة للذات والكمال والجلال  
 والانس به تعالى عن ذكر الانعام  
 والاحسان اليه فحبه لله يتعلق  
 تارة بانه تعالى من نعمه واحسانه  
 وتارة بكماله وجلاله وجماله والثانية  
 اكمل من الاولى كما عرف (وقال  
 الحسين بن منصور حقيقة المحبة  
 بامك مع محبوبك بخلاف أو صافك)  
 بان تنسى نفسك شغلا بربك  
 وبانك به فيرجع الى ما مر  
 (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن  
 السلي) رحمه الله يقول قيل  
 للنصر اباذى ليس لك من المحبة  
 له (ثم) فقال صدقوا وانكن لي  
 حشراتهم فهوذا احترق فيه  
 أى في الله وهذا كمال في الادب  
 وستر له عن حجب فورتى بقوله  
 صدقوا أى في ان محبته ليست  
 هي قلنا ولا طيشا وانما هي  
 حشرات المحبين الكاملين الذين  
 افرغوا جدهم في المحبة وما بلغوا  
 مطلوبهم لان معرفتهم لكمال وجلاله  
 وجماله لم يقوموا بها حق القيام

(ومعته) أيضا (يقول قال النصر اباذى المحبة مجانبية السلوك) عن المحبوب (على كل حال) بان يستغرق  
 العبد في صفات محبوبه من الكمال والجلال والجمال بحيث يتعذر عليه سواه عنه واشغاله بغيره (ثم أئسد) في معنى ذلك



(وقوله ومن كان في طول الهوى) أي مع طول زمنه ذاق سلاوة أي ملا للعب وسأمة منه  
فانني من ليلى لها غير ذاتي وذلك لاستغراقه ومحو صفاتي في حبها حتى صرت لا أهوى  
خلاف ما تهوى وقوله واكثرني ثلثه الخ مراده ان نهاية ما وصل اليه من وصال محبوبته  
مجرد أمانى لطيفة اذا اتفقت لا تدوم وذلك لقوة حجابها وعزتها الثابت ذلك لها ومن  
ذلك كانت تلك الأمانى لا تصدق وتزول بسرعة كسرعة البرق (قوله فقد تزول بزوالها)  
أي ومن هذا القبيل ما اشتهر من قولهم من أحبك لشيء سلاك عند انقطاعه (قوله  
المحبة سقوط كل محبة من القلب الخ) اقول قال تعالى فما جعل الله لرجل من قليلين  
في جوفه (قوله المحبة اقراط الميل الخ) أي المحبة الكاملة لله هي تكون كذلك ولا يخفى  
ما في قوله اقراط اذ لا يخلو أحد من نوع التقريب فانهم (قوله المحبة تشويش الخ) اقول  
لعل ذلك باعتبار العقل المعاشي لا عقل المعاني اذ لا تشويش باعتبارها والحاصل ان  
العقول ثلاثة معاشي ومعادي ومعاني فالاول ما اشترك فيه الخاص والعام والانسان  
والبهائم والانعام والثاني ما اخص به الثقلان الانسان والجان والثالث ما امتاز به  
الانسان وشارك فيه الملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام وايضا فالاول للشريعة  
والثاني للطريقة والثالث للحقيقة فقام فقهاء الظاهر وعلماء الرسوم الاول ومقام علماء  
الباطن وفقهاء القلوب الثاني ومقام الراسخين في العلم الخزون والسر المكنون الثالث  
فكل طبقة في مقام ويتفاوتون فيه على حسب الانعام تبارك اسم ربك ذي الجلال  
والاكرام تدبر تفهم والافهم الامر تسم (قوله المحبة فتنة) أي باعتبار خواطر قلب  
المحب اذ من ذلك خواطر الهوى الضلالي ومنشأ ذلك من النقص والشيطان فهما  
في حكم الفتنين المشار اليهما بقوله جل اسمه لقد كان لكم آية في فتنتين التفتان فتقاتل  
في سبيل الله وأخرى كافرة الآية فطلق المحبة قد تكون فتنة والافهم لبعض  
الكامل منحة وشرف كما لا يخفى (قوله وأنشد الخ) اعلم ان العشق والحب ليس هو  
بالهين بل انما هو كما قال سلطان العشاق في قصيدته اللامية رضى الله عنه  
هو الحب فاسم بالحشا ما الهوى سهل \* فاختاره مضيق به وله عقل  
وعش خاليا فالحب راحته عنا \* وأوله سقم وآخره قتل  
الى آخر ما ذكر فالحب في حال محبته يحمل ما لا تحمله الجبال ولذلك الإشارة بقوله وجلها  
الانسان وقوله جل شأنه لو أنزلناه هذا القرآن على جبل الآية مع انه نزل على قلب نجر  
المهين صلى الله عليه وسلم وتلقته قلوب اصحابه وأتباعه ولم تصدع قلوبهم من حمله فدل  
ذلك على ان الضعف المشار اليه بقوله جل جلاله وخلق الانسان ضعيفا انما هو ضعف  
مامنه تركبت بفتنه وأما لطيفة الروحانية فهي الحاملة لما عجزت عنه الاكوان الكثيفة  
الاجرام الواسعة الاكاف ومن ثم قيل العارف من يحمل السموات والارضين والعرش  
وما حواه على شعرة من اجفان عينه فسيحان المعطى الوهاب المذل من شاء من خاصة

(ومن كان في طول الهوى) أي مع طول زمنه ذاق سلاوة أي ملا للعب وسأمة منه  
فانني من ليلى لها غير ذاتي وذلك لاستغراقه ومحو صفاتي في حبها حتى صرت لا أهوى  
خلاف ما تهوى وقوله واكثرني ثلثه الخ مراده ان نهاية ما وصل اليه من وصال محبوبته  
مجرد أمانى لطيفة اذا اتفقت لا تدوم وذلك لقوة حجابها وعزتها الثابت ذلك لها ومن  
ذلك كانت تلك الأمانى لا تصدق وتزول بسرعة كسرعة البرق (قوله فقد تزول بزوالها)  
أي ومن هذا القبيل ما اشتهر من قولهم من أحبك لشيء سلاك عند انقطاعه (قوله  
المحبة سقوط كل محبة من القلب الخ) اقول قال تعالى فما جعل الله لرجل من قليلين  
في جوفه (قوله المحبة اقراط الميل الخ) أي المحبة الكاملة لله هي تكون كذلك ولا يخفى  
ما في قوله اقراط اذ لا يخلو أحد من نوع التقريب فانهم (قوله المحبة تشويش الخ) اقول  
لعل ذلك باعتبار العقل المعاشي لا عقل المعاني اذ لا تشويش باعتبارها والحاصل ان  
العقول ثلاثة معاشي ومعادي ومعاني فالاول ما اشترك فيه الخاص والعام والانسان  
والبهائم والانعام والثاني ما اخص به الثقلان الانسان والجان والثالث ما امتاز به  
الانسان وشارك فيه الملائكة الكرام عليهم الصلاة والسلام وايضا فالاول للشريعة  
والثاني للطريقة والثالث للحقيقة فقام فقهاء الظاهر وعلماء الرسوم الاول ومقام علماء  
الباطن وفقهاء القلوب الثاني ومقام الراسخين في العلم الخزون والسر المكنون الثالث  
فكل طبقة في مقام ويتفاوتون فيه على حسب الانعام تبارك اسم ربك ذي الجلال  
والاكرام تدبر تفهم والافهم الامر تسم (قوله المحبة فتنة) أي باعتبار خواطر قلب  
المحب اذ من ذلك خواطر الهوى الضلالي ومنشأ ذلك من النقص والشيطان فهما  
في حكم الفتنين المشار اليهما بقوله جل اسمه لقد كان لكم آية في فتنتين التفتان فتقاتل  
في سبيل الله وأخرى كافرة الآية فطلق المحبة قد تكون فتنة والافهم لبعض  
الكامل منحة وشرف كما لا يخفى (قوله وأنشد الخ) اعلم ان العشق والحب ليس هو  
بالهين بل انما هو كما قال سلطان العشاق في قصيدته اللامية رضى الله عنه

هو الحب فاسم بالحشا ما الهوى سهل \* فاختاره مضيق به وله عقل  
وعش خاليا فالحب راحته عنا \* وأوله سقم وآخره قتل

الى آخر ما ذكر فالحب في حال محبته يحمل ما لا تحمله الجبال ولذلك الإشارة بقوله وجلها  
الانسان وقوله جل شأنه لو أنزلناه هذا القرآن على جبل الآية مع انه نزل على قلب نجر  
المهين صلى الله عليه وسلم وتلقته قلوب اصحابه وأتباعه ولم تصدع قلوبهم من حمله فدل  
ذلك على ان الضعف المشار اليه بقوله جل جلاله وخلق الانسان ضعيفا انما هو ضعف  
مامنه تركبت بفتنه وأما لطيفة الروحانية فهي الحاملة لما عجزت عنه الاكوان الكثيفة  
الاجرام الواسعة الاكاف ومن ثم قيل العارف من يحمل السموات والارضين والعرش  
وما حواه على شعرة من اجفان عينه فسيحان المعطى الوهاب المذل من شاء من خاصة

المطلوب (وأنشد ابن جطاء) في معناه



(غرس) يارب (لاهل الحب غصنا) وفي نسخة غرسا (من الهوى) أي الحب (ولم يك يدري ما الهوى أحد قبل قايوق) ذلك  
لفصن (أخصانا وابتغ) أي أظهر (صبوة) أي ميلا إلى محبوبه (واعقب لي) بسبب الهموم وتغير الأحوال (مرا من الثمر  
لحلي) نالها المصلحة أي اليأس وحاصل ذلك أن الأصل الذي خلقه الله لما تمكن في قلبه تغيرت أحواله فظهر عليه أمارات  
لغلبة والصبوة إلى محبوبه ثم تغيرت ٩٦ أحواله من صعوبة الحال ومرا رته عليه إلى أن صار يتلذذ به ويتمتع

هو قوله وأعقب إلى آخره فلما  
مكن حاله في المحبة وطلب  
وصال توالت على قلبه الهموم  
الاحزان (وكل جميع العاشقين  
لواهم) أي بهم الصبح (إذا  
سبوه كان من ذلك الأصل) أي  
الغرس الذي غرسه في قلوبهم  
والا كانت أحوالهم دعاوى لا  
أصل لها (وقبل الحب أوله ختل)  
بالجمجمة واسكان المثانة أي مخادعة  
بمعنى معاملته الله عبده بالرفق وتوالي  
نعمته عليه (وآخره قتل) أي ألم  
وسقم لأن العبد إذا أحب الله  
ودامت معاملته له اطلع من  
صفاته تعالى على ما يحسنه على  
طلبه له ويشغله به عن غيره فإذا  
وجد اللذة في كمال شغله ثم حجب  
عنها تألم وسقم وفي نسخة بعد  
الآيات المذكورة

جريت مع العشاق في حلبة الهوى  
ففقهم سبقا وحثت على رسل  
(سمعت الأستاذ أبا علي رحمه  
الله يقول في معنى قوله صلى الله  
عليه وسلم حبك الشيء بهمي  
ويهم فقال) هو زائد (بهمي  
عن الغير) أي غير الشيء المحبوب

الاحباب (قوله غرس الخ) أي أسست لهم بواعث المحبة وقوله ولم يك يدري الخ)  
مبالغة فيما ناله من ألم المحبة في ابتداء أمره حتى توهم أن مثل ذلك لم يسبق لغيره وقوله  
فأورق ذلك الفصن يريد أن بواعث المحبة تزايدت بحسب ما شرق عليه من كالات الحق  
تعالى فإظهرت تلك البواعث زيادة ميلا إلى محبوبه وقوله وأعقب الخ أي ترتب على  
زيادة محبتي أني صرت أستحلي متركبته واولئذ بذلك استغرا فاني مرادات المحبوب عز  
علاه وقوله وكل الخ الغرض منه بيان أن سبب جميع أنواع المحبة واحد وهو ما نشأ  
عنه محبتي هذا ويحتمل أن ذلك لسان محمد بن برزمن تابع أجدى والله أعلم بمراد  
خلقه (قوله وقبل الحب أوله ختل الخ) أي وذلك بسر اسمه تعالى الرب اذهو المبالغ  
للكمال شيئا فشيئا وقوله وآخره قتل أي يؤدى إلى الفناء والهلاك والمراد الفناء من  
النفس وما لها من الأخلاق والقتل حقيقة بحسب زيادة ألمه وسقمه (قوله أوله ختل  
الخ) أي ومع ذلك فمن لم يحصل له من المحبة مقدار ذرة أوجبة من خردل فقد ذهب عن  
النعميم باليأس وليس هو في شيء من الناس شعر

وما الناس إلا العاشقون ذروا الهوى \* ولا خير فيمن لا يحب ويعشق

وقوله وآخره قتل أي وبذلك تكون حياة الأبد قال جل وعز ولكم في القصص حياة  
بأولى الأبواب فافهم (قوله أي مخادعة الخ) أي فعل ما يضاهاها وهو ترأسل النعم  
العاجلة وتسهيل سبيل الآجلة والافاطلاق المخادعة في جانبه تعالى من قبل أنفسنا  
لا يجوز ولا يصح (قوله وآخره قتل) المراد قتل النفس الحيوانية وهي حياة للنفس  
الإنسانية \* (فائدة) \* لما لطف ورقت أرواح العشاق من المحبين صار لهم مناسبة  
لمحبة مولاهم رب العالمين تقديس وتعالى (قوله جريت مع العشاق الخ) يريد أنه تمسك  
بأذيال أسباب محبته تعالى مع جملة المحبين ثم ساق بهم فسبقهم مع أنه لم يجهد نفسه في السير  
بل وصل على رسله وذلك كآفة من قوة عزيمته لم يستشعر بآتاعاب نفسه لعدم تكلفه  
الحركات والسكات (قوله فقال يعنى عن الغير الخ) أقول وذلك أبلغ مما اشتهر مما هو  
في معناه من أنه يعنى عن رؤية عيب في المحبوب ويهم عن سماع عزل فيه (قوله لا يصلح  
لمحبة محبوبه) فيه اظهار في مقام الاضمار تلذذ ابتكر اسم المحبوب (قوله فقال  
لاصحابه أندرون الخ) يشير بما ذكره إلى نوع تجاوز في قوله جعلنا بينك بصذف مضاف

(غيرة) للمحبوب أن يرى أنه ناقص لا يصلح لمحبة محبوبه (و) بصم (عن المحبوب هبة) له وقد قرئ بين

تقديره  
يدى السرى وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا فقال لأصحابه أندرون ما هذا الجباب  
هذا حجاب الغيرة فالحق سبحانه يفار على كلامه العزيز أن يسعه من ليس له أهلا فالعبد يفار لربه لهيبته وجلاله ويفار على نفسه  
لغفلته واشتغاله بالآثار بعد معرفته بالواحد القهار فلا يقال غار على ربه بل غار لربه



(ثم انشد) ابو علي (اذا ما بدالى تعاطفته فاصدّر) أى ارجع عنه (في حال من لم يرد) ٩٧ من تاريخ ورد المام (سمعت الشيخ أبا عبد

الرحمن السلي) رحمه الله (يقول سمعت أجد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن فائق يقول سمعت الجندي يقول سمعت الحسن الهاسبي يقول المحبة ميثاق الى الذي بكليتك ثم ايثارك له على نفسك وروحك ومالك ثم موافقتك له سرا وجهرا) على ما أمر لك به ونهاك عنه (ثم علمك بتقصيرك في حبه وسمعته) أيضا (يقول سمعت أجد بن علي يقول سمعت عباس بن عصام) وفي نسخة عامم (يقول سمعت الجندي يقول سمعت السري يقول لا تصلح) وفي نسخة تصح (المحبة بين اثنين - حق يقول الواحد لا آخر يا أنا) فينزل منزله فمكانه قال أنت أنا لان المحبة بين المتحابين توجب ايثار كل منهما للآخر على نفسه فيلزم منه رؤية كل منهما الفضل لا آخر على نفسه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ المؤمن حقيقة الايمان حتى أكون أحب اليه من نفسه وماله وأهله (وقال الشبلي المحب اذا سكنت) أى عن ذكر محبوبه (هلك) غما لان راحته انما هي في ذكره فلا توالى ذكره على قلبه وانه هلك غما (والعارف ان) وفي نسخة اذا (لم يسكت هلك) غما لانه لا يقدر على النطق بكل ما يخالقه الله في قلبه وربما نطق

تقديره جعلنا بين سماع القرآن منك سماع قبول وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة جهابا مستورا (قوله اذا ما بدالى الخ) أى اذا ظهرت لي غما زائدة للتأكيده والمعنى ان الحق تعالى كلما ظهر له بآياته وآثار قدرته الباهرة تعاطفه من اجل شهود كماله السنية فيرجع عنه أنه لم يرد ولم يصل الى المشاهدة المذكورة اذ ما من آية الا وهنا كبر منها وجميع هذه الآيات انما هي لقوة سبب عظمة الباري عز شأنه (قوله ثم ايثارك الخ) عطفه وما بعده على ما قبله من عطف اللازم على الملزوم (قوله ثم موافقتك له سرا وجهرا الخ) أى واهذا قيل علامة المحبة قيام المحب بأوامر المحبوب واستئلاء ما تر من الشؤن والخطوب شعر

نعمى الاله وأنت تطهر حبه • هذا العمرى في القياس بديع  
لو كان حبك صادقا لاطعته • ان الهب لمن يحب مطيع  
هذا ولا يطيق السكتان من قلبه من المحبة ملائ شمر  
ومن قلبه مع غيره كيف حاله • ومن سره في جفنه كيف يكم  
(قوله ثم علمك بتقصيرك في حبه) أى لعدم القيام بواجب حقه (قوله حق يقول الواحد الخ) أى حتى يكونا كأنهم ماريوحان حلتا بذا واحدا ومن قول عائشة لهم  
انا من اهوى ومن اهوى انا • فمن روجان حلتا بذا  
(قوله فيلزم منه الخ) أى ومن ذلك ما نقل عن امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه في حق  
الامام اجد بن حنبل رضى الله عنه شعر

قالوا يزورك اجد وتزوره • قلت القضايل لا تفارق منزله  
ان زارني فبه ضله او زرت • فلفضله فالفضل في الحالين له  
وكذلك ما نقل عن الامام اجد من قوله في حق الشافعي انه كالشمس في الدنيا والعاقبة  
في البدن فاذا فقداه لاهلها من يدل او كما قال (قوله حتى أكون أحب اليه الخ) المراد  
المحبة العقلية لا الطبيعية كما لا يخفى على من له المام بتحقيق المسائل الفرعية والاصولية  
(قوله اذا سكنت هلك) أى فقلب المحب لا يرعوى عن المحبوب وان تقول غير ذلك فهو  
كذوب شعر

أليس وعدني يا قلب انى • اذا ما ثبت من ليلي تتوب  
فها أنا نائب عن حب ليلي • فمالك كلما ذكرت تذوب  
(قوله اذا سكنت هلك) أى وذلك لان السكوت عن ذكر الاحباب انما ينشأ عن الغفلة  
وقوة الطجاب قال صلى الله عليه وسلم من أحب شيئا أكثر من ذكره (قوله والعارف ان  
لم يسكت هلك) أى لان المعرفة توجب الخرس والصمت كما تقدم غير مرة (قوله المحبة نار  
في القلب الخ) أى لهب اشواق تفرق وتفتنى ماسوى المحبوب وحقه لان من لوازمها اذا  
مكثت الموافقة والا يثار (قوله وقيل المحبة بذل الجهود الخ) أى لان شأن الهب طاعة



(والحبيب يفعل) في محبة (ما يشاء) وقال الثوري المحبة هنك الاستار وكشف الاسرار) لان من كملت محبته قل صبره عن محبوبة  
فظهرت محبته على لسانه وبدنه ٩٨ وصار مفلوفا فظهر سره للعالم وبدا لهم ما كان مستورا عنهم (وقال أبو يعقوب

السومى لا تصح المحبة الا بالخروج  
عن رؤية المحبة الى رؤية المحبوب  
بقناه علم المحبة) لان محبة العبد  
تكون أولا للنعم ثم تكون للكمال  
والجلال ثم يشتغل به تعالى حتى  
يستغرق فيه وينسى المحبة  
فكلامه رضى الله عنه في كمال  
درجات المحبة وهو الشغل عنها  
بالمحبوب (وقال جعفر قال  
الجنيد دفع السرى الى رقعة  
وقال هذه لك خير من سبع مائة  
قصة أو حديث يعلم) أى حديث  
من أسانيد الصالحين وحكايات  
كراماتهم العالية الرفيعة التي  
تصلح لسماعها القلوب فتشط  
بها العمل قال الجنيد وقائدة  
حكاياتها تقوية قلوب المريدين بها  
قال ودليل ذلك من الكتاب قوله  
تعالى وكلنا نقص عليك من أنباء  
الرسول ما ثبت به فؤادك (فاذا  
فيها) أى الرقعة (ولما أذعيت  
الحب) الليلى (قالت كذبتى \*  
فألى أرى الاعضاء منك كواسيا)  
أى مكسوات بالله -م لان كمال  
المحبة يسلك عن الطعام والنام  
حتى يظهر على الحب التحول  
والسقام كما بينه بقوله  
(فما الحب) موجودا (حتى  
يلصق القلب بالحشا \* وتذبل)  
أنت (حتى لا تحبب المناديا) لك  
(وتصل) أى تهزل (حتى لا يبقى  
لك الهوى) أى الحب (سوى

محبوبة وموافقته فدعوى المحبة بدون ذلك زور وجهتان (قوله والحبيب يفعل الخ)  
أى لانه المثل لرقه له الامر في محبته وسقمه فلا يستل عما يفعل (قوله المحبة هنك  
الاستار) أى رجاء نقضى الى ذات بدون اختيار بالنسبة ان لا طاقة له على تحمل غلباتها  
ولا صبره على حرارتها وزيادة لهب اشواقها ولذا قال قائدهم

زارنى من احب قبل الصباح \* فخلالى تهتكى واقتضاجى

وسقانى وقال قم وعملى \* ما على من احبنا من جناح

(قوله الا بالخروج الخ) أى وذلك لان بقاء الاحساس بتعت المحبة تفرق والقناع عن ذلك  
جمع وفرق ما بين المتزئين (قوله تكون أولا للنعم) أى وذلك في حال ابتداء طلب الحق  
تعالى وأول السير الى الوصول فالمحبة للنعم من أخلاق المريدين والمحبة للكمال والجلال  
من نهوت العارفين والاشتغال به تعالى من شيم المحققين كلا غده ولا وهو لا من عطاء  
ربك وما كان عطاء ربك محظورا (قوله وقال هذه لك خبر الخ) وجهه ان المقصود  
بالاطلاع على قصص الصالحين من السلف انما هو تقوية القلب الضعيف وهذه الايات  
التي في الرقعة لما اشملت على ما حق الحب ان يكون عليه كانت تقوية لها للقلب اتم وتبينها  
على التخلق اعظم والله سبحانه وتعالى اعلم (قوله وكلنا نقص) أى وكل بنا فالتنوين  
عروض عن المضاف اليه نقص عليك أى خبرك به وقوله تعالى من أنباء الرسل بيان لكلا  
وقوله تعالى ما ثبت به فؤادك يدل منه هذا والاظهر ان يكون المضاف اليه المحذوف  
المقصود المطلق انقص أى نقص كل اقتصاص أى كل أسلوب من أساليب ما ثبت به  
فؤادك مفعول نقص وقائدة التنبيه على ان المقصود بالاقصاص زيادة يقينه عليه  
السلام وطمأنينة قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال أذية الله فصار بالوقوف  
على تفاصيل أسوال الأمم السابقة في عمادهم في الضلال ومالتى الرسل من جهتهم والله  
اعلم (قوله ولما أذعيت الحب) أى أذعيت دعوى قد تجردت عن الدليل المثبت لها ولذلك  
قالت كذبتى أى حيث أخبرت بخلاف الواقع فألى أرى الاعضاء الطاهرة منك كواسيا  
باللحم وذلك من أدلة كذبك في خبرك اذ لو صدقت تجردت تلك الاعضاء من اللحم بما انفجها  
من سقام المحبة الضرورى عند حقيقة قولها فالحب موجودا أى بمفهوم كماله حتى  
يلصق أى الى ان ينتهى بك الحال الى لصق القلب بالحشا من شدة الهزال وقوله وتذبل  
أى تضعف جسمها حتى لا يبقى فيك قوة تجيب بها المنادى اذا ناداك لشدة ضعفك عن  
الاجابة أو اغيبتك عن غير محبوك وطوبك وتصل من التحول الذى هو تجرد الجسم  
عن النمو والزيادة الى ان تصير عدا صر فالإيقى لك الهوى أى الميل الى المحبوب سوى أى  
غيره فله تسكى بها على فراقى الاحبة وتناجى بها مطلوبك بأن تقول بلسان الحال انى من



(وقال ابن مسروق رأيت ممنونا يتكلم في المحبة فتكسرت قناديل المسجد كلها) اما الاستماعها خرافة العادة كخبر الجذع الذي صلى الله عليه وسلم وتسيح الخصى في كفه واما تحريكها بتحريك جماعة منا ومن الجن (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أحمد بن علي يقول سمعت ابراهيم بن قاتك يقول سمعت ممنونا وهو جالس ٩٩ في المسجد يتكلم في المحبة اذ جاء طير صغير

فقرب منه ثم قرب منه) فلم يزل يدنو منه (حتى جالس على يده) وفي نسخة بين يديه (ثم ضرب بمنقاره الارض حتى سال منه

الدم ثم مات) فيه دلالة على ان الحيوان يسمع ويفهم وانما يمنع عليه الكلام الامع من أفهمه الله كلامه كاجابة الهدى لسلیمان عليه السلام بسبب تاخره عنه

بقوله وجئتكم من سبابنا يقيين وكقول النمل لا صهاجها ادخلوا مساكنكم لا يحطمنكم سليمان وجوده الى آخره (وقال الجنيد كل محبة كانت لغرض) كنعمة (فاما زال ذلك الغرض زالت تلك المحبة) بخلاف محبة صفات الله كالكمال والجلال لان صفاته تعالى قدسية لا تزول فالمحبة لها

كذلك (وقيل حبس) أبو بكر (السبلي في المارستان) ليتداوى فيه مما حصل له من شبه الجنون بسبب غلبة المحبة عليه وهو مع ذلك ناظر الى الله ولما أجراء عليه وابتهلاه به (فدخل عليه جماعة

من اخوانه) فقال لهم (من أنتم فقالوا محبوك يا أبا بكر) فاحذيتهم كما ينبغي ليعرف صدقهم في دعواهم محبته (فأقبل يرميهم بالجاراة فقروا فقال ان ادعيتهم

محبتى فاصبروا على بلائى وانشد السبلي) يابى ربه فقال (يا أيها السيد الكريم \* حبك بين الحشام قيم يارافع النوم عن جفونى \* أنت بما صر بي علم

جمله المهين القانين في المحبوبين (قوله فتكسرت قناديل الخ) أى وذلك من أجل ما ثبت للاستاذ في قدم المحبة من الشرب فخاله الحب الصادق فتقل وترقى حتى يكون بذلك من غيره أرفى

ارال تزيد في عيني جمالا \* وأعنى كل يوم منك حالا

تزيد ملاحظة وأزيد حبا \* وحالى فيك يتقل انتقالا

(قوله اما الاستماعها) أى وتأثرها بما سمعته خرافة العادة ولو اقتصر على ذلك وترك التريد لكان أولى (قوله اذ جاء طير) أقول ولا بدع وقد قبل اذا غلبت نار الجوى وهاجت بالهوى أحرقت روح المحب فذابت وتدفقت من امامه وسالت

وليس الذى يجرى من العين ماءها \* ولكنهار وحي تذوب فتقطر فتأمل يا أخى في نفسك وبقائها على الجود وهذا الطائر الحيوان الصنف كيف تأثر بما سمعه حتى اسال دمه ذات وهذا بكرة من السماع وأنت مع تكرار المواقف وقرعها المسامع مصر على الجهالات على وسائل الغفلات ولكن من يضل الله فلا هدى له فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله كل محبة كانت لغرض الخ) مراده الحب على كمال المحبة له تعالى بشهود حقه من الجلال والكمال مع الفناء عن المخطوط العاجلة والا تجلة (قوله وقيل حبس أبو بكر الخ) أقول ويؤيد ذلك ويوضحه قول الشيخ الا كبرى قصيدته التى أولها

الايامات الارائة والبان \* ترفقن لاتضعن بالشجر أنجاني

الى ان قال فيها رضى تعالى عنه ونفعنا ببركات علومه ومعارفه

لنا اسوة في بشرهند وأختنا \* وقيس وليلى ثمى وغيلان

حدث ذكر المهين في عالم السكون المهين بعشق الخدرات في الصورة وهو يقول الحب من حيث ما هو حب لنا ولهم حقيقة واحدة غير ان المحبوب مختلف فهم تعشقوا بكون وانا تعشقت بعين والشروط واللوازم والاسباب واحدة فلنا اسوة بهم فان الله ما هم هؤلاء ولا ابلاهم بحب أمثالهم الا ليقم بهم المحبة على من ادعى محبته ولم بهم في حبه هيمان هؤلاء حين ذهب الحب بعقواهم وأفتناهم عنهم لمشاهدة شواهد محبهم في خيالهم فاحرى من يزعم انه يحب من هو سمعه وبصره (قوله فأقبل يرميهم بالجاراة) أى على عادة المجانين ممن زال علقهم بعارض مرض سوداوى مثلا (قوله فقال ان ادعيتهم محبتى الخ) أى فدعوى المحبة بدون الصبر على ما يرد من أحكام المحبوب دعوى زور وكذب (قوله يابى ربه) أى من عرضا الى اجابة سؤله بواسطة الشفاء على الحق تعالى باحاطة علمه بما هو كائن به (قوله

محبتى فاصبروا على بلائى وانشد السبلي) يابى ربه فقال (يا أيها السيد الكريم \* حبك بين الحشام قيم

يارافع النوم عن جفونى \* أنت بما صر بي علم



سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت منصور بن عيسى - رحمه الله يقول سمعت النضر بن حازم يقول سمعت علي بن عبيد يقول كتب يحيى بن معاذ إلى أبي يزيد سكرت من كثرة ما شربت من كأس محبته فكذب إليه أبو يزيد) لما فهم أنه ذاق منها مرة واحدة فلم يطق حملها فسكر (غيرك شرب بحور السموات والأرض) من المحبة (وما روى بعد) بل هو فاغرفاء (واسانه خارج) عنه (و) هو (يقول هل من مزيد) ١٠٠ وذلك لكمال قوته ووجود العون من ربه في حاله فلذلك يحفظ نفسه ولا يظهر رشياً

من محبته على ظاهره (وانشدوا) في معناه

(عجبت لمن يقول ذكرت النى) وفي نسخة ربي أى لأن الذكرا إنما يكون بعد القسمان والغفلة أما دائم الذكرك فلا يقول ذكرت لأن الحاصل لا يطلب تحصيله (وهل أنسى فاذا كرمانيت أموت إذا كرنت ثم أحيا

ولولا حسن ظني ما حيت فاحيا بالنى وأموت شوقاً

فكم أحبا عليك وكم أموت شربت الحب كأساً بعد كأس

فما نقد الشراب وما رويت

لما سر (وقيل أوحى الله عز وجل

إلى عيسى عليه السلام أن إذا

اطلعت على قلب عبد فلم يجد فيه

حب الدنيا والآخر ملائمة من

حبى) أى محبتي لأعراضه عن

المشغلات والشهوات (ورأيت

بخط الاستاذ أبي على الدقاق

رحمه الله في بعض الكتب المنزلة)

يا (عبدى أنا) مبتدا (وحقك)

قسم أقسم به لشدة حرمة عليه

فان حرمة المؤمن عند الله عظيمة

(لأن محب) خبر المبتدا (فجنى)

عائسك (كنى محبا) تسكمل

لما فهم أنه ذاق مرة واحدة الخ) وجهه أن قول يحيى بن معاذ سكرت من كثرة ما شربت لا يفيد تكرار الشرب لأن الكثرة تحقق في مرة واحدة (قوله غيرك) أى ممن هو من أهل الكمال الذين قواهم الحق تعالى وأعانهم على العمل وعدم اظهار شئ من على أحوالهم (قوله فلذلك يحفظ نفسه الخ) أى ويدل له ما تقدم عن الجنب من قوله وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب (قوله عجبت أن يقول ذكرت النى) أى لانه مما يخفى سببه إذا لمحب شأنه دوام الذكر باللسان والقلب كما يوضحه قوله على سبيل الاستهزام الانكارى \* وهل أنسى فاذا كرمانيت \* (قوله لأن الحاصل لا يطلب تحصيله) أى لأن تحصيل الحاصل محال (قوله فأنقد الشراب الخ) هذا كناية عما ناله وما لم ينله من كالات الحق جل جلاله (قوله انى اذا اطلعت الخ) هذا من باب الجرى على المعهود والمألوف والمعنى ان العبد اذا تجرد عن المخلوط العاجل والآجل حله منحه الحق تعالى مقام محبته والله أعلم (قوله ورأيت بخط الاستاذ أبي على الخ) أقول ويثبني إلى ذلك قول الشيخ الأكبر

ترفقن لا تظهرن بالذوق والبكا \* خفى مسبباتى ومكنون احزاني

حيث هو مخاطب الواردات الالهية التى عناها فى البيت قبل هذا بقوله

الايها مانات الاراك واليدان \* ترفقن لا تضعفن بالشجوا شجوانى

فهو حينئذ من باب قوله تعالى فى الحديث القدسى وما ترددت فى شئ أنا فاعله تردى فى

قبض عبدى المؤمن هو يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له من لقائى فمن هنا يكون

البكاء وقوله خفى مسبباتى يريد ما تنطوى عليه ضلوعه من رقة الشوق المنتظر الاجل

وقوله ومكنون احزاني يريد بذلك ما يستتره من ألم الفقد عند رجوعه وانقطاع تلك

الواردات عنه والله أعلم بمراد اوليائه وأحباب ولانه (قوله عبدى أنا وحقق الخ) غير

خاف ان الحق تعالى ان يقسم بعاشاء من خلقه كما ثبت فى غير ما آتته من الكتاب العزيز (قوله

فما أحبوه الخ) أى لان علة محبة الخلق سبق عناية الحق (قوله ولم يعط مثله من الخسبة

الخ) أى ويشهد لذلك علم القروع حيث ذكر فيه انه يطلب الخوف فى حال صحة الانسان

والرجاء فى حال المرض فالكمال من كان يتقلب بين الخوف والرجاء بموافقة المتابعة بأز

يستعمل كلا فيما طلب له مع عدم الافراط والتفريط (قوله وقيل المحبة ما يجمعوا ترك

أى أثر جسمائيتك وطبيعتك كالعادات والمألوفات اذا علت ذلك رأيت ما فى الشارح من

سعادتك وقد قال تعالى يحبهم ويحبونه فإحبههم حتى أحبههم اذ لو لم يحبهم لما خلق لهم محبته (وقال القصور

عبد الله بن المبارك من أعطى شياً من المحبة ولم يعط مثله من الخسبة) أى الخوف (فهو مخدوع) لان كل نعمة لم

يعمها خوف زوالها فصاحبها محب بها فهو مخدوع بها (وقيل المحبة ما يجمعوا ترك) لان شدة الحب تورث السقم



(وقيل المحبة سكر لا يعضو صاحبه) وفي نسخة صاحبها (الابشاهدة محبوبه ثم السكر الذي يحصل عند الشهود لا يوصف) لعظمه فشغل القلب عنه غيرك من المخلوقين وأنت مدرك لساوكل سكرة وشغلك به عن غيره حتى عن نفسك سكرة أخرى اعظم من تلك وهي محبة العارفين وتلك محبة العابدين والزاهدين (وانشدوا) في معناه (فاسكر القوم دور كاس \* وكان سكرى من المدير وكان الامتاد أبو علي ينشد كثيرا لي سكرتان) مرييتم ما آتاه (وللندمان ١٠١ يضم النون اي السكارى الداخل انافهم منهما

(واحدة) تشترك فيها وهي السكرة الاولى وما ذكرته من ان لي سكرتين (ثني) خصصت به من بينهم (وحدى) وهذا بحسب ما قام عنده (وقال ابن عطاء المحبة اقامة العتاب) أي الاعتذار لله تعالى من التقصير مع كمال الجود والتشهير (على الدوام وكان للاستاذ أبي علي رحمه الله جارية تسمى فيروز وكان يحبها اذ كانت قد خدمته كثيرا فسمعته يقول كانت فيروز تؤذني يوما وتطيل علي) فيه (بلسانها فقال) لها (أبو الحسن القناري لم تؤذين هذا الشيخ فقالت لاني أحبه) فيه دلالة على ان المحب يتصل من محبوبه بكل ما يرد عليه منه وان كان في بعضه أذية لا يكونه يدل عليه فينكر عليه ما لا يصلح ان يقع منه (وقال يحيى بن معاذ من قال خردلة من الحب أحب الي من عبادة سبعين سنة بلا حب) لان كل عبادة تجري من الحب تكون على أحسن وجوها عند محبوبه بخلاف من تعبد محمولا بالخوف والرجاء والصبر فتارة يغلب وتارة يغلب (وقيل ان شابا أشرف على الناس

القصور في التعليل الا ان يقال ان تحول الجسم بمقارفة المألوفات ايضا تأمل (قوله فاسكر القوم الخ) أي سكر القوم انما كان من ادارة الكاس لاجل بقية بقيت لنفوسهم وقصورها وكان سكرى وغيتني من نفس المدير استغراقا في شربهم ودمهم مع القناهم واه هذا وما لطف قول الشيخ الا كبر متغزلا وهو يقصد الحقائق الالهية قدس الله سره ومن أعجب الاشياء ظبي مبرقع \* يشرب بعناب ويوي باحضان ومرعاه ما بين التراب والحشا \* وباحبها من روضة وسطانيران فهو يريد لطيفة الهية محبوبة بحال نفسانية من أحوال العارفين المجهولة ويعني بقوله ومرعاه الخ ما حشني به باطنه من الحلم والايان ثم أخذ يتعجب من محب أحرقته نيران الاشتياق كيف لم تحرق تلك المحبة ما تحمله من العلوم والحكم التي بين ترابيه وفي حشاها والجواب عن التعجب المذكور انه من يكون عن شيء لم يعدمه ذلك الشيء كما قيل في السمنديل ان كان حقا انه حيوان فانهم (قوله لي سكرتان الخ) تقدم بلسانها بمحبة العارفين ومحبة العابدين والزاهدين (قوله وللندمان) جمع نديم وهو من يشاد من وينشأ كاك ويوافقك على ما تريد وتهوى (قوله وهي السكرة الاولى) أي وهي الحاملة بالاشتغال بالخالق عن الخلق مع بقاء الاحساس بحال النفس في طريق السير اليه تعالى (قوله وهذا بحسب ما قام عنده) أي من انه لم يصل احد الى ما وصل اليه (قوله المحبة اقامة العتاب الخ) أقول هذا من غمرات المحبة لان نفس المحبة كما لا يخفى على حاذق (قوله فقالت لاني أحبه) له فقالت لانه يحبني أو يقال كانت المحبة من الطرفين (قوله يحتمل من محبوبه كل ما يرد عليه) أي وله الاشارة بقول عارف وقته ابن الفارض قدس الله سره العزيز

أصبحت فيك كما أميت مكتنبا \* ولم أقل جرنعا يا زمة اقربني

(قوله من قال خردلة الخ) المقصود حب الذات العلية باعتبار رحمةها من الجلال والجمال والكمال وذلك لان العمل مع المحبة يدوم على أحسن الوجوه بخلافه مع غير المحبة كما لا يخفى (قوله فتارة يغلب الخ) أي فتارة يغلب الحامل بسبب بقاء بعض المألوفات وتارة يغلب الحامل بسطوات قوته فهو حينئذ متردد بين الثبات وضده بخلاف من تمكنت المحبة من قلبه وكان عمله من أجلها (قوله أو مغلوبا) أي بسبب مرض او غلبات الحقيقة عليه

في يوم عيد وقال من مات عشقا (أي حبا) فليت هكذا) اذ (لا خير في عشق بلاموت والى نفسه من سطح عال فوق مينا) لان من قويت محبته من محبوبه ولم يجد وصولا اليه هان عليه بذل نفسه فيه لئلا يفتنى ان الفعل المذكور ممنوع منه فلا فضيلة فيه ولعل فاعل ذلك كان كافرا أو جاهلا أو مغلوبا على عقله



وحي ان بعض اهل الهند عشق جاريه فترحت الجارية تفرج الرجل في وداعها فدمعت احدى عينيه دون الاخرى فغمض  
 لى لم تدمع اربعاً وعشرين سنة ولم يقصها عقوبة لانها لم تبك على فراق حبيبته (الغرض من ذلك ان العبد اذا وجد مع الله لذة ودام  
 كرمه ومناجاته لم يبتلاه بعد وقدره عما كان فيه فحقد دوام البكاء والقلق فان لم تساعد نفسه على ذلك اذهب بالآداب الجائرة  
 عقوبة لانها كما فعل هذا بعينه (وفي معناه انشدوا ١٠٢ بكت عيني غداة البين) أى الفراق (دمعها واخرى بالبكاء بخلت علينا

فما قبلت التي بخلت علينا \* بأن  
 غمضتها يوم التقينا) وفي نسخة بعد  
 هذا

وجازيت التي جادت بدمع  
 بأن أقررتها بالحب عينا  
 (وقال بعضهم كما عند ذى النون  
 المصري فتذاكرنا المحبة فقال  
 ذوالنون كفوا عن هذه المسئلة  
 لا تسعها النفوس فتدعيها ثم أنشأ  
 يقول الخوف أولى بالمسي \* اذا  
 تأله) وكذا (الحرز والحب يجمل  
 بالتقى \* وبالتقى من الدرن) أى  
 الوهم (وقال يحيى بن معاذ من  
 نشر المحبة عند غير أهلها فهو  
 في دعواه) لها (دعى) فيها لان  
 أربابها لا يظهرون مواجيدهم  
 الا عند من يفهم عنهم اشاراتهم  
 لما هم فيه فينتفعون وينتفع من  
 ذكرها عند غير أهلها فهو مرء  
 او متشع بما لم ينل (وقيل ادعى  
 رجل الاستهلاك في محبة شخص)  
 شاب (فقال له الشاب كيف هذا)  
 الاسم لك في المحبة (وهذا أخى  
 احسن من وجهها وأتم جالاً فرفع  
 الرجل رأسه بلفت) الى الاخ  
 (وكان) وفي نسخة وكانا (على

فلم يحفظ فيها) (قوله كما فعل هذا بعينه) أى في عشق من له شبهة فحبة من لاشبهه له الحق  
 وأولى (قوله بكت عيني) أى سال دمعها وقوله غداة البين أى صبح يوم الفراق وقوله دمعها  
 ناكيد لقوله بكت وأخرى أى وعيني الاخرى بالبكاء بخلت علينا أى لم يسئل دمعها وقوله  
 فعقب التي بخلت علينا بعني بالبكاء بأن غمضتها يوم التقينا أى وقت ملاقاتنا مع الله  
 من لذة المشاهدة نادى على ما جنته من بخلها بالدمع (قوله بأن أقررتها) أى صيرتها  
 قريرة مسرورة بمشاهدة محبوبها (قوله فقال ذوالنون كنوا الخ) غرضه تفهنا الله به ان  
 حقيقة المحبة مما لا تسعه العقول وذلك لان نهايتها الاتحاد بحيث يصير المحب والمحبوب  
 كائناتى الواحد وله الاشارة بالخبر القدسي مرضت فلم تعدنى استطاعتك فلم تعطني  
 الحديث وخبر كنت سمعته الذى يسمع به وبصره الذى يبصر به الحديث حيث اشار ذلك  
 الى ان الحق تعالى بلطفه نزل نفسه منزلة عبده لطفاً وعناية لانه في الحقيقة منه واليه  
 الا الى الله تصير الامور الاله الخلق والامر وله الاشارة أيضاً بقول الشاعر

رق الزجاج ورافت الخمر \* وتشابها ونشا كل الامر  
 فكانما خمر ولا قدح \* وكانما قدح ولا خمر

فانهم وتفههم ولا تفرقهم ان العبد حل في ذات الله أو الحق تعالى حل في ذات العبد بحيث  
 صار متحدين اى شياً واحداً فان هذا لا يقوله عاقل ولا يفهمه فاهم أين العدم من الوجود  
 اين الهالك من الباقي الدائم والله أعلم (قوله الخوف أولى الخ) اى فاذا حل الخوف  
 والحرز قلب عبيد مسى مقصر كان أحق به والحب يحجـل بالتقى أى المداوم على انقاء  
 الشبهات وبالتقى اى التخلص من الاوساخ المعنوية (قوله من نشر المحبة الخ) أى من  
 تكلم في علوم المحبة وذكر احكامها ونكلم في غرائها وبيان حقائقها عند غير أهلها  
 كان كالذى الذى يدعى لغير أصله (قوله فقال له الشاب) اى اختيار الصداقة (قوله  
 فالتقاء من السطح الخ) فيه ان ذلك من أكبر المعاصي (قوله فن كملت محبته) أى  
 وثبت قدمه في مقام أحدية الحق عز علاه (قوله يقدم المحبة على المعرفة) أقول لعل  
 وجهه ان ذلك من الاخلاق الحميدة اذ الكمال في الصوره ولا يتم الامع بقاء بقية يتم  
 العبد بما تقتضيه (قوله أى على حقيقة الخ) دفع به ما يقال كيف تقديم المحبة على المعرفة  
 مع ان المعرفة من اعظم أسبابها فلا تحقق المحبة بدون المعرفة والجواب ان الكلام

سطح فالتقاء من السطح وقال) منكر عليه (من يدعى هو انا) اى حينا (لا ينظر الى سوانا) الغرض من ذلك ان  
 من كملت محبته لشيء فبح ان ينظر الى غيره فن كملت محبته لله فبح التفاته الى غيره (وكان ممنون يقدم المحبة على المعرفة) اى على  
 حقيقة ما وهى غلبة احواله على العارف لكمال شغله بمعرفة واستغراقه في مناجاته حتى يقضى عن نفسه والمحبون يبن معهم  
 بقايتهم فيها بمحبتهم (والا كبرون يقدمون المعرفة على المحبة)



لان العبد انما يحب من يعرف كماله وفضله وكل من القولين صحيح باعتبار التوجيهين لكن الاول اوفق بما عند محققهم وقد اشار الامام القشيري الى ترجحه بقوله (وعند محققهم المحبة) هي (استمالة في لذة) بالنتم فيما بيني وبينهم (والمعرفة شهود في حيرة وفناء في هيبة وقال ابو بكر الكاني جرت مسئلة في المحبة بمكة ايام الموسم فتكلم الشيوخ فيها ١٠٣ وكان الجنيد اصغرهم سنا فقالوا له

هات ما عندك يا عراقي فاطرق راسه ودمعت عيناه ثم قال (المحب عبد ذاهب عن نفسه) الى ربه (متصل بذكر ربه قائم باداء حقوقه ناظر اليه بقلبه) قد (احرق قلبه انوار هويته) اي ذاته (وصني شربه من كأس وده) اي حبه (وانكشف له الجبار) تعالى (من استار غيبه) فالمحبة استقراغ الجهد في العمل الى ان يحصل الامسك ويعقب العبد في مذكوره حتى عن نفسه (فان تكلم في الله وان نطق فغن الله وان فحرك فبأمر الله) اي ارادته (وان سكن فع الله فهو بالله) ومن الله ومع الله فبكي الشيوخ) من كلامه (وقالوا ما على هذا من يد جبرك الله يا تاج العارفين) لقبوه بذلك لما جرى على لسانه من حقائق المحبة والمعرفة واما راتهما (وقيل اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود اني حرمت على القلوب ان يدخلها شي وحب غيري) فالمحبة الكاملة لله تعالى ان لا يبقى في القلب ذكرا لغيره (اخبرنا حمزة بن يوسف السهمي قال اخبرنا محمد بن أحمد بن لقاسم قال حدثنا همام بن همام قال حدثنا ابراهيم

في الحقائق الكاملة (قوله لان العبد انما يحب من يعرف الخ) محصلة ان تقليم المعرفة على المحبة من حيث ان السبب والباعث عليها (قوله استمالة في لذة) اي وهذا حال ارباب الصو وقوله والمعرفة شهود في حيرة اي وهو من حال ارباب الجو وارباب الصو اكمل من ارباب الهو فتدبر والله اعلم (قوله فاطرق راسه الخ) لعل ذلك منه للاحظة خطر هذا المقام وانه ربما جرى على لسانه ما لم ياله بقلبه فيكون حفظه الاقوال المجردة عن الاحوال وهو من نعم المبعدين وصفة المتأقين ولهذا تراهم رضى الله تعالى عنه قد نطق بالحكم واللطائف (قوله قال المحب عبد ذاهب الخ) محصلة ان المحب انسان قد تخلى بعت العبودية وتخلى عن العادات البشرية ثم اتصل بدوام الذكر لمن وجب له خالص الشكر فقام باداء الحق معصوبا بمراقبات الصدق حتى اشعلت نارا لاشواق بقلبه فاحرقت منه ما سوى حق ربه فشرب بكأس شراب المحبين فسكر بتجلي الحق المبين فصار لا يفوه الا بالله ولا يتكلم الا من الله ولا يقول الا على الله فجميع حركاته وسكناته بالله اعانة ومن الله توفيقا والله اخلاصا ومع الله مراقبة هذا معنى اشارته بفتاوى عبارته رضى الله تعالى عنه وعنايه (قوله عبد ذاهب عن نفسه) اي مفارق لها باعتبار عاداتها ومألوفاتها وقوله الى ربه اي الى ما يقربه من رضاء واحسانه وقوله متصل بذكر ربه اي دائم الاشتغال به بلسانه وقلبه وقوله قائم بحقوقه اي بما طلب منه وجوبا ونديا وما هو الاولى في حقه وقوله ناظر اليه بقلبه اي مراقبه في جميع حركاته وسكناته وقوله قد احرق قلبه انوار هويته اي بعد ان تفرق في مبادئ مظاهر الاسماء والصفات اجتمع بواسطة اشراق نور الذات والمراد باحراق القلب قوة البواعث على التناهي في محبة هوية الذات وقوله وصفها شربه اي راق نصيبه وحظه من كدورات البشرية وقوله كأس وده اي المبتدأ ذلك الصفا من محبته الاكيدة (قوله وانكشف له الجبار الخ) اي على معنى انه قد ازيل عنه ما كان حاجبا له عن شهود جلال الله سبحانه وتعالى فالجباب انما هو بالنسبة للعبد وتعالى الرب عن ان يحجب شي (قوله اني حرمت على القلوب الخ) لعل المراد قلوب الكمل من عباد الله او المعنى ان المحرم حب الغير من حيث ذاته بدون ملاحظة حق الحق من ذلك الغير والافه وندوح كما يشير اليه قول بعضهم

ما اومض برق لا ولا فاح خزام \* الا واهاج لي الى الحبيب غرام

والحاصل ان من ادعى محبة الله وفي قلبه ميل الى ما سواه تعالى لم تكمل له المحبة والله اعلم (قوله وقال اللهم محبي لآ الخ) اقول لعل ذلك صدر منه تلذذا بذكر الله تعالى لا افتخارا

ابن الحارث قال حدثني عبد الرحمن بن عقان قال حدثني محمد بن أيوب قال حدثني ابو العباس خادم الفضيل بن عياض قال احتبس بول الفضيل بن عياض (فرفع يديه) الى السماء (وقال اللهم محبي لك الا اطلقته غنى) قال (فابرحنا) اي زلنا (حتى شفي) استجاب الله دعاءه حيث تفضل عليه باطلاق بوله كما تفضل عليه بما وهبه من محبة العظمى



(وقيل المحبة الايثار) اي ايثار المحبوب على النفس (كأمرأة العزيز) واسمها زليخا (لما تاهت في أمرها) اي حبه اليوسف عليه السلام اقرب بالذنب واضافته الى نفسها حيث (قالت انار اودته عن نفسه) اي طلبت منه ان يواقعني (وانه لمن الصادق وفي الابتداء) اي ابتداء حبه (قالت ما جزاء ١٠٤ من اراد بأهلئسوا الا ان يسجن او عذاب اليم فوركت الذنب في الابتداء عليه)

بشاهد ميل النفس الامارة واعلم ان محبة الحق تعالى هي السبب في محبة الخلق كما يشير اليه قوله عز سلطانه بهمهم ويحبونه ويحتمل ان قوله اللهم بهي لك الخ صدر منه لغرض تقوية قلوب المريدين بإشارة الحق وامارة الصدق ليدوم انتفاعهم ويخلص اتباعهم (قوله وقيل المحبة الايثار) اي من علامة قوة المحبة وتمكنها من قلب الحب الايثار بأن يقدم حق المحبوب على نفسه وماله من المخطوط وذلك مثل ما وقع لأمرأة العزيز مع الصديق عليه السلام (قوله كأمرأة العزيز الخ) اي وكذلك كل محب اذا تناهى في المحبة وفنيت نفسه فيها يشاهد حيث تذاذه لم يقم بحققها ولم يوف بأحوال صدقها فينادي من يده الأمر كله اهد قلبي ولا تغفل فتجلب نفسه السنية ارجعي الى ربك راضية مرضية (قوله لما تاهت في أمرها الخ) أي فالحب اذا تناهى في محبته ووصل الى غاية درجته شهد على نفسه بالتقصير لما يشاهد من سابق عناية الملك القدير وعناية التدبير في هذا المقام الخطير ان يصبر على وعده وان يتبرأ من عمله وكسبه (قوله فقال يا مبارك الخ) محمله ان من ادعى محبة الحق تعالى والاستغفار بها عن محبة رسوله صلى الله عليه وسلم فدعواه من الزور وأحواله من الغرور كيف ومحبة الله السبب فيها معرفته وهي لا تكون بدون واسطته كما يصرح به قوله جل وعز قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (قوله لاني حبيب المحبوب) أي والسبب الاعظم في محبة كل محب لله تعالى (قوله تحرق بالنار الخ) هو على حذف همزة الاستفهام كما هو ظاهر (قوله فهتف بها هاتف) أي من واردات أنوار المحبوب واشارات من هو المقتود والمطلوب (قوله على حسن الظن بالله) أي على طلب تحسين الظن بالله تعالى (قوله على حسن الظن بالله الخ) اي ويدل له خبرنا عند ظن عبدني الحديث (قوله ولو اراد الخ) فيه بشري بأن المحبة من أسباب النجاة وهو كذلك (قوله والاشارة فيه الخ) من ذلك تعلم وجه تفضيل العابد الذي لا يتشوق في عبادته لاجر ولا يخاف من عقاب بل عبادته تقع لكمال الله تعالى وانفراد في الوجود على من وقف مع المخطوط الآجلة وذلك لان العابد للخوف والرجاء قد عرف الله تعالى ببعض النعمات والتجليات والاسماء والعابد للذات قد عرفها بكل اسم وكل صفة وكل تجل والله أعلم (قوله والاشارة فيه الخ) أي فالخام من الروح والباء من البدن وحيث تذاذت فلا تتم المحبة لعبد حتى يذلهما في محبته تعالى (قوله ان المحبة هي الموافقة) أي بشاهد انها تقتضي الايثار للمحبيب وحقه على المحب وحقه (قوله والمحبة توجب انتفاء المباينة) أقول ما اطفاهم عبارة ولكن لا غرابة فقد قال بعضهم غواص الفكر يغوص في بحر القلب يستخرج درر الماني فينقلها الى ساحل الصدر فينادي عليها سمار اللسان فتشترى

اي نسبه اليه (وفي الانتهاء نادت على نفسها بالحيانة) ويرآته منها (سمعت الاستاذ ابا علي) الدقاق (يقول ذلك وحكي عن ابي سعيد الخراز انه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام) وكان يحب الله ورسوله لكن محبته لله اكثر (فقلت يا رسول الله اعذرني فان محبة الله) تعالى (شغلتني عن محبتك فقال) لي (يا مبارك من احب الله فقد احبني) لان من احب محبوا وكل حبه له احب من احبه المحبوب فلا كل تطرك لاجلتي اشد المحبة لاني حبيب المحبوب ولقطة يا مبارك تستعمل في حرق من قصر نظره بعض القصور (وقيل قالت رابعة) المدوية (في مناجاتها) لربها (الهي تحرق بالنار قلبا يحبك فهتف بها هاتفها كأنه هل هكذا) بمن يحبنا (فلا تغفلني بنا ظن السوء) في ذلك تنبه على حسن الظن بالله فانه لا يختلف المبدأ ولو اراد بالمحب العذاب لما خلق له المحبة (وقيل الحب حرقان سام وباء والاشارة فيه ان من احب) الله (فليخرج عن روحه وبدنه وكالاجاع) اي والاقوال الحاصلة (من اطلاقات القوم) كالاجاع اي

تقارب الاجاع على (ان المحبة هي الموافقة) منك للمحبيب على ما طلبه منك (واشد الموافقات الموافقة بالقلب) لان موافقته سبب لوافقته الجوارح فانه اذا صلح صلح الجسد كله واذا فسد فسد الجسد كله



(والحبة توجب انتفاء المباشرة) بين المحب والمحبوب ومن لازمه ما لازمه ذكر المحبوب وقلة الغفلة عنه (فان المحب ابدامع محبوبه) كما ان محبوبه معه الدال عليه آية ان الله مع الذين اتقوا (وبذلك ورد الخبر) الا ترى وخبر أنت مع من احببت (حدثنا الامام ابو بكر بن فورك رحمه الله قال حدثنا القاضي احمد بن محمود بن خرواز قال حدثنا الحسين بن حماد بن فضالة قال حدثنا يحيى بن حبيب قال حدثنا مرحوم بن عبد العزيز عن سفيان الثوري عن الاعمش عن ابي واقل ١٠٥٠ عن ابي موسى الاشعري ان النبي صلى

الله عليه وسلم قيل له الرجل يحب القوم وما يلحق بهم) اي في العمل (فقال المرء مع من احب سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبد الله الرازي يقول سمعت ابا عثمان الحميري يقول سمعت ابا حفص يقول أكثر فساد الاحوال من ثلاثة فسق العارفين وخيانة المحبين وكذب المريدين قال ابو عثمان) في تفسير ذلك (فسق العارفين اطلاق الطرف) اي التفات البصر (واللسان والسمع الى أسباب الدنيا ومنافعها وخيانة المحبين اختيار هو اهم على رضا الله تعالى فيما يستقبلهم) من الافعال (وكذب المريدين ان يكون ذكر الخلق ورؤيتهم تغلب عليهم على ذكر الله تعالى ورؤيته وسمعه) أيضا (يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت ابا القاسم الجوهري يقول سمعت ابا علي عمشاد بن سعيد العكبري يقول راود خطاف) وهو ما يسمى عصفا بالجنة (خطافة) أي طلب منها ان يواقعها (في قبة سليمان عليه السلام

بنفائس اثمان حسن الطاعة في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه فافهم) قوله توجب انتفاء المباشرة) أي الحاصلة بتويع الغفلات عن مرادات المحبوب (قوله فان المحب ابدامع محبوبه) أي معه بالقلب لان صحة الاعمال وقبولها منوط بالنيات واخلاصها كما يدل له خبر انما الاعمال بالنيات فلا بد حينئذ من مراقبة المحبوب وحققه بالقلب لتصح الاعمال وتقبل (قوله ان الله مع الذين اتقوا) أي معهم بالحفظ والاعانة والنصر (قوله فقال المرء مع من احب) أي وان لم يعمل بهم لهم كما هو الظاهر من لفظ الخبر الشريف ومن سياقه أيضا ويحتمل ان المعنى ان المحبة توجب الموافقة فدعواها بدون موافقة دعوى بدون دليل (قوله أكثر فساد الاحوال من ثلاثة الخ) أقول وسبب الجبيع هي البصيرة قال تعالى فانهم الاتعمى الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور فالعمى الحقيقي الضار في الدنيا والآخرة عمى القلوب عما يعود على العبد من الخير والشر والمعنى فانهم الاتعمى الابصار عن درك الحقائق اذ هي ليست محلا لدرا كها ولكن العمى هي القلوب عن ذلك لانها محمل ادراكها قال الشاذلي رضي الله تعالى عنه هي البصيرة في ثلاثة أشياء ارسال الجوارح في معاصي الله تعالى والتضييع لطاعة الله والطمع في خلق الله في ادعى البصيرة مع واحد من هذه الثلاثة فقلبه هدف الظنون والوساوس (قوله فسق العارفين اطلاق الطرف) المراد بذلك الالتفات الى غير الله ولو لحظة ويشهد لذلك ان مقام العرفان فوق مقام العبادة والزهد والورع فاذا أطلق العارف طرفه على معنى ما قد مناه فقد سقط عن مقامه (قوله اختيار هو اهم الخ) أي وذلك لان مقام المحبة يوجب الموافقة بل يقتضي الايثار كما مر غير مرة (قوله فقال يابى الله ان العشاق لا يواخذون الخ) أي لانهم قد تغلبهم غلبات احوال المحبة فهم مكرهون غير مختارين على ان المحب شأنه انه يجب المحبوب لا يرى الاحسانه فافهم (قوله ولا يبعد لهم مقاما ولا حالا) أي لان المقامات والاحوال لا تعتبر الا بشاهد المتابعة وسكك الشرع

#### • (باب الشوق) •

أقول الشوق يلو المحبة لانه من غرتها ونقايتها فهي أصله وهو فرعها فشا عنها فهي افضل منه مقامها ذا الاعتبار وخفيته نيران تستولي على القلوب فتحرقها واهل بيتزايد على الا بكاد فيقطعها ولا دواء له الا قلة المحبوب وجع القلب والهمسة على المقصود

فامتنعت عليه فقال لها) سليمان يسمعه (تمتنع على و) انا) ان شئت قلبت القبة على سليمان فدعا سليمان عليه السلام وقال له ما حالك على ما قلت) مع ما فيه من قلة الادب (فقال) له) يابى الله ان العشاق لا يواخذون بأقوالهم) اكثر خطاياهم فيها (فقال) له) وكان يعرف منطق الطير ينص القرآن كما مر (صدقت) وهذا النوع قد يقع من بعض المحبين ويسمى الشطح فلا يواخذون به ولا يبعد لهم مقاما ولا حالا • (باب الشوق) • سيأتي بيانه وهو على وجه ومطلوب



(قال الله عز وجل من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله لآت) اذ الرجاء يتضمن الاحتياج والارتياح الى المرجو (أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان الأهوازي رحمه الله ١٠٦ قال أخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال أخبرنا ابن أبي قاش قال أخبرنا اسمعيل بن زرارة عن حماد بن زيد قال أخبرنا

عطام بن السائب عن أبيه قال صلى بنا حماد بن ياسر) رضي الله عنه (صلاة فاجز) أي خفف (فيها فقلت) في صلاتك يا أبا القلان فقال وما علي من ذلك) أي لا يضرنني تخفيفها (واقعد دعوت الله تعالى بدعوات سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قام تبعه رجل من القوم فقال له عن الدعوات فقال) له هي (اللهم بعلك الغيب وقدرتك على الخلق احسنني ما عمت الحياة خيرا لي وتوفني ما) وفي نسخة اذا (علمت الوفاة خيرا لي اللهم اني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة) أي الحضور (وأسألك كلمة الحق في الرضا والغضب وأسألك القصد في التوسط في الغنى والفقر وأسألك نعيما لا ينفد) أي لا يفتي (و) أسألك (قرة عين لا تنقطع وأسألك الرضا بعد القضاء) أي الابتلاء (و) أسألك (برد العيش بعد الموت وأسألك النظر الى وجهك) (و) أسألك (شوقا الى لقاءك في غير ضراء مضرة) بالاضافة وضم الميم ولا قسنة مضلة كما وجد في نسخة (اللهم زيننا بزينة الايمان اللهم اجعلنا هداة مهتدين قال الاستاذ القسري (الشوق احتياج) وفي نسخة ارتياح (القلوب الى لقاء

والمطلوب وله الاشارة بقول عارف وقته وسلطان اهل عرفاته ابن القارض قدس الله سره الى كم اواخي السترها قدسكته • وحل اواخي الطيب لي عقد يعني وبقول قدوة المحبين وامام العارفين ابن أبي الوفا قدس الله سره رفعكم سترى قد البسني • حلة التزيين بين البشر عشت فان لا اري غيركم • في أمان من جميع الغير لست عن خلع عذارى فيكم • ياملاح الحى بالمستر حسنكم • يبرني في حبكم • مسنها ما ليس بالمستر

(قوله من كان يرجو لقاء الله) أي يؤمله ويحزم به ويعمل له فان أجل الله لآت أي آت بالقضاء الحق والوعد الصدق (قوله اذ الرجاء يتضمن الاحتياج الخ) أفاد الشارح ان اراد الآية الكريمة للاستئناس بها على ان الشوق الى الله تعالى بمدوح ومطلوب باعتبار اندراج معناه في الرجاء وذلك واضح (قوله فقال وما علي من ذلك) أي وقد المحير التخصيف بمادعوت الله به من الدعوات الماثورة عن نحر الكائنات وتاج عز النبوات والرسالات صلى الله عليه وسلم (قوله اللهم) أي يا الله بعلك الغيب أي علمك ما غاب عنا علمه وقدرتك على الخلق أي اقتدارك عليهم أي حبي الخ فيه تفويض له تعالى حيث هو الاعلم بدواء المقام اللهم اني أسألك خشيتك أي الخوف منك في الغيب والشهادة أي في حالة غفلي وحالة مراقبي وحضوري اذ لا يخلو البشر عن تقصير وأسألك كلمة الحق أي التوفيق للنطق بها والعمل عليها في حالة الرضا وفي حالة الغضب حتى لا اتعدى حدودك وأسألك القصد أي التوسط بلا اسراف ولا تقتير في حالة الغنى وفي حالة الفقر وأسألك دعما أي تنعما لا يتقداي بدخول الجنة مع السابقين وأسألك قرة عين أي سرورها الذي لا ينقطع ولا يلبى وأسألك الرضا أي التسليم وعدم القلق والشكوى بعد القضاء الحق وأسألك برد العيش أي المعيشة بعد الموت وأسألك النظر الى وجهك أي التهي لاسباب مشاهدة ذاتك على الوجه الذي يليق بك وأسألك شوقا أي احتياجا الى لقاءك أي الى ما يرضيك عني عند اللقاء في غير ضراء مضرة أي الحاملة من عذاب القبر وما بعده من البرازخ اللهم زيننا بزينة الايمان أي وفقنا للتصديق بجميع ما جاء على السنة رسلك حتى يتزين بذلك ظاهرا بالاعمال وباطنا بالانوار اللهم اجعلنا هداة مهتدين

الذي يشأ عنه الاحتياج والقلق وعدم السكون حتى يلقى حبيبته وينشئ غلبه بشهود جماله ومطالعة أنواره (قوله وعلى قدر المحبة يكون الشوق) اعلم هذا ان الله ان هذه الطائفة السادة لما أريد بهم التخصيص وسبقت لهم بالتقدير العادة اسكن الله في قلوبهم المنورة نارا لارادة فاحترقوا شوقا الى أوطان القرب ونزقوا في الهوى المحبوب وعلى قدر المحبة يكون الشوق) لانه غرتها ريؤخذه من كلامه ان الله تعالى لا يؤمنه بالشوق وان وصف بالمحبة ونزجوه



وهو كذلك كما مر بيانه (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يفرق بين الشوق والاشتياق ويقول الشوق يسكن باللقاء والرؤية) للمشتاق اليه (والاشتياق لا يزول باللقاء) له (وفي معناه أنشدوا ما يرجع الطرف عنه عند رؤيته حتى يعود اليه الطرف مشتاقا) فذو الاشتياق لا تكفيه الرؤية واللقاء مرة واحدة بخلاف ذي الشوق (سمعت الشيخ ١٠٧) أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول

سمعت النصر ابا ذى يقول للخلق  
كلهم مقام الشوق) يناله كثير من  
السالكين (وليس لهم مقام  
الاشتياق ومن دخل في حال  
الاشتياق هام فيه حتى لا يرى له  
أثر ولا قرار) لا شغفه عن نفسه  
بالكلية بما هو مستغرق فيه من  
صفات الله العظيمة كالكمال  
والجلال (وقيل جاء أحد بن حامد  
الاسود الى عبد الله بن منازل  
وقال) له (رأيت في المنام أنك  
تموت الى) يعني بعد مدة (سنة فلو  
استعددت للخروج) من الدنيا  
الى الآخرة في هذه المدة لكان  
خير لك (فقال) له (عبد الله بن  
منازل أجلسنا الى أم عبد الله  
أعيش أنا الى سنة) أشار بذلك  
الى محبته للقاء الله وأنه مشتاق  
اليه والمشتاق لا يحتمل طول  
الاجل ثم قاله أيضا (لقد كان  
لى انس) وراحة (بمذا البيت  
الذى سمعته من هذا الثقي يعني  
أبا علي رحمه الله وهو  
يأمن شكى شوقه من طول فرقه  
اصبر له ان تلقى من تحب غدا)  
يموت فيه وانما أنس به لما فيه من  
ذكر الغد المنبئ عن قرب موته  
المسلط عليه وفيه إشارة الى انه

وخرجوا عن العادة فرفضوا الحظوظ وهجروا المنام وجانبوا الكلام وزهدوا في  
الكائنات وهم متقاوتون في حرارة نار الشوق فأنفقتهم لذعة الهوى وأزجته  
لوعة الجوى فليس له قرار بل هو دائم في البرارى والقفار ومنهم من سكن الخرابات بقلب  
عامر ومنهم من جاور بقلب حبي الموتى في المقابر الى غير ذلك من الاحوال على حسب  
مجارى الافعال رضى الله تعالى عنهم ورضوا عنه (قوله وهو كذلك كما مر بيانه) اى  
عدم الاذن فيه مع ما فيه من الابهام (قوله والاشتياق لا يزول باللقاء) اى لان صاحبه  
دائما في ظمأ لا يروى (قوله ما يرجع الطرف الخ) محصلة ان المحبة لا تجماع مالا ولا سائمة  
(قوله مرة واحدة) اى بل هو من لا يفتن بالتكرار (قوله للخلق كما هم الخ) مراده بالكل  
الاكثر كما ذكره الشارح (قوله وليس لهم مقام الاشتياق) اى بل هو للعارفين منهم (قوله  
هام فيه الخ) اى هام هياما حسن لديه فيه انخلاعه عن المألوف والمعتمد وجيب اليه فيه  
الوحدة والافتراد ولذلك قيل التفتك للعاشقين افضل من تنسك الناسك وكشف النقاب  
اشهى للمشتاق من لبس الثياب ولله درمن قال

الافاسقنى خيرا وقللى من الخمر • ولانسقى سرا اذا أمكن الجهر  
وبح باسهم من أهوى ودعنى من الكنى • فلا خير فى اللذات من دونها ستر

(قوله فقال له عبد الله الخ) اعلم انك ان وجدت مشام روح الانس قد ذهب عليها من  
رياض ربيع الكرم عند ذكرا الحبيب الاعظم فهو من جناب الابد يدركك التزام شرط  
بيعة المحبة فيحرك شمائل العهد القديم فتضرم في سويداء القلب نار اسف المهجور لوحشة  
الانقطاع وتوقد في صميم السرجة حرقه المحجوب بفرقة المحبوب فينادى لسان هيمان  
وجدا فاقد الاحبة

على مثل ليلي يقتل المرتضى • ويجلوه من المنايا ويعذب

هذا ما أشار اليه وعول بما ذكره عليه فافهم (قوله فقال له عبد الله الخ) فيه دلالة على  
كمال وقوة رجاؤه في جيل فعل الحق ان أحسن ظنه به فتأمل (قوله يا من شكى شوقه) اى  
شكى سبب اشتياقه من فراق أحبته وقوله اصبر أى احبس نفسك على الرضا بما يجربه  
الحق تعالى من أحكامه التي لا تخلو عن حكمة لعل صبرك يثمر لك ان تلقى أحببتك عن  
قريب من الزمان (قوله علامة الشوق حب الموت) اى حب ما يسهل سبيله من أعمال  
البر والخير وان تقر بحسب طبعه من نفس الموت فالمراد عدم النفرة من الموت باعتبار  
تهبته الى لقاء به بدوام جده في طاعة مولاه (قوله مع الراحة الخ) أفاد به هذا القيد

كان شديد الشوق الى لقاء الله تعالى بسرعة محيى الموت الذى يلقى به من هو مشتاق اليه (وقال أبو عثمان علامة الشوق حب الموت  
مع الراحة) الحاصلة بتوالى النعم الدينية والآخرية فلا يسكن الى شئ منها بل يكون قلبه مشتاقا الى لقاء به اما حب الموت مع  
الحبيب والمضمر المنهى عنه في خبر لا يقتضيان أحداكم الموت لمضمر زل به فليس هو لمحبة لقاء الله بل هو للراحة بما هو فيه من البلاء



(وقال يحيى بن معاذ علامة الشوق فطام الجوارح عن الشهوات) بان يعرض العبد عنها شوقا الى ربه كما يعرض الطفل عن اللبن حين يطيب له الطعام ويشواق اليه (سمعت الاستاذ ابا علي) الدقاق (يقول خرج داود عليه السلام يوما الى بعض العماري منفردا) من الخلق (فاوحى الله اليه ما الى ان لا يادود وحده انما فقال الهى) قد (استأثر الشوق الى لقائك على قلبي لخال يفي وبين محبة الخلق فاوحى الله سبحانه اليه ارجع اليهم فانك ان اتيتني بعبد منهم) آتيتك في اللوح المحفوظ جهنما (اي نقاد عارفا بالجلد والردى وفي نسخة شهيدا) وأشار بذلك ١٠٨ الى ان من كملت قوته ومحبة الله له هادته في الدنيا فالاولى له الرجوع الى

الخلق فانه يتقهم ولا يتضرر بهم في آخرته فلا يلحق به الهروب منهم وبذلك كان العلماء ورثة الانبياء وخلفاء الله في أرضه لانهم وسائط بينه وبين عباده ومن كان ضعيفا فالهرب والشغل بما كلفه به ربه أولى به (وقيل كانت عجوز قدم بعض أقاربها من السقر وأظهر قومها السرور) بقدمه (والعجوز تبكي فتميل اليها ما يكيك فقالت ذكرني قدوم هذا الفتى) باختلاف أحوال الناس بسبب قدومه (يوم القدوم) أي قدومهم (على الله) واختلافهم في أحوالهم من مسرور ومحزون ومناسبة ذكر هذه الحكاية في هذا الباب ان اظهروا سرور المذكورين لقدوم هذا المسافر يدل على شوقهم الى لقائه (ومثل ابن عطاء عن الشوق فقال) هو (احترق الاحشاء) جمع حشا وهو ما انضمت عليه الضلوع (وتلهب القلوب وتقطع الاكباد) من المشتاق على المشتاق اليه لشدة التقائه (ومثل) أيضا

ان محل النهي عن غنى الموت الوارد في الخبر الشريف فيما اذا كان مع غير الراحة بل مع التعب والضرر كما أشار اليه الشارح نقضنا الله به ومحله أيضا اذا لم يكن خوف قسوة دينه امله فلا كراهة فيه (قوله الشوق فطام الجوارح) أي لان المحبة تستدعي الموافقة للحبيب والشوق اقوى في هذا منها والله أعلم (قوله فاوحى الله اليه الخ) محمله ان اشتغال العبد الكامل بارشاد الغير افضل من تبته في العبادة ويشهد له خبر لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم (قوله فالاولى له الرجوع الى الخلق) أي لاجل الخلق بالاختلاف المحمدية والعادات الاحمدية (قوله وبذلك) أي بالرجوع الى الخلق لهدايتهم ودلالتهم كان العلماء ورثة الانبياء أي نوابهم في مثل هذا العمل والله أعلم (قوله ومن كان ضعيفا الخ) أي وعليه يحمل أحاديث اشارة العزلة (قوله فقال هو احترق الاحشاء الخ) أقول وسبب ذلك الهبة الاصلية والعناية الازلية فهو بهذا الاعتبار غير مكسب لتقدمه في التقدير والعلم القديم بالحكمة الباهرة قبل تجلي أخذ المشتاق اذا العاشق والمشتاق كان موجودا باعتبار تعلق العلم الازلي قبل بروزه منه الى اللوح المحفوظ وعالم المقال وعالم الخلق الجديد فان الاشياء باسرها كانت غيبا ثم برزت الى غيب شهادي ثم الى شهادة شهادية فبروزها الى اللوح غيب نهادي لانه غيب باعتبار ثم بروزها منه الى عالم المثال شهادة باعتبار وغيبة باعتبار حتى ينتهي الى عالم الشهادة والخلق الجديد فعالم الامر هو الوجود في الغيب وتعيينه فيه ومنه الى اللوح ومنه الى المثال ومنه الى الخلق الجديد فانهم ولا تقلد من لا يعلم (قوله هو احترق) أي يلهب نار المحبة وقوله وتلهب أي بزيادة نيران المحبة وقوله وتقطع الاكباد أي تفتتها وذوبانها به هذه النيران (قوله وسئل أيضا) محله قولان اسكل منها وجهه عند فائده فن ذهب الى ان المحبة أصل والشوق فرع قال ان المحبة افضل ومن نظر الى ان الشوق يتلوها وفوقها في الدرجة قال ان الشوق افضل فلكل وجهة هو مولى والله أعلم (قوله الشوق اهيب ينشأ الخ) أقول منه يعلم ان الشوق لا يكون الا لمن شاهد المحبوب ثم ثبت له حجاب وانه لا يكون لمن دام له الشهود ولم يذق طعم الغفلة وهو كذلك اذ مثله يتنزه عن الاشواق لانه دائما في حظائر التلاق (قوله فقال لا انما الشوق الخ) اعلم ان مثل هذا المقام حجاب فساد القلوب من حب الدنيا وفساد

(الشوق اعلى ام المحبة فقال المحبة لان الشوق منها يتولد) وهذا يختلف باختلاف المقصد فن نظر الى انها سببه فاعتنى بها التحصيل جعلها أعلى ومن نظر الى انه يتلوها ويرتقب علمه اقرب الى الله تعالى جعله أعلى فالافضل في حق الطالب انما تكون بالنسبة الى مقصوده (وقال بعضهم الشوق اهيب ينشأ بين اثناء الحشايسخ) أي يظهر (من الفرق) بين المشتاق والمشتاق اليه (فاذا وقع اللقاء) بينهما (طفئ) اللهب (واذا كان الغالب على الاسرار مشاهدة المحبوب لم بطرقها الشوق) لانه انما يكون لغائب كما ذكره بقوله (وقيل لبعضهم هل نشاق) الى الله (فقال لا انما الشوق الى غائب وهو) تعالى (حاضر)



هذه طريقة رفيعة وأصلها جمع  
 الهم على الله ودوام الاقبال عليه  
 رهوان تعبد الله كأنك تراه فهو  
 بذلك حاضر معه ولا يمكنه الشوق  
 الى حاصل نعم اذا كان في درجة  
 وفوقها على منها أمكن الشوق  
 الى المقام الاعلى (سمعت الاستاذ  
 أباعلى) الدقاق (رحمه الله يقول  
 في قوله تعالى وعلمت اليك رب  
 لترضى) اي زيادة على رضاك (قال)  
 زائد (معناه) علمت اليك (شوقا)  
 وفي نسخة شوق (اليك فستره) أي  
 الشوق (بلفظ الرضا) المؤول بما  
 ذكر (وسمعه) أيضا (يقول من  
 علامات الشوق غنى الموت على  
 بساط العوائق) جمع عاقبة هذا  
 كقول أبي عثمان فيما مر حب  
 الموت مع الراحة وتقدم بيانه  
 ومثل ذلك بقوله (كيوسف عليه  
 السلام لما ألقى في الحب لم يقل  
 توفي ولما أدخل السجن لم يقل  
 توفي) أي لما ابتلى برى اخوته له  
 في الحب ويهمهم له وما جرى له مع  
 امرأة العزيز وأدخله السجن  
 وطول مكثه فيه وغيره لم يتغير  
 ولم يمتن الموت مع هذه الشدائد  
 (ولما دخل عليه أبواه وخر الاخوة  
 له سجدا) واعترفوا بخطيئتهم وجزهم  
 وقالوا له جئتلك بضياعة من جنة  
 فاف لنا الكيل ونصدق علينا  
 (وتم له الملك والنعم قال توفي مسلما)  
 والحقني بالصالحين لارتفاع همته  
 الى الله تعالى واشتياقه الى لقائه  
 بما ياله من ذلك

النيسة من الحرص والطمع واتباع الهوى وفساد الارواح من حب البقاء وطول الامل  
 فلهذا يجب الزهد في النفس لانها محل العمل وذلك يحصل بقتل النفس بسيف الصدق  
 وطرحها في قبر الانقطاع ودفنها في أرض ترك التدبير وتلقى ما يرد من القضاة بالرضا  
 والتسليم والانس بخبر الله والسكون الى حكمة الله وبالله تعالى التوفيق (قوله وهو ان  
 تعبد الله الخ) أي وهو مقام الاحسان المشار اليه في الخبر الوارد فيه (قوله وعلمت  
 اليك رب لترضى) الغرض منه افادة ان عجلته لا مرضى له تعالى بمسارعة لا مرضيه  
 واعتناؤه بالوفاء بهده وزيادة رب لمزيد الضراعة والابتغال رغبة في قبول عذره الذي  
 تقدمت اشارته اليه بقوله قال هم أولاء على أثرى يعنى انهم معي وانما سبقتم بخطايسيرة  
 ظننت انها لا تخل بالمعية ولا تقدر في الاستصحاب حيث ذلك مما لا يعتد به فيما بين الرفقة  
 اصلا مجيبا به عن قوله عز وجل وما أبغلك عن قومك يا موسى مع أمرك باستصحاب  
 قومك (قوله اي زيادة على رضاك) أي والاف هو تعالى راض عنهم من قبل (قوله غنى  
 الموت على بساط العوائق) اي لا لراحة مما نزل من الاسقام والامراض وطوارق الفتن  
 والمعنى الاستعداد لذلك بالموافقات والمتابعات والجلد في الطاعات حتى بواسطة التمكن  
 من ذلك كله لا يبعد ان يتمي الموت والافتقار بالفعل لغير خوف فتنة مكروه بحكم الشرع  
 لما في البقاء مع التوفيق من زيادة الاجور والله أعلم (قوله لم يتغير ولم يمتن الموت الخ) أي  
 لان مقام الصبر من جملة مقاماته وكسوة الرضا من محاسن عاداته عليه الصلاة والسلام  
 (قوله وتم له الملك الخ) أي حيث فهم من ذلك قرب الرحيل ولذلك قيل

اذا تم شئ بدانقصه • توقع زوالا اذا قبلتم

(قوله لارتفاع همته الخ) اشارة مع رقة العبارة وهي قال معشوق الارواح ومحبوب  
 القلوب وغاية آمال الطالبين مشيرا الى صفوته من خلقه فسوف ياتي الله بقوم يحبهم  
 ويحبونه اي حيث كانوا ما في مرآة العدم رقودا في مهود الغيوب نشئة في كهوف  
 الكرم فاستخرج ذرات ذواتهم سابك القدر من اجزاء الطين واذهب غشاها بنار الاصطفاء  
 ونقش عليها صنائع المواهب سطر يحبهم وقال عنهم وهم في طي العدم ويحبونه فهذا  
 حديث منطوق الطير لا يفهمه الا سليم الذوق أقول في توضيحه وبيان مكنونه والله الهادي  
 الى الحق والمؤيد بالصدق يعني انهم بهدما كانوا رقودا تحت ظلال شجر كن قدنهم هم  
 مؤذن القدر بهيوب نسيم فيكون فاشرفت ظلمة الدنيا بأضواء شموع وجودهم وسكنت  
 نفوسهم قصور الصور فاختلط صفاؤها بكدر ظلمة العنصرية وحلت الارواح محل  
 الغريب من البلد فاشتافت الى ما أشرقت به من جناب القدم وحنّت الى ما انست به من  
 موطن القدس وطال عليها التنقل في الفوق والحت فاصبحت ذرات ذواتهم هباء طائرا  
 في فضاء الغرام فلما خرجوا الى سعة ميدان القرب البست يد العناية كلا منهم ما قدر له من  
 خلع الحب وعقد دلو اصهم في خلوة الانس الوية يحبهم ويحبونه ونصب لقدمهم اسرة



حالتنا هذه) (يا أهل ودي) أي حي

(انكم غيب ونحن حضور) فلو

حضرهم معنا اتى العيب (وفي

معناه) أيضا) أنشدوا

من سره العبد الجديد

تم سروره واكتفى به واما أنا فقد

عذمت به) أي فيه (السرور)

وانما كان السرور يتم لي لو كان

اسباب حضورا وقال ابن خفيف

الشوق ارتياح القلب بالوجد

ومحبة اللقاء) لله (بالقرب) منه

وبذلك يقوى اشتغالهم بربهم

وبما يجريه على قلوبهم - م - في

يشتغلوا عن أنفسهم (و) لذلك

(قال أبو يزيد) البسطامي (ان

لله تعالى عباد الوحيهم في الجنة

عن رؤيته لاستغاثوا من الجنة

بما يستغيث أهل النار من النار)

اشدة تألمهم بذلك (أخبرنا محمد

ابن عبد الله الصوفي رحمه الله قال

حدثنا أبو العباس الهاشمي

بالبيضاء قال حدثنا محمد بن عبد

الله الخزازي قال حدثنا عبد الله

الانصاري قال سمعت الحسين

الانصاري يقول رأيت في النوم

كان القيامة قد قامت وشخص

قام تحت العرش فيقول الحق

سبحانه يا ملائكتي من هذا

القائم (فقالوا الله اعلم فقال هذا

معروف الكرخي سكر من حي)

لشدة شوقه الى (فلا يفيق) من

سكرته (الابلقائي وفي بعض الحكايات في مثل هذا المنام انه قيل هذا معروف الكرخي خرج من الدنيا

العزيز على ساحل بحر وسار عواو امر كاتب ديوان الازل ان يسجل لهم سجل السعادة

الكبرى ويجعل ختم كتابه والله يدعوا الى دار السلام وعنوان خطابه فاتبعوني بحبيكم

الله ويعتبه مع يري على جواد قد جاءكم من الله نور فبها هذا سرير الاسرار ينصب

في سرادقات الاطوار الطينية وهي تلمظ بعيون اليقين نقطة التوحيد وهي قاعدة بناء

الوجود هو الاول والاخرة والظاهر والباطن ان كنت معنا معنا وان لم تكن معنا فعدنا

أو سلم الامر نسلم والرب بالخال أعلم (قوله نحن في أكل السرور الخ) أي فراده

التحدث بنعم الله تعالى عليه حيث اقامه في اداء ما يطلب منه من امر الدين غير انه أشار الى

ان سروره لم يتم الا بحضوره وعدم غفاته في أحوال عبادته حضورا مراقبة لم يكن معهما

غفلة ولا فترة وذلك غير واقع له بسبب ما يغلب عليه من أحوال البشرية التي قل ان يخلو

عنها احدهم مع ان حق عبادة الحق ان تقع مع الاستغراق وعدم الالتفات الى السوى في

وقت مامن الاوقات والله أعلم (قوله عيب ما نحن فيه) أي من النقص الذي نحن

متلبسون به في أنواع العبادة وفنون الطاعة يا أهل ودي اي يا اصحاب محبتي الخالصة

عن غالب الكدورات البشرية انه غيب عن لحظ قلبي دائما بل حضوركم في وقت

دون وقت وفي حال دون حال ونحن حضور على معنى اتا فاعثون بخدمتكم التي لم تكمل

لنا بالمراقبة لكم الدائمة (قوله من سره العبد الخ) معناه قريب مما قبله فلا داعي الى

تكرار الكلام فيه (قوله الشوق ارتياح القلب بالوجد) أي وجود راحة القلب بتحقيق

وجوده ومحبة لقاءه بدوام توفيقه الى ما يقرب به من راحة ربه فيكون اشتغاله بذلك منسيا

حظ النفس بالكلية (قوله ولذلك قال أبو يزيد الخ) اعلم وفتى الله تعالى ويا لك ان الهمة

والشوق انما هما لارباب التجلي الظاهري واهل التجلي الباطني واهل مقام جمع الجمع

بينهم في مقام قاب قوسين فيكون حجابا على الذات اما صاحب مقام احدية لجمع ارادى

والمرتبة الادنى فيرى عين الذات اما الاول فيحكم فاحييت ان اعرف واما الثاني فيحكم

كان الله ولائى معه يقول بلسان الترجان فارقت الحب الذي هو صفة وحجاب لتحقيقي

بالحب الذي قلت فعلى هذا كليات المعارج ثلاثة الاول من ظاهرا الوجود والثاني من

قيد روحية الروح وخلقها الى اطلاق باطن الوجود والثالث من قند كثرة حكم الظهور

والبطون الى اطلاق جمع الهوية بينهم ما المعبر عنه بمقام قاب قوسين ومقام أو أدنى فافهم

ولا تقول على من لم يعلم والله أعلم (قوله ان الله تعالى عباد الخ) أي عبادا قد اخلصوا له

المحبة واستغرقوا فيها ولم يلتفتوا الى الغير اصلا والله أعلم (قوله لاستغاثوا الخ) أي لان

غاية مطلوبهم مشاهدة الذات العلية راضية عنهم (قوله سكر من حي) أي غاب عن سائر

الكائنات من أجل استغراقه في محبتي (قوله فلا يفيق الخ) أي لان لقاء الله ومشاهدته

غاية مقصده ونهاية ما ربه رضى الله عنه (قوله فاباح الخ) اي جازا وفاقا لان حق الهب



وقال فارس قلوب المشتاقين الى الله (منورة بنور الله تعالى فاذا تحركت اشتياقهم) اليه (أضاء النور) زائدة (سواء بينا والارض فيعرضهم الله على الملائكة فيقول) لهم (هؤلاء المشتاقون الى أشهدكم اني اهتم أشوق) أي احببنا امراته تعالى لا يوصف بالشوق فهو صفه به هنا مجاز على سبيل المشاكلة (سمعت الاسناد بأعلى) الدفاق (رحمة الله يقول في قوله صلى الله عليه وسلم أسألك الشوق الى لقائك قال) زائد (كان الشوق مائة جزء) منها ١١١ (تسعة وتسعون له) صلى الله عليه وسلم (والباقى جزء متفرق في الناس) لانه صلى

الله عليه وسلم أكل الناس محبة وشوق الله (فأراد ان يكون ذلك الجزء) أيضا (له فغار ان تكون شقية) أي فلفة (من الشوق لغيره) لعدم صلاحية غيره لنيل كمال الشوق (وقيل شوق أهل القرب أتم من شوق المحبوبين) عنه لان من نال منه شيأ طلب الزيادة منه بخلاف المحبوب عنه فانه اذا فتح الله عليه بشيأ منه قنع به (ولهذا قيل وأبرح) أي أشق (ما يكون الشوق يوما) اذدنت الخيام من الخيام) بخلاف ما اذا بعدت (وقيل ان المشتاقين يتحسون حلاوة الموت عند ورود ملائكة كشف لهم من روح الوصول) يفتح الرأى أي راحته (أحلى من الشهيد) لان العبد اذا أكل اشتياقه للقائه لم يقم لاشتياقه شيأ ويؤيده خبر لا يجد الشهيد من ألم القتل في سبيل الله الا كما يجد من القرصة فانه لما أكل شوقه من الحب للقاء حبه لم يجد من السيف الما (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت جعفر بن محمد يقول سمعت الجنب

انه يحب ويبلغ مقام المحبوبين (قوله منورة) أي بالنور المعنوي وقوله بنور الله أي الخاص في معرفة الله تعالى الشبهة بالنور المحسوس (قوله أضاء النور الخ) أي بحيث لو خرج ذلك النور وتكون لأضاء الخ (قوله فيعرضهم الله) أي وذلك لاطهار شرفهم في الملا الأعلى (قوله أشهدكم اني الخ) المراد المجازاة بأفضل مما يجازى به غيرهم عن لم يبلغ مقامهم (قوله تسعة وتسعون له الخ) أي وهكذا يكون شربه صلى الله عليه وسلم في كل مقام على ان التعبير بمثل ذلك في حقه صلى الله عليه وسلم لاجل التقريب للعقول والأفلا يعلم ما ضمه صلى الله عليه وسلم غير من اعطاه وأرباب الهم العالية انما تدرك من ذلك على حسب استعدادها راقه أعلم (قوله وقيل شوق أهل العرب أتم) أي ولهذا قيل ان من ذاق عرف ومن وصل الى البحر اغترف وقد قيل

لا يعلم الشوق الا من يكابده • ولا الصباية الا من يعانيها

(قوله اذدنت الخيام الخ) أي وذلك لان المشتاق يزداد ظمأ عطشا بالقرب من المحبوب حيث لا يقنع بشيأ منه ولا باللقاء والله أعلم (قوله يتحسون حلاوة الموت) التحسى هو الشرب يجمع الكف ويحتمل ان المراد به حقيقة الموت كما مشى عليه الشارح ويحتمل ان المراد به موت النفس الحيوانية الشهوانية والخروج من قيد العادات الى فضاء المعارف والمشاهدات اذ في ذلك وصولهم الى الشهود بعد انقطاعهم عن المعهود (قوله أحلى من الشهيد الخ) التعبير به للتقريب بالمألوفات والأفلا نسبة ولا مناسبة (قوله لم يجد من السيف الما) أي وذلك لاجل استغراقه في بحور اشواقه (قوله الشوق أجل مقام للمعارف) أي لانه يتلو الهبة اذا تمكنت من قلب المحب فهو به يخرج عن اللذة المقيدة بقييد التركيب الى فضاء الادراك فيكون حينئذ لكل عضو من كل لذة شرب ونصيب فلا تختص العين بلذة المرئيات ولا الاذن بلذة المسموعات وكما من قبيل خرق العادات (قوله واذا تحقق وتمكن في الشوق لهي) أي ولذلك أشار ابن الفارض قدس الله سره العزيز حيث هو يقول

أتمت امامي في الحقيقة فالورى • وراني وكانت حيث وجهت وجهي

أو يقول • جالكم نصب عيني • اليه وجهت كل

وسركم في ضميري • والقلب طور العجلى

وذلك منه رضى الله تعالى عنه إشارة للاقتداء بالخليل حيث قال بلبريل اما اليك فلا لانه

يقول سمعت السرى السقطى (يقول الشوق أجل مقام للمعارف) بالله (اذا تحقق) وتمكن (فيه) أي غلب على قلبه وصار به حقيقة وحالا (واذا تحقق) وتمكن (في الشوق لهي) وفي نسخة كنى بالبنال المفعول (عن كل شيأ يشغله عن اشتاق اليه) هذا يؤيد ما مر من انه اذا أكل الحب في محبته وتوالت عليه غراتها اشتغل بمحبته عن غيره حتى نفسه



والشوق من غرات الهبة (وقال أبو عثمان الخيري في) تفسير (قوله عز وجل فان أجل الله لا ت هذا تعريض للمشتاقين ههنا  
 اني أعلم ان اشتياقكم الى غالب وأنا جلت للقائكم أجلا وعن قريب يكون وصولكم الى من تشاقون اليه) لان كل آت قريب  
 ولولا ان الله أجل للموت أجل لجلل المشتاقين لقاءه (وقيل أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام قل لشبان بني اسرائيل لم  
 تشغلون أنفسكم بغيري وأنا مشتاق اليكم) ١١٢ أي محب لكم (ما هذا الجفاء) فإنه غير لائق (وقيل أوحى الله تعالى

أيضا) الى داود عليه السلام لو  
 يعلم المدبرون عنى كيف انتظاري  
 لهم ودفنى بهم وشوقى الى ترك  
 معاصيهم لما تواشوقا الى  
 وانقطعت أوصالهم من محبتي  
 يا داود هذه ارادنى للمدبرين عنى  
 فكيف ارادنى للمقبلين الى  
 وفي نسخة على (وقيل مكتوب في  
 التوراة شوقناكم فلم تشاقوا  
 وخوفناكم فلم تخافوا ونحنالكم  
 فلم تنوحوا) لم تختلف الشرائع  
 في الترغيب والترهيب ويكنى في  
 ذلك ما في الكتاب العزيز من بيان  
 درجات المقربين وما أعد لهم  
 وبيان دركات العصاة وما أعد  
 لهم وكيف أهلكهم في الدنيا  
 بأنواع العذاب من الريح والصيحة  
 والحجارة وغيرها فكل ما يتعلق  
 بالترغيب والترهيب مقطوع به لم  
 تختلف فيه الشرائع ولهذا قال  
 تعالى في كتابه العزيز بعد ذكر  
 الجنة والنار وأمر الدنيا والآخرة  
 ان هذا النى الصف ابراهيم  
 وموسى (سمعت الاستاذ أبا على)  
 الدقاق (رحمه الله يقول بكى شعيب  
 عليه السلام حتى عمى فرد الله

قد ترك الورى بأمره خلف ظهره فلم يقصد ويتوجه الا الى مولاه فقد قصر قصده عليه  
 ورجع في كل شئ الى الله أعلم (قوله والشوق من غرات الهبة) أي لانه يتلوها ويتفرع  
 عنها وينشأ من محبتها (قوله هذا تعريض الخ) أي تعريض قصده به تعليمهم وراحتهم  
 بتقريب منتظرهم كما تعلق الوالدة ولدها ليلها وريثام والله أعلم (قوله لجلل المشتاقين  
 لقاءه) أي لراحتهم من تعب فراق محبوبهم (قوله لم تشغلون أنفسكم بغيري) أي سفها  
 وجهلا وغفلة عن المقصود الحق مع الاشتغال باللهو الباطل (قوله وأنا مشتاق اليكم)  
 أي على معنى المحسن أو مريدا لآحسان لكم والله أعلم (قوله ما هذا الجفاء) أي  
 الاعراض عن العبادة وقنون الطاعة فإنه غير لائق أي غير لائق في معاملة العظيم جل  
 جلاله (قوله لو يعلم المدبرون عنى) أي المعرضون عن اجابة رسلى فيمادعوتهم الى الله  
 من التوحيد والطاعة كيف انتظاري لهم أي على معنى ما أعددت لهم من الاكرام لو  
 أقبلوا على طاعتي وعبادتي وقوله لما تواشوقا أي لاداهم علم ذلك الى الموت المذكور  
 (قوله هذه ارادنى للمدبرين) أي هذا ما أحبه لهم وارضاه لهم (قوله شوقناكم فلم  
 تشاقوا) أي رغبناكم في محبتنا وطاعتنا وصدق الاعمال لنا وعد الصدق وقول الحق فلم  
 تشاقوا بل دمت على النفرة والاعراض والعقوق وخوفناكم أي بوعيدنا كذلك فلم تنتهوا  
 بل دمت على غفلتكم وشتم واتكم (قوله ونحنالكم) أي خلقنا لكم أسباب النوح  
 والبكاء على قصيركم فلم يقع منكم نوح ولا نعاظ (قوله من بيان درجات المقربين) أي  
 منازلهم الرفيعة وقوله وما أعد لهم أي من النعيم المقيم وقوله وبيان دركات العصاة أي  
 منازلهم في محل العذاب الاليم والعباد بالله تعالى (قوله ان هذا النى الصف الاولى)  
 الاشارة الى ما ذكر من قوله تعالى قد أفلح من تزكى وقيل الى ما في التوراة جميعا وقوله  
 صف ابراهيم وموسى يدل من الصف الاولى وفي آياته ووصفها ثم بيانها وتفسيرها من  
 الفخامة ما لا يخفى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الاعلى أعطاه الله عشر  
 حسنات بعدد كل حرف أنزل على ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد والله أعلم (قوله ان هذا  
 النى الصف الاولى) أي بجميعه من الشرائع القديمة وقد قرنه شريعة الخاتم صلى الله  
 عليه وسلم (قوله لاجل ذلك أخذتمك الخ) أي ومثل هذا لا يكون الا من أجل عظم  
 الشوق لان فضيلة الجزاء تدل على عظم المجازى عليه (قوله وان الشوق اليه الخ) أي

بصره عليه ثم بكى حتى عمى فرد الله بصره عليه ثم بكى حتى عمى فأوحى الله تعالى اليه ان كان هذا البكاء  
 لاجل الجنة فقد أبحتمالك وان كان لاجل النار فقد أجزتك منها فقال لا بل شوقا اليك فأوحى الله تعالى اليه لاجل ذلك أخذتمك  
 نبي وكلمى) موسى عليه السلام (عشر سنين) في رعاية غنمك فيه دلالة على ان منزلة الشوق الى الله رفيعة وانها لا تعطى الا لخواصه  
 وان الشوق اليه بحسب المعرفة بكاه وجلاله وجماله فان عظمت المعرفة بذلك في القلب زاد فيه الالم وتوقد الاشتياق في محبة الاقاء



(وقيل من اشتاق الى الله اشتاق اليه كل شيء وفي الخبر اثبات الجنة الى ثلاثة على وعمار و سلمان) رضى الله عنهم لاشتيائهم اليه تعالى (سمعت الاستاذ ابا علي) الدقاق (رحمه الله يقول قال بعض المشايخ انا ادخل السوق والاشياء من القواكه وغيرها) تشاق الى واناعن جميعها (لم يسترقى منها شيء فلم التفت اليها زهدا فيها وذلك لان من شرفه الله وعظمه عرف جميع الخلق منزلته عند ربه وشرفه وعظمه وتشاق كل الاشياء اليه من خرق العوائد وقد كان الشجر والجرجير يسلمان على النبي صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه وحن الجذع اليه وسبح الحصى في كفه وكف اصحابه (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبد الله بن جعفر يقول سمعت محمد بن عمر الرمي يقول حدثنا محمد بن جعفر ١١٣ قال حدثنا اسحاق بن ابراهيم قال

فالمعرفة سبب في المحبة والمحبة سبب في الشوق والله أعلم (قوله اشتاق اليه كل شيء) أي وذلك لان شأن الحب انه يحب واذا أحب الله عبد اخلق له المحبة عند كافة خلقه (قوله الى ثلاثة) أقول لعل ذلك لخصوصية علمها الشارع والافهى مشتاقه الى كل اصحابه صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم باحسان (قوله واناعن جميعها) أي لعدم تعلق قلبي بشيء غير ربي وحقه (قوله وقيل كان الشجر الخ) دليل على ما قبله أي وكما صح ان يكون معجزة لنبي جازان يكون كرامة لولي (قوله فلم ترقصوا) أي لم ترقص ارواحكم على معنى انها لم تتحرك شوقا الى الله وحقه (قوله وقد سئل الخ) أي ولذلك قيل • ما للنوى ذنب ومن أهوى معي • (قوله فانطني باللقاء الخ) أي لان دوام الشوق لا يكون الا من عدم لقاء المحبوب (قوله واعلم ان للشوق مراتب) أي أعلى واوسط وادنى باعتبار انتهاء الامر ووسطه وأدناه (قوله وهي الميل) أي ميل القلب الى المحبوب (قوله وينشأ عن دوام الفكر في محاسن الحبيب) أي بكثرة خطورها بكرة الحب (قوله وهي تمكن المحبة في القلب) أي حتى يسهل بذل النفس في مرضاة المحبوب (قوله وهو ان لا يتخلو فكره) أي وذلك لتمكن الصورة وانتقاشها في قلب المحبوب (قوله وهو ان لا يوجد في قلبه متسع) أي لا امتلاء قلبه بما المحبوبة من الحق والشواهد • (خاتمة) • نسأل الله حسنها اعلم ان من علامات المحبين رضى الله تعالى عنهم ملازمة ما عزموا على القيام به أو تركه لمحبوبهم فانه لو داموا عليه وماتوا كره كذلك فهم متابون دائما وأبدا على كل من الفعل والترك بحسن مقاصدهم حيث كان ذلك للحق تعالى ويشمل ذلك ترك الطيبات من الشهوات المباحة بحسب الأصل اذا كان يقصد تركها لمجاهدة النفس والخروج عن هواها التصبر طاعة يتقرب بها اليه تعالى فاذا أراد الكمال دوام الخير له في كامل ما يتركه يقصد بتركه التقرب اليه تعالى اما اذا تركه مع الغفلة عن ذلك فلا أجر له في الترك والله سبحانه وتعالى أعلم

• (باب حفظ قلوب المشايخ) •

حدثنا مرحوم قال سمعت مالك ابن دينار يقول قرأت في التوراة شوقناكم فلم تشنا قوا وزمرنا لكم) أي خلقنا لكم على لسان داود عليه السلام من الاصوات الحسنة ما يحرك الجبال بل مات بوعظه للناس خلق كثير من الجن والانس والطير والوحش (فلم ترقصوا) ولم تتحركوا وحاصلها ان الله وعظهم وحركهم الى الرجوع اليه وطلب مرضاته فلم يتحركوا (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن فرحان يقول سمعت الجنيد وقد سئل من أي شيء يكون بكاء الحب اذا لقي المحبوب فقال انما يكون ذلك سرورا به ووجدا من شدة الشوق اليه) فالبكاء يكون عند الفرح والسرور كما يكون عند الالم والمصائب (وانشد بلغني ان اخوين تمانا فقال احدهما واشوقاه وقال الآخر واوجدها) صرح كل منهما بما اوجده من السرور

١٥

حج

ع

بأخيه فانطني بالقاء ما كان يجده الاول من الشوق وزال به ما كان يجده الثاني من الوجد واعلم ان للشوق مراتب اولها استقصان وينشأ عن النظر والسماع ثم مودة وهي الميل وينشأ عن دوام الفكر في محاسن الحبيب ثم محبة وهي اتلاف روحاني ثم خلقة وهي تمكن المحبة في القلب ثم هوى وهو ان لا يتخلط الحب في المحبة تغير ولا يداخله فيها تذكر ثم عشق وهو ان لا يتخلو فكره من تخيل المحبوب ثم تميم وهو ان لا يوجد في قلبه متسع لغير صورته ثم وله وهو الخروج عن الحس فيداخله التغير في صفاته ويحجز الاطباء عن مداواته • (باب حفظ قلوب المشايخ وترك الخلاف عليهم) •



اعلم انه الا نعت البلوى بمخلطين يتشبهون بالمشايخ وأهل الارادة كثرت بهم المقاسد  
وتبعهم زمرة من العوام بواسطة عوام الجهالة وعدم المساعدة على احقاق الحق وابطال  
الباطل فيلزم اتناشير من ذلك الى شئ يستدل به على ما عداه والله المستعان فتم من يدعي  
الدين والصلاح وانه من أهل الوصول وبأقبح كليات من تقدم من الاكابر ويطرزيها  
كلامه وهو مع ذلك يشير الى نفسه وان عنده من ذلك طرفا وانه حاصل له من ذلك حاصل  
ومنهم من له قوة على تصنيف الكليات والمراقى التي يختلفها ولا سيما ما ابتلى به بعضهم من  
دعواه رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وانه أقبل عليه وخطبه وأمره ونهاه بل رجعا  
يدعي رؤيته في اليقظة مع ان هذا باب ضيق وقل ان يقع الا لمن كان على صفة عزيز  
وجوده في هذا الزمان بل العدم فيه أقرب مع اني لا أنكر ذلك لبعض الاكابر الذين حفظ  
الله ظواهرهم وبواطنهم قال سيدي أبو مدين رحمه الله من مات رأى الحق ومن لم يمت لم  
يره ومراده موت المخطوط والله أعلم بالصواب وهو المؤمل في الثواب ومنهم من يشير  
الى نفسه بالكرامات ونحو العادات وهو عرى عنها بالانصاف بضدها ومنهم من  
يدعي رؤية المشايخ واقفيهم وهو لم يجمع بهم ومنهم من يدعي صحبتهم والاهتداء بهم سيديهم  
وهو لم يصحبهم ولا هو على طريقهم ومنهم من يدعي رؤية الخضر ورجايتو كد ذلك باليمين  
القابضة ليكون ادعى للقبول منه وذلك تقول واقعة لا أصل له مع اني لا أنكر ذلك اذا  
وقع من أهله من أرباب الصدق ومنهم من يقدم قبل قوله الاستشهاد بكتاب الله فيقول قال  
تعالى ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ثم يخلف انه رأى كذا  
وكذا والعوام والجهال عند مثل هذا التقوية يصدقونه وينزلونه المنزلة التي يدعيها اسأل  
الله السلامة من ذلك بمنه وكرمه وبالجملة فاحوالهم الرديئة لا تنحصر وفيما وقع التنبيه  
به كفاية ومقتنع هذا حال المستترين منهم والعجب عن يعتقدهم مع ما هم عليه من مخالفة  
الشرع الشريف مثل ما فعله بعضهم من انه يرى الناس الزهد في الدنيا حتى انه يجلس  
مكشوف العورة ومنهم من يدخل النار ولا يحترق على زعمه بما رأى من الناس وعلى فرض  
ان ذلك صحيح فهو بدعة ومنكر اذ من شرط المعجزة اظهارها والتصدى بها ومن شرط  
الكرامة عكس ذلك نعم قد يقع اظهار الكرامة لبعض الاكابر ضرورة شرعية دعت  
لذلك على ان هناك أدوية اذا استعملت لا يحترق الشخص معها فهي من قبيل السجيات  
والتاريخيات كما يظهر الكرامة بمسك الشعابن وأكلها حية وذلك محرم وفيه ما فيه من  
التقوية على الامة ومن ذلك ما اشتهر من أمر الدوسة والمروعة على ظهور الخلق وهم نائمون  
على وجوههم بالتخليل فهو محرم باتفاق للخطر والبدعة ووضع الوجه الذي هو أشرف  
الاعضاء على الارض لغير أمر الله سبحانه وتعالى فيجب على ولاية الامور ابطال ذلك وتعزير  
فاعله ومنهم من استن سنة سيئة وهي خلق اللحي لغير ضرورة شرعية ومنهم من يفعل عكس  
ذلك فلا يأخذون شيئا من شعور أبدانهم وذلك قبيح شنيع لانه يشبه فعل الرهبان وفيه



مثله واستقذار وقد نهي عن ذلك كله ومنهم من يلبس اللبس والاشياء التي لا تستر عند  
 الركوع والسجود مثل الشعر وهو ايضا من المثلة والبدعة وكشف العورة وكلمه من المحرم  
 وأقبح من ذلك لبس الحديد فيخذه سوارا في يديه وطوقا من حديد كالفل بل هو نفسه  
 ويعلمون في آذانهم حلقات من حديد ولا يخفوا في تحريم هذا كله وبدعته وشناعته وقبحه  
 وأنه لا مدخل له في الشرع الشريف وقد ورد ان الحديد حلية أهل النار وقد ورد من  
 تشبه بقوم فهو منهم فيقعون في هذا الخطر العظيم بسبب الجهل والجهل بالجهل وأشد من  
 هذا كله ان أكثرهم يدعي انه على الحق وان طريقته هي المثلى ومنهم من تنزه عن ذلك غير  
 انه وقع في اشياء رذلة كاتخاذ العلم على رأسه مع انه لا يتخلو حاله من كونه وليا لله أولا فان  
 كان وليا فهو لو قدر على ان يدفن نفسه أو يكون أرضا يعيش عليه لافعل فكيف ينشر العلم  
 على رأسه وهو من باب الشهرة والدعوى وأهل الايمان برآء من ذلك الا ترى الى قول عمر  
 ابن الخطاب رضي الله عنه اقيم الداري رضي الله عنه لما سأله ان يعظ الناس فقال له أنت  
 تريد ان تقول انا اقيم الداري فاعرفوني فكل من أراد ان يظهر فليس من أهل الطريق في  
 شيء بل هو على عكس حالهم مع ما ينضم الى الاعلام من المفاصل التي تقع من اجتماع  
 الرجال والنساء والشبان اذا أشرفوا على بلاد من البلاد ورفعوا أصواتهم بالذكر بقصد  
 الاعلام يورود الشيخ والفقراء الذين معه حتى يخرج أهل البلد الى تلقيتهم وفي ذلك من  
 مخالفة الشرع ما لا يحصى خصوصا وقد يضربون به أهل البلاد مع من معه من الفقراء باحضار  
 ما لا طاقة لهم به من الاطعمة والاشربة وغيرها مما لا تسمح به أنفسهم ومقاصد ذلك قل ان  
 تحصر وقد يزيد بعض المشايخ قصبا بقوله المال مال الله ونحن عبيد الله فلا فرق بيننا  
 وبين صاحب المال لا نأشر كأؤ فيه وهذا حل ونقض امرى الشريعة المأهولة وهو بهتان  
 عظيم والعجب العجيب ان غالب المشايخ الذين يعطون اليهود لتمرير دين لا يحسنون  
 الوضوء ولا الصلاة ولا غيرها مما من بقية الواجبات والمندوبات مع ان من لم يأمنه الله على  
 أدب من آداب الشريعة بعيدان يؤتمن على سر من أسرار الله تعالى ثم العجب من ادعائهم  
 المشيخة وهم لا يعرفون مبادئ أمر دينهم دون ان يدعي أحد منهم حالا أو مقاما غابا لك  
 وبعضهم حاله غاية الجهل وهو مع ذلك يدعي الاسوال والمقامات ويعطى الاجازات  
 وينصب بين يديه الاعلام والرايات قائلين انا لله وانا اليه راجعون ومن البدع ما يقع به بعضهم  
 من تعليق السجدة في عنقه أو يشهرها في يده كما يقع به بعض فقراء هذا الزمان مع ان هذه  
 الطائفة أصل علمها على التحفظ من السيئات والهواجس والخطرات وقد قالوا ان ترك  
 السيئات أوجب من فعل الحسنات ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم اتق محارم الله  
 تهكم كن اعبد الناس فلا حول ولا قوة الا بالله هذا واعلم ان المراد بالمشايخ من رفع  
 همته عن الخلائق وامتناع قلبه بمشاهدة الحقائق فاذا نظرت اليه وجدته مشغولا بالله  
 واذا تكلم فأنما يدلك على الله قال الساذلي تفعلنا الله به لا تعصب من يؤثر نفسه عليك فانه



لنبي ولا من يؤثر على نفسه فانه قلايدوم واصحب من اذا ذكر ذكر الله واذا رجع قال  
الله ذكره نور القلوب ومشاهدته مفاتيح الغيوب وقال ايضا رحمه الله اوصاني خليلي  
فقال لا تقل قدميك الا حيث ترجو ثواب الله ولا تجلس الا حيث قام من معصية الله ولا  
تعصب الا من تستعين به على طاعة الله ولا تستهطف لنفسك الا من تزداد به يقينا فينبغي  
للمريد ان لا يتخذ شيئا الا اذا اجتمع فيه خصال احداها علمه بما يجب لله ولرسوله من  
العقائد بالبراهين العقلية والسمعية حتى يقوى بذلك على ازالة التشويش والشكوك عن  
المريد اذا عرض له ذلك الثانية ان يكون اعتقاده اعتقاد اهل الحق وجماعة المسلمين من  
اهل السنة الثالثة ان يكون عالما باحكام الله المتعلقة بالقلوب والابدان ودقائق  
الآفات الداخلة على العمال في الاعمال الرابعة ان يكون مستعملا فيما يعلمه من  
احكام الله تعالى قائما بحدوده غير محمل بحق من حقوقه ولا مرتكب لشي من مناهيه  
الحرمة الخلة بعد الله اذ لا بد من العدالة في صحة التقليد ثم ينبغي للمريد ان يكثر زيادة  
اعتناؤه بمن تمكن في المقامات مثل الورع والزهد وغير ذلك من بقية المقامات ليفيده الاخذ  
عنه واعلم ان اصل هذا كله اخذ اكل الكمل صلى الله عليه وسلم اولا يوم قال كنت بقارى  
عن جبريل حتى رقي وارتفع الى قاب قوسين فاخذ من تيارات زواجر بحور فاروحى الى  
عبده ما اوحى وقال تعالى واتبع سبيل من انا الى وقال فهداهم اقتده فليس شيخك  
من دعاك الى الباب انما شيخك من رفع يديك وبينه والباب شيخك من خرج بك من سجن  
الهوى ودخل بك على المولى شيخك الذى مازال يجلو مرآة قلبك حتى تخرجت فيه انوار  
ربك نهض بك الى الله حتى القاه بين يديه فزج بك في نور الحضرة وقال ها انت وربك  
(قوله حفظ قلوب المشايخ) اى يلزم الادب معهم والتسليم لما يسيروهم والبعد عن  
اسباب الاعتراض عليهم فى كامل حركاتهم وسكناتهم فاذا اخلت شي من ذلك اتقى  
الاتقاع بهم بل ربما يؤدى الى حلول الضرر واعلم ان من اسباب حفظ قلوب المشايخ  
النظر الى انهم الوسائط بين العبد وربه فرضاهم يدل على رضا ومخطاهم يدل على مخطاه  
والالتفات الى ان الشيخ مستغن عنه فى نفسه وانما عرضه ان يقربه ويدينه الى فضائل  
ربه شفقة ورجاء به فكلما اقويت معرفته بهذه الجهات جرى على موافقته وكلما جرى  
على موافقته احبه وكلما احبه خصه بخصائص معرفته ودقائق اسرارته وكلما خصه بذلك  
ترقى فى درجات القرب وحل بخطط الشهود والانس فهذه فوائد حسن الادب مع  
المشايخ الموصلين من العارفين والمحققين (قوله هل اتبعك على ان تعلى الخ) استئذان  
منه فى اتباعه على وجه التسليم وقوله مما علمت رشدا اى علم اذ ارشدا رشده فى ديني  
والرشدا صابة الخير وقرئ بفتحين مفعول ويجوز كونه على لاتبعا او مصدرا باضمار  
فعله ولا ينافى نبوته وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبي آخر ما لا تعلق له باحكام شريعته  
من امراة العلوم الخفية وقد راعى معه فى سوق الكلام غاية التواضع وفى صحيح البخارى

وذلك مدوح ومطوب يقتضيه  
تلامذتهم ولان التقليد امانة ففى  
خالف فيه التلمذة فقد خان وقد  
(قال الله تعالى فى قصة موسى)  
حكاية عنه (مع الحضر عليهم  
السلام هل اتبعك على ان تعلى  
مما علمت رشدا) لا خلاف فى ان  
موسى نبي واختلقوا فى الحضر  
هل هو نبي او ولي



قال الخضر يا موسى اني على علم من علم الله تعالى عليه لا تعلمه وانت على علم من علم الله  
عليه الله تعالى لا أعلمه انظر بقية التفسير ان شئت (قوله والاكثر على انه نبي) أي ومع  
ذلك فوسى صلوات الله وسلامه على نبينا وعليه أفضل منه لانه من المرسلين أولى العزم  
(قوله وقد سئل موسى) أي سؤال ابتلاء لاجل زيادة تأديبه ليدوم له شهود الادب  
وليزيد انتفاعه الذي تمام ترقيه به وقوله فقال لا أي قاله تحدياً بالنعمة لقوة محبته للمعنى  
تعالى وعظمة رجاؤه فيه لا افتخارا وتبها وهجا حيث هو منزله عن مثل ذلك بواسطة  
العصمة الواجبة في حقه (قوله اعلم منك) أي بما يخص به من علوم الحقائق التي لا تتوقف  
عليها شريعته (قوله فعزم على طلبه) أي لزيادة رغبته في تحصيل الخيرات الدينية وقيل  
في معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا ان المعنى  
دلوهم على الله ولا تدلوهم على غيره وذلك ظاهر فان من ذلك على الدنيا فقد غشك ومن ذلك  
على الله فقد نصحك (قوله وقال لأبرح الخ) هو من برح الناقص كزال أي اسير في حذف  
الخبر اعتمادا على قرينة الحال واتسكال على ما يعقبه من قوله تعالى حتى أبلغ مجمع البحرين  
وهو ملتي بحر فارس والروم عما يلي المشرق والمعنى لا يبرح سيري حاصلا حتى أبلغ في حذف  
المضاف ويقام المضاف اليه مقامه في قلب الضمير البارز بالجرور المحل مرفوعا فيتحول  
الكلام من صيغة الغيبة الى التكلم وقوله أو أمضي حقا أي اسير زمانا طويلا والحقب  
الدهر أو ثمانون سنة وقيل ان موسى عليه السلام لما ظهر على بني اسرائيل واستقر بعصر  
بعد هلاك القبط أمره الله عز وجل ان يذكروا نعمته فقام فيهم خطيبا بخطبة بدعية  
رقت لها القلوب وذرفت لها العيون فقالوا له من اعلم الناس فقال انا فعتب الله عليه  
حيث لم يردا له الم اليه عز وجل فأوحى اليه بل اعلم منك عبد لي بمجمع البحرين وهو الخضر  
عليه السلام وكان في أيام افريدون قبل موسى عليه السلام وكان على مقدمة ذي  
القرنين الاكبر وبقي الى أيام موسى عليه السلام (قوله قال الامام القشيري الخ) منه  
يعلم ان المريدي لا بد له من شيخ كامل مرشد يقتدى بأثاره ويمتد بهديه وأنواره فالشيخ  
واسطة الخير وحجاب الشيطان وأوليائه بل وحجاب من النار قال تعالى يا أيها الذين  
آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وقال تعالى اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وهم  
الشايع الكمل والله در من قال

وغنم مرید فی اتقباد لکامل • له خبره بالعلم والوقت والحال  
هو اکثر والا کسیر والکیمیالمن • أراد وصولا أو بنی نیل آمال

(قوله لما اراد موسى الخ) أقول وروى ان الله تعالى أوحى الى موسى عليه السلام يا ابن  
عمران كن يقظانا وارند لنفسك اخوانا وكل أخ أو صديق لا يوازرك على مسرتي فهو  
لك عدو يقبض قلبك ويأعد لك مني (قوله ان لا يعارضه) أي على ما هو اللازم في حق من  
يريد الاخذ والتعلم ليتوصل الى المقامات العلية (قوله فان اتبعني فلا تسألني عن شيء

والاكثر على انه نبي وجزم به  
ابن الصلاح واقره عليه النووي  
ورجحه الجمهور وقد سئل موسى  
هل على وجه الارض أحدا أعلم  
منك فقال لا فأوحى الله اليه بل  
عبدنا خضر بمجمع البحرين أعلم  
منك فعزم على طلبه وقال لأبرح  
حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضي  
حقا أي دهر أطول ولا قبل انه مائة  
سنة فلما اجتمع به قال له هل اتبعك  
الى آخره (قال الامام القشيري  
لما أراد) موسى (صحبة الخضر  
حفظ شرط الادب) معه (فاستأذن  
أولا في الصحبة) له (ثم شرط عليه  
الخضر أن لا يعارضه في شيء  
ولا يعترض عليه في حكم) بقوله  
فان اتبعني فلا تسألني عن شيء



حتى أحدث لك منه ذكرا) اذن له في الاتباع بعد التبا والحق ثم قال له فلانسألي عن شيء  
 من أفعالي أي لا تقاضني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتى  
 أحدث لك منه ذكرا أي حتى أبتدئ بيانه وفي ذلك ايدان بأن كل ما صدر عنه له حكمة  
 وغاية حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع المعلم والتابع مع المتبوع وقرئ فلانسألي  
 بالنون المنقلة (قوله فوافقه) أي رغبة في العلم والعلم (قوله ثم لما خالفه موسى الخ) أي  
 ومخالفته عليه السلام غير ممتنة على ما للحق تعالى من الأحكام لا لحظ نفسه على ما هو  
 اللائق ب مقامه الشريف وذلك لأن كل ذي شريعة لا صبره على ما يخالف شريعته (قوله  
 أخرقتها لتفرق أهلها) قيل خرقتها بعد ما لجوا حيث اخذ فأسا وقلع من الواحها الوحيز مما  
 بلى الماء قال موسى أخرقتها لتفرق أهلها من الاغراق وقرئ بالتشديد من التفرق بقوله  
 جنت أثبت وفعلت شيئا عظيما هاتلا من امر الامر اذا عظم وقوله أقتلت نفسا  
 زكية أي طاهرة من الذنوب وقرئ زاكية بغير نفس أي بغير قتل نفس محرم قتلها القدر  
 جنت شيئا نكرا قيل معناه أنكروا من الاول اذ يمكن تدارك الاول بالسد ونحوه وقيل  
 الاول أعظم لأن قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقوله لا تتخذت عليه  
 ابرا تخريضا له على أخذ الجمل وتعرض بأنه فضول لما في لوم النقي لما رأى الحرمان  
 ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك في الصبر واتخذت فعل من اتخذت في أخذ  
 كاتبع بمعنى تبع وقرئ لتخذت أي لاخذت وقرئ بادغام الذال في التاء (قوله تجاوز  
 عنه الخ) أي تخلفا بخلاف الله على ما جرت به عادته في عباده المقصرين حيث يديم ستره  
 عليهم المرة بعد المرة عسى أن يرجعوا ويتوبوا رافقه منه ورحمة (قوله سامه الفرقه) أي  
 نادى به وارشادا الى طرق الكمال في حق المشايخ (قوله ثم بين له السبب) أي لاجل ان  
 يطمئن قلبه ويسكن مما أصابه بظاهر الحال (دقيقة) لا يوافق المريد شخصه فيما لم تحرره  
 بالاجماع أو في مذهب ذلك الشيخ فما يظهر من اخلافهم من دخول النار بأمر المشايخ  
 أو السفر بلا زاد ولا رحلة أو الاجتماع بنحو السباع الضارية فذلك لعادتهم مع ربه من  
 من كفايته لهم بوقوع الخارق لهم فليس في ذلك من التغرير بالنفس شيء (قوله بقوله  
 اما السفينة) أي التي خرقتها فكانت لمساكين أي اضعفاء لا يقدر ورون على مدافعة  
 الظلمة وقيل كانت لعشرة خمسة منهم زمني وخمسة يعملون في البحر وحيث ذكرا لا سناد  
 للتغليب وقوله فاردت ان اعينها أي اجعلها ذات عيب وقوله وكان وراءهم ملك أي  
 كان أمامهم قيل اسمه جلندي بن كركو وقوله بأخذ كل سفينة أي صالحة فصبها نصب على  
 المصدر وقوله واما الغلام أي الذي قتله فكان ابوا مؤمنين لم يصرح بكفره اظهره  
 وقوله فخشنا ان يرهقهما أي خفنا ان يغشى الوالدين المؤمنين طفينا وكفر التعجب ما  
 بعقوبه وسوم صنيعة وقوله فاردنا ان يبدلهم ما بهما خيرا منه زكاة وأقرب رحا أي طهارة  
 من الذنوب وأقرب رحمة وعطفا قيل ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبيها هدى الله  
 بملك) رضى الله عنه

حتى أحدث لك منه ذكرا) اذن له في الاتباع بعد التبا والحق ثم قال له فلانسألي عن شيء  
 من أفعالي أي لا تقاضني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض حتى  
 أحدث لك منه ذكرا أي حتى أبتدئ بيانه وفي ذلك ايدان بأن كل ما صدر عنه له حكمة  
 وغاية حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع المعلم والتابع مع المتبوع وقرئ فلانسألي  
 بالنون المنقلة (قوله فوافقه) أي رغبة في العلم والعلم (قوله ثم لما خالفه موسى الخ) أي  
 ومخالفته عليه السلام غير ممتنة على ما للحق تعالى من الأحكام لا لحظ نفسه على ما هو  
 اللائق ب مقامه الشريف وذلك لأن كل ذي شريعة لا صبره على ما يخالف شريعته (قوله  
 أخرقتها لتفرق أهلها) قيل خرقتها بعد ما لجوا حيث اخذ فأسا وقلع من الواحها الوحيز مما  
 بلى الماء قال موسى أخرقتها لتفرق أهلها من الاغراق وقرئ بالتشديد من التفرق بقوله  
 جنت أثبت وفعلت شيئا عظيما هاتلا من امر الامر اذا عظم وقوله أقتلت نفسا  
 زكية أي طاهرة من الذنوب وقرئ زاكية بغير نفس أي بغير قتل نفس محرم قتلها القدر  
 جنت شيئا نكرا قيل معناه أنكروا من الاول اذ يمكن تدارك الاول بالسد ونحوه وقيل  
 الاول أعظم لأن قتل نفس واحدة أهون من اغراق أهل السفينة وقوله لا تتخذت عليه  
 ابرا تخريضا له على أخذ الجمل وتعرض بأنه فضول لما في لوم النقي لما رأى الحرمان  
 ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتمالك في الصبر واتخذت فعل من اتخذت في أخذ  
 كاتبع بمعنى تبع وقرئ لتخذت أي لاخذت وقرئ بادغام الذال في التاء (قوله تجاوز  
 عنه الخ) أي تخلفا بخلاف الله على ما جرت به عادته في عباده المقصرين حيث يديم ستره  
 عليهم المرة بعد المرة عسى أن يرجعوا ويتوبوا رافقه منه ورحمة (قوله سامه الفرقه) أي  
 نادى به وارشادا الى طرق الكمال في حق المشايخ (قوله ثم بين له السبب) أي لاجل ان  
 يطمئن قلبه ويسكن مما أصابه بظاهر الحال (دقيقة) لا يوافق المريد شخصه فيما لم تحرره  
 بالاجماع أو في مذهب ذلك الشيخ فما يظهر من اخلافهم من دخول النار بأمر المشايخ  
 أو السفر بلا زاد ولا رحلة أو الاجتماع بنحو السباع الضارية فذلك لعادتهم مع ربه من  
 من كفايته لهم بوقوع الخارق لهم فليس في ذلك من التغرير بالنفس شيء (قوله بقوله  
 اما السفينة) أي التي خرقتها فكانت لمساكين أي اضعفاء لا يقدر ورون على مدافعة  
 الظلمة وقيل كانت لعشرة خمسة منهم زمني وخمسة يعملون في البحر وحيث ذكرا لا سناد  
 للتغليب وقوله فاردت ان اعينها أي اجعلها ذات عيب وقوله وكان وراءهم ملك أي  
 كان أمامهم قيل اسمه جلندي بن كركو وقوله بأخذ كل سفينة أي صالحة فصبها نصب على  
 المصدر وقوله واما الغلام أي الذي قتله فكان ابوا مؤمنين لم يصرح بكفره اظهره  
 وقوله فخشنا ان يرهقهما أي خفنا ان يغشى الوالدين المؤمنين طفينا وكفر التعجب ما  
 بعقوبه وسوم صنيعة وقوله فاردنا ان يبدلهم ما بهما خيرا منه زكاة وأقرب رحا أي طهارة  
 من الذنوب وأقرب رحمة وعطفا قيل ولدت لهما جارية تزوجها نبي فولدت نبيها هدى الله



على يديه امة وقيل ستين نبيا وقوله واما الجدار فكان لغلامين يتيمين مقيمين في المدينة هي  
 القرية المذكورة فيما سبق وكان تحتهم كثر لهما اى من فضة وذهب وكان ابوهما صالحا  
 اى فصلاحه سمع بركته ذريته قبل كان هو الاب السابع لهما انظر بقية التفسير ان شئت  
 (قوله الاقبض الله الخ) اى جزاء وفاقا ويؤيد ذلك خبر لا تزال امتى بخير ما وقر صغيرهم  
 كبيرهم (فائدة) اذا اتخذ المرید شيخا لا ينبغي عنه شيأ من امره فانه يعامله على حسب  
 ما يظهر منه قوة وضعف الصلح لا يخبره الا بما هو محتاج الى كشفه له بما يتعلق باحواله  
 اما لجهله باحكامه او لمعرفته بوجه الرياضة والانتقال عما يعرفه من نفسه من سي الخصال  
 لا مالا حاجة له باظهاره ليحوز افضل اعمال البر مما الاوفق به الخفاء والسر لان ما امر  
 باظهاره هو ما احتاج اليه الى شفاء اسقامه بمحاسن ادواته فما اشبهه من انه لا ينبغي عن  
 شيخه شيأ من احواله فهو مخصوص بما هو محتاج الى يسهه اذ الغالب على المرید في ابتداء  
 امره الجهل بالاحكام وقوة النفس والاتفات الى الشهوات ومألوف العادات فمن هذه  
 الجهة امر يكشف احواله حتى يتخلص من خيث اسقامه ثم اذا وصل المرید على يد شيخه  
 وانتقل عن الفتور والكسل فعليه الشكر لمولاه على ما اولاه والموافقة لشيخه في كل  
 ما يأمر به من امر دينه وادبائه فلا يخالفه فيما يأمر به من ترك مكاسبه وفيما تعلقت به  
 نفسه من اغراضه وما ربه وذلك لانه انظر لمصالحه من نفسه واشفق عليه من ان تطره  
 بنور الله لم وهو يتظر بظلمة الشهوة والجهل ولانه ينبغي له أن يوافقه فيما امر به لحقه  
 ومزيته ومراعاة حرمته اذ كيف يليق بمن توالى عليه الاحسان من المتفضل عليه به ان  
 لا يمتلي قلبه بحبته وتلزم عن ذلك الموافقة له حتى لو امر بترك ما لم يمنعه الشرع لكونه غير  
 محرم ولا مكروه فحقه موافقته فيه امتثال الامر فان ادخل السرور على من له عليه  
 حق من اعظم القربات والمومل لنيل أعلى المقامات ولانه ربما تألم شيخه بخالفته فكان  
 سببا لانحطاطه عن درجته واقه اعلم (قوله قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان)  
 اى ما جزاء الاحسان في العمل الا الاحسان في الثواب فهو استئناف مقرر لمضنون  
 ما فصل قبله (قوله وكل فرقة بينك وبين غيرك المخالفة) اى كل فرقة تحصل فسيها المخالفة  
 وذلك لكونها تؤثر انصداع القلوب الذي لا يخبر (قوله لتغير قلب الشيخ عليه) اى  
 والقلب اذا تغير يكون كالزجاج اذا انكسر قل ان يخبر كسره شعر  
 ان القلوب اذا تنافر ودها \* مثل الزجاجه كسرها لا يخبر  
 (قوله فقد نقض عقد الصبية) اى حل عهدها وقوله ووجبت عليه التوبة اى حيث  
 ارتكب العظيم من الذنوب في طريق السلوك والسير الى الله تعالى (قوله لا توبة عنها)  
 لعله لا توبة جائرة بدون تأديب على الذنب الذي وقع من المرید كما هو اللائق بالرأفة من  
 المؤمنين بعضهم مع بعض (قوله بل يعني انه لا ينبغي للشيخ الخ) فيه ان العفو من صفات  
 الكرم وقد ندبه الحق تعالى لعباده بايات الكتاب المبين قلت اهل ذلك فيما اذا عادت

(قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أكرم شاب شيخا سنة  
 الا قبض الله له من يكرمه عند كبر) سنة) اى جاء به حينئذ قال  
 تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (سمعت الاستاذ ابا علي  
 الدقاق رحمه الله يقول بدء كل فرقة) بينك وبين غيرك (المخالفة  
 يعنى به ان من خالف شيخه لم يبق على طريقته وانه قطعت العلاقة  
 بينهم ما وان جمعهم ما بالبقعة) لتغير قلب الشيخ عليه وتفرقه عنه ولانه  
 حينئذ لا يراه أهلا للانتفاع به (فن سحب شيخا من الشيوخ ثم  
 اعترض عليه) ولو (بقليه فقد نقض عقد الصبية) لانه بذلك ترك  
 تقليد من لزمه تقليده (ووجبت عليه التوبة) من ذلك والرجوع  
 الى تقليد شيخه (على ان الشيوخ قالوا عقوق الاستاذين لا توبة  
 عنها) الاولى عنه وذلك لا بمعنى انه معصية لا يتوب الله على  
 فاعلها فانه يقبل التوبة عن عباده في الكفر فادونه بل بمعنى  
 انه لا ينبغي للشيخ ان يعفوه عنه بل يؤذيه لان العفو عنه يجزئه  
 ويزيل عنه حرمة الشيخ من قلبه بالكلية



(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي) رحمه الله (يقول خرجت إلى مرو في حياة شفي الاستاذ أبي سهل المملوك وكان له قبل  
خروجي) إليها (أيام الجمعة بالغدوات مجلس دور) بفتح الدال وفي نسخة درس (القرآن والختم) بأن يختم بجماعته ختم ثم يتدى  
بأخرى (فوجدته عند رجوعي) منها (قد وقع ذلك المجلس وعقد لاني الغفاني في ذلك الوقت مجلس القول) ليدكر به الناس وربما  
أنسدهم فيه أشعار ترقق قلوبهم (فداخني من ذلك شيء) من الاعتراض عليه (فكنت أقول في نفسي قد استبدل مجلس الختم  
بمجلس القول فقال لي يوما) مكاشفة (يا أبا عبد الرحمن أيسر يقول الناس في) في هذا ستر له حيث لم يقل له ما الذي تقوله في  
(فقلت) له (يقولون رفع) أبوسهل (مجلس) ختم (القرآن ووضع مجلس القول فقال) لي (من قال لاستاذهم) فعلت كذا ولوعلى  
وجه السؤال بلا حاجة (لا يفلح أبدا) خفه الاتقاد والتسليم له واهل أباسهل انما عدل عن مجلس ختم القرآن لما نقل عن الامام  
مالك من أنه مكروه (ومن المعروف ان الجنيد قال دخلت على السري) السقطي (يوما فامرني شيئا) أي بشي كافي نسخة أي  
بقضاء حاجته (فقضيت حاجته ١٢٠ سر يعا فلما رجعت إليه ناولني رقعة وقال) خذ (هذا المكان قضاء حاجتك لي)

يعني حاجتي (سريعا فقرأت  
الرقعة فاذا فيها مكتوب سمعت  
خاديا يحدث في البادية) يقول  
(أبكى وهل يدريك) باليلي (ما يكفي  
أبكى حذرا) من (أن تقارقيني  
وتقطعي حبلي وتجريني)  
وفي نسخة بعد هذا  
وتجعلين البعد منك دوني  
بذل الرقعة جزاء السرعة في قضاء  
حاجته وراها أسرع في صلاح  
داله لان البكاه مع الله يحتاج فقد  
يكون العبد بعيدا فيبكي لبعده  
طلب القربة وقد يكون قريبا فيبكي  
خوف من إبعاده فالسري علم من  
حال الجنيد انه قال من معرفة الله  
ومحبته حالة رقيقة فدل على سبب

مصلحة التأديب إلى نفس العاني وما نحن فيه المصلحة تعود على من فعل الذنب ويؤيد  
ذلك مانص عليه في كتب الفروع من ان الوالد لا ينبغي له العفو عن ولده اذا جنى ذنبا  
بخلاف الزوج في ذنب زوجته والفرق عود مصلحة التأديب في الاول على الولد الجاني  
وفي الثاني على الزوج العاني والله اعلم (قوله في هذا ستر له الخ) أي وذلك من  
الاخلاق الحميدة والطرق الاحمدية لما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا كره امرا  
من احد يقول ما بال اقوام يفعلون كذا ويقولون كذا (قوله لما نقل عن الامام مالك  
الخ) انظر وجه الكراهة عنده رضي الله تعالى عنه واهل وجهها ما فيه من الابتداء  
الذي لم يعهده في زمنه صلى الله عليه وسلم ولا في زمن أصحابه اذ كان المعهود ممدارة  
القرآن من اثنين لا غير (قوله لما كان قضاء الخ) أي جزاء السرعة قضائهم منك (قوله فاذا  
فيها الخ) له لكون محصل ما فيها الاشارة الى ان الذي ينبغي للمحب وان تمكن في مقام  
المحبة أن لا يقترب بذلك بل يتطرق خوف السقوط عن مقامه حيث هو من الجائز في حقه كما  
أشار إليه الشارح (قوله فانهم عرفوه) أي فكانوا بهذا الوصف أنجع من يدأوى  
(قوله وجعلت تحته جذابة) لعلها أشياء توضع في اناه الطبخ تجذب ما في اللحم من اللحم  
وتؤكل مع الطعام بعد نضجه (قوله بأسباب يكمل الخ) أي كاحضار خبز ونحوه (قوله  
من لم يحفظ قلوب المشايخ الخ) أي وحفظها انما يكون بجمع القلب على ما يشيرون به

حفظها وانما يبكي خوفا من ان يبعده الله عنه فاعطاء هذا الشعر الدال على ذلك ولهذا أقام الله المشايخ ليدأوا وقلوب ورك  
الطالبين ويردوا إليه الساردين ومداواة كل مر يد باللائق بمرضه وهو ما يختص به مشايخ هذا الفن فانهم عرفوه علما وسلوكا  
وحالا (ويحكى عن أبي الحسن الهمداني العلوي قال كنت ليلة عند جعفر الخلداني) لزيارته (وكنت أمرت في بيتي ان يعلق طير)  
وكن سمينا (في التنور) وجعلت تحته جذابة (وكان قلبي معه فقال لي جعفر اقم عندنا الليلة) أي لمصلحة لي أولئك فتعلات  
بشيء لتعلق نفسي بالطير والجذابة (ورجعت إلى منزلي فخرج الطير) مع الجذابة (من التنور ووضع بين يدي فدخل كلب من  
الباب وحمل الطير عند تغافل الحاضرين) باشتغالهم بأسباب ~~كامل~~ (كلهم بها) فاقى بالجوذب (أي الجذابة) الذي  
تحت قتلته به ذيل الغلام) لما انزعج وتحرك في طاب الكلب (فانصب) ما كان تحت الطير (فلما أصبحت دخلت على جعفر  
فحين وقع بصره على قال) لي مكاشفة (من لم يحفظ قلوب المشايخ سلب عليه كلب يؤذيه) عقوبة له فينبغي تجنب مخالفتهم فقد  
يكون لهم مقام دهيضة فتقضي على التلازمة فهذا الهمداني عوقب بما ذكره في كل الطير ولا الجذابة



(وسمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت عبدا لله بن علي الطوسي يقول سمعت أبا عبد الله الدينوري يقول سمعت الحسن الدامغانى يقول سمعت عبي البسطامى يحكى عن أبيه أن شقيقا البطنى وأبا تراب الخشبى قد ما على أبي يزيد البسطامى لزيارته (فقدمت السفارة و) هناك (شاب يخدم أبا يزيد فقال له كل معنينا فنى) وكان صائما تظلا (فقال) لهما (انصاما فقال) له (أبو تراب كل ولك أجر صوم شهر فابى فقال) له (شقيق كل ولك أجر صوم سنة فابى) يعنى كل منهما بما قاله أن كان معنا وأدنا لك السرور علينا أفضل من صومك (فقال) له شيخه (أبو يزيد دعوا) أى أتركوا (من سقط من عين الله تعالى) بمخالفته قول المشايخ (فاخذ ذلك الشاب فى السرقة بعد سنة وقطعت يده) عقوبة له (وسمعت الأستاذ أبا على) الدقاق رحمه الله (يقول وصف سهل بن عبد الله رجلا بالولاية) وكان (خبازا بالبصرة فسمع رجلا من أصحاب سهل بن عبد الله ذلك فاشتاق إليه فخرج إلى البصرة) لزيارته (فأتى حانوت الخباز فراه يخبز) الخبز (وقد تنقب له أسننه على عادة الخبازين) فأنهم يقتقبون بأن يلقوا على وجوههم المناديل وقت خبزهم خوفا من احتراق شعرو وجوههم بالنار وتشوه خلقه بلحوق حرارتها ووجهه حين يميل بشقه ليضع الخبز فى جوانب التنور (فقال فى نفسه لو كان هذا وليا) كما قال الشيخ ١٢١ (لم يحترق شعره) ولم يتشوه خلقه (بغير نقاب) لأن النار لا تسلط على الأولياء

وترك حظ النفس (قوله فتنا له شيخه الخ) لعل الأولى أن يقول فقال له ما شيخه (قوله فاخذ) أى شرع ذلك الشاب الخ انظر عظم الجزاء له لم منه قوة الذنب (قوله فقال فى نفسه) أى لسابق عدم انتفاعه به وحرمانه من ذلك قاله تعالى يرزقنا السلامة والتسليم لما يجريه الحكيم العليم (قوله ارجع إليه بالحرملة تنفقع) أى بشاهد خبر لواءة قد أحسدكم فى حجر لثقه (قوله خبر انما الاعمال بالنيات) أى انما يصحها أو كمالها على الخلاف فى ذلك بين الأئمة رضى الله تعالى عنهم وقوله انما هى أعمالكم ترد عليكم أى يرد عليكم جزاؤها وثوابها (قوله وقد قال تعالى من جاء بالحسنة) أى فعلاها فله عشر أمثالها بالنسبة للبعض وقد يضاعف الله الثواب زيادة عمدا كـ بالنسبة للبعض الآخر (قوله فقال هوذا أى شئ أعارض به القرآن) أقول ذلك منه وإن احتمل معنى صحاحجه عمله على بيان معانيه بعد عرض القاطنة الشريفة على ذهنه غير أنه إشاعة ظاهرة قد دعا عليه الأستاذ وهجره لخروجه عن طريق الأدب فعقابه وما حل به لذلك (قوله من حيث أنه يعذب به الخ) أى لأن العبد المقرب إذا تبرأ من حظوظه وآثر حق الحق قام الحق عنه فى كامل مراداته (قوله ثلاث برزول عن قلبه الخ) أى والزوال سببه عظم ما يصل إليه

١٦ ج ع الله يقول سمع عبد الله الرزاي أبا عثمان الحيرى يصف محمد بن الفضل البطنى وعنده فاشتاق إليه فخرج إلى زيارته) واجتمع به بنية الامتحان (فلم يقع بقلبه من محمد بن الفضل ما) كان (اعتقده) فيه (فرجع إلى أبي عثمان وسأله فقال كيف وجدته فقال) له (لم أجده كما ظننته) (فقال) لى (لأنك استغفرت وما استغفرت أحد أحد الا حرم فأنذته ارجع إليه بالحرملة) له تنفقع به (فرجع إليه عبد الله) بالاحترام له (فانتفع بزيارته) لخبر انما الاعمال بالنيات وخبر انما هى أعمالكم ترد عليكم وقد قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها (ومن المشهور أن عمر بن عثمان المكي رأى الحسين بن منصور) الحلاج (يكتب شيئا فقال) له (ما هذا) الذى تكتبه (فقال هوذا) أى شئ (أعارض به) القرآن فدعا عليه وهجره (اعظم ما سمعته منه) قال الشيوخ أن ما حل به بعد طول المدة كان له عام ذلك الشيخ عليه) فى ذلك تحذير من دعاء المشايخ وتغيير قلوبهم بما يطلعون عليه من فساد أحوال التلامذة (سمعت الأستاذ أبا على الدقاق رحمه الله يقول لما أتى أهل بلخ محمد بن الفضل من البلد فدعا عليهم وقال اللهم امنعهم الصدق فلم يخرج من بلخ بعده) ولا فى زمنه (صديق) هذا كالذى قبله مع زيادة فى التحذير من تغيير قلوبهم من حيث أنه يعذب به بعد موتهم (سمعت أحمد بن يحيى الأيوبرى رحمه الله تعالى يقول من رضى عنه شيخه لا يكافأ) أى يجازى (فى حال حياته لا لا يزل عن قلبه تعظيم ذلك الشيخ) فتنبص درجته باستنقاصه له لو كوفى فى حال حياة شيخه



في مقابلة رضا الشيخ عنه فربما يغتر بذلك ويستقص شيخه بجهله انه بسبب رضا واقه أعلم  
(قوله رحمه الله تعالى بهما) أي وذلك بالنسبة للشيخ لا لا يغتر نفسه بذلك عنه رحمه به  
وبالنسبة للتلميذ فقد تقدمت الإشارة إليه قبل (قوله ولا حاجة إليه) أي للاستغناء عنه  
بقوله قبل فاذا مات الشيخ

### • (باب السماع) •

أي الاصفاء الى الاصوات الحسنة المصاحبة للطين وذلك يختلف حكمه باختلاف مامنه  
الصوت المذكور فان كان من نحو آلات كمود وقانون وغيرهما فقد وقع فيه اختلاف  
بين الأئمة رضي الله تعالى عنهم والمعتمد عند امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه فخرهم سدا  
للذريعة ودرا للمفسدة لان شأنه استجلاب الشهوات والحفظ النفسية وان كان  
بدون آلات بل من انسان فقبه تفصيل بين الذي كروا لاني فهو من الاتي محرم عند خوف  
الفتنة والافهم ومكروه ومن الذي كرفان كان أمرد يجب لانه حكم الاتي على ما تقدم  
فيها من التفصيل وان كان غير ذلك فلا بأس به ان كان كسماع قرآن أو ما اشتمل على توحيد  
الاله وتعداد نعمه على خلقه أو على ما ينهض به العبد أو على مدح نبي أو رسول أو ولي بما  
يليق بكل بدون افراط ولا تقريبا لا كمثل الغزل والتشبيب الخارج عن حد الاعتدال  
كالاشتمل على الكذب بالمبالغاة المفرطة فمثله لا يحل سماعه والسماع كما في نور الجنان  
قوة رسبت في العصب المنفرش على سطح باطن الصماخ هي مشعر الاصوات بتوسط  
الهواء والصوت هو ما يوجد عند توجع الهواء اقلع أو قرع فينبض غطب عنق فينتهي بموجبه  
الى الهواء الراكد في الصماخ وتوجع به بشكل نفسه فيقع على جلد مفروشة على عصب  
مقعره كد الجلد على الطبل فيحصل طنين فتدركه القوة المذكورة واعلم انه ليس المراد به  
عند اهل الطريقة الغناء مع رفع الصوت اذ هو من محل الخلاف وهم لا يقدمون الا على  
واجب او مندوب ويخرجون عن المختلف فيه والمكروه لا يبيل اليه اذ هو عندهم  
كالحرم والحاصل ان السماع عندهم لا يرجع مباحا لا بشروط منها ان يكونوا في مكان  
لا يطلع فيه عليهم غيرهم وان يكون القوال هو الذي يدهم يذكراهم من درر الشعر ونحوه  
ما يناسب حالهم وتقوى به قلوبهم على السير الى الله تعالى بالترقي الى المقامات العلية  
والنروض اليها وترك التراخي والتدوير الشاغل عنها وان يكون القوال بغير اجرة  
وان لا يكون معهم احد من ابناء الدنيا وان لا يكون معهم شبان وان يكون سماعهم مع  
السكون والادب لا مع الحركة والرقص وضرب الارض بالاقدام باظهار التواجد  
ولا سيما اذا كان مثل ذلك في مسجد من المساجد وعلى الطريقة المألومة الا ان من رفع  
الصوت بالالمان المهيجة للشهوات وتمايل مثل الامر بالجمل اذ مثل ذلك حرام باتفاق  
لم يقل بجمله احد الا من ابتدع او تزندق واقبح من ذلك ما جعلوه مع السماع من الدف  
والشبابة والتصفيق وكونه في مسجد مع ان السلف كانوا يكرهون رفع الصوت فيه

(فاذا مات الشيخ أظهر الله عز وجل عليه ما هو جزاءه ورضاه) رحمه الله تعالى بهما وحفظا  
لما ماتهم ما عليهم (ومن تغير عليه قلب شيخه لا يكافأ في حال حياة ذلك الشيخ الا ليرق له) في رحمه (فانهم) أي المشايخ الصوفية (محبون على الكرم فاذا مات الشيخ فحينئذ يجد تلميذه الذي تغير هو عليه (المكاناة) وقوله (بعده) ساقط من بعض النسخ ولا حاجة اليه

### • (باب السماع) •

هو الاتقاء بالقلب الى ما يحبه - شرعا ويقال غير ذلك وسيأتي به - وهو مدح ومطالع على ما يأتي



ولوبذ كرا أو قراءة أو غيرهما وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن رفع الصوت بالقراءة فيه  
ومن ذلك ما ورد من تشديد ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك وورد من سئل في  
المسجد فاحرمه وروى أبو داود والترمذي والنسائي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن  
جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الشراء والبيع في المسجد وأن تشد فيه ضالة  
وأن ينفذ فيه شعر وبعض الناس يفعلون السماع على ما هو عليه اليوم في المساجد  
ويرقصون فيها على حصرها الموقوفة تارة مع الدف والشبابة وتارة مع الضرب بالأكف  
مع أن إمامنا الشافعي رضي الله عنه سئل عن مجرد السماع فأجاب بأنه لا هو وباطل أو يشبهه  
وأنه **مكروه** ومذهب مالك رضي الله عنه أنه يجب على ولادة الأمر رجوعهم وردد عنهم  
وأخراجهم من المساجد حتى يتوبوا ويرجعوا ومذهب الإمام أحمد رضي الله عنه أنهم  
لا يصلح خلفهم ولا تقبل شهادتهم وإن عقد النكاح أحدهم فعنده فاسد ومذهب  
الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه أن الحصر التي يرقصون عليها لا يصلح عليها حتى تغسل  
والأرض لا يصلح عليها حتى تحفر فإياك ومعاشره هؤلاء والاجتماع معهم على شيء مما تقدم  
ذكره والله ولي هذا (قوله فبشر عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه) أي  
وهم الموصوفون باجتناب الطاغوت البالغ أقصى غاية الطغيان فملوت بن المبالغة في  
المصدر كالرحوت والعظمت ثم وصف به المبالغة في المصدر وبالإنابة إلى الله تعالى  
والإقبال عليه والأغراض عما سواه ومدار تصافهم بهم الذين الوصفين الجليلين كونهم  
نقاد في الدين يميزون الحق من الباطل ويؤثرون الأفضل فلا فضل أولئك الذين هم  
الله الإشارة إليهم باعتبار تصافهم بهم على كرم النعوت الجلية وما في الإشارة من معنى  
البعد للإيدان بعلومهم وتبهم وبهداهي الفضل والشرف وأولئك هم أولو الألباب أي  
أصحاب العقول المسلمية عن معارضة الأوهام ومنازعة الهوى فهم المستحقون للهداية  
لا غيرهم وفيه دلالة على أن الهداية تحصل بفعل الله تعالى وقبول النفس لها والله أعلم  
(قوله الذي أثنى الله عليه) أي في نحو القرآن الشريف كالأحاديث الصحيحة القدسية  
والنبوية وكأني استنبطه الأئمة من ذلك رضي الله تعالى عنهم (قوله والدليل عليه)  
أي على التعميم والاستغراق أنه مدحهم باتباع الأحسن أي وهو يفيد التعدد إذ لا يكون  
أقل من اثنين متعدد (قوله والسماع على ثلاث درجات) أي المشروع من السماع على  
ثلاث درجات وذلك باختلاف حال السامع وأعلم هدي الله وإياك أنه ليس المراد به  
السماع مع الرقص الذي يسهونه الآن ذكرنا والتواجد مع ذلك الناشئ عن حظوظ  
وشهوات دنيئة شيطانية وأعلم أيضا أن أول من أحدث الرقص أصحاب السامري لما اتخذ  
لهم به الجسد الذي خوار فقاموا يرقصون حوالبه ويتواجدون فبهودين الكفار وعباد  
المجمل تبعهم فيه من أضله الله من أهل هذه الأزمنة وقد سئل مالك عما يترخص فيه أهل  
المدنية من الضمافة قال إنما يفعلونه عندنا الفساق نهى عن الغناء واستماعه وأبو حنيفة

(قال الله عز وجل فبشر عبادي  
الذين يستمعون القول) الذي أثنى  
الله عليه وأمر باستماعه والتدبر له  
واتباعه (فيتبعون أحسنه)  
وهو ما فيه كمال فلاحهم فكله  
حسن وهم يتبعون أحسنه  
وأحسن **كل شيء** ما تضمنه  
الكتاب العزيز (واللام) وفي  
نسخة والآف واللام (في قوله)  
يستمعون (القول تقتضي التعميم  
والاستغراق) لأفراده عما ذكرته  
(والدليل عليه أنه مدحهم باتباع  
الأحسن وقال تعالى فهم في روضة  
يجزون جاء في التفسير أنه السماع)  
المدح كور وسأني عن مجاهد أنه  
السماع في الجنة من الحور العين  
وقال تعالى وإذا سمعوا ما أنزل إلى  
الرسول ترى أعينهم تفيض من  
الدمع مما عرفوا من الحق والسماع  
على ثلاث درجات سماع العامة  
أي عامة المريدين وسماع الخاصة  
وسماع خاصة الخاصة فسماع  
العامة يحصل



يكره الغناء ويجعله من الذنوب وكل ذلك مذهب أهل الكوفة سفيان وجماد وابراهيم  
والشعبي لا اختلاف بينهم في ذلك والشافعي يقول انه مكروه يشبه الباطل فهذا كما ترى  
مذهب الجماعة وقد قال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية فهذه  
الطائفة الزاعمة انها صوفية ومن الفقهاء القائلون ما يخالف السلف قد قارقوا جماعة  
المسلمين لانهم قد جعلوا الغناء ديناً وطاعة ورأت اعلانه في المساجد والجوامع مع ما انضم  
اليه من الرقص والممايل مع ان الاولى بهم الاحتياط فانهم يتلبسون بالدين ويدعون  
الورع والزهد حتى يوافقوا طينهم ظواهرهم قال تعالى ومن الناس من يشتري لهو  
الحديث ليضل عن سبيل الله الآية قال الحسن ومجاهد والنخعي هو الغناء وقال ابن  
مسعود انه الحديث الغناء والسماع وقوله تعالى واستقرز من استطعت منهم بصوتك  
قال مجاهد بالغناء والمزامير وأجلب عليهم تخيلك ورجلك قال اكثر المفسرين كل راكب  
وماش في معصية الله فهو خيل ابليس ورجله وشاركهم في الاموال والاولاد قال قوم  
كل مال أصيب من حرام وانفق في حرام وقبل مشاركته لنا في الاموال والاولاد ما يزينه  
انسان الايمان ثم الحنث فيها فنتأ الفروج بعد الحنث وتكتب الاموال بالايمان  
الكاذبة وقال صلى الله عليه وسلم لا يحمل بيع المغنيات ولا شراؤهن ولا التباينة فيهن رواه  
الترمذي وزادوا لا تعلموهن واكل ثمنهن حرام وروى ابو هريرة انه صلى الله عليه وسلم  
قال يمسح قوم من امتي آخر الزمان قردة وخنازير قالوا يا رسول الله امسحون هم قال نعم  
يشهدون ان لا اله الا الله واني رسول الله ويصومون قالوا فما بالهم يا رسول الله قال  
اتخذوا المعازف والقينات والدقوف وشربوا هذه الاشربة فباتوا على شراهم فاصبحوا  
قد مسخروا وقال الحسن رحمه الله ليس الدف من سنة المسلمين وروى عن عبيد الله بن عمرو  
قال قال انسان القاسم بن محمد عن الغناء فقال انها لعنة واكرهه لك قال اسرام هو قال  
أتظن يا ابن أخي اذا ميز الله بين الحق والباطل من أيهما يكون الغناء وقال الشعبي لعن  
الله المغني والمغني له وقال الحكم بن عيينة رحمه الله حب السماع يورث النفاق في القلب  
كما ينبت العشب على الماء وقال الفضيل بن عياض الغناء رقية الشيطان وقال الضحاك  
الغناء مضدة للقلب مسخطة للرب وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله الى مؤدب ولده  
ليكن أول ما يعتقده من ذلك بغضهم للملاهي التي بدوها من الشيطان وعاقبتهم مسخطة  
الرحمن الخ وقال الجصاصي الغناء اسرام كالميتة والكلام في ذلك يطول والله ولي السؤل  
• (فائدة) • احتج بعض الناس على اباحة الغناء بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث  
عائشة لابي بكر في شأن الجاريتين المغنيتين عند عائشة يوم العيد لما اتتهما دعاهما  
يا أبا بكر فان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا والجواب عن ذلك ان المراد بالغناء في الحديث  
المذكور معناه اللغوي الذي هو رفع الصوت بانشاد الشعر ونحن لاندم ذلك ولا نحرمه  
وانما الذي يصير مذبوماً طينه حتى يطرب ويريح القلب بالشهوة الطبيعية وليس كل



من دواعي الاعمال كلزجه والخوف ورؤية النعم وسماع الخاصة من ظروف الاحوال لهم وسماع خاصة الخاصة من فضل  
الله لشغلهم به عن غيره فسبب سماع الطائفة الاولى التجريد للاعمال وسبب سماع الثانية توالي الواردات والاحوال على قلوبهم  
وسبب سماع الثالثة ما يجريه الله عليهم من فضله بلا واسطة (واعلم ان سماع الاشعار بالالحان الطيبة ١٢٥)

والنعم) بكسر النون (المستلذة  
اذالم يعتقد المسقع) لها ان ثم  
(محظورا) أي ممنوعا منه (ولم  
يسمع على مذموم في الشرع)  
كزمار وطمبور (ولم ينجس) بسماعه  
لها (في زمام هواه ولم يضرط  
في سلك الهواه) وديناه (مباح في  
الجملة ولا خلاف ان الاشعار  
أنشدت بين يدي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وانه سمعها) من  
منشدتها (ولم ينكر عليهم في  
انشادها فاذا جاز استماعها بغير  
الالحان الطيبة فلا يغير الحكم  
بان يسمع بالالحان) المطربة (هذا  
ظاهر من الامر) أي الحال  
(ثم ما) أي السماع الذي (يوجب  
للمستمع توفر الرغبة على الطاعات  
وتذكرا أعد الله لعباده المتقين  
من الدرجات ويحمله على التمسك  
من الزلات ويؤدي الى قلبه في  
الحال صفاء الواردات مستحب  
في الدين ومختار في الشرع وقد  
جاء على لفظ رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما هو قريب من  
الشعر وان لم يقصد) هو (ان  
يكون شعرا) فقد (أخبرنا أبو  
الحسين علي بن أحمد الهوازي  
قال أخبرنا أحمد بن عبيد الصغار

من رفع صوته بالشعر لحن والذو أطرب فانهم) (تنبيه) ان قال قائل نحن لانسمع بالطبع  
بل بالحق فنسمع بالله وفي الله لا يحفظون البشرية قلنا له كذبت على طبعك وكذبت على الله  
في تركيبك وما وصفك به من حب الشهوات وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه من  
فارق الله وادعى العصمة فاجلدوه فانه مفتر كذاب أي لان دعواه تصداه لا يجب عليه  
مجاهدة نفسه ومخالفة هواه وانه لا ثواب له على ترك الشهوات واللذات فيكون حينئذ  
من قبيل من قيل في حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون فان قيل أليس قد روى عن  
جماعة من الصالحين انهم سمعوه قلنا ما بلغنا ان أحدا من السلف فعله وهذه مصنوعات  
الائمة شاهدة بذلك كصنف مالك بن أنس والبخاري ومسلم وسنن أبي داود وكتاب  
النسائي وباقي مصنوعات الشافعية والمالكية والحنفية والحنابلة ممن تدور على  
أقوالهم الفياقديا وحديثنا فمن رأى هذا الرأي خلى من الفقه عاقل من العلم والله  
أعلم (قوله من دواعي الاعمال) أي مما يسوق العبد اليها كالرجاء والخوف (قوله من  
طريق الاحوال) أي يأتي من غلبات الاحوال على صاحبها (قوله من فضل الله) أي من  
طريق الواردات والهبات التي لا كسب للعبد فيها لانها من اللذات (قوله التجريد)  
المراد به افراغ القصد لها ودوام الجهد فيها مع الصدق والاخلاص والله أعلم (قوله بلا  
واسطة) أي وبذلك يتحقق الفرق بين هذا وما قبله (قوله واعلم ان سماع الاشعار الخ)  
أقول لعل هذا بالنسبة لا قول الارادة مع بقاء بعض حيوانية النفوس اما بالنسبة  
للعارف المحقق فلا تشغله زمزمة الشاदी ولا نعمة الحادى كما يتفق ذلك للعامة من اهل  
الجباب فانهم وان طربوا فطربهم كالنعم من الصوت والنعم (قوله اذالم يعتقد المسقع  
الخ) أي اذالم يغلب على ظنه محظور كنظر محرم أو تحرك شهوة والافصرم السماع  
لذلك (قوله كزمار وطمبور) أي ويهجو عود وقانون وغير ذلك من بقية آلات اللهو  
المطربة (قوله ولم يضرط الخ) أي لم يدخل في سلك الهواه فترك مطلوب شرعي واجبا  
أو مندوبا (قوله ولا خلاف ان الاشعار أنشدت الخ) أي فدل ذلك على عدم منعها بل  
على طلبها ولا سيما اذا ترتبت مصلحة على السماع وفيه نظر فتأمل (قوله بان يسمع بالالحان  
المطربة) أي من غير آلات الملاهي والافصرم السماع المذكور هذا وفيه نظر فتأمل  
(قوله مستحب في الدين) أي لانه وسيلة لتبيل الدرجات الفاضلة (قوله ما هو قريب من  
الشعر) أي لكونه موزونا مجازانه ونهاية الامر ان ذلك لم يقصد له صلى الله عليه وسلم  
بل اتفق كذلك (قوله اللهم لا عيش) أي لا معيشة هنية الا عيش الآخرة أي الا

قال حدثنا الحسن بن أبي أسامة قال حدثنا ابو النضر قال حدثنا شعبة عن حماد قال سمعت أنسا رضي الله عنه يقول كانت  
الانصار يحفرون الخندق فجعلوا يقولون نحن الذين يبيعونكم ابا على الجهاد ما بقينا ابدا \* فاجابهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بقوله اللهم لا عيش الا عيش الآخرة \* فأكرم الانصار والمهاجرة وليس هذا اللفظ منه صلى الله عليه وسلم على  
وزن الشعر لكنه قريب منه وقد سمع السلف والا كابر الايات بالالحان



ن قال بإباحته) أى سمع الشعر بالالحان (من السامع مالك بن أنس) رضى الله عنه (وأهل الجواز كلهم يصحون الغناء) المتقول  
 بن مالك والجواز بين كراهته فإن أريد بالإباحة مقابل الحرمة وبالكراهة كراهة التنزيه فلا منافاة (وأما الحداء) بضم الحاء  
 كسرهما وباءت وهو ما يقال خاف الأبل من رجز وغيره (فاجماع منهم على إجازته وقد وردت الأخبار واستفاضت الآثار  
 ذلك) أى بإجازة ذلك (وروى عن ابن جريج أنه كان يرخس في السماع نقبل له إذا أتى بك يوم القيامة ويوق بمسنانك ومسانك  
 فى أى الجانبين سماعتك فقال ١٢٦ لافى الحسنات ولا فى السيئات يعنى أنه من المباحات) قيل بل المشهور عن ابن

ريج منعه) وأما الامام الشافعى  
 رحمه الله فإنه لا يحرمه (أى سماع  
 لغناء) (ويجعله فى) حق (العوام)  
 الذين يرتكبون (مكروها) حتى  
 واحترف بالغناء أو اتصف على  
 الدوام بسماعه على وجه التلهى  
 تربيته الشهادة ويجعله) أيضا  
 (مما يسقط المرواة ولا يلحقه  
 بالمهرمات وليس كلامنا) أيها  
 الصوفية (فى هذا النوع من  
 السماع) أى نوع سماع الغناء  
 فإن هذه الطائفة جلت رتبهم عن  
 أن يستمعوا بلهوا أو يستعدوا للسماع  
 بسهوا ويكونوا بقلوبهم مفكرين  
 فى مضمون لغوا ويستمعوا على صفة  
 غير كفة) للسماع (وقد روى عن  
 ابن عمر رضى الله عنهما آثار فى  
 إباحة السماع) للغناء (وكذلك عن  
 عبد الله بن جعفر بن ابى طالب  
 وكذلك عن عمر رضى الله عنهم  
 إجماع) فجميعهم أباحوا السماع  
 (فى الحداء وغيره) لاسيما إذا ترتب  
 عليه ما ينتفع به القلب ويشرح  
 به الصدر ويحصل على كمال الأعمال  
 ويكشف شريف الأحوال ونقل

معيشتها (قوله فمن قال بإباحته الخ) ظاهره ولو كان بالآلات المطربة وقد نقل عنه  
 كذلك صراحة وعندى فيه توقف حيث ذلك غير لا تقبورع مثل هذا الامام الجليل  
 فحسبى الله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى (قوله فمن قال بإباحته الخ) جميع  
 ما ذكره لا ينفع فى الذى نحن بصدد منه من سماع الصوفية لان المباحات لاتعلق بمهمهمة  
 الطالب للحق لان أمره يدور مع المطلوب واجبا كان أو مندوبا نعم له فى ابتداء السير أن  
 يستعين بالسماع الخالى من الالحان المطربة (قوله وأما الامام الشافعى الخ) أقول  
 والله المستعان حاصل مذهبه رضى الله تعالى عنه وأرضاه عنا فى السماع للقرآن  
 الشريف بالالحان والانغام المأخوذة من علم الموسيقى أنه فى نص عنه الكراهة وفى آخر  
 الاستحباب والجمع بين النصين ان الكراهة محمولة على ثم تخرج الحروف معه عن حقهها  
 مستحقها وتغير الكلمات عن مواضعها بأن يقصر فى محل المتدوب بالعكس أو يفخم  
 فى محل الترتيق وبالعكس والكراهة حيثئذ للتحريم وبهذه الصفة جرت العادة بين  
 الفقهاء وقراء هذه البلاد الا قليلا من عصم الله تعالى والاستحباب محمول على ما إذا سلم  
 القارئ بالنغم من هذه المفاصد قال صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقال  
 زينوا القرآن بأصواتكم وهذا من باب القلب أى زينوا أصواتكم بالقرآن والله اعلم  
 (قوله فإنه لا يحرمه) أى إذا كان بدون آلات الملاهى ومن الذكرك غير الاصر والجميل  
 وغير الاتى او منهما وامننت الفتنة والافاته يحرمه كما تقدم لنا توضيحه قبل فارجع اليه  
 ان شئت (قوله حتى لو احترف بالغناء) أى جعله حرفة يتكسب بها (قوله تربيته الشهادة)  
 أى لكونه يعد خارجا للمرواة كما ذكره بعد (قوله ولا يلحقه بالمهرمات) أى على الوجه الذى  
 قدمناه من التفصيل (قوله بلهوا) أى بحفظ نفس وقوله بسهوا أى غفلة وقوله فى مضمون  
 لغوا أى مما لا يعنى الانسان وقوله على غير كفة أى قدرة على حبس النفس على ما يرضيه  
 تعالى (قوله وقد روى عن ابن عمر الخ) ظاهره والذى بعده انهم أباحوا ذلك ولو مع  
 آلات اللهو غير النقل عنهم والذى فى ظنى القوى البعد بل لقاتل ان يقول الظاهر من  
 هذه النقول ان الإباحة اذا خلى السماع عن آلات اللهو بل وعن التلحين والله اعلم (قوله  
 استفسد الاشعار) أى طلب ان تقال وتذكر بين يديه (قوله قينان) تشبيه قينة وهى

عن ابن عمر خلاف ذلك) وأنشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم الاشعار فلم ينه عنها روى انه صلى الله  
 عليه وسلم استفسد الاشعار) بين يديه (ومن المشهور الظاهر انه دخل بيت عائشة رضى الله عنها وفيه جارية تان تغنيان فلم ينههما  
 صلى الله عليه وسلم عن ذلك) أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمى رحمه الله قال أخبرنا محمد بن جعفر بن محمد بن مطر قال حدثنا  
 الحباب بن محمد التستري قال حدثنا أبو الاشعث قال حدثنا محمد بن بكر البرساني قال حدثنا شعبة عن هشام بن عروة عن ابيه  
 عن عائشة رضى الله عنها ان أبا بكر الصديق رضى الله عنه دخل عليها وعندها قينتان) أى أمتان مغنيتان (تغنيان بما تذاقت



وروى تقاوت (به الانصار يوم بعث) بضم الباء وبالمهمله يوم الوقعة بين الاوس والخزرج (نقال ابو بكر رضى الله عنه) على وجه الانكار (من ما رواه الشيطان الخ) (رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاهما يا ابكر فان لكل قوم عبدا وعبدنا هذا اليوم) أى الذى نغنى فيه (أخبرنا على بن احمد الاهوازي قال حدثنا احمد بن عبيد قال حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا ابو كامل قال حدثنا ابو عوانة عن الاجلع عن ابى الزبير عن جابر عن عائشة رضى الله عنها انها انكبت ذات قرابتها من الانصار فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال لها (اهديت الفتاة) الى بعلمها (فقات) له (نم قال فارسلت من يغنى قالت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الانصار فيهم غزل) أى رفع صوت بحسن العروس ليحببوه اليها (فلو أرسلتم من يقول اتيناكم اتيناكم فحبانا وحبناكم) وفي نسخة فيمونا فحببكم ويدل الجواز ذلك خبر اشهر والنسكاح وانسربوا عليه بالدف (أخبرنا الاستاذ الامام ابو محمد بن الحسين بن فورق رحمه الله قال حدثنا احمد بن محمود بن خريزاذ قال حدثنا الحسين بن الحرث الاهوازي قال حدثنا سلمة بن سعيد عن صدقة بنت أبي عمران قالت حدثنا علقمة بن مرثد عن زاذان عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا وهذا الخبر على فضيلة الصوت الحسن) لما فيه من زيادة المنفعة والتأثير في قلب السامع لكن قد يقال انما يدل على فضيلته في كتاب الله لا في الغناء وفي قياسه عليه بعد (وأخبرنا على بن احمد بن عبدان الاهوازي رحمه الله قال حدثنا احمد بن عبيد قال

١٢٧

الامة المغنية (قوله من ما رواه الشيطان الخ) هو على حذف همزة الاستفهام الا كارى (قوله فلو أرسلتم الخ) أى يدل ذلك على الجواز (قوله حسنوا القرآن بأصواتكم الخ) أقول ذهب بعضهم الى ان في الخبر قلبا والمعنى عليه حسنوا أصواتكم بالقرآن وهو بعيد من قوله في الخبر فان الصوت الحسن الخ ونهاية الامر ان ما قاله أحق بطريق الأدب والله اعلم (قوله يزيد القرآن حسنا) أى لان النفر غيبل الى السماع معه أكثر من غيره (قوله يزيد القرآن حسنا) المراد الحسن بوجه الشرع لا بحكم الطبع الشهواني فلا ترجع الى من تأول على غير ما ذكرناه (قوله ملعونان) أى ملعون صاحبهما على معنى انه مبعود عن درجات المقربين أو المراد الزبير والتفكير (قوله كالسج) التشبيه بسواده (قوله لا حرج) أى حيث كان بالأذن الشرعى (قوله هذا حديث موضوع) أى فلا يصح الاستشهاد به (قوله مما أنعم الله به على صاحبه) أى وعلى غيره أيضا

حدثنا عثمان بن عمر الضبي قال حدثنا ابو الربيع قال حدثنا عبيد السلام بن هاشم قال حدثنا عبد الله بن محرز عن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ حلية وحلية القرآن الصوت الحسن) في سنده عبيد الله بن محرز وهو ضعيف لا يحتج به (وأخبرنا على بن احمد الاهوازي رحمه الله) أيضا (قال

أخبرنا احمد بن عبيد قال حدثنا محمد بن يونس الكرمي قال حدثنا الفضال بن محمد أبو عاصم قال حدثنا شبيب بن بشر الجبلي عن أنس بن مالك رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوتان ملعونان صوت ويل عند مصيبة وصوت من ما رعد نعمة مفهوم الخطاب) أى مفهوم المخالفة (يقضى اباحة غيره هذا) أى ما ذكر من الصوتين (في غير هذه الاحوال) أى الحالين المذكورين (والا) أى وان لم يقتض ذلك (بطل القصص) الحق ان الصوت الحسن محبوب مطلقا وانما ذم في الحالين المذكورين لما تفرغه من القصد الذمى (والاخبار في هذا الباب تكثر) أى كثرة (والزيادة على هذا القدر من ذكر الروايات) الدالة على ذلك (تضر جناح من المقصود من الاختصار وقد روى ان رجلا أتته يد يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلت أى المحبوبة (فلاحها عارضان) أى فظهر لي عارضانها (كالسج) بالسج المهملة وفتح الباء والجيم وهو الخرز الاسود ثم (ادبرت فقات لها) أى في شأنها (والنواد) أى القلب (في وهج) بفتح الهاء أى حر النار منها (هل على ويحك) أيها العارضان (ان عشقت من حرج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا) حرج عليك هذا حديث موضوع (و) روى (أن حسن الصوت مما أنعم الله به على صاحبه من الناس قال الله تعالى يزيد في الخلق ما يشاء فيل في التفسير من ذلك) أى مما يشاء من زيادة الخلق (الصوت الحسن)



من يسمعه (قوله فهو امر موهبي الخ) اي لانه لا مدخل للقوة البشرية في ذلك (قوله  
 مما لا يمكن بحوده) كيف وهو من جملة غذاء الارواح الطيبة (قوله فان الطفل يسكن  
 الخ) اي واذا كان هذا حال الطفل مع عدم تمييزه يسكن الى الصوت الحسن ويتسلى  
 به عايشا هي مشقة الموت فما ظنك بالعارف الكامل فلا عجب ان نشط فصرك ورقص  
 فلا يكون ذلك من النقص في حقه حيث كان السماع على الوجه الذي قدمناه بدون  
 تلين وتطريب لان النقص انما هو في السماع والطرب بشاهد الهوى والميل الحيواني  
 (قوله فان الطفل يسكن الخ) أقول قد استدل بعض الناس على اباحة الغناء بالالحان  
 فقال ان الطفل يسكن الى الصوت الطيب والجل يقاسي تعب السير ومشقة الجولة اذا  
 سمع الحدا قال وقد روي انه استدل على ذلك ما صغير من أولاد الملوك وملاحته للخلافة  
 عن أبيه الذي مات وتركه يسكنونه هن وضحك عند السماع فقبلوا الارض بين يديه  
 والجواب اني أقول انظر الى ذوى الالباب كيف قادهم ركوب الهوى وعشق الباطل  
 وقلة الخيلة الى هذه السخافة وحسبك من مذهب امامهم فيه الانعام والعيان  
 في المهل وهكذا يفضح الله من اتبع الباطل وحسبك من عقول لا تقتدي بأخبار  
 المسلمين وعلمائهم وتقتدي بالابل والاطفال واعلم ان السماع طبع عام من جهة الاستنباط  
 هو جاسوس القلب وسارق الرواة والعقول به تغفل من مكان القلب ويطلع على  
 سائر الافئدة وبشرا الشهوة والسخافة والرعون فتقرى الرجل وعليه سيما الوقار وبه  
 العقل وبهجة الايمان وعظمة العلم كلامه حكمة وسكونه عبارة ثم هو اذا سمع الله  
 نقص عقله وقل به اوه وحياؤه وذهبت مرواته فيستحسن ما كان قبل السماع يستقبه  
 ويبدى ما كان قبل يكتمه فينتقل من السكون الى كثرة الكلام والكذب والهزلة  
 فيميل برأسه ويهز منكبيه ويدق الارض برجليه وهكذا كما تفعل الخمر اذا ماتت بشاربها  
 فقله مما يجب ان يجتنب والله اعلم (قوله فان الطفل يسكن الخ) أقول وذلك عجيب اذ  
 التحريك مناف للتسكين والطفل بهدما معجز عن الحركة بمائع الضعف والضعف  
 بالقصاط حركة مريه بتزله الى طوره ومنافاته بما يبسطه ويربح قبضه فيسكن عن  
 ذلك الاضطراب فهو كذا حال المريد السامع اذا حاجت بلابل اشواقه وقاضت  
 سواكب اغراقه وهم ان يخرج من وجوده بشاهد تغزيق اطماره واطواقه حركة ربه  
 وهو ههنا أرض طبيعته الكائنة من لطيفته فكان حاله مطابقا لحال الوليد فدام بوارد  
 صدقه في رتب اهل المزيد هذا ولا يخفى ان كلامنا في السماع لا بالطبع ولا بالشهوة  
 الحيوانية وحيث تدغم في هذا الاستدلال (قوله والجل يقاسي الخ) أي مع بهيمته  
 فالاولى ان يكون كذلك النوع العاقل من البشر (قوله بالهدا) أي صوت الحادي  
 بالهدا (قوله أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) استئناف مسوق لتقرير ما فصل من  
 حديث الغاشية وما هو مبني عليه من البعث الذي هم فيه مختلفون بالاستشهاد عليه بما

فهو امر موهبي لا كسبي (وذم الله  
 سبحانه الصوت القطيع) أي الشنيع  
 (فقال تعالى ان أنكر الاصوات  
 لصوت الجبر واستلذاذ القلوب  
 واشتياؤها الى الاصوات الطيبة  
 واسترواحها اليها مما لا يمكن  
 بحوده) أي انكاره (فان الطفل  
 يسكن الى الصوت الطيب  
 والجل يقاسي تعب السير ومشقة  
 الجولة) بضم الحاء أي الاحمال  
 (فيرون عليه) ذلك (بالهدا) قال الله  
 عز وجل أفلا يتقون) أي نظر  
 اعتبار (الى الابل كيف خلقت)  
 ليستدلوا بها على قدرة الله  
 تعالى على الهامه لها السكون  
 الى الاصوات الحسنة



(وحكى استعمل بن عليه) انه (قال كنت امشي مع الشافعي رضي الله عنه وقت الهاجرة فجزنا بموضع يقول) أي ينشد (فيه أحد) (الأولى واحد) (شأن قال) لي (مل بنا إليه) لتسمع صوته فلما إليه فسمعناه (ثم قال لي ايظربك هذا فقلت لا فقال مالك حسن) لعل اطرا به انما كان لتضمنه معاني حسنة يختص بادراكها بعض الناس دون بعض لا محض الصوت فان حسن الصوت لا ينكره احد كما مر (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذن الله) أي ما استمع ١٢٩ (شيئ كاذبه) بفتح الذال اي كاستماعه

(النبى) حسن الصوت (ينغنى بالقرآن) اي يجهر به والمراد باستماعه الرضا والقبول (أخبرنا علي بن أحمد الاهواري رحمه الله قال اخبرنا أحمد بن عبد الله قال حدثنا ابن ملهان قال حدثنا يحيى ابن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب انه قال اخبرني ابوسيلة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يأذن الله لشيئ ما اذن لنبى يتغنى بالقرآن وقيل ان داود عليه السلام كان يستمع لقراءته الجن والانس والطير والوحش اذا قرأ الزبور وكان يحمل من مجلسه أربع مائة جنازة من قدمات من قد (سمعوا قراءته) وموعظته وفي نسخة من سمع قراءته (وقال صلى الله عليه وسلم لا ي موسى الاشعري) أي في شأنه (لقد أعطى من مارا من من امير آل داود وقال معاذ بن جبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع) قراءتي (لخبرت لك تحبها) أي لحسنتمه لك تحبها وزينته لا تزينا والمراد تحسين ما يتلوه بحسن ايراده (أخبرنا أبو حاتم

لا يستطيعون انكاره فالهمزة للانكار والتوبيخ والقاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام وكيف منصوبة بما بعدهامعلقة بالفعل والنظر والمعنى اينكرون البعث من قدرة الله فلا ينظرون الى الابل التي هي نصب اعيانهم كيف خلقت خلقا بديعاً معدولاً به عن سنن خلق سائر الحيوان في عظم جنتها وقوة شدتها والاتفة بتأني ما يصدر عنها من الافاعيل كالنور بالافوار الثقيلة الى الاقطار النازحة وفي صبرها على الجوع والعطش واكتفائهم بالسير من شوك ونحوه مما لا يكاد يرعاه غيرها (قوله الاولى واحد) فيه ان أحد معق واحد لان أصله واحد من الوحدة نعم أحد لا يبدأ به العدد فلعل المنع من هذه الجهة (قوله فقال مالك حسن) اي احساس تدرك به الطوب من ذلك الصوت (قوله انما كان لتضمنه معاني حسنة) اي وهي من غذاء الارواح وحياة القلوب التي هي محل تجلي الحق تعالى وخزائن أسرارها فاذا تجلى فيه الحق تجلوا جلالاً وجلالاً قام القلب بأذنه تعالى خليفة عنه في أرضه فيبرزه الى عوالمه وجوارحه الجمالية فكان القلب حينئذ صاحب الحق تعالى وكان أيضاً مقتضى ذلك الاستخلاف كانه رب الاسرار التي دونه من النفس وما فوقها وما دونها واليه الاشارة بقوله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك يعني القلب فافهم أو سلم تسلم (قوله وقال رسول الله الخ) أقول وهو أقوى ما يستدل به على مدح الصوت الحسن واباحة سماعه بل طلب سماعه (قوله لم يأذن الله لشيئ الخ) قال بعضهم المراد بالتغنى بالقرآن الجهر به يعني ما استمع لشيئ كاستماعه لنبى يجهر بالقرآن لان أصل الغناء لغة رفع الصوت وبهذا فسر في آخر الخبر فقال يجهر به فلا يجوز القرآن بالتطمين وانما معنى الحديث التحبير والتخزين قال بعضهم فان سألو عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم اقول معناه التخزين قال شعبة بن ميانى أوب ان يحدث بهذا الحديث مخافة ان يتأول على غير وجهه (قوله لم يأذن الله لشيئ الخ) المعنى على ما تقدم من القبول والرضا (قوله كان يستمع لقراءته الخ) اي وذلك لحسن صوته وتأثير موعظته في قلوب السامعين (قوله وكان يحمل الخ) أي وسببه شدة تأثيرهم بالسماع منه عليه السلام (قوله لقد أعطى من مارا الخ) أي حيث كان حسن الصوت والكلامه تأثير في القلوب (قوله لخبرت لك تحبها) أي لرفعت صوتي به مخزناً ومرة فقال له على معنى التطمين والتطريب الموهود عند أهل القسوق (قوله اخبرنا أبو حاتم الخ) فيه تنبيه على ان الحق تعالى يخص من يشاء من

المحبين قال اخبرنا عبد الله بن علي السراج قال حكى ابو بكر محمد بن داود

١٧ ح ب

الدينوري الرقي قال كنت في البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فاضاقتي رجل منهم ثم فرأيت غلاماً اسود مقيداً هناك ورأيت جملاً قد ماتت بفناء البيت فقال لي الغلام أنت الله له ضيف) عند مولاى (وأنت على مولاى كريم) لانه يكرم الضيوف (فتشفع لي فانه لا يردك فقلت لصاحب البيت لا آكل طعامك حتى تحلى) وفي نسخة تحلى (هذا العبد) أي نفسك من قبده



(فقال لي هذا الغلام قد أفقرني وأتلف مالي فقلت) له (فما فعل فقال له صوت طيب وكنت أعيش) بنأ كسبه (من ظهر هذه الجمال فعملها اجمالاً ثقيلة وحدها حتى قطعت مسيرة ثلاثة ايام في يوم واحد فلما حط عنها ماتت كلها ولكن قد وهبته) أي ذنبه (لك) وقبلت شفاعتك فيه (وحل عنه القيد فلما أصبحنا احببت ان اسمع صوته فسألته) أي الواهب (ذلك فامر الغلام ان يحدو علي جل كان علي بئر هناك يستقي عليه فحدا فهام الجمل علي وجهه وقطع حباله ولم أظن اني سمعت صوتاً طيباً منه فوقعت لوجهي حتى أشار اليه بالسكوت) فسكت (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت محمد بن عبد الله بن عبد العزيز يقول سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت الجنيدي يقول وقد مثل ما بال الانسان يكون ما تافاذا سمع السماع اضطرب) بقلبه مع جوارحه وبدونها (فقال) زائد (ان الله سبحانه لما خاطب الذر في الميثاق الاول بقوله) واذا خذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ١٣٠ (أستبر بكم قالوا بلى استفرغت عذوبة سماع الكلام) المخاطب به (الارواح)

العبيد بالنم العظيمة وان الحيوان يتأثر بالسماع حتى يؤدي ذلك الى الموت (قوله هذا الغلام قد أفقرني) أي تسبب في فقرى واقتلاف مالي (قوله ولكن قد وهبته الخ) المراد قد أسقطت حتى لا جلك (قوله فقال ان الله سبحانه الخ) محصلة ان الطرب من سماع الاصوات الحسنة لذ كسماع كلام القديم جل شأنه وقت أخذ الميثاق بالايان (قوله الارواح التي خلقت قبل الاشباح) فيه ان الارواح حادثة وهو كذلك وان كانت مما لا ينشأ بعد علي العصم في ذلك كله والله اعلم (قوله كل مولود يولد علي الفطرة) أي علي موعني انه لو خلى ونفسه لدام علي توحيد الله تعالى وهذا كما ترى لا ينافي استعداد كل علي حسب قسمته الازلية من خير وشر والله اعلم (قوله السماع حرام علي العوام الخ) أي فيختلف حكم السماع باختلاف حال السامع قوة وضعفا وكله فيما اذا كان بدون آلات الملاهي والافهوع ومنوع منه مطلقا وكذا لو كان من امرأة أو امرءة جليل مع خوف الفتنه فيهما (قوله لحياة قلوبهم) أي والحق تعالى ناظر الى حياتهم ويحبهم حتى قيل ان القلب افضل من الكعبة لانها خلقت من اجله قال تعالى جعل الله الكعبة البيت الحرام قياما للناس وخلق القلب وما حواه من الاسرار من اجل الله تعالى الواحد القهار كما قال تعالى واصطنعتك لنفسى وما خوطب به موسى الكريم فيصده كل عارف وعالم فانهم (قوله متع بهم في الدنيا) أي وفي الآخرة ايضا لانها قد تكون وسيلة الى ذلك باعتبار شهودهم من تفضل ومن به عليه (قوله فلا يجرد العبد الراحة الخ) أي الراحة الدنيوية بل والاخرية كما قدمناه (قوله أي الاقبال) أي فليس المراد خصوص الجمال وتناسب الاعضاء فقط (قوله عن التكلف) أي لغبر المداواة اما

فالمراد بالذرية والذر الارواح التي خلقت قبل الاشباح (فلماسمعوا السماع مركهم) السماع (ذكر ذلك) الذي خوطبوا به فالارواح كلها أقرت لله بالربوبية وعلي هذا جل خبر كل مولود يولد علي الفطرة قابوا به ودانه وينصرانه ويحسانه وهي فطرة الله التي فطر الناس عليها فن سبق في علمه تعالى انه يدوم علي النظر بعد خلق جسمه ويكمل شرف روحه بالطاعات وبالمواهب الربانية قرت روحه اليه تعالى عند طروق سماعه ما يذكره ذلك الميثاق (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول السماع حرام علي العوام لبناء نفوسهم) فهي لما تسمع من الشعر والمحوه بالالحن مائلة الى ما اعتادته من الشهوات

(باح الزهاد لصله ولجهاه داتهم) لانهم عرفوا الله وجاهدوا أنفسهم في طلبه وأعرضوا عنها فلا يتضررون بالسماع بل يرجي لهم به الاتقاع (مستحب لاصحابنا) الصوفية الذين ارتقوا عن مجاهدة أنفسهم وغلب علي قلوبهم منسجبة ربهم وتمكنوا في الاحوال حتى صارت مقامات (الحياة قلوبهم) فالسماع في حقهم يزيدهم حياة وقربا ويوالي عليهم برا واطفا (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر الله في يقول سمعت الوحيي يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول كان الحرث بن أسد المحاسبي يقول ثلاث اذا وجدت تمتع وفي نسخة متع (بهن) في الدنيا وذلك قليل قال الله تعالى قل متاع الدنيا قليل فلا يجرد العبد الراحة الالهية الثلاث (وقد فقدناها) أحدها (حسن الوجه) أي الاقبال والمثل في الظاهر بين الاخوان (مع الصيانة) للباطن عن التكلف ومخالفة الظاهر



(و) ثانيها (حسن الصوت) بان لا يتكلم الا بما يثاب عليه (مع الديانة) الحاصلة بالطاعات (و) ثالثها (حسن الاخاء) بان يتطر كل واحد في حق أخيه كما يتطر في حق نفسه بل يؤثره على نفسه (مع) دوام (الوفاء) بذلك (وستل ذواته المصرى عن الصوت الحسن فقال) هو (مخاطبات وإشارات أودعها الله كل) ذكر (طبيب ١٢١ و) كل أثنى (طيبة ومثل مرة أخرى عن

السمع فقال) هو (وارد حق يزجج القلوب) أي يحركها (إلى الحق) تعالى (فن أصفى إليه) أي الوارد (بحق تحقيق) وتمكن من حاله (ومن أصفى إليه بنفس) وباطل (ترندق وحكي جعفر بن نصير عن الجنب) انه قال تنزل الرحمة على الفقراء في ثلاثة مواطن (أحدها) (عند السماع) كما قال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا غشيتهم الرحمة وتنزل عليهم السكينة وسفقتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده (فانهم لا يسمعون الا) عن حق ولا يقولون الا عن وجد صادق ويستحيون من ربهم ان يطالع على قلوبهم وهم يتكفون لغيره (و) ثانيها (عند كل الطعام) فانهم لا يأكلون الا عن فاقة (لنشطوا للعبادة) (و) ثالثها (عند مجاراة العلم) فانهم لا يذكرون مع صفات الله تعالى ورسوله (الا صفات الاولياء) من احوالهم ومقاماتهم (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت الحسين بن احمد بن جعفر يقول سمعت أبا

التكليف لها فندوب اليه (قوله بان لا يتكلم الخ) تصوير لما يحسن سماعه والاصغاء اليه من ذي الصوت الحسن (قوله بان يتطر كل واحد الخ) أي عملا بما ورد في ذلك من الخبر الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم حب لا خيب كما يحب لنفسك (قوله بل يؤثره على نفسه) أي عملا بالكتاب العزيز حيث اثنى الحق به على الفضلاء من عباده (قوله مع دوام الوفاء) أي ليتحقق صدقه في ذلك المقام (قوله فقال هو مخاطبات الخ) تعريفه بذلك باعتبار متعلق الصوت لا نفسه وكذا ما بعده ويحتمل انه باعتبار ذاته اذ في كل شيء آية تدل على الحق تعالى وانفراد في الملك (قوله فن أصفى الخ) أي فلا بد من كونه الاصغاء على طريق الموافقة لظاهر الشريعة المطهرة وقوله تحقيق أي حيث جرى على السداد والتكليف (قوله ومن أصفى إليه بنفس وباطل) أي بان كان على وجه يخالف ظاهر الشرع والنص ويوافق الطبيعة والشهوة ترندق أي سلك طريق الرندقة (قوله أحدها عند السماع) أي الذي يندب الاصغاء اليه كما بينه الشارح (قوله قال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له) فيه إرشاد إلى طريق الفوز بما أشير اليه من المنافع الجليلة التي ينطوي عليها القرآن أي وإذا قرئ القرآن الذي ذكرت شؤنه العظيمة فاستمعوا له استماع تحقيق وقبول وأنصتوا أي امكثوا في خلال القراءة وراعوها إلى انقضائها تعظيما له وتكميلا للاستماع وقوله لعلكم ترحمون أي تفوزون بالرحمة التي هي أقصى غرائه وظاهر النظم الكريم يقتضي وجوب الاستماع والانصات عند قراءة القرآن في الصلاة وفي غيرها وقبل اذ اتلى عليكم الرسول القرآن عند نزوله فاستمعوا له وقبل انهم كانوا يتكلمون في الصلاة فأمروا بالاستماع قراءة الامام وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في المكتوبة وقرأ الصحابة رضي الله عنهم خلقه فنزلت أما خارج الصلاة فعامرة العلماء على استحيابه وعند امامنا الشافعي جعلها على الخطبة والله اعلم (قوله ويتدارسون الخ) المراد بالمدارس ان يقرأ الجملة واحدا للقراءة ثم يقرأها بعينها آخر منهم (قوله الاغشيتهم الرحمة) أي غشيتهم وتنزل عليهم السكينة أي طمأنينة القلب وسفقتهم الملائكة أي طافت بهم مستغفرين لهم وذكرهم الله فيمن عنده أي أثنى عليهم في الملا الأعلى (قوله الا عن حق) أي عن أمر مرضي له تعالى (قوله ولا يقولون الا عن وجد) أي فهم رضي الله تعالى عنهم مراقبون لله تعالى في سائر عباداتهم وحرركاتهم وسكناتهم (قوله ولا يأكلون الا عن فاقة) أي عن حاجة شديدة لما ينشأ عن الاكل من القصور وقسوة القلب وظلمته (قوله فانهم لا يذكرون الخ) أي فلا يذكرون غير ما ذكر مما يرجعه سفة النفس من الغير المأذون فيه شرعا (قوله السماع قسنة) أي

بكر بن محمد يقول سمعت الجنب يقول السماع قسنة) أي امتحان وابتلاء (لمن طلبه) لان من طلبه تكلف له ومن تكلف له استجابه بظاهرة ومن استجابه قارنه الزيادة والتشبع بما لم يمل فليحذر من طلبه (ترويح لمن صادفه)



أى راحة لمن أتابغته وقهره من فضل ربه فهو تزويج لقلبه وعون له فى سلوكه ونيل اطلبه (وحكى عن الجنيد انه قال السماع يحتاج الى ثلاثة أشياء الزمان) أى سلامته مما يشوش على القلوب من الاسباب لتتفرغ للسماع (والمكان) أى سلامته من الاغبار والاضداد بأن يكون خاليا ١٣٢ عما لا يوافقها يسلم من القبض والتكلف فى الاحوال (والاخوان) ليتخذ المقاصد

وتحصل المساعدة فى نيل القوائد (وسئل الشبلى عن السماع فقال ظاهرة فتنه) لما فيه من سماع غناء بصوات حسنة وربما كان معه آلات (وباطنه عبرة) للسامع بما به تهمة مما سمعه مما يدل على المحبة والشوق والقرب والبعد ونحوها (فمن عرف الاشارة) من الكلام (حل له استماع العبرة) والافقد استدعى الفتنه وتعرض للبلية (لعدم معرفته الاشارة) وقيل لا يصلح السماع الا لمن كانت له نفس مهيئة وقابض فنفسه) ماتت لانها (ذبحت بسببوف المجاهدة) فخرجت بها عن شهواتها وعاداتها (وقلبه حتى ينور الموافقة) لا لاوامر والنواهي فان موافقتها سبب لتوالي النعم والمعرفة والمنفعة ودوام المشاهدة (وسئل أبو يعقوب النهرجورى عن السماع فقال) هو (حال يبدى) أى يظهر (الرجوع الى الاسرار) أى المعاملات التى بين السامع ورب (من حيث الاحتراف) فالسماع حال يظهر هذه الاسرار على ظاهر السامع من المحبة والشوق والقرب والبعد ونحوها (وقيل السماع لطف غذاء الارواح

لان المكاف الكامل مشغول بالافضل من الوظائف الوقتية التى هى من أسباب القرب اليه تعالى فاذا طلب غيره فقد تعرض للفتنة بعدوله عن الافضل فى حقه وهذا بخلاف ما اذا صادفه من غير قصد كما ذكره (قوله أى راحة الخ) أى حيث هو حيث يشاء من واردات الحق واشارات الصديق (قوله الزمان) أى صفاء الزمان وفراغه من الوظائف الاهمية من السماع وسلامته من شواغل القلوب بما غلب عليها من الطوارق الوقتية (قوله أى سلامته من الاغبار) أى المغايرين له فى خلقه (قوله والاخوان) أى لاجل المساعدة فى تحقيق المقاصد ونيل القوائد (قوله ظاهرة فتنه) أى محنة باعتبار نظر غير الاعراف لوقوفه مع المحسوسات وهو فى نفس الامر قد يكون باطنه عبرة باعتبار قوة حال السامع ولا يخفى عليك ان القرض فى السماع الجائز فى ابتداء الارادة لافى مطلق السماع الشامل لما منع شرعا وطريقة وبما قررناه يظهر لك ما فى كلام الشارح (قوله حل له استماع العبرة) أى بشرط ان يكون السماع على طريقة المتابعة والامتنع لان دره المقاصد مقدم على جلب المصالح (قوله الايمن) كانت له نفس مهيئة الخ) المراد قضاء النفس الحيوانية عن عاداتها وما لو فاتها والمراد بجياة القلب دوام ذكره للرب ومراقبته له جل جلاله (قوله نفسه ذبحت بسببوف المجاهدة) أى المجاهدة التامة فى تحقيق مقامات الصديق فى أنواع الطاعة الشبيهة بذلك بفتح السيف المعتاد (قوله ينور الموافقة) أى المتابعة لظواهر أحكام الشريعة (قوله حال يبدى الخ) أى فكل سامع انما يسمع مما غاب على قلبه من معاملات ربه ولذلك يختلف السماع اختلافا كثيرا باعتبار مقامات واحوال السامعين فما يظهر على ظاهر صور السامعين فهو مما أضمر من أسرار المحبين على اختلاف شرب المقربين وخالص شراب المخلصين (قوله أى ارواحهم تتغذى الخ) أى فعانى معارج المعرفة ولطائف المنز المحفة هى قوت ارواح اهل المعرفة وحياة نعمهم المترفة (قوله السماع طبع) أى يكون سببا فى الطبع على قلوب السامعين وذلك حيث كان على وجه غير مأذون فيه كما أشار اليه الشارح (قوله السماع طبع) أى ينشأ بموافقة الطبع الحيوانى والمألوف الشهوانى وحيث قد فطره الطبع على القلب حتى لا تؤثر فيه المواعظ فقول الشارح بان يستجلبه الخ تصوير للسماع الذى يحذر وقوله الا عن شرع أى الا السماع الناشئ عن سبب مأذون فيه شرعا بأن يستجلبه بسماع القرآن والمواعظ والشعر الجائز كما ذكره الشارح فانه من الوسائل المدينية من على المقامات (قوله بسماع القرآن) أى ولو كان بالالحن مادام القارى يراعى احكام القراءة فلا يند

لاهل المعرفة) أى ارواحهم تتغذى وتعيش بالمعالي الطيبة التى تفهم من السماع ويتقوى بها جدها مقصودا

وطلبها ويدوم أنسها بمحبوبها ويظهر عليها طربها (سمعت الامام أبا على الدقاق رحمه الله يقول السماع طبع) بأن يستجلبه السامع بالغناء والآلات (الاعن شرع) أى سبب مأذون فيه شرعا بأن يستجلبه بسماع القرآن والمواعظ



أو الشعر الجائز (وخرق) بأن يقوم في السماع ويرقص ويصيح (الاعن حق) أي غلبة (وقتة) بأن يستجلبه بسماع الأشعار  
الموضوعة لمداخ الخلوة وجمالهم وقربهم وبعدهم (الاعن عبدة) بأن يعتبر بما سمعه من ذلك حاله مع مولاه فيسلم من القسنة  
(ويقال السماع على قسمين سماع بشرط العلم والصوفن شرط صاحبه) أي ما ذكر من العلم والصوف (معرفة الاسامي والصفات)  
التي لله تعالى ليعرفها بما يليق بجلاله مما سمعه ويتقى عنه ما سواه (والاوقع في الكفر المحض) والعباد بالله (وسماع بشرط الحال فن  
شرط صاحبه القضاء عن أحوال البشرية والتفتي من آثار الخطوط بظهور) غلبة (أحكام الحقيقة) على السامع بشغفه بربه  
ودوام مراقبته له بحيث نسي سائر خلقه (وحكى عن أحمد بن أبي الخوارى أنه قال ١٣٣ سألت أبا سليمان عن السماع) أي أحبه

(فقال) هو (من اثنين) أي دليلين  
أوصيهين (أحب إلى) منه (من  
الواحد) لأن تأثير القلب بالاثنتين  
أبلغ وأقوى وأنفع من تأثيره  
بالواحد (وسئل أبو الحسن النوري  
عن الصوفي فقال) هو (من سمع  
السماع وآثار الأسباب) أي  
أسباب السماع فإذا كان سبب  
سماعه كلام الله تعالى أو موعظة  
من أخ صادق كان إشارته له  
ومحبته له أكمل من غيره (وسئل أبو  
علي الرودباري عن السماع يوما  
فقال ليتنا نخلصنا منه رأسا  
برأس) أي لئلا نؤاخذنا خوفا  
من التكلف واستجلاب الأحوال  
مع الجماعة (سمعت الشيخ أبا عبد  
الرحمن السلي رحمه الله يقول  
سمعت أبا عثمان المغربي يقول من  
ادعى السماع ولم يسمع صوت  
الطيور وصرير الباب ونصف  
الرياح) أي ولم ينتفع بسماعها  
(فهو فقير مدع) لأن الصوفي

مقصودا ولا يقصر عمدودا ولا يخرج حرقا عن مخرجه مثلا (قوله أو الشعر الجائز) أي  
مثل المشتمل على التوحيد والمواظاة أو مدح نبي أو ولي بدون الأطراء والمبالغات التي  
ربما أخرجته عن مواطن الصدق والافحرم سماعه كما لا يخفى على من له الملم بالاحكام  
(قوله وخرق) أي لم مروءة حيث يرجع إلى حظ النفس وشهواتها (قوله وقتة) أي  
افتتان أي سبب فيه الاعن عبدة أي إذا أدى إلى اعتبار السامع فلا يكون حينئذ  
فتنة (قوله بشرط العلم والصوف) أي على طريقة سماعه أو قوله فن شرط صاحبه الخ أي فن  
شرط محل سماع الإنسان عليه ومعرفة بما يصح إطلاقه عليه تعالى من الاسماء  
والصفات ليحذر من غيره (قوله والاوقع في الكفر المحض) أي إذا علم وتعمد إطلاق  
ما يقيد النقص وما لا يليق بجلاله تعالى (قوله وسماع بشرط الحال) أي على طريق  
غلبته على قلب السامع (قوله فن شرط صاحبه القضاء الخ) محمله ونوق السامع بالقيام  
على نفسه بواسطة دوام مراقبته للحق تعالى فيما يسمعه (قوله أي أحبه) مراده بالأحب  
الأفضل باعتبار ما يترتب عليه من حق الحق لا من جهة ميل النفس بدون شاهد الصدق  
(قوله لأن تأثير القلب بالاثنتين) أي ما يحصل فيه من العلم واليقين بخبر الاثنتين أبلغ وأقوى  
وأنفع من تأثيره بالواحد أي بخبره لضعفه بالنسبة للاثنتين (قوله فقال هو من سمع السماع  
وآثار الأسباب) أقول لعل ذلك باعتبار ابتداء حال التصوف إذ عند نهاية التصوف غير  
السماع أهم منه كما لا يخفى على ذي الذوق السليم والعمل المستقيم (قوله فقال ليتنا الخ)  
أشارت معنا الله به إلى أن السماع من مواطن الخطر لا يحسن الاعند من عظم صدقه  
وتحقق عنده الحق (قوله من ادعى السماع الخ) أي ويشير إليه أن في كل شيء آية تدل على  
أنه تعالى واحد فن فرق في السماع فما تحقق ولذا قيل « وكل ناطقة في الكون تطربني »  
والله أعلم (قوله فان استطابه الخ) فيه دليل على أنه من الكاملين الذين لا يتكفون  
أسباب السماع ويتحرون في الاتصاف منه لا كل أحواله (قوله راحته مع قلبه)  
أي مع حالة حضور قلبه ومراقبته (قوله قال السماع لأرباب القلوب) أي القلوب

الكامل قدر قلبه وقوى ادراكه فدفع كل صوت سماع سواء كان من طير أم رعد أم تصفيق ربيع أم غيرها على عقله لتأثير قلبه  
وانزعاجه بآدنى سبب كما قال بعضهم ما رأيت شيئا حتى رأيت الله معه أي كل حادث يذكرك المحدث (سمعت أبا حاتم السجستاني  
رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج الطوسي يقول سمعت أبا الطيب أحمد بن مقاتل العكي يقول قال جعفر كان ابن زبيري من  
أصحاب الجنيد شيخا فاضلا فرما كان يحضر موضع سماع فان استطابه) ووجد فيه خيرا (فرش أزاره وجلس) لكمال الخيرة (وقال  
الصوفي) راحته (مع قلبه وان لم يستطبه قال السماع لأرباب القلوب) أخبر أن قلبه في هذا الوقت ليس بطيب (ومر) أي  
انصرف (وأخذ نعله) ولم يتكلف لسماع (سمعت محمد بن الحسن رحمه الله يقول سمعت عبد الواحد بن بكر يقول سمعت عبدا لله  
ابن عبد المجيد الصوفي يقول سئل روي عن وجود الصوفية) أي عما يجدونه (عند السماع



فقال يشهدون المعاني) المرضية لله (التي تعزب عن غيرهم فتشير اليهم) اتوا (الى) التي تقيتهمون بذلك من القرح) لان كل عارف بالله لمعه معاملته وقرب بحسب حاله وما فتح الله به عليه ففهم خائف ومنهم راج ومنهم مقبوض ومنهم مبسوط ومنهم محب ومنهم مشتاق ومنهم واحد ومنهم مراقب ومنهم مشاهد فاذا سمعوا السماع دل السماع على كل واحد منهم على المعنى الذي بلغ اليه في معاملته وقربه من مولاه فان كان متمكنا قوي عليه القرح والانس والاتبساط (ثم يقع الجواب) لهم ليتأ كذشوقهم ويقوى طلبهم لما كانوا فيه (فيعود ذلك القرح بكاء ففهم من يحرق ثيابه ومنهم من يصيح ومنهم من يبكي) ومنهم من يغشى عليه ومنهم من يموت (كل انسان على قدره) أي قدر تعلقه بربه ورفعة مقامه وعظم بعده وجهه (سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي يقول سمعت الحصري يقول في بعض كلامه ايش اعمل بسماع يتقطع اذا انقطع من سماع منه) فلا ينبغي للسامع هذا السماع وهو السماع المعتاد ١٣٤ الذي بالآلات وبجمل الاصوات بل (ينبغي ان يكون سماعك) سماعا متصلا غير منقطع قال وقال الحصري) أيضا

التي تخلصت من العلائق والشواغل (قوله يشهدون المعاني الخ) أي فكل يسمع على حسب شربه في مقامه وحاله ويصل بالسماع الى مذاقه من شراب وصاله فيزيد سروره بما بدا ثم يعود بعد كابد فافهم (قوله ثم يقع الجواب) أي وذلك باعتبار حال السائرين أما العارفون الصاكاملون فلا يغيرهم شيء نظروا وجههم عن احساس انفسهم باستغراقهم في مشاهدتهم (قوله أي قدر تعلقه بربه الخ) أقول ويحتمل ان المراد على قدره أي المقدرة في سابق علم الحق تعالى (قوله بل ينبغي الخ) مراده الخت على سبب دوام السماع ليكون من امارات الانتفاع بحيث يصير كلما ازداد سماعه عظمت اوجاعه وكلما ورد شراب المحبين وكرع من اشارات المقربين اشتد ظمؤه وصدق نبؤه فافهم (قوله مادام عليه صاحبه) أي وان قل كما ورد هكذا في رواية أخرى (قوله نحن الخالات الخ) لعل ذلك بيان لما يسمع منهم (قوله وقيل السماع نداء الخ) أي نداء اشاري واجابة حقيقية فافهم والله اعلم (قوله قلوب حاضرة) أي بدوام ذكر الحق ومراقبته بالصدق والمراد قلوب العارفين المحققين اذ ما ذكره الشارح يقيد ما ذكر (قوله ان في ذلك لذكرى) أي فيما ذكر في السورة لتذكر وعظة وقوله لمن كان له قلب أي قلب سليم يدركه كنه ما يشاهده من الامور ويتفكر فيها كما ينبغي فان من عرف ذلك بقلبه رأى ان مدارك الدمار على الكفر وقوله أو ألقى السمع أي الى ما يتلى عليه من الوحي الناطق بما جرى للكفرة وألقى قوله أو ألقى السمع انع المسلمون منع الجمع فان القاء السمع لا يجدي بدون سلامة القلب كما يلوح به قوله تعالى وهو شهيد أي حاضر بفضله لان من لا يحضر ذهنه كأنه غائب (قوله المسقع بين استنار وتقبل) أي وذلك

ما هو كالتفسير انك (ينبغي ان يكون) للسامع (ظما دائما) وشرب دائما فكلما ازداد شربه ازداد ظمؤه وذلك بدوام معرفة الله ومحبه ومناجاة والاشتغال به حتى تناسى القلوب به وتنازل من فضله وعطاياه وما يحبه اياها الله فاذا وصل العبد الى هذا السماع لم يصبر عنه بحال وكلما ازداد شربه منه والانتفاع توالى عطشه عليه وتواردت على قلبه الاوجاع فعمل المؤمن دائما لا يتقطع قال تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين أي الموت وقال النبي صلى الله عليه وسلم أحب العمل مادام عليه صاحبه (وجاء عن مجاهد في تفسير قوله تعالى فهم في روضة يحبرون انه) أي معناه (السماع من الطور العين باصوات شبيهة ففهم الخالات

فلا غوت أبدا ففهم الناعحات فلا يباس أبدا) كسائر أهل الجنة اذ لا موت فيها ولا شدة والباس الشدة في الحرب ليدوم ونحوه يقال منه بوس الرجل يباس باسا اذا كان شديد الباس (وقيل السماع نداء) من الله للعبد (والوحد) من العبد (قصد) واجابه (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا عثمان المغربي يقول قلوب أهل الحق قلوب حاضرة واسماعهم اسماع مفتوحة) في ذلك دلالة على دوام تكلف القلوب للضور والسماع فلما كلفت أحوالها كشف لها في وقت عن الجلال والجمال ليكمل ادراكها واستر ذلك منها في وقت ليعظم لهاها واشتياقها ففهم بين كشف واستنار وحياة ودمار ونيل وانتظار قال تعالى في وصف المؤمنين ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ووصف الكفار بانهم في اذانهم وقروا به ختم على قلوبهم وعلى سمعهم (وسمعه) أيضا (يقول سمعت الاستاذ أباسم الصعلوكي يقول المسقع بين استنار وتقبل



فلاستتار بوجب التلهيب) اى الاشتياق (والتجلى يورث) وفي نسخة يوجب (الترويح والاستتار يتولد منه حركات المريدين وهو) اى الاستتار (محل الضعف والمجزو والتجلى يتولد منه سكون الواصلين) الى الله تعالى (وهو محل الاستقامة والتمكين وذلك صفة الحضرة ليس فيها الا الذبول تحت موارد الهيبة قال الله تعالى فلما حضروه قالوا) اى قال بعضهم لبعض (انصتوا) اى اصغوا لاسماعه (وقال أبو عثمان الحيرى السماع) لكونه انما طالب للاستقاع والخلق فيه ثلاثة اقسام مبتدئ ومنته ومتوسط (على ثلاثة اوجه فوجه من المريدين والمبتدئين يستدعون بذلك الاحوال الشريفة ويخشى عليهم في ذلك القسنة والمرااة) فسماعهم لتحصيل ما لم يحصل وهم متكافون عاملون في اسباب التحصيل بالتفكر والبكاء وخطاة أبواب الاحوال فيخشى عليهم دخول افات الاعمال من الزيادة والعجب وغيرهما مما يفسد الاحوال (والثاني للصادقين يطلبون ١٣٥ الزيادة في احوالهم ويسمعون من

ليدوم اشتياقه ويقيى بذلك رجاءه فهو اذا احتجب التهب واذا كوشف اقترب واضطرب فهو بين عذاب عذب ولذة غارقة في أبحر تلك النعمة فانهم (قوله يوجب التلهيب) اى الاحتراق بنيران الاشواق (قوله يورث الترويح) اى بطولع بشارت التفرح (قوله يتولد منه حركات المريدين) اى بما يظهر من عدم تحمل واردة رب العالمين (قوله وهو محل الضعف والمجزو) اى عن تحمل الوردات الالهية وبوارق أنوار الصمدية فيبدون منهم الاضطراب من عدم القوة على تحمل ما أصاب (قوله والتجلى يتولد منه الخ) اى وان كان التجلى يختلف لانه قد يكون بالجلال والكمال وقد يكون بالجمال والدلال (قوله السماع على ثلاثة اوجه الخ) محمله ان المبتدئ سماعه من بواعث العمل والمتوسط سماعه من صدق الحال والمنتهى سماعه مما يجري به الحق تعالى فيه من نصارىف الاحكام (قوله يستدعون بذلك الخ) اى لانهم يسمعون من بواعث الخوف والرجاء وقوله ويخشى عليهم الخ اى يخشى عليهم لبقاء نفوسهم حجة تطلب حظوظها (قوله يطلبون الزيادة في احوالهم) اى لان سماعهم من واردات قلوبهم بواسطة ملك أو الهام (قوله فهو لا يختارون على الله الخ) اى لان سماعهم بقلوبهم بما يرد عليهم من نعالى بدون واسطة والله أعلم (قوله فسماعهم لدوام الكمال) اى بواسطة المحبة والاجلال (قوله فعلامته الخ) محمله وقوع صدقه في قلب من رآه من صفات قلوبهم لا مطلقا (قوله أن لا يبقى في المجلس الخ) اى وذلك لان من ذاق عرف ومن وصل الى البصر اعترف (قوله الاستنوحش) اى لان الجاهل عدو للعالم وقوله لانه أنكر عليه حاله اى وان كان الانكار بالحال لا بالقول (قوله منهم من يسمع بالطبع) اى بالجليلة وقوله بالحال اى حال القلوب وقوله بحق اى وذلك هو الله تعالى (قوله يشترك فيه الخاص والعام) اى وان كان هنالك فرق بين العاصي غير المريد والعاصي المريد لان الاول يسمع من حيث

ذلك) السماع (ما يوافق أوقاتهم) فسماعهم لكمال الاحوال والترقى في درجات الكمال (والثالث لاهل الاستقامة من العارفين) بالله (فهو لا يختارون على الله) اى لا اختيار لهم (فيما يرد) من الله (على قلوبهم) من الحركة (والسكون) بل هي محمل لذلك فسماعهم لدوام الكمال (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول سمعت أبا الفرج السري يقول سمعت أبا علي الروذباري يقول كان أبو سعيد الخراساني يقول من ادعى أنه مغلوب) على قيامه ومركاته (عند الله) يسمع في السماع وأن الحركات مالكة له فعلامته) اى علامة صدقه في دعواه (تخصين) أهل (المجلس الذي هو فيه بوجده) بأن يؤخر فيهم حاله بما ظهر عليه من امارات الغلبة والقهر

في حركاته وسكناته فيوقع الله صدقه في قلوبهم فينال كلامهم نصيب من حاله (قال الشيخ أبو عبد الرحمن السلي قد كرت هذه الحكاية لابي عثمان المغربي فقال هذا) اى ما ذكر من علامات صدقه (أدناه) اما (علامته الصميمة) الدالة على كمال صدقه وتناهي حاله فهي (ان لا يبقى في المجلس بحق الأنس به) لانه وجد بعض ما وجد أو مثله (ولا يبقى فيه مبطول) منكر (الاستنوحش منه) لانه أنكر عليه حاله (وقال بندار بن الحسين السماع) الحاصل للناس (على ثلاثة اوجه منهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من يسمع بحق) وفي نسخة بالحق (فالذي يسمع بالطبع يشترك فيه) اى فيما يسمعه (الخاص والعام فان جليلة الاولى الجليلة) البشرية استنداذ الصوت الطيب) والنغم الحسن



(و) أما (الذي يسمع بالحال فهو) من (يتأمل ما يرد عليه من ذكرك عتاب أو خطاب أو وذل أو هجر أو قرب أو بعد أو تأسف على قائت أو تعطش إلى أت أو وفاء بهد أو تصديق لوعده أو نقض لعهد أو ذكرك قلق أو اشتياق أو خوف فراق أو فرح وصال أو حذر انفصال وما جرى مجراه) وأما من يسمع بحق فيسمع بالله والله ولا يتصف بهم هذه الأحوال التي هي ممزوجة بالخطوط البشرية فانهم مبقاة مع العمل فيسمعون من حيث صفاء التوحيد ١٣٦ بحق لا يحفظ) حاصل ذلك أن الأول وهو المبتدئ موقوف على خلاصه من ضرر

الاثم والثاني وهو صاحب الحال سماعه للزيادة مما هو فيه من معاملته مع الله وقربه منه فلا علم عنده لعدم المجاهدة وهو يتنعم بما يتوالت عليه من المشاهدة والثالث وهو صاحب الحق مستغرق فيما هو فيه من شغله بالله حتى لم ير ماعداه وانما سماعه منه وبه واليه لا اله سواه (وقيل أهل السماع على ثلاث طبقات) أي اضرب ضرب أولهم (أبناء الحقائق يرجعون في سماعهم إلى مخاطبة الحق سبحانه لهم) بأن يسمعوا منه ما يخلفه في قلوبهم من القهم مع انهم لم يقطعوا العلائق الآتية بيانها (وضرب) ثان (يخاطبون الله تعالى بقلوبهم بمعاني ما يسمعون) بأن يخاطبوه بما يلهمهم إياه من الدعاء والاتجاه والتجوى (فهم مطالبون بالصدق فيما يشيرون به إلى الله تعالى بقلوبهم) (و) ضرب ثالث هو فقير مجرد قطع أي هم فقراء مجردون قطعوا (العلاقات من الدنيا والآفات) لا يخاطبون الله بل (يسمعون) منه (بطيبة قلوبهم) ما يلهمه لهم فانهم لكونهم فرغوا

ما للنفس من الخط والثاني يسمع من بواعث الاعمال (قوله فهو من يتأمل ما يرد عليه) أي بواسطة الهام أو ملك يتقش في روعه واردة من تلك الواردات (قوله من ذكرك عتاب الخ) ما ذكره من الواردات يناسب كامل الأحوال الخلق العارفين وغيرهم (قوله وما جرى مجراه) أي فيشتغل بعبادته من آثار هذه الواردات المتقدمة (قوله فيسمع بالله والله) أي بما يرد عليه من تعالي بدون واسطة بخلاف من قبله فان ما يرد عليه لا يسمعون إلا بواسطة من الهام أو ملك وقوله والله أي فيكون سماعه لحقه تعالى لا لغير ذلك من الأغراض النفسية (قوله موقوف على خلاصه الخ) فيه قصور يظهر مما قدمناه من الفرق بين العامى غير المرید وبين العامى المرید فإذ كره الشارح انما يناسب العامى غير المرید وأما العامى المرید فيقال فيه انه موقوف على التثبت في مراعاة المتابعة لسنة سيد الكاملين عليه صلاة وسلام رب العالمين (قوله للزيادة) أي فهو طالب ومن بعده صامت (قوله حتى لم ير ماعداه) أي لانه قد فنى عن مراده في مراد مولاه سبحانه وتعالى (قوله وانما سماعه منه وبه واليه) أي بدأ واعانة ومرجعا (قوله أهل السماع على ثلاث طبقات إلى آخره) حاصله أن الطبقة الأولى مخاطبون بخطاب الحق سامعون له وعاملون به والثانية تخاطبه تعالى بمعاني ما يرد على قلوبهم فهم حينئذ متدعون ولذلك طولبوا بالصدق فيه والثالثة صامتة خرسا تجردت عن العلائق شاهدة انما يحال لما يجريه الحق تعالى في الخلق والله أعلم (قوله يرجعون في سماعهم الخ) أي فهم دائما بشهادة المتابعة غير أن قلوبهم متطلعة إلى ما وعد به الحق تعالى من الخط الآجل (قوله وضرب ثان يخاطبون الله الخ) أي يخاطبونه على معنى اشتغال قلوبهم بما يسمعون في الوقت فيتخلفون بإشارته على حسب واردة ويحتمل أن معنى يخاطبون الله أي من حيث أن السننهم لهجة بذكره وقلوبهم مشغلة بفكره فلا تعلق لهم في الظاهر والباطن إلا به تعالى وهذا أولى مما قبله (قوله هو فقير مجرد) أي متخل عن الإرادة والاختيار لشي غير ما اراده مولاه (قوله قطعوا العلاقات من الدنيا) أي بل ومن الآخرة أيضا (قوله لكونهم فرغوا من تدبير أنفسهم) أي من ترتيبها على طريق المتابعة (قوله ورياضة أحوالهم) أي بعرضها على ظاهر الشرع وما وافق منها عمل به وغيره يترك العمل به (قوله لبعدهم عن دعوى الصدق) الأولى لبعدهم عن سائر الدعاوى لأنهم صامتون راضون بكل ما يجريه الحق تعالى فيهم من تصاريق الأحكام ولولم تلائم (قوله فقال هو مكاشفة الأسرار الخ) أي

من تدبير أنفسهم ورياضة أحوالهم صاروا محال لما يجريه الله عليهم من المعاني التي يتلذذون بها (وهؤلاء اقربهم) أي فعناء اقرب الاضرب الثلاثة (إلى السلامة) لبعدهم عن دعوى الصدق فيما يخاطبون الله به لانهم لا يخاطبون به كما مر (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله يقول سمعت أبا بكر الرازي يقول وقد سئل عن السماع فقال) هو (مكاشفة الأسرار)



الموصلة (الى مشاهدة المحبوب) بان يكون العبد في غطاء من غفلة عن ربه ثم يكشف عنه الغطاء فيذكر ربه ويتمتع برؤيته ومشاهدته بقلبه فانتقاله عن غفلة الى ذكر ربه ورؤيته هو ما يعبر عنه بالسماع الصحيح (وقال) ابراهيم (الخواص رحمه الله تعالى وقد سئل ما بال الانسان يتحرك) ويجد (عند سماع غير القرآن) من الشعر ونحوه (مالا يجد ذلك في) وفي نسخة عند (سماع القرآن فقال) زائد (لان سماع القرآن صدمة لا يمكن لاحد ان يتحرك فيه لشدة غلبته وسماع القول ترويح) لقلب السامع (فيتحرك) بسماعه لانه مطابق لما عنده فيسر ع الفهم اليه فيقبله ويانس به وقد قيل القرآن ١٣٧ ذكر فلا يقدر على فهمه ووجود

الاحوال في سماعه الا الذكور من الرجال بخلاف الشعر ونحوه الذي هو مخاطبة المخلوقين (سمعت محمد بن الحسين رحمه الله تعالى يقول سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن الرازي يقول سمعت الجنيدي يقول اذا رأيت المرشد يحب السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة) لانه لم تكمل معرفته بمولاه ولا جاهد نفسه في مفارقة هواه بخلاف سماع من كانت معرفته فانه انما يكون بعد تقدم المجاهدات والرياضات والاعراض عن الشهوات شغلا بالله وطعما في وجود الراحة فيكون سماعه من باب العون له على مقاصده الصحية واحواله الرفيعة (وسمعت) أيضا (يقول سمعت أبا عبد الله البغدادي يقول سمعت أبا سعيد الرمي يقول) زائد (قال سهل بن عبد الله السماع علم استأثر الله) أي اختص (به لا يعلمه الا هو) لانه ليس مكتسبا بل موهبة من الله لمن اختصه به (وحكي أحمد بن مقاتل العكي قال لما دخل ذو

فعماء تنبيه القلب الى ما كان غافلا عنه من كمالات ربه وهو كما ترى من اخلاق المريدين لا العارفين من المحققين اذ لا غفلة لهم لانهم اعلمهم من اكب الذنوب التي لو وقعت بتقدير الحكيم عليهم لوجب عليهم التوبة منها حالا (قوله الموصلة الى مشاهدة المحبوب) أي فينتد السماع وارد حق منه للقلب المستعد للكمالات على مراقبة مولاه فيما أولاه بعد غفلة في مهدر قدته وذلك هو السماع الصحيح كما ذكره السارح فقهنا الله ببركات أنفاسه (قوله ما بال الانسان يتحرك الخ) اعلم ان الحركة وقت السماع المشروع لا تعد نقصا عند تجرد السماع عن شوائب الخطوط الذاتية وانما النقص في الحركة عند السماع الهوائي الممزج للشهوات نعم الكمال في الكمال وله الاشارة بقوله جل ذكره ما زاغ البصر وما طغى وغير البصر منه اخرى فافهم (قوله فقال لان سماع القرآن الخ) حاصله ان القرآن كلام الله القديم ولا نسبة بين القديم والحادث حتى يصح الترويح بسماعه لان نسبة العظمة والجلال والتعظيم وصف العبد الذل والضعف فلذا كان سماع القرآن صدمة وجبروتا وعظمة بخلاف سماع كلام من ماثلك في الذنوت البشرية فهو يوجب الترويح لقوة المناسبة بينه (قوله وقد قيل القرآن ذكر الخ) المراد به انه من مجالى الجبروت والعظمة وحينئذ فلا يتروح به الا الذمك وور من الرجال ليكونهم في الثبات كالطير بال بخلاف غير القرآن من الشعر ونحوه الذي لا يصدر غالبا الا من خنثائهم فانه هو الذي يتروح به الامثال من الخنثائي (قوله يحب السماع) أي يحبه من جهة ما للنفس فيه من الحظ باعتبار ما جبلت عليه النفوس (قوله بخلاف سماع من كانت معرفته) أي وكان من المتوسطين في طريق السير الى الله تعالى (قوله السماع علم الخ) لعل المراد ان تأثير السماع في قلوب السامعين مما استأثر الله بعلمه اذ هو الذي لا يعلمه غيره تعالى (قوله وكان محتاجا الى السماع) أي كان في ذلك الوقت الا هم عنده السماع لا غيره (قوله صغير هو الخ) أي حي اياك الذي مننت على به الذي هو في نفس الامر صغير بالنسبة لما يليق بجلالك وعظمتك عذبي أي صيرني متعة لا لاجل محبة افاضك فكيف اذا احتسكا باسئلانه وقهره على قلبي وزاد على طاقتي وقوله وانت جعت الخ محصلا انه كان قبل يعيل الى أشياء متعددة ثم شوقني الحق تعالى له صار لا يعيل الا اليه سبحانه وقوله أمارني الخ

١٨ ع النون المصري بغداد اجمع اليه الصوفية ومعهم قول (فاستأذنه) أي ذا النون (بان يقول) القوال (بين يديه شيئا) وكان محتاجا الى السماع من غيره (فاذن) بذلك (فابدأ يقول صغير هو الخ) أي حبك (عذبي) فكيف به اذا احتسكا) أي استولى وقهر (وانت جعت من قلبي هوى) أي حبا (قد كان مشتركا أمارني المكتتب) أي شديد الحزن (اذا ضحك الخ) أي الخالي من الهم (بكي قال فقام ذو النون وسقط على وجهه) من شدة حاله



(والدم يقطر من جبينه ولا يسقط على الأرض) وفي نسخة ولا يشعر أي به (ثم قام رجل من القوم) لم يبلغ حاله حال ذي النون (يتو اجد فقال له ذو النون الذي يرالحين تقوم فقع الرجل سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول في هذه الحكاية كان ذو النون صاحب اشرف على ذلك الرجل حيث نبهه) على (ان ذلك ليس مقامه وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيث قبل ذلك منه فرجع وقعد سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت الرقي يقول سمعت ابن الجلاء يقول كان بالمغرب شيخان لهما أصحاب وتلامذة يقال لاحدهما جيلة وللثاني رزيق) بتقديم راء (فزار رزيق يوما جيلة في أصحابه فقرأ رجل من أصحاب رزيق شيئا فصاح واحد) صادق (من أصحاب جيلة ومات) لقوة حاله عليه وفي ذلك دلالة على صدق القارئ والمستمع في السماع (فلما أصبحوا قال جيلة لرزيق أين الذي قرأ بالامر فليقرأ آية فصاح جيلة بصيحة فأت القارئ) على أحسن احواله (فقال جيلة واحد بواحد) أشار به ١٣٨ الى ان في أصحاب كل منهما صادقا (و) لكن (البادي) منهما بالقراءة (أظلم)

من الظلمة لا من الظلم لم لان قلبه لم يتأثر بقراءته كما تأثر بهما قلب سامعه فكان قلب سامعه اصفى وأنور من قلبه فأت بسماع قراءته دونه ولما اكمل صفاء قلبه وزالت عنه ظلمته بقراءته ثانيا وبصحة جيلة بقوة الحال مات فرحم الله الجميع (وسئل ابراهيم المارستاني عن الحركة عند السماع فقال بلغني ان موسى عليه السلام قصر في بني اسرائيل) أي ذكرهم قصة (ففرق واحد منهم قصه فأوحى الله اليه قل له عزق لي قلبك ولا عزق ثيابك) فالمراد من السماع سماع القلب واصلاحه وحفظه لا سماع الجوارح من غير غلبة الذنوش على من ظهر عليه الرقص والتواجد والقلق من غير غلبة دخول الرياء والكذب

شاهد لما قبله والله أعلم (قوله ولا يسقط على الأرض) أي صيانة له وحفظ الكرامته عند ربه (قوله فقال له ذو النون الذي يرالحين) أي ذكره بالرقب القريب وقوله فقعد الرجل أي قعد خوفا وحياء (قوله حيث قبل ذلك منه الخ) أي فكان ذلك دليلا على قوة خوفه وحيائه وهو من أسباب القرب وبلوغ درجة الكمال (قوله وفي ذلك دلالة على صدق القارئ) أي بواسطة ما شوهه من تأثير ما بدا من قوة حاله وقوله والمستمع أي لما شوهه من تأثره حتى كان ذلك سبب موته ولا يخفى الفرق بينهما والله أعلم (قوله ولكن البادي منهما بالقراءة أظلم) أي حيث لم يتم له نور القلب وقت القراءة أو لمرة والالتأثر مثل السماع الاول (قوله بقراءته ثانيا) أي مع ملاحظة المشايخ له في حال قراءته (قوله فقال بلغني ان موسى الخ) فيه تنبيه على ان معاملة الحق تعالى لا تكون الا بالقلوب حتى تفرغها من الدلووب لان ما يظهر عرضة للاضخان وقد يكون من أسباب الافتتان (قوله فالمراد من السماع سماع القلب واصلاحه وحفظه) أي فالسماع النافع الموصل الى الله تعالى هو ما يكون كذلك بخلاف غيره من سماع الجوارح مع غلبة القلوب فانه من أقوى أسباب العطب (قوله فتحدوني) من الحداء وهو رفع الصوت بالرجز لسوق الابل غير ان المراد به هنا الحث والسوق على ما ذكره الشارح نقضنا الله به (قوله فقال الشبلي الخ) محله ان كلاما من حالي السائل من باب اللطف منه تعالى والرجعة بالعبد يظهر حقيقة اسمه الرب الذي هو من التربية لغرض التنبيه على اشرف الاحوال من التبري من الحول والقوة والله أعلم (قوله فهو تعالى يريك) من التربية وهي ابلاغ الشيء درجة الكمال على التدريج شيئا فشيئا (قوله عن نيل ذلك) أي بدون إعانة اللطيف الخبير

في دعواه ان ذلك عن غلبة فمدخل في خبر المتشبع بما لم ينل كلابر توبي زور (وسأل أبو علي المغازلي الشبلي) (قوله ربهما الله) (فقال) له (ربما بطرق) وفي نسخة طرق (سمعي آية من كتاب الله تعالى فتحدوني) أي تسوقني وتحملني (على ترك الاشياء) المشتهاة (والاعراض عن الدنيا) والاقبال على الله (ثم ارجع الى أحوالي) واحساسني (والى الناس فقال الشبلي ما أجتهبك) وسألك (اليه) تعالى (فهو عطف منه عليك ولطف) واكرام منه لك (ومار ددت) به (الى نفسك) واحساسك والناس (فهو شفقة منه عليك لانهم لم يصح لك) لكونك لم تكمل (التبري من الحول والقوة في التوجه اليه) تعالى فهو تعالى يريك ويعلمك به ويذكرك اشرف الاحوال معه لتعرف قدر نعمه ويردك الى نفسك واحساسك لتعرف عجزك عن نيل ذلك وانه كامل همك وتقوى رغبتك في الاشتغال به والاعتماد عليه دون غيره



(سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت أحمدا بن مقاتل العكي يقول كنت مع الشبلي في مسجد ليلة في شهر رمضان وهو يصلي خلف امام له وأنا يجنبه فقرا الامام وابن شتنا للذهبي بالذي اوحينا اليك فزعت زعقة قلت) في نفسي (طارت) بها (روحه وهو يرتعد وبقية ول بمثل هذا يخاطب الاحباب) فكيف بغيرهم (ويردد ذلك كثيرا) على نفسه وهو مغلوب عليه قال عارفون وان بلغوا من معرفة الله ومحبة وكرامته ما بلغوا الا يأمنون المكرو ولا يياسون من الفضل لعلمهم بانه تعالى يفعل ما يشاء (وحكى عن الجنيد انه قال دخلت على السري يوما فرايت عنده رجلا مغفيا عليه فتناثرت ماله فقال لي) (سمع آية من كتاب الله تعالى) فغشي عليه واستغرق فيها (فقلت) له (تقرأ عليه نائيا) لعلة يفيق (فقري) الاولى فقرت عليه (فأفاق فقال لي من أين علمت هذا فقلت) له (ان قبض يوسف) الذي اطيخ بالدم (ذهب بسببه) مع ما يأتي (عين) ١٣٩ وفي نسخة عينا (يعقوب عليه السلام ثم به) أي بعوده يعني بعود جنسه فانه غير القميص الذي اطيخ بالدم (عاد بصره فاستحسن من ذلك) لان ذهاب بصره يعقوب كان بسبب بعد يوسف وغيبته عنه واسفه عليه مع اتيان قصصه له ملطخا بالدم فلما اتاه قصصه تحقق وجوده وسلامته وقرب الاجتماع به فزال عنه ما كان فيه ورد الله عليه بصره) سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت عبد الواحد بن عسوان يقول كان شاب يصعب الجنيد فكان اذا سمع شيئا من الذي كثر عن فقهاء الجنيد يوما ان فعلت ذلك مرة أخرى لم الاولى لا (تصحبني) لان اخفاء الاحوال عن غير الله أفضل لمن قدر عليه (فكان اذا سمع شيئا يتغير ويضطرب نفسه حتى كان يقطر كل شعرة من يده بقطرة)

(قوله قال عارفون وان بلغوا الخ) أي وذلك لانهم دائرون بين الرجاء والخوف بل الخوف أغلب على قلوبهم وذلك بشهودهم ان الحق تعالى يفعل ما يريد ولا معتب لحكمه ولا تعلل أحكامه (قوله فقرأ عليه فأفاق) أي لانهم كما يغيبون بالآيات يصحون بها باعتبار ما يؤثر من أسرار ذي الآيات جل شأنه (قوله فلما اتاه قصصه الخ) أي فكما كان سببا للحرز المقرط كان سببا للفرح الدائم وهو ما ضد ان دورك يخلق ما يشاء ويختار \* (نبهه) \* اتفق ان سائلا سأل كيف يصح ما وقع لسيدنا يعقوب من الحزن على فقد سيدنا يوسف عليه ما السلام المؤذي لذهاب بصره مع انه في ضعفاء الامة المحمدية من له الصبر التام على مثل هذا المصائب قات حزنه عليه السلام ليس هو المعهود البشري الطبيعي بل هو من الخوف على فقد ثمرة وجود يوسف عليه السلام من هداية الكافة به واتقاعهم على يديه فعرض عليه بالنواجذ ولا تظن سوا الله أعلم (قوله الاولى لا) أي لان لم لتفي في الماضي ولاله في المستقبل وهو المراد (قوله أفضل لمن قدر عليه) أي لما فيه من حفظ السر الذي هو من أسباب دوام البر ولانه أبعد عن المعطلات من كبر المرات (قوله وما قاله الجنيد هو شأنه الخ) أي ولذا أمر به تلميذه الحسن ظنه به انه يقوى على مثله والا قال عارف طيب يداوى بحسب حال المريض (قوله أجاب بقوله تعالى وتري الجبال الخ) أي فقد أشار الى أن حال الكامل السكون في الظاهر لا يتقانه على اخفاء ما بينه وبين مولاه عن سائر ما سواه وذلك كما لا يخفى لا ينافي طيران القلوب في الذي يتجلى عليها به المحبوب حيث هي شأنها القلب باعتبار ما يرد عليها من الواردات شعر وما سمى الانسان الانسية \* وما القلب الا أنه يتقلب

(قوله يقول لي ايش تفعل الخ) أي وذلك منهم اقوة الحجاب عليهم فلم يشهدوا كماله (قوله فضيقوا صدري) أي من كثرة وقوعهم فيه بالغيبه الناشئة لهم عن شدة غفلتهم (قوله

وفي نسخة قطرة أي قطرة ماء مما يقاس به في السكتم من الشدة (فيوما من الايام صاح صيحة تلفت بها نفسه) لغلبة قوة الحال عليه فكان ذلك سبب موته على أحسن أحواله وما قاله الجنيد هو شأنه في القوة ولهذا الماحض سمعا وقبيل له مالا في هذا السماع من نصيب أجاب بقوله تعالى وتري الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب (وسمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر السراج يقول حكى لي بعض اخواني عن أبي الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد لزيارته وكان بالري (فلما دخلت الري سألت عن منزله فكل من أسأله عنه يقول لي ايش تفعل بذلك الزنديق فضيقوا صدري حتى عرفت على الانصراف) عنه (فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت) في نفسي (جئت هذا البلد



فلا أقل من زيارته فلم أزل أسأل عنه حتى وقعت الى مسجده وهو قاعد في المهراب وبين يديه رجل) بالخاء المهملة (وعليه مصحف يقرأ) فيه (واذا هو شيخ بهي حسن الوجه واللحية قد نوت منه وسلمت عليه فرد علي السلام وقال) لي (من أين) جئت (فقلت من بغداد قصدت زيارة الشيخ فقال) لي مكاشفة وامتحاناً فيما وقع لي من تردد في زيارته بسبب ما قيل لي انه زنديق ومن قولي بعده فلا أقل من زيارته ثم زيارتي له بهذه التبعة ورؤيتي له على صورة حسنة وهو يقرأ في المصحف (لو أن في بعض البلدان التي يمتناو بين بغداد) قال لك انسان أقم عندي حتى اشترى لك داراً أو جارية (كان يمنعك) ذلك (عن زيارتي فقلت) له (يا سيدي ما أمكنني الله بشي من ذلك ولو كان) قد أمكنني (لأدرى كيف كنت اكون) يعني ما كنت ادرى ما يكون ففهم من كلامه أنه عاقل عالم بقدر الله صادق في زيارته (فقال) لي هل (تحسن أن تقول شيئاً) من الشعر المناسب للحال (فقلت) له (نعم وقلت رأيتك يا عبيدي (تبنني دائباً) اي مجداً (في قطيعتي \* ١٤٠ ولو كنت) أنت (ذا حزم اهتدت ما تبنني) أشار به الى أن العبد يشغل في

أكثر عمره بغير ربه وما خلق له (فاطيق الشيخ المصنف) لما سمع منه هذا البيت (ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحية وتوبه حتى رجته من كثرة بكائه ثم) اراد أن يعرفني ايضاً بحال حاله وان زيارته لم تحب حيث (قال لي يا بني تلوم أهل الري على قواهم يوسف بن الحسين زنديق ومن وقت الصلاة هوذا) أي أنا (اقرأ) وفي نسخة يقرأ (القرآن ثم لم تبق طار من عيني قطرة وقد قامت على القمامة) وجرى على ما رأيت (بم هذا البيت) أي بسماعه له وهذا كما يدل على كماله لاشتغاله بكتاب الله من وقت الصلاة الى وقت الاجتماع مع ما رأيت وأين هذا من الرزقة وبالجملة فالغرض أن العبد لا يلتفت لمذبح العوام ولا ذمهم لانهم يوقعون ذلك بغير أصل ولو

فلا أقل من زيارته الخ) فيه دليل على انه قد تأثر بما قيل له فيه ويحفل انه على اعتقاده لم يتغير حاله وهذا هو الاول بعينه له وان أشار الشارح الى خلافه (قوله لو أن في بعض البلدان الخ) محصلة امتحانه هل يؤثر العاجل من المخطوط أو لا - جـ - ل منها (قوله ففهم من كلامه الخ) أي لانه لم يدع مقامه ولا حاله بل قوض علم ما يحصل له عند الامتحان الى الحق تعالى (قوله رأيتك) أي علمت بك تبنني أي تؤسس أفعالك دائباً من الدأب وهو الجسد في قطيعتي أي مقاطعتي ومخالفة أمرى ولو كنت ذا حزم أي صاحب رأي سديد اهتدت ما تبنني بطاعة أمرى ومخالفة هواك (قوله وهذا كله الخ) ان قلت كيف يبكي عند سماع الشعر دون سماع القرآن قلت ذلك لحالة القرآن وبعد مناسبة العبد منه بخلاف الشعر كما تقدم (قوله لمذبح العوام) أي ولا غير العوام بعد اعن طرق المهلكة بالرجوع الى غيره تعالى (قوله في سبيل الله الخ) محصلة انه يتفهم من اشارته الرائقة وعبارته الفاتقة ان الحق تعالى يحب كمال العبد ويريد له الاحسان والعبد نارة يقبل على مولاه وعلى عبادته ونارة يحجم وذلك يتكرر منه كل وقت وبمثل هذه المعاملات لا تعامل العظماء فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله فقال لها يا جارية الخ) أي قال ذلك لما ظهر له من اشارة اللفظ وعبارة الوعظ حيث كان مثل هذا حاله وعلى هذا المنوال أعماله (قوله وشهق شهقة) أي لما أثر فيه من عتاب الاحباب وشريف التنبيه برقيق الخطاب وهكذا السعداء تحفهم باللطاف وتدر كههم سوابق الاسعاف رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم عناجيه وكرمه (قوله لما أثر فيه من صدق

سمع هذا الزائر من كلامهم لفاتته هذه الخيرات) سمعت محمد بن احمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي الشاب الطوسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت الدراج يقول كنت أنا وابن القوطي مارين على الدجلة) وفي نسخة دجلة (بين البصرة والابل) بضم الهمزة والموحدة وتشديد اللام مدينة بجانب البصرة (واذا) نحن (بقصر حسن له منظر وعليه رجل وبين يديه جارية تغني وتقول في سبيل الله وده) أي حب (كان مني لك يبذل) أي يعطى (كل يوم تلون) على يا عبيدي وتلونه مع مولاه دليل قلة معرفته به فتارة يذ كر فضل ربه عليه وما والا له وتارة يضعف حاله ويرجع الى دنياه ولذلك قال (غير هذا يك أجل واذا شاب تحت المنظرة يده ركوة وعليه هرقة يسبح) هذا البيت (فقال) لها (يا جارية بحياة مولانا يا عبيدي كل يوم تلون) غير هذا يك أجل فاعادته (بأذن مولاه) (فقال) لها (الشاب قولي) أي أعيد به ايضاً (فاعادته) ايضاً بأذن مولاه (فقال الفقير) أي الشاب (هذا والله يألوني مع الحق) تعالى (وشهق شهقة خرجت) بها (روحه) فقال صاحب القصر للجارية (لما أثر فيه صدق الشاب



(أنت حرة لوجه الله تعالى وخرج أهل البصرة) في جنازته (وفرغوا من دفنه) (والصلاة عليه فقام صاحب القصر وقال) أهم (أليس تعرفوني أشهدكم أن كل شيء لي) فهو (في سبيل الله وكل مما ليكي أحرار ثم اتزربازار وارثي برداء وتصدق بالقصر ومهر فلم يره بعد ذلك وجه ولا سمع له أثر) أي خبر (سمعت محمد بن أحمد بن محمد الصوفي يقول سمعت عبد الله بن علي الطوسي يقول سمعت يحيى بن الرضا العلوي قال سمع أبو سلمان الدمشقي طوافاً ينادي) على السعة الذي يؤتى به من البرية (يا سعة برى فسقط مغشياً عليه فلما أفاق سئل) عن ذلك (نقال حسبته) أي وقع في معنى أنه (يقول) يا عبدي (اسع) إلى (تبري) أي أكرامك وسمع بعضهم منادياً ينادي في السوق على الخيل بأربعة برع فبكى واتعب وقال إذا كان هذا قدرا لخيار فكيف يكون قدوة الشرار (وسمع عتبة الغلام رجلاً يقول سبحان رب السماء إن الهب لقي عناء) ١٤١ أي تعب ومشقة (فقال عتبة صدقت

وسمع رجل آخر ذلك القول فقال كذبت فكل واحد منهما (سمع من حيث هو) متصف بحاله الذي هو فيه فأخبر عن نفسه بما رآه من ربه (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نهر السراج يقول سمعت أبا الحسن علي بن محمد الصوفي يقول سمعت رويحاً وقد سئل عن) حال (الشايع الذين أقيم في السماع فقال) هو (كأنه قطع) من الغنى (إذا وقع فيه الذنب) فإن كل واحدة منه تشرد إلى جهة فكذا كل واحد من الشايع الذين يسمعون القول يسمع من حاله الذي هو فيه فكل منهم مضى إلى جهة وهذا يدل على كمال صدقهم وأن كلامهم مع الحال الذي فتح الله عليه (وحكى عن أبي سعيد الخراساني قال رأيت علي ابن الموفق في السماع يقول أقيموني فأقاموه فقام وتواجد) ورقص

(الشاب) أي الشاب الذي كانت الجارية سببا في موته (قوله فقام صاحب القصر الخ) أي نهض من نوم الغفلات وسكر العادات والتفات على الشهوات والعكوف على تحصيل المرادات بماتبهم من حال الشاب الصادق واتلاف روحه بالخوف الفائق قاله سبحانه يمحنا الاعتبار ويهينا الاستبصار بجاه السيد المختار صلى الله وسلم عليه (قوله أليس تعرفوني الخ) لعل مراده أليس تعرفوني بصفة صحة التصرف (قوله قال سمع أبو سليمان الخ) تأمل يا أخي أسباب السعادة إذا أريدت للانسان حيث يأخذ من اشارات الحق الواقعة على السنة أبناء الزمان فيكمل سعده بالكرامات فيدعوه سيده بما يتبع من المنادات (قوله فكل واحد منهما الخ) أي وذلك لأن كل انا بما فيه ينضح (قوله فقال هو كالقطيع من الغنم) التشبيه في مطلق القرار من أسباب الضرر فالمراد ان كلا يسمع من شربه ويفر إلى حربه بحسب حاله مع ربه (قوله فكل منهم مضى إلى جهة) أي اشتغل بما تشتهه الملك في روعه وقلبه من دواعي أسباب وصوله وقربه (قوله هذا ذم لنفسه) أي لان الكمال في كتم الاشواق وان قطعت السيوف الاعناق كما تقدم عن الجنيح حيث قال وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب (قوله والبيت هو بالله الخ) أي فاعل ما بداه منه التنبيه على كمال شاهده في سيرة ثم يحبه عنه لتدوم له الاشواق وتزايد فيه نيران الاحتراق (قوله بالله فاردد فواد مكتتب الخ) معناه انه لما تزايدت أضرانه وعظم شوقه وغرامه بحجبه عن المناظر العال بعد أن كوشف بالجمال الاسمي أقسم على الله باسم ذاته أن يرده إلى سبقي عادته حيث لا يرى لها خلفا ولا أعظم منها شرفا ولهذا قبل من وجد الله ما قد شيا ومن فقد الله ما وجد شيا والله أعلم (قوله فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) أي يوم القيامة لا يقبل من أحد اقتداء بل كل واحد منوط بما جنى في حال حياته مؤاخذه مستول عنه فلا يغنى أحد عن أحد شيا (قوله فقال

(ثم قال أنا الشيخ الزقان) هذا ذم لنفسه واطهار لجزءه عن كتم حاله (وقيل قام الرقي ليلته إلى الصباح يقوم ويسقط على) سماع (هذا البيت والناس قيام يبكون) لما يشاهدون من حاله وشدة ما هو فيه ولم يشعر بنفسه والبيت هو (بالله فاردد فواد مكتتب) أي شديد الحزن (ليس له من حبيب خائف) أي بدل (سمعت محمد بن أحمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت علي بن الحسين بن محمد بن أحمد بالبصرة يقول سمعت أبي يقول خدمت سهل بن عبد الله سنين كثيرة فخاراً به تغير عند سماع شيء كان يسمعه من الذكرو القرآن وغيره فلما كان في آخر عمره قرئ بسين يديه) قوله تعالى (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية رأيت به تغير وارعد وكاد يسقط) على الارض (فلما رجع إلى حال صحوه سأله عن) سبب (ذلك



فقال يا حيي لما كبرنا واقتربنا من الله والوقوف بين يدي الله وأنه لا يؤخذ قديته عن عليه حق قديته (ضعفنا) عن  
 كتم أحوالنا فظهرت (وحكي ابن سالم قال) الأولى فقال (رأيت) أي سهل بن عبد الله (مرة أخرى قرئ بين يديه) قوله تعالى (الملك  
 يومئذ الحق للرحمن قدير) حاله (وكاد يسقط فقلت له في ذلك) أي ما سببه (فقال ضعفنا) عن كتم حالي (وهذه صفة الأكل لا يرد  
 عليه) أي على الكبير (وارد وان كان) الكبير (قويا لا هو) أي الوارد (أقوى منه) أي الكبير وهذا كالذي قبله (سمعت  
 الشيخ أبا عبد الرحمن السلي رحمه الله يقول دخلت على أبي عثمان المغربي وواحد يستقي الماء (من البئر على بكرة فقال) لي أبو  
 عثمان (يا أبا عبد الرحمن تدرى أيش تقول ١٤٢ البكرة فقلت) له (لا فقال) لي (تقول الله الله) بحسب ما وقع في

نفسه من صوتها (سمعت محمد بن  
 عبد الله الصوفي يقول سمعت على  
 ابن طاهر يقول سمعت عبد الله بن  
 بهل يقول سمعت رويما يقول روي  
 عن علي بن أبي طالب رضي الله  
 عنه أنه سمع صوت ناقوس) وهو  
 ما تضرب به النصارى لأوقات  
 الصلوات (فقال لأصحابه أتدرون  
 ما يقول هذا) الناقوس (فقالوا)  
 له (لا فقال) لهم (أنه يقول  
 سبحان الله حقا إن المولى  
 صمد) وفي نسخة حق (يبقى)  
 بحسب ما وقع في نفسه من صوتها  
 (سمعت محمد بن أحمد التميمي  
 يقول سمعت عبد الله بن علي  
 يقول سمعت أحمد بن علي الكرخي  
 الوجهي يقول كان جماعة من  
 الصوفية متجمعين في بيت الحسن  
 القزاز ومعهم قوالون يقولون  
 الشعر) ويتواجدون فاشرف  
 عليهم عماد الدينوري فسكتوا  
 فقال لهم (ارجعوا إلى ما كنتم  
 فيه فلو جمع ملاهي الدنيا في أذن

يا حيي لما كبرنا الخ) أي لانهم في حالة الشباب يؤملون سعة مدة العيش والتوفيق فيها  
 لمحاب الأله فاذا قرب الوقت على جاري عادة الله في خلقه يزيد خوفهم منه تعالى والله أعلم  
 (قوله الملك يومئذ الحق للرحمن) أي السلطنة القاهرة والاستيلاء الكلي العام الثابت  
 صورة ومعنى ظاهر أو باطنا بحيث لا زوال له أصلا ثابت للرحمن يومئذ فالملك مبتدأ والحق  
 صفة وللرحمن خبره ويومئذ ظرف لثبوت الخبر للمبتدأ وفائدة التقييد أن ثبوت الملك  
 المذكور له تعالى خاصة يومئذ وأما فيما عدا من أيام الدنيا فيكون غيره أيضا تصرف  
 صوري في الجملة فالجملة مسوقة لبيان أحوال هذا اليوم وأحواله وإرادته تعالى بعنوان  
 الرحانية للإيدان بأن اتصافه تعالى بغاية الرحمة لا يهتدون الخطب على الكفرة لعدم  
 استحقاقهم للرحمة كما في قوله تعالى يا أيها الإنسان ما غرتك بربك الكريم والله أعلم (قوله  
 فتغير حاله) أي حيث تنبه لمقام أحديته الحق تعالى وانفراده بالحكم في ملكه (قوله  
 الا وهو أقوى منه) أي ويشهد لذلك والمخلصون على خطر عظيم (قوله فقال لي تقول  
 الله الله) أي وذلك لأن العبد إذا كمل لا يتطرق شيء من الكائنات الا ويشهد الله تعالى  
 مع ذلك الشيء أوفيه أو قبله أو بعده على حسب الدرجات لأرباب السبادات والله أعلم  
 (قوله فقال لهم أنه يقول سبحان الله الخ) أي فهو لما شغل قلبه وامتلأ من توحيد  
 الأله وتفرده بالملك فهم منه ذلك ويحتمل الحقيقة والله على كل شيء قدير (قوله ما شغل  
 ذلك همي) أي زيادة عما أنا فيه من الشغل لأن تجدد التنبيه أن تجدد له الغفلة ولا كذلك  
 مثله وقوله ولا شغلني بعض ما بي أي لأنه لا يكتفي بالذكروا الفكري في حقه تعالى والله أعلم  
 (قوله بلغنا في هذا الأمر الخ) المراد أنهم وصلوا في مقام التصوف إلى حذم مثل حذم  
 السيف أن ما لواعن ذلك الحد في النار سقطوا فالملك المذكور حذم اعتباري والنار  
 المراد منها ما يعم نار العذاب وظلمة الحجاب بحسب قوة الميل وضعفه والممال إليه كذلك  
 (قوله وذلك أن من عرف مولاه) أي من عرفه بالآيات والدلالات العقلية والسمعية  
 (قوله فهو مضيف إلى ربه) أي خلقتا وتقديرا (قوله مستحق العمل) أي لما

ما شغل ذلك (همي) بربي يعني صرفه عن (ولا شغلني بعض ما بي) لكال شغل بر به فلا يحس من يحضره  
 ولا يبين يكلمه (وبهذا الأسناد عن الوجهي قال سمعت أبا علي الرندي يقول بلغنا في هذا الأمر) أي التصوف (إلى مكان  
 مثل حد السيف أن ملنا كذا في النار) سقطنا هذا هو الصراط المستقيم في الدنيا وذلك أن من عرف مولاه حق معرفته  
 فهو مضيف إلى ربه ما تفضل به عليه من توفيقه لملاعه مستحق العمل خائب من الزلل وبذلك يكون أبدا عاملا بما طلب منه  
 خائفا مما سبق له في الأزل



فان مال الى ما سبق له خشى عليه الوقوع في الجسر وان مال الى عله وطاعته خشى عليه الوقوع في القدر فهذا هو الصراط المستقيم في الدنيا الذي هو أحد من السيف وأرق من الشعر فمن يسره عليه مولاه وسار فيه السير المطلوب نجاه والازلته قدمه وتغير والعباد بالله (وقال خير التساج قصر موسى ابن عمران عليه السلام على قوم قصة فزعم واحد منهم زعقة فانتهره موسى عليه السلام) فيه دلالة على أن كتم الاحوال أولى من اظهارها لكنها ان غلبت السامع عذر كما ذكره بقوله (فاوحى الله تعالى اليه يا موسى بطيحي ناحوا وبجيي باحوا وبوجدى صاحوا فلم تنكر على عبادي) فاني خلقت لهم من الوجد ما لا قدرة لهم على حله ففناحوا وباحوا وصاحوا (وقيل سمع الشبلي قائلا يقول الخيار عشرة ١٤٣ بدائق) بكى و (صاح وقال اذا كان الخيار عشرة بدائق فكيف الشرار)

لم ير للخيار قدرا ووزنا من جهة انفسهم بل بكرم الله وفضله ومن كان عند نفسه من الاشرار لا يأس من فضل الله عليه قال لكل منه تعالى فانه يفعل في خلقه ما يشاء يعز من يشاء ويذل من يشاء ولو شامرك ما فعداؤه ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا فمن رحم الله بفضله ومن اهلكه فبعده (وقيل اذا تغنت الحور العيز في الجنة توردت الاشجار التي فيها اى خرج وردها وزهرها وتغير حالها بسماع الصوت الطيب الموافق وكذا من يسمع السماع العجيب لاسيما اذا كان بصوت حسن فانه يعيش من موت غفلة وتظهر آثار الخيرات عليه) (وقيل كان عون بن عبد الله يأمر جارية له حسنة الصوت) بالغناء (تغنى بصوت حزين حتى تبكى القوم) باستماعهم لها بناء على ان استماع

يشاهد من قصيره فيه وقوله خائف من الزلل اى الذى رجى بسقطه عن حاله ومقامه (قوله فان مال الى ما سبق الخ) المراد بذلك اعتماده عليه والتأون به في النظر فيما أمر به ونهى عنه وقوله وان مال الى عمله أى بأن استحسنه ووقف معه وغفل عما يجوز في حقه من فعل ربه حيث هو الفاعل المختار خشى عليه الوقوع في القدر والله أعلم (قوله والازلته قدمه) أى بالخلق بما تقدم من الجبر أو القدر (قوله على ان كتم الاحوال أولى) أى لانهم من الاسرار بين العبد ورب (قوله فاوحى الله تعالى اليه الخ) المراد أنه بين له انهم مغلوبون فيما ظهر منهم لعدم طاقتهم على تحمل ما ورد عليهم من واردات الحق تعالى (قوله فلم تنكر على عبادي) استقهاهم معناه الانكار (قوله ففناحوا) أى ناحوا على انفسهم بسبب رؤية تقهيرهم وقوله وباحوا أى اظهروا ما كانوا يكتُمونه من لاعج اشواقهم وقوله وصاحوا أى وكان صياحهم بواسطة غلبة اشواقهم وقوة ما ورد على قلوبهم من واردات الحق واشارات الصدق (قوله توردت الاشجار الخ) أى واذا نبت مثل هذا التأثير لا شجار فاولى ثبوته لذوى التذكار والله أعلم بأسرار خلقه (قوله ليس بجرام) أى عند أمن الفتنة بسماع صوتها كما هو الموضوع (قوله والاتلف ذلك الخ) أى ولذلك قيل لكل ناطقة في الكون نظيرى فانهم (قوله يداوى) أى يعالجه استأذنه حتى يتقله عن هذا الخلق السيئ (قوله لا يدخل في القلب شيئا) أى لا يجدد شيئا في القلب أى لان ذلك معلوم من قلب الخلق فهو حينئذ انما يحرك ما في القلوب ولذلك قيل شعرا

الراح كازيح ان صرت على عطره تذكو وتجنبت ان صرت على الجليف

(قوله اى مشغولين بالرب الخ) أى فعنى رباني انه تعالى القلب بالحق تعالى وماله عليه من الطاعة والافسك الخلق ربانيون بمعنى عبيد الرب تعالى (قوله سامعين من الله) أى من أواصره ونواحيه لامن دواهي النفس والشيطان وقوله قائلين بالله أى بتوحيده

صوت المرأة ليس بجرام مع انها انما كانت تورد على وجه الوعظ لا على وجه الغناء المطرب (وسئل أبو سليمان الاداراني عن السماع) أهو الميل الى الصوت الحسن أو غيره (فقال كل قلب يريد الصوت الحسن فهو ضعيف) لانه موقوف مع الاصوات دون المعالي والاتلف ذلك من كل قائل لاهية قلبه وكما فهمه فقلب من لم يسمع الا بواسطة الصوت الحسن ضعيف (يداوى كما يداوى الصبي اذا أريد أن يتم ثم قال أبو سليمان) أيضا ان الصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئا انما يحرك من القلب ما فيه قال ابن أبي الحواري صدق والله أبو سليمان في ذلك (وقال الجريري كوني ربانيين أى) مشغولين بالرب تعالى بان تكونوا (سامعين من الله تعالى قائلين بالله تعالى) لان من كملت معرفته بالله كان سامعا لله وبالله وناطقا بالله والربانيون هم العلماء العباد والاحبار هم العلماء خاصة



(وسئل بعضهم عن السماع فقال) هو (بروق تلح ثم تخمد وأتوار تبدو) أي تظهر للقلب (ثم تخفى ما أحلاها لو بقيت مع صاحبها طرفة عين) لأنه يتشم بها (ثم أنشأ يقول خطرة في السر منه خطرت خطرة البرق ابتدى ثم اضمد) أي أنه كالمع ذهب (أي زور لك) بفتح الزاي أي زائر زارك (لو قصد أسرى) أي لو قصد الإقامة عندك (و) أي (لم يك لو حقا فعل) أي لو قصد الإمام بك حقا ولكنه ألم وانطفأ فبين بالبيتين أن السماع كالبرق الذي لم يثبت وكان نور الذي لم يدم (وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو فما يقع على العين تبكي وما يقع على اللسان يصيح وما يقع على اليد يمزق الثياب ويلطم) الوجه وغيره (وما يقع على الرجل يرقص) فالسماع النافع ما يقبله القلب ١٤٤ وان كان طريقه إلا آذان لأن السماع هو قبول المعنى الذي يشته الله في القلب

وإذا أنشأ فيه ظهرت آثاره على الجوارح (وقيل مات بعض ملوك العجم وخلف ابنه صغيرا) رضيها (فأرادوا أن يبايعوه) على الولاية (فقالوا كيف نصل إلى معرفة عقله وذكاته) حتى يبايعه (فتوافقوا على أن يأتوا بقول يقول) أي ينشد (شيأ فأن أحسن الأصغار) إليه (علموا يكاسته فأتوا بقول) يقول (فلما قال القوال شيأ ضحك الرضيع فقبلوا الأرض بين يديه وبايعوه) لما علموا من تميزه الحسن لما امتحنوه بذلك أذن الصغار من إذا سمع زحرا أو نحوه فرح وضحك ومنهم إذا سمع شيأ مفزعا بكى ومنهم من إذا طلب حاجة وشغل بأخرى أحسن منها سكن وقبل الثانية فبدل على حسن تميزه ومنهم من إذا خطر بباله شيء أو غيب عنه شيء وشغل بغيره لم يرجع إليه ويدوم بكاءه على ما خطر له وليس ذلك إلا لسوء خلقه وقوة رأسه والغرض أن من عنده

وصدق رسله (قوله هم العلماء العباد) أي المتبتلون للعبادة المكثرون منها وقوله والاحبار هم العلماء خاصة أي القائمون بأعباء التكليف وان كانوا غير متبتلين (قوله فقال هو بروق تلح الخ) أشار رضي الله تعالى عنه إلى أن ما يتحرك في قلب العبد المخلص عند سماعه من اشارات الحق وامارات الصدق لطائف واردة تطرق القلب ثم تزول سريعا كظلال البرق وشرائف أحوال تظهر للقلب بواسطة نور الإلهام ثم تخفى وقوله ما أحلاها الخ هذه أمانى لا دوام استغراقه فيما يرد عليه وقت السماع ليديم له التسميم به غير أن حكمة الباري اقتضت سرعة زوال تلك الواردات ليدوم العبد على مشاق المجاهدات (قوله ثم أنشأ يقول الخ) هو معنى ما قبله ودليل عليه (قوله وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو الخ) محصلة أن السماع المعتبر هو ما طرق آذان القلوب وأثر فيها ثم هي إذا امتلأت بأنواره واحتترقت بأسرارها فاض منها ذلك النور على الجوارح الظاهرة فما يقع على العين تبكي منه الخ والله أعلم (قوله وقيل مات بعض ملوك العجم الخ) الغرض الاستئناس بما ذكر من ميل الصبيان إلى الصوت الحسن لما نحن بصدد من السماع النافع في الطريق الحق وان كانت ذات الصوت غير منظور إليها ولا معول عليها فيه بل نهاية الأمر أن الصوت الحسن مما يعين الله تعالى به من أراد له الخير من عباده ضعفاء القلوب والأفلاق ويانعتهم الاستغراق في ذات الله تعالى والقضاء فيها عن شواهدهم كما يدل لما تقدم نقله عن الروذباري من قوله بلغنا في هذا الأمر إلى مكان مثل حد السيف أن ملنا عنه ففي النار سقطنا على ما تقدم لنا توضيحه (قوله علموا يكاسته) أي حذقه وذكاه وعقله (قوله فقبلوا الأرض بين يديه) أي على عادة الأعاجم وان كان مثله ممنوعا شرعا (قوله أذن الصغار الخ) أقول ذلك من محسوس العادات (قوله ومدت أعناقها وجدت) أي بل ربما ماتت بذلك شغلا به وغيبة عن أنفسها (قوله وان حصل فيه رياء) أي للقاتل أو غيره من يسمع بانظاره ما لم يجده من حاله وشربه فيكون متشعبا بما لم ينل (قوله وان حصل فيه رياء) منه يعلم أن سماع القوال خطر لأنه قد يؤدي إلى المرات وهي من أقبح

أدنى تمييز ميل إلى السماع وهذه الابل إذا حادها حاد حسن الصوت وحلت الأثقال لا تبالى بأحبالها وطاب لها سماع الزلات الحادى ومدت أعناقها وجدت في سيرها (سمعت الأستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول اجتمع أبو هريرة بن نجيذ والنصر اباضى والطبقة) أي طبقتهم (في موضع فقال النصر اباضى أنا أقول إذا اجتمع القوم) لسماع شيء من الشعر (فواحد) منهم (يقول شيأ ويسكت الباقيون) أي فان قول واحد منهم شيأ وسكت الباقيين لسماعه وان حصل فيه رياء (خير من أن يغتابوا أحدا) لما قام عنده من ان الغيبة أقبح من الرياء



(فقال أبو عمرو ولا نعتاب أنت ثلاثين سنة أنجي لك من ان تظهر في السماع مالت) متصفا (به) لما قام عنده من ان الرياء أقبح من الغيبة وقيل لا مخالفة اذ كلام النصر اباذي في السماع حقيقة فهو دائريين حرام ونقل لان الغيبة حرام والسماع نقل وترك الحرام مقدم على كل نافلة وكلام أبي عمرو في السماع المراءى به فهو دائريين محرمين الرياء والغيبة ورأى ان الرياء أقبح واضر والغرض من ذلك التحذير من آفات السماع من قيام وصباح وتكلم وتحرك بغير حق (سمعت الاستاذ أبا علي يقول الناس في السماع ثلاثة متسمع ومستمع وسامع فالمستمع) من (يسمع بوقت) بأن يتكلف ويستجاب في وقته حاله ليجد ما يطلبه في السماع (والمستمع) من (يسمع بحال) بأن يصير السماع حاله بحيث ينور عليه ويقبله بأول استماعه (والسامع) من (يسمع بحق) بأن يجريه الحق تعالى عليه بلا تكلف منه ولا حال فهو أرفع من الأولين والثاني أرفع من الأول (وسألت الاستاذ أبا علي رحمه الله غير مرة شبه) أي نوع (طلب رخصة في السماع فكان يجيبني على ما يوجب الامساك ١٤٥ عنه ثم بعد طول المعاودة) له في ذلك

(قال ان المشايخ قالوا ما جمع قلبك الى الله تعالى) ولا يكون الا مشروعا (فلا بأس به) توقف الشيخ عن اجابته اولا لكونه لم ير له السماع نافعا لانه كان شلما ومعرفة بربه ضعيفة فلما ارتفعت درجته وصلح أمره وهو مستقر على طلبه اجابه مع انه لم يهن عليه أن يجيبه عن نفسه بل عن المشايخ (أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد الاهوازي قال اخبرنا أحمد بن عبيد البصري قال حدثنا اسمعيل بن الفضل قال حدثنا يحيى بن يعلى الرازي قال حدثنا حنص بن عمر العمري قال حدثنا أبو عمرو عثمان بن بدر قال حدثنا هرون بن حجرة عن القدا فدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم ما قال أوحى الله تعالى الى

الزلات (قوله فقال أبو عمرو ولا نعتاب الخ) محمله انه استقبح المراءاة عن الغيبة وخاف من قبله وقلبي الى ما ذهب اليه النصر اباذي أميل فتأمل (قوله وقيل لا مخالفة الخ) محمله انهم لم يتواردوا على موضوع واحد حتى يتحقق الاختلاف فيه بل نقول لكل منهما موضوع غير الاخر هذا وفيه نظر فتأمل (قوله اذ كلام النصر اباذي الخ) أي وعليه فقوله خبر عني غير بابه اذ لا خبر في الغيبة (قوله في السماع حقيقة) أي الخالي عن الرياء (قوله والغرض من ذلك التحذير) أي على كلام أبي عمرو (قوله الناس في السماع ثلاثة الخ) محمله الفرق بالتكلف وبدونه وبتمري السماع وبدونه (قوله وسألت الاستاذ الخ) فيه دلالة على ان المريد لا يفعل شيئا من قبل نفسه بل حتى يستفتي شيخه وطبيب روجه عن ذلك الشيء وهو كذلك (قوله ما جمع قلبك الى الله) أي ما أملك على مراقبته تعالى في سائر حرركاتك وسكناتك فلا بأس به أقول بل يكون مطلوباً بحيث ان الوسائل لها حكم المقاصد (قوله اني جعلت فيك الخ) الذي يظهر لي منه والله أعلم ان المراد لولا أقدرتك واعتك على سماع كلامي ومخالفة خطابي حتى سمعت وأجبت ما أمكنت ذلك وذكر العدد لبيان قوة التهيئ بما خافه الله فيه من القوى والله أعلم (قوله واحب ما تكون الخ) أي وذلك لان سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم واسطة كافة الخلق والانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم ثواب عنه بل هو الممدوح لجميع الخلق (قوله فقال قولوا الخ) وهذه الصيغة الابراهيمية من أفضل صيغ الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم (قوله فقال له الغلط في هذا أكثر) أي فهو من مواطن الخطر باعتبار انه مما تميل اليه النفس بطبعها فربما كان سبباً لغيره من المخطورات (قوله

١٩ يج ع موسى عليه السلام اني جعلت فيك عشرة آلاف مع) يعني معنى (حق سمعت كلامي وعشرة آلاف لسان حتى أجبتني) اذ لا قدرة للعبد على ما يرد عليه من الله الا اذا أمدته بزيادة في قوته (واحب ما تكون) أنت (الى وأقربه) مني (اذا أكثر الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم) وقد روي أن احب ما يتقرب به الى الله تعالى الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وقد شئ كيف نصلي عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم في العالمين انك خير مجيد (وقيل رأى بعضهم النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له) (الغلط في هذا أكثر) منه في غيره (يعني به السماع) والغلط فيه يرجع الى أصله من حيث انه مشروع أم لا وأولى السامع من حيث انه يسمع بحق أو يتكلف



(سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي) رحمه الله (يقول سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول سمعت أبا بكر الأنباري يقول سمعت علياً السائح يقول سمعت أبا الحرث الأولاسي يقول رأيت إبليس لعنه الله في المنام على بعض سطوح أولاس وأنا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطاف فقال لطافة منهم قولوا) شيئاً (فقالوا وغنوا فاستقر عن طيبه) أي طيب قوله (حتى همت أن أطرح نفسي من السطح ثم قال) للقوم (ارقصوا فرقصوا وأطيب ما يكون ثم قال لي يا أبا الحرث ما أصبت شيئاً أدخل به عليكم الا هذا) ١٤٦ السماع من حيث اشتأله علي الرياء والعجب فان العبد يستقره السماع حتى

يقوم قبل وقته فلا يكون مغلوباً ولا معذوراً وربما قام مغلوباً وسرى عنه فلا يهون عليه أن يقرعه ويتحدى في التواجد متكلفاً فيكون مرئياً لانه فعل ذلك خوفاً من نسبته الى ضعف حاله وقلة وجوده (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الله بن علي يقول اجتمعت ليلة مع ابي بكر (الشبلي رحمه الله تعالى فقال القوال شيئاً فصاح الشبلي وتواجد قاعداً فقيل له يا أبا بكر مالك من بين الجماعة قاعد افقام وتواجد وقال

لي سكرتان ولله دمان واحدة شئ خصصت به من بينهم وحدي) يعني شاركتهم في واحدة واختصت باخرى اذ كانت له محبتان محبة شاركت فيها الناس وهي محبة الانعام والافضال ومحبة اختص بها وحده وهي محبة الكمال والجلال والجمال وتقدم ذلك في باب المحبة (وسمعه) أيضاً (يقول سمعت منصور بن عبد الله الاصميهاني يقول سمعت أبا علي

من حيث اشتأله الخ) أقول وهذا النوع الحسيس مما يندرج في أهل زمانه هذا ولو وقع لكان كالكمال فالغالب فيه السماع لطلب الشهوات وذلك في العام والخاص بدون تكبر فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله لي سكرتان الخ) تقدم ذلك وانما اعاده لمناسبة المقام والسلام ختام (قوله وفيه جارية تغني الخ) أي فوجد من معاني ماسعه منها ما يوافق شربه وما اشتغل به من على أحواله فغاب بذلك عن حسه وغرق في بحار أنسه (قوله كبرت همة عبدي) أي عظمت وارتفعت عن حضيض العادات الى أوج ذوى السیادات طمعت في أن ترأى الى قوى رجاؤها في الشغل والاستغراق في نعوت جلالك وجمالك (قوله أو ما حسب اعين الخ) المراد حدث النفس على القنع بمشاهدة من هذه نعوت من المحبين استصغار النفس عن اللحوق بدرجة المقربين (قوله فكان فيه رذالهمته الخ) أي لأجل الرضا بما أراد الحق له على حسب سابق حكمته الازلية والله أعلم

#### • (باب اثبات كرامات الاولياء) •

اعلم ان الكرامة أمر خارج للعادة غير مترون بالتحدى يوجب لصاحبه الاحترام والتخصيص لا التقديم والاتباع الا أن يظهر عليه كمال الاستقامة وهي الاستواء في اتباع الحق ظاهراً وباطناً على منهج السداد بلا علة فهي حيث تدنو به بلا اصرار وعمل بلا فتور واخلاص بلا التفتات وتعين بلا تردد واستسلام بلا معارضة وتقويض بلا تدبير وتوكل بلا وهن واعلم ان الولاية قسمان عامة وخاصة والخاصة أقسام باعتبار أهل الخصوص اذ هم منقسمون الى أقسام عباد وزهاد وعمال وابدال ونجائب وعصائب ونقباء وأقطاب وقطب اقطاب والجميع من أهل الحضرة الالهية غير انهم منقسمون في الشرب بحسب ما تقدم اهم في القضاء الازلي على ما اقتضاه اسم الله المقسط هذا وامارة قطب الاقطاب ما ذكره العارف الشاذلي حيث قال للقطب خمس عشرة كرامة فمن ادعاها أو شيئاً منها فليبرز بمد الرحمة والعصمة والخلافة والنباية ومدد حلة العرش ويكشف له عن حقيقة الذات واحاطة الصفات ويكرم بكرامة الحلم والفضل بين الوجودين

الروذباري يقول جرت بقصر فرأيت شاباً حسن الوجه مطر وحاوله ناس) وكان عارفاً بالله كثيراً طلب لا ولاء الله وانفصال ليجدهم راحة ما وجدوه من معرفتهم بالله وكما أحوالهم مع محبوبهم (فسألت عنه فقالوا انه جازم هذا القصر وفيه جارية تغني) وتقول (كبرت همة عبدي) وفي نسخة عين (طمعت في أن تراها) فعرف انها همة فوقف اسماع باقي البيت وهو (أو ما حسب اعين) أي أو ما يكفيها (ان ترى من قدراً) وهم العارفون بالله فكان فيه رذالهمته العالية المتعاقبة برؤيته تعالى ونعزيته في فوات مقصوده فلم يحمله قلبه (فشمق شهقة ومات) على أحسن احواله • (باب اثبات كرامات الاولياء) • الكرامة ظهور



وانتقال الاول عن الاول وما انفصل عنه الى منتهاه وما ثبت فيه وحكم ما قبل وما بعد  
وعلم البدء وهو العلم المحيط بكل علم وبكل معلوم بدأ من السر الاول الى منتهاه ثم يعود اليه  
فهذا معيار اعطاه الشيخ يحتج به من ادعى هذه الرتبة العظيمة القائمة بكفاية الاسرار  
والحقيقة بعد الانوار وهو فهو ما ذكره أبو عبد الله الترمذي الحكيم في كتاب ختم الاولياء  
حيث قال من ادعى الولاية فيقال له صف لنا منازل الاولياء فذكر مسائل معيارا على من  
ادعى الولاية اه واعلم ان آخر مقام الولاية أول مقام الصديقية وآخر مقام الصديقية  
أول مقام النبوة وآخر مقام النبوة أول مقام الرسالة وآخر مقام الرسالة أول مقام ذوى  
العزيمه من أولي العزم وآخر مقام أولي العزيمة أول المقام المحمدي فبالك بنهايته وغايته  
فلا مطمع لاحد في ذلك المقام نعم قد يغبطه فيه أولو العزم من الرسل واعلم ان ما أجراه  
الله تعالى على أوليائه في الدنيا من الكرامات وخوارق العادات فيحذر لا يقدر على نزحه  
منعاطيه وعند يشق حصره على من يعاينه فان القدرة الازلية صالحة لا يجاد سائر  
الممكنات وما يقوى الله به قلوب أوليائه مختلف الانواع والصفات فاما من نوع أجراه الحق  
من خوارق العادات فيما تقدم من الزمان الا واعادته أو مثله أو خلافة جائزة في سائر  
الافاق فحيث كان هذا من قسم الامكان وتقل وقوعه العدول كان رده من باب  
الخذلان اذ لو استحال خرق العادة لتعدت المعجزات وما يسببه من الارهاصات  
وأوضحها النبي عليه الصلاة والسلام القرآن وغيره كنسج الماء من بين أصابعه وتكثير  
القليل من الطعام وحنين الجذع وتكليم الضب وانشقاق القمر وغير ذلك مما ورد في  
صحیح الروايات ونقله العدول السادات (قوله غير مقارن لدعوى الخ) أقول وبهم هذا  
يحصل الفرق بين المعجزة والكرامة فان قيل يغني عنه قوله قبله على يد الولي قلنا لا يغني لان  
للنبي ولاية أيضا (قوله وهي عون له الخ) الغرض منه بيان حكمة ايجاد الكرامة  
للولي فقوله فهي عون له الخ هو بالنسبة لحال المبتدئين والمتوسطين وقوله ودالة على  
صدق دعواه الولاية الخ بالنسبة لواصلين من المرشدين (قوله ان ادعاها الحاجة) أي  
مثل قوة قلب المريدين المقلدين له ليدوموا على طريق الارشاد والرشاد والله ولي  
الاسعاف والاسعاد (قوله جائز) أي لان خرق العادة من جملة الممكن وقدرة الحق تعالى  
متعلقة بسائر الممكنات تعاقبا لوجبا قديما وتخييرا لاحداثا قاعلا (قوله وهو موهوم حدوته)  
أي لعدم المانع منه شرعا وعقلا (قوله الى رفع اصل من الاصول) أي من الاصول  
الواجبة الثبوت عقلا أو شرعا (قوله فواجب وصفه سبحانه الخ) أي لعدم تعلق  
القدرة بسائر الممكنات (قوله فلا شيء يمنع جواز حصوله) أي لان سائر الممكنات في  
قبضة قدرته تعالى (قوله علامة صدق من ظهرت عليه) أي فهي كالمعجزة من حيث  
هي دالة على صدق مدعى النبوة أيضا فهي بمنزلة قوله سبحانه صدق عبدي فيما يبلغ عني  
فكذلك الكرامة على يد الرجل الصالح فانما تدل على صدقه في حاله وشره والله أعلم

أمر خارق على يد الولي غير  
مقارن لدعوى النبوة وهي عون  
له على طاعته ومقوية ليقينته  
وحامله له على حسن استقامته  
ودالة على صدق دعواه للولاية ان  
ادعاها الحاجة وشهدت له بها  
الشريعة ثم ظهور الكرامات  
على الاولياء جائز بل وافع  
(والدليل على جوازه انه أمر  
موهوم حدوته في العقل لا يؤدى  
حصوله الى رفع اصل من الاصول  
فواجب وصفه سبحانه بالقدرة  
على ايجاده) في الولي فوجب كونه  
مقدورا لله (واذا وجب كونه  
مقدورا لله تعالى فلا شيء يمنع  
جوازه حصوله) فثبت جوازه ظهور  
الكرامات على الاولياء (وظهور  
الكرامات علامة صدق من  
ظهرت عليه في أحواله فن لم يكن  
صادقا



قطه ورمناها عليه لا يجوز والذي يدل عليه ان تعريف القديم سبحانه ايانا) الكرامة (حتى تفرق بين من كان صادقا في أحواله وبين من هو مبطل من طريق الاستدلال أمر موهوم) حدوده في العقل (ولا يكون ذلك الا باختصاص الولي بما لا يوجد مع المقتري في دعواه وذلك الأمر) الموهوم (هي الكرامة التي أشرنا اليها) أنفان لوظهر أمر خارق للعادة على يد كاذب كان مكررا واستدراجا لا كرامة ان وافق مراده والا كان اهانة روى ان مسيلة الكذاب دعا لعور أن يفتح الله عينه العوراء فعمى (ولا بد أن تكون الكرامة فعلا ناقضا) ١٤٨ أي خارقا (للعادة في أيام التكليف) لاني أيام الآخرة لانها ليست دار تكليف

(ظاهرا على موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله) الذي انصف به (وتكلم الناس في الفرق بين الكرامات وبين المعجزات من أهل الحق) هو بيان للناس (فكان الامام أبو اسحق الاسفرايني رحمه الله يقول المعجزات دلالات صدق الانبياء عليهم الصلاة والسلام (ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما ان العقل المحكم لما كان دليلا للعالم به) في كونه عالما لم يوجد عن لا يكون عالما) به (وكان يقول) ايضا (الاولياء لهم كرامات شبه اجابة الدعاء) كالاجابة لمجيء زيد من سفره وبعاثته من مرضه (فاما جنس ما هو معجزة للانبياء) كاحياء الموتى وتسييح الحصا (فلا) تكون للاولياء (واما الامام أبو بكر بن فور رحمه الله فكان يقول المعجزات دلالات الصدق أي صدق الانبياء (ثم ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدل على صدقه في مقالته وان أشار صاحبها

(قوله قطه ورمناها عليه لا يجوز) أي لا يجوز على انه من نوع الكرامة بل يكون من نوع الاهانة أو الاستدراج (قوله أمر موهوم حدوده في العقل) أي اعدم ما يحيل وجوده من شاهد العقل أو النقل (قوله بما لا يوجد) أي بامر خارق لا يوجد مع المقتري الكذاب على انه من نوع الكرامة (قوله كان مكررا) أي خداعا له (قوله فعمى) أي قصصا لهاته فبجه الله تعالى (قوله لاني أيام الآخرة الخ) انظر هل البرزخ مسدته من حكم الدنيا أو من حكم الآخرة والظاهر انه من حكم الدنيا نعم التعامل لا يساعده ذلك (قوله على موصوف بالولاية) أي مشتهر بالخير والصلاح بين الناس على نهج المتابعة للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله المعجزات دلالات صدق الانبياء الخ) محصاه ان نوع المعجزة لا يصح أن يكون كرامة أقول ومن باب المعجزات ما رواه الترمذي برفعه الى ابن عباس رضي الله عنهما ما قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بم أعرف انك نبي قال ان دعوت هذا العذق من هذه النخلة فشهد أني رسول الله فلدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل ينزل من النخلة حتى سقط الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ارجع فعاد فاسلم الاعرابي وقال فيه هذا حديث حسن صحيح وهذا مما يجري مجرى المعجزة لانه خاص بالاعرابي المذكور وليس عاما حتى يكون من حقيقة المعجزة اذ هي ما قارن دعوى النبوة العامة وروى الترمذي أيضا برفعه الى أنس ابن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة والناس الوضوء فلم يجدوا فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في ذلك الاناء وأمر الناس ان يتوضؤا منه فتبع الماء من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤا من عند آخرهم وقال فيه هذا حديث حسن صحيح هذا والمعجزات الثابتة عنه صلى الله عليه وسلم وزاده شرفا كثيرة جدا فلا تطيل يا رادها خوف الطول والخروج عن حد الاختصار (قوله فلا تكون للاولياء) اعل المراد انهم لا تكون لهم على نعم الووقع على يدي وأما على وصف آخر ككونها كرامة فلا مانع منه لان ما وقع لنبي يجوز أن يقع مثله لولي وحينئذ يرجع الخلاف لفظيا والله أعلم (قوله واما الامام الخ) أقول الحق ما ذهب اليه هذا الامام اذ هو الموافق لما نص عليه في علم الكلام (قوله وكان رحمه الله يقول

الى الولاية دلت المعجزة على صدقه في حاله فتسمى كرامة) له وان كان نبيا (ولا تسمى معجزة وان كانت من الخ)

جنس المعجزات للفرق) بينهم ايان المعجزة ما قارنها دعوى النبوة بخلاف الكرامة فعنده أن ما يكون من جنس المعجزات يكون للولي أيضا وهو المختار الذي دل عليه كلام المصنف فيما يأتي (وكان رحمه الله يقول) أيضا (من الفرق بين المعجزات والكرامات ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام مأمورون باظهارها) أي المعجزات (والولي يجب عليه سترها واخفاؤها) أي الكرامات (والنبي يدعى ذلك) أي ما ذكر من المعجزة (وبطاع القول به) لشدة قوة حاله (والولي لا يدعيها) أي الكرامة



ان النبي لا بد من علمه بأنه نبي ومن قصده اظهار الخوارق ومن قطعه بانهم معجزات بخلاف الولي (وقال اوحده وقته في قنه القاضي أبو بكر الاشعري) الباقلا في (رحمه الله ان المعجزات تختص بالانبياء والكرامات تكون للاولياء كما تكون للانبياء ولا تكون للاولياء معجزة لان من شرط المعجزة اقتران دعوى النبوة بها والمعجزة لم تكن معجزة اعينها وانما كانت معجزة لحصولها على اوصاف كثيرة) وان شاركها في بعضها الكرامة اذ الفعل الخارق للعادة من حيث انه خارق لا يدل على كرامة ولا معجزة الا اذا اقترن به مادل الشرع على استقامته (في اختل شرط من تلك الشروط لا تكون معجزة واحدة تلك الشروط دعوى النبوة والولي لا يدعي النبوة فالذي يظهر عليه لا يكون معجزة وهذا القول هو الذي نعمده ونقول به بل ندين الله به فشرائط المعجزات كلها او كثرها يوجد في الكرامات الا هذا الشرط الواحد وهو دعوى النبوة فلا تكون المعجزة كرامة (فالكرامة) كالمعجزة (فعل) من الله (لا محالة) فهي حادثة لا قديمة (لان ما كان قديما لم يكن له اختصاص باحد) من الخلق بل ولا يشارك الله فيه غيره (وهو) أي ذلك الفعل (ناقض) أي خارق (للعادة ومحصل) أي الكرامة (في زمان التكليف) لافي غيره من أزمنة الآخرة وليس المراد انها لا تحصل من غير مكلف

(الخ) أقول هو وجهه فعرض عليه بالنواجذ (قوله لجواز أن يكون ذلك مكررا الخ) أي باعتبار نفس الامر سابق عدم العناية فيكون الخارق حيثما من قبيل المكرر بالانسان وان كان ظاهرا حال الخير والصلاح فالعبرة بما في نفس الامر (قوله ان المعجزات تختص بالانبياء الخ) أفاد ذلك ان الخارق اذا وقع على يد النبي يقال له معجزة وقد يقع على انه من نوع الكرامة بخلاف الولي لا يقع على يده الا على وصف الكرامة دون المعجزة \* (فائدة) \* مما جرى للتابعين من الخوارق التي نقلها العدول أن سعيد بن المسيب رضى الله عنه قال لما توفي زيد بن خزيمة الانصاري في زمن عثمان بن عفان رضى الله عنه فسبحي بشوبه ثم سمعوا جلجلا في صدره ثم تكلم وذكره ابن أبي الدنيا فيمن تكلم بعد الموت رواء عن ابن المسيب سمعوا بن سعيد عن ابن وهب عن سليمان بن أبي بلال عن يحيى بن سعيد وكلهم عدول \* ومن خوارق التابعين قال سعيد بن المسيب لعلي بن زيد بن جده كان جالسا في مجلسه مر قائلك ينظر الى وجهه هذا وأشار الى رجل قلت قال فعلت أو تحدثني انت قال انه كان يتناول عليا وطلحة والزبير فنهيتهم عن ذلك فابى فدعوت الله على ان يسود وجهه فسود وجهه رواء سعيد بن أسد بن موسى في فضائل التابعين (قوله وان شاركها في بعضها الكرامة) أي من حيث مطلق كونها خارقة للعادة (قوله الا اذا اقترن به مادل الشرع على استقامته) أي وهو مختلف في النبي والولي (قوله وأحد تلك الشروط) أي الشروط المعتمدة في تحقق كون الخارق معجزة هو دعوى النبوة التي لا تصح الا من النبي دون الولي (قوله فالكرامة كالمعجزة) أي في جواز الوقوع على يد من أراد الله به خيرا من نبي أو ولي بشرطه (قوله فعل من الله) أي لحكمة التصديق أو تقوية اليقين \* (فائدة) \* من التابعين ذوى الكرامة الحسن البصري رضى الله عنه خرج عنه الامام أحمد بن حنبل قال أخبرنا أبو الحكم بن المنذر عن أبي محمد عبد الله بن قاسم السطوري عن أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك بن عباد عن عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه عن موسى بن هلال عن هشام بن حسان عن الحسن قال كان عامر بن عبد الله عطاءة ألقين فكان يأخذ عطاءة في كه فيجيء الى منزله فيلقاه سائل الا اعطاه بغير عدد قال ثم يجيئ بها الى البيت فينثرها قال هشام فلا أدري أكانت الدراهم يومئذ وزنا أو عددا قال فتوزن أو تعد فلا تنقص درهما ومن كرامة استجابة دعائه رضى الله عنه ما رواء حماد بن زيد عن أيوب قال كنا عند الحسن البصري فغم على الناس هلال رمضان فقال الحسن اللهم ان كانت ليلة فيمنه لنا فاجبلي عنه الغيم حتى تنظر الناس اليه (قوله فهي حادثة لا قديمة) ذكر ذلك لبيان القول فعل من الله الخ وليس للرد على من يقول بقدمه الا انه لا قائل به (قوله وتحصل أي الكرامة في زمان التكليف) أي في مدة الحياة الدنيوية وقوله لافي غيره من أزمنة الآخرة انظر هل زمن البرزخ من أزمنة الآخرة فلا تحصل فيه الكرامة أيضا ولا تحصل والذي يظهر لي والله أعلم ان الكرامة تحصل في زمن البرزخ على معنى أن الله خارق (للعادة ومحصل) أي الكرامة (في زمان التكليف) لافي غيره من أزمنة الآخرة وليس المراد انها لا تحصل من غير مكلف



فقد صرح الامام الباقر بأنهم انما يحصل من الهبة غير الميزة ويدل لذلك ما ذكره الماتن بعد عن تسكلم في المهد (وتظهر على عبد مطيع) (تخصيصه له وتفضيله) له على من لا كرامة له (وقد تحصل) الكرامة له (باختياره ودعائه) أي طلبه لها (وقد لا تحصل له) وان اختارها وطالبها (وقد تكون) أي تحصل (بغير اختياره) وطلبه (في بعض الاوقات ولم يؤمر الولي بدعاء الخلق الى نفسه) بل الى الله فقط بخلاف النبي في ذلك ١٥٠ فان المعجزة انما تحصل له باختياره وطلبه وهو ما مور بدعاء الخلق الى نفسه

كما انه ما مور بدعائهم الى الله لانه تعالى بعنه اليهم فطاعته طاعته من يطع الرسول فقد اطاع الله (ولو اظهر) الولي (شيئا من ذلك) اي عماد كرم من كراماته (على من يكون اهلا له لجاز) بل قد يتدب لما يترتب عليه من الخسرات كزيادة يقينه (واختلاف اهل الحق في الولي هل يجوز ان يعلم انه ولي أم لا فكان الامام أبو بكر ابن فورك رحمه الله يقول لا يجوز ذلك لانه يسلبه الخوف ويوجب له الامن وكان الاستاذ ابو علي الدقاق رحمه الله يقول يجوز وهو الذي نأثره) أي تنقله (ونقول به) وهو الصحيح ولا نسلم ان ذلك يسلب الخوف ويوجب الامن فالعشرة الذين بشرهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة علموا ببشارته أنهم أولياء الله وكانوا مع ذلك خائفين مع كمال فضلهم واجتهادهم في الدين وسما في هذا في كلامه (وليس ذلك) أي علم الولي بأنه ولي (بواجب في جميع الاولياء حتى يكون كل ولي يعلم انه ولي واجبا) أي وجوبا

تعالى يخلق الكرامة لا كرام من أراد من الموتى حيث هو الفاعل الخلاق (قوله غير الميزة) أي والميزة الاولى وربك على كل شيء قدير (قوله وتظهر على عبد مطيع) أي حتى تسمى كرامة وقوله تخصيصه له أي اولي قوى يقينه ويدوم اجتهاده (قوله وقد لا تحصل له) أي لسدوم الانسان على نعت عبوديته وذله لعزربه (قوله وقد تكون) أي تحصل بغير اختياره أي الحكمة اكرامه وقوة يقينه أو يقين من اتبعه من المريدين (قوله وهو ما مور بدعاء الخلق الى نفسه) أي ليحترم ويصدق في دعواه أي ولذلك يقع الخلق باختياره بخلاف الولي فذلك حكمة الفرق بين النبي والولي (قوله ولو اظهر الولي الخ) محمله انه انما يجوز له ذلك اذا قوى رجاؤه في انتفاع غيره من المريدين بواسطة قوة اعتقادهم فيه بما اظهره عليهم من الكرامات بل قد يتدب له ذلك كما ذكره الشارح وروى حمزة عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه عن السري بن يحيى عن رباح بن عبيدة قال صلى بنا عمر ابن عبد العزيز فلما انصرف اذا شيخ يتوكأ على يده قال فقلت في نفسي ان هذا الشيخ جاف يتوكأ على يد الامير قال فقلت أصلح الله الامير من الشيخ الذي رأته يتوكأ على يده قال ورأته يارباح قال قلت نعم قال أحسبك رجلا صالحا ذلك الخضر أثنى واعلمني اني سألى الامر وأعدل فيه وهو مذكور في سيرة عمر بن عبد العزيز ورجاله ثقات (قوله واختلاف اهل الحق) أي اختلافوا على قولين جواز علم الولي بأنه ولي وعدمه والمعتقد الاول على ما سيذكره (قوله لا يجوز ذلك لانه الخ) فيه نظرمع ما يظهر منه من ترويج القول بوجوب فعل الصلاح والاصح عليه تعالى تنزه الله عن ذلك والله أعلم (قوله وكانوا مع ذلك خائفين) أي ويشهد لذلك خبروا المخلصون على خطر عظيم على ان الخوف لو سلب خلافة الهبة والاحلال لله تعالى كما يشير اليه خبر نعم العبد صهيب لولم يحق الله لم يعصه فتأمل (قوله وليس ذلك بواجب الخ) استئناف يبين انه غير لازم علم الولاية لكل ولي بل هو من الجائز لو فرض علمه بولايته كما هو جائز في حقه كان علمه بها كرامة أكرمه الله بها (قوله كانت معرفته تلك كرامة) أي اكرام الله تعالى لذلك الولي حيث اعلمه بولايته مع ان ذلك غير بعيد حيث هو من الخلق للعادة (قوله لم يقدح عدمها في كونه وليا) اقول كيف لا ولا كرامة كالاستقامة (قوله انما هي بزيادة اليقين) أي ويدل لذلك خبر ما فضلكم أبو بكر بصلاة ولا بصوم بل بشئ وقر في قلبه أو كما ورد (قوله ومات بالعطش الخ) أي وذلك

(ولكن يجوز ان يعلم بعضهم ذلك كما يجوز ان لا يعلم بعضهم واذا علم بعضهم انه ولي كانت معرفته تلك كرامة ليدوموا له انقرب منها وليس كل كرامة لولي يجب ان تكون تلك بعينها لجميع الاولياء بل لو لم يكن للولي كرامة ظاهرة عليه في الدنيا لم يقدح عدمها في كونه وليا) بل قد يكون أفضل من ظهرت عليه كرامات لان الفضيلة انما هي بزيادة اليقين لا بظهور الكرامة قال الجنيد وقد مشى رجال باليقين على الماء ومات بالعطش أفضل منهم يقينا



وقال الباقي في كرامات مريم انه كان في بدايتها يعرف لها خرق العادات بلا سبب يكمل بقيتها فكانت كلما دخل عليها ذكرها  
 الهرب وجد عند هارت قافلا كمل بقيتها ردت الى السبب وقيل لها هزي اليك يجزع النحلة تساقط عليك رطبا جنيا (بخلاف  
 الانبياء فانه يجب ان تكون اهلهم معجزات لان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الخلق فبالناس حاجة الى معرفة صدقه ولا يعلم  
 صدقه (الا بالمعجزة) لان وجودها عقب دعواها النبوة منزل منزلة قول الله له صدقت في دعواي (وبعد كس ذلك حال الولي) أي  
 لا يجب ان تكون له كرامة (لانه ليس بواجب على الخلق ولا على الولي أيضا العلم بانه ولي) نعم يجوز ان يعلم انه ولي كما هو واضح  
 له بقوله (والعشرة من الصحابة رضي الله عنهم صدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم ١٥١ فيما أخبرهم) به من (انهم من أهل الجنة)  
 فقد علموا بذلك انهم أولياء الله

له. دوموا على الاشواق ونيران الاحتراق لمحبة اللقاء والتلاق بحكمة الرب الخلاق  
 (قوله وقال الباقي الخ) الذي يظهر منه القول بولايتها الانبوتها وهو أحد قوانين في  
 المسئلة (قوله بخلاف الانبياء) أي الانبياء المرسلين كما يرشد اليه التعليق مع ان الظاهر  
 الاعم والله أعلم (قوله فلا بأس الخ) حاصل الغرض في تحقيق هذا أنه لا يلزم من علم  
 الولاية سلب مطلق الخوف عن الولي لثبوت الخوف من العشرة المبشرين بالجنة مع علمهم  
 بحسن عاقبتهم وبولايتهم على أنه لا يلزم من نفي خوف العاقبة نفي خوف الخوف لثبوت  
 الهيبة والاحلال له تعالى عندهم وغير ذلك مما ذكره المؤلف (قوله ولا يضر في علمهم بأنهم  
 أولياء الخ) محصل ذلك منع القول بأن علم الولاية يخرج عن الخوف أي وذلك لتعلقه  
 بالحال واحتمال التغير من حكم الاستقبال كما يرشد اليه التفسير بقوله كما لا يضر في العلم  
 الخ (قوله لان العلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به) أي في زمن العلم وذلك لتعليل اقوله ولا يضر  
 في علمهم الخ (قوله واعلم انه ليس للولي الخ) أي فالواجب في حق الولي انه لا يتعلق همته  
 بما سواه تعالى سواء كان من الذوات أو الصفات ولا فرق في ذلك بين الشريف والمشروف  
 والذمير والمجود فلا يلتفت الى علوى أو سفلى سماءى أو ارضى نعم لابد من مراعاة  
 الدليل والرفيق قبل الطريق ويدخل في ذلك الانبياء والمرسلون وخلفاؤهم فلا يجوز  
 الاعراض عنهم كما لا يجوز الميل اليهم عبودية قال تعالى ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة  
 والنبيين أربابا يأمركم بالكفر بعد اذا أنتم مسلمون وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه ومن  
 جملته من ينبغي تعلق الهممة به الشيخ الكامل فهو خير معصم للمريد المسترشد ونعم هو  
 عون للطالب والله أعلم (قوله واعلم انه ليس للولي الخ) أقول ولذلك أشار صاحب الحكمم  
 العطائية حيث قال الطي الحقيقى أن تطوى مسافة الدنيا عنك حتى ترى الآخرة أقرب  
 اليك منك قلت ظاهر الطي من الفعل والكرامة كطى الايام بلا طعام ولا شراب أو طى  
 الارض بحيث يقطعها دون مشى ولا تعب في أقرب مدة فكلاهما لا عبرة به وانما الطي

واجتمعت الامة على فضلهم  
 (وقول من قال لا يجوز ذلك) أي  
 علم الولي بانه ولي (لانه يخرجهم  
 من الخوف) الى الامن لا يضر في  
 عدم خوف تغير العاقبة (فلا  
 بأس ان لا يخافوا تغير العاقبة)  
 بان يعلمهم الله بانهم يموتون على  
 الاسلام وذلك حاصل لبعض  
 الاولياء (و) اما (الذي يجدونه في  
 قلوبهم من الهيبة والتعظيم  
 والاجلال للحق سبحانه) ومن  
 خوفهم مما توعدهم به ربهم من  
 الوقوف بين يديه للسؤال والحساب  
 فانه موجود فيهم بل (يزيد ويربو  
 على كثير من الخوف) الحاصل  
 لغيرهم بل لا يزول عنهم ذلك لانه  
 غرة معرفتهم به تعالى وبجلالة  
 وعظمته وان حصل لهم سكون  
 باعلام الله لهم بعد تغير العاقبة  
 ولا يضر في علمهم بأنهم أولياء  
 احتمال التغير كما لا يضر في العلم

بان الكافر حال كفره كافر احتمال اسلامه لان العلم يتعلق بالمعلوم على ما هو به (واعلم انه ليس للولي مساهكة) أي سكون  
 الى الكرامة التي تظهر عليه ولاله ملاحظة لها (وربما يكون اهلهم في ظهور وجنسها قوة يقين وزيادة بصيرة لتحققهم ان ذلك فعل  
 الله تعالى فيستدلون بها على صحة ما هم عليه من العقائد وبالجملة) وفي نسخة وفي الجملة (فالقول يجوز ظهورها) بل وقوعها  
 وفي نسخة اظهرها (على الاولياء واجب وعليه جمهور اهل المعرفة ولكثرة ما تواتر باجناسها الاخبار والحكايات صار العلم  
 بكونها) أي بوجودها (وظهورها على الاولياء في الجملة علم اقوي اتنى عنه الشكوك ومن توسط هذه الطائفة) ولم يخرج  
 عنها (وتواتر عليه حكاياتهم واخبارهم لم يبق شبهة في ذلك على الجملة ومن دلائل هذه الجملة)



أي أظهر الكرامات (نص القرآن في قصة) أصفت (صاحب سليمان عليه السلام حيث قال) (أنا آتيتك به) أي بعرض  
لقيس (قبل أن يرتد إليك طرفك) وقد أتى به ١٥٢ مثل ما قال (ولم يكن نبيا ولا نورا) في ذلك (عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب

رضي الله عنه صحيح أنه قال) على  
لنير المدينة لسارية وكان بالشام  
وبمصر يقاتل العدو وأراد العدو  
أن يكبده ويسبقه إلى الجبل  
بإسارية الجبل) أي أصفده كشف  
الله حال سارية مع العدو فقال له  
لك (في حال خطبته يوم الجمعة)  
سمعه سارية والناس فخصوا  
الجبل (و) صحيح (تبلغ صوت عمر  
لن سارية في ذلك الوقت) بأخبار  
سارية عن نفسه بذلك (حتى تحرز  
من مكان العدو من الجبل في تلك  
الساعة) فلمع في ذلك كرامتان  
ما كشف له عن سارية وأصحابه  
وحال العدو وبلغ صوته إلى  
سارية في بلاد بعيدة والأخبار  
والآثار والحكايات في ظهور  
الكرامات مشهورة وسبقت شيئا  
منها (فإن قيل كيف يجوز إظهار  
هذه الكرامات الزائدة في المعاني  
على معجزات الرسل وهل يجوز  
تفضيل الأولياء على الأنبياء عليهم  
السلام) أولا (قبل) في الجواب  
عن الأول (هذه الكرامات لاحقة  
بمعجزات نبي صلى الله عليه وسلم  
لأن كل من ليس بإصديق في الإسلام  
لا تظهر عليه الكرامة فكل نبي  
ظهرت كرامته على واحد من أمته  
فهو معدودة من جملة معجزاته  
أذ لم يكن ذلك الرسول صادقا لم  
تظهر على يد من تابعه الكرامة)

الحقيقي طي الدنيا بالزهد كما قال بعضهم في قوله عليه الصلاة والسلام الدنيا خطوة مؤمن  
أي أنه يتخطاها بالزهد و كقول بشر روجه الله من دخل في طريقنا يومين فقد حاز ملك  
الدارين قيل لأنه يترك في الأول الدنيا وفي الثاني التعلق بالآخرة وفي الثالث يكون لربه  
بلاءه (قوله في قصة آصف) أي وهو ابن برخيا وزير سليمان عليه السلام (قوله حيث  
قال سليمان أنا آتيتك به) قبل أن يرتد إليك طرفك الطرف تحريك الأجفان وفتحها للنظر  
إلى شيء وارتدادها انضمامها وإلصاقها بالوجه بالقصد أو ثرا لارتدادها على الرد  
ولم يكن بين هذا الوعد وانجازه مدة كما كانت في وعد العفريت استغنى عن التأكيده  
وطوى عند الحكاية ذكر الاتيان به للإيدان بأنه أمر متحقق غنى عن الإخبار به هذا  
وقيل الذي جاء به وجل عنده الاسم الأعظم الذي إذا سئل به أجاب وقيل الخضر أو جبريل  
أو ملك آخر أيده الله به عليه الصلاة والسلام وقيل هو سليمان عليه السلام وفيه بعد  
لا يخفى (قوله ولا ترف ذلك الخ) أي ومنه ما روى عن ابن سيرين فروى عنه أبو عبد الله  
محمد بن يحيى القاضي عن محمد بن يحيى الخزاز عن أحمد بن خالد عن الزبيدي عن عبد الرزاق  
عن هشام بن حسان عن ابن سيرين قال خرجت أم أيمن مهاجرة إلى الله تعالى وإلى رسوله  
وهي صائفة ليس معها زاد ولا حولة ولا سقاء في شدة حر تهامة وقد كادت تموت من الجوع  
والعطش حتى إذا كان الحين الذي يفتر فيه الصائم سمعت حنينا فاعلى رأسها فرفعت رأسها  
فأذا بدلو معلق برشاء أبيض قالت فاخذته بيدي فشربت منه حتى رويت فاعطشت بعد  
قال فكانت تصوم وتطوف لكي تعطش في صومها فإقدرت أن تعطش حتى ماتت وروى  
الامام أحمد بن حنبل رضي الله عنه في كتاب الزهد قال محمد بن جعفر حدثنا عوف بن أبي  
السيل قال حدثنا صلة بن أيشم قال كنت أسير على دابة لي به هذه الأهواز إذ جعت جوعا  
شديدا فبينما أنا أسير حسبت أنه قال أدعورني واستطعمه إذ سمعت وجبة خاني قال  
فالتفت فإذا أنا بمنديل أبيض فنزات عن دابتي فاخذت الثوب فاذا فيه دود خله ملائي  
رطبا قال فاخذته وركبت دابتي وأكلت منه حتى شبعت وجاء بالثوب إلى أهله وكانت  
أمرأته تربية الناس وحسبك برواية الامام ابن المبارك وابن حنبل وغيرهما من الثقات  
(قوله كشف الله حال سارية) أي فهي كرامة أكرمها الله تعالى بها وقوله وتبلغ صوت  
عمر الخ هذه كرامة أخرى له رضي الله تعالى عنه (قوله الزائدة في المعاني) أي بحسب  
سير أفراده الواقعة لأحد الأمة (قوله هذه الكرامات لاحقة الخ) محصلة منع زيادتها  
عن المعجزات بواسطة كونها من جملة مقويات صدقها باعتبار موافقة من ظهرت على  
يده للنبي صلى الله عليه وسلم في أعماله وباقى متابعاته (قوله لا تظهر عليه الكرامة) أي  
لا تظهر عليه بهذا العنوان أما الخارق بعنوان آخر فقد يقع (قوله دليل صدق النبي)

فظهرها على الولي دليل صدق النبي وصحة معجزته فإنه تابع له في الحق الذي أتى به فأكرام الله للولي يدل على أنه متبع للرسول هو  
بأن أتى به عنه فكرامات الأولياء ترجع إلى ما عند الله به الأنبياء من المعجزات الدالة على صدقهم والجواب عن الثاني ما ذكره بقوله



أقام رتبة الأولياء فلا تبلغ رتبة الأنبياء عليهم السلام للإجماع المتفق على ذلك وهذا أبو يزيد البسطامي سئل عن هذه المسئلة فقال مثل ما حصل للأنبياء عليهم الصلاة والسلام كمثل زرق فيه عسل ترشح منه قطرة فتلك القطرة مثل ما لجميع الأولياء وما في الطرف مثل ما للنبي (صلى الله عليه وسلم) من المعجزات والكرامات ١٥٣ (فصل ثم هذه الكرامات قد تكون اجابة دعوة وقد تكون اظهار طعام في

أو ان فاقة) أي حاجة (من غير سب ظاهر) في تحصيل الطعام (أو حصول) أي تحصيل (ما في زمان عطش أو تسهيل قطع مسافة في مدة قريبة أو) تسهيل (تخليص من عدو أو سماع خطاب من هاتف أو غير ذلك من فنون الافعال الناقضة) أي الخارقة (للعادة واعلم ان كثيرا من المقدورات يعلم اليوم قطعا انه لا يجوز ان يظهر كرامة للأولياء وبضرورة أو شبه ضرورة يعلم ذلك) أي ويعلم ذلك بالضرورة أو شبهها من البراهين (فمنها) أي من تلك المقدورات (حصول انسان لامن أبوين وقاب بجاذبية أو حيوانا) آخر (وامثال هذا كثيرة) ويبحث بعضهم في هذا ماوافق ما مر عن ابن فورق فقال خرق العادة جائز مطلقا في كل زمن ولا يختص ببعض المعتادات لكن هل يكفي في مثل هذا النوع الاحاد ولا بد من تواتره فان من له لو وقع لنقل المنامات واحدة حتى لو نقله الاحاد دل على كذب الناقل أو على خبئه لان العادة تكذبه وقد قال الزركشي ما قاله القشيري ضعيف والجهود على

هو على حذف مضاف تقديره زيادة دليل صدق النبي (قوله فلا تبلغ رتبة الانبياء الخ) أي وذلك لان غاية رتبة الولاية أول معارج الصديقين وغاية معارج الصديقين أول قدم الانبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله فصل ثم هذه الكرامات الخ) شروع في بيان أنواعها مما يجريه الحق تعالى على يد أوليائه واعلم انه اذا كانت جميع الخوارق الجارية على يد أهل التصريف من عالم القدرة الجائز في حقها كل ممكن فلا يبعد ما يذكرون من أنواعها وأصنافها انه وقع على يد من شاء الله من عباده اذ عالم الحكمة منطوقه ببساط القدرة والعالمان من اخلاقه صلى الله عليه وسلم فن بساط الحكمة قطعته صلى الله عليه وسلم مسافات اسفار مفصلة على ما جرت به العادة من حيث اقتضاء الحكمة الالهية ذلك وشهد ذلك منبه في هجرته وعمرته وغزواته وفي تلك الاسفار ساعد مقتضى الحكمة باتخاذ الزاد والاهبة والراح ومن بساط القدرة طبعه صلى الله عليه وسلم مسافة الارض والسموات السبع وما فوق ذلك وما دونه ذهابا وايابا في بعض ليله والله أعلم (قوله قد تكون اجابة دعوة الخ) أي ومن ذلك قال يوسف بن الحسين بن جابر رجل الى ذي النون المصري فشكا اليه ديناء عليه نحو ما من سبع مائة دينار قال فاخذ ذوالنون حصاة من الارض فقال للرجل خذها فاني ارجو ان يكون فيها قضاء دينك قال يوسف فقال لي الرجل لجئت بها الى صديق لي من أصحاب الجواهر فدفعتم اليه فقال ليس هذا وقت بيعها فان صبرت على رجوت ان أبيعها بالاضعف قال فغبت عنه شهر اثم عدت اليه فاذا هو قد باعها بألف وأربعمائة دينار فذلك من باب استجابة الدعاء والله أعلم (قوله أو تسهيل قطع مسافة الخ) أي ويقال لمثل هذا طي مكان كما يقال بسط زمان حتى يسع القلب منه الكثير مما يحصل فيه (قوله أو تسهيل تخليص من عدو) أي ومن ذلك ان ذا النون المصري رضى الله عنه جاءته امرأة فتسالت ان ابني قد أخذ التماسيح هذه الساعة فرأى حرقها قال فانتب للنيل فاخذت التماسيح وشقة فجوفه فخرجت ابنها صحيحا فقالت كنت اذ رأيتك حضرت منك فاجعلني في حل فاننا نائبة الى الله تعالى (قوله واعلم ان كثيرا الخ) هو كالتقيد لما قبله أي فليس كل ممكن خارج يجوز وقوعه على يد الولي لما ذكره المؤلف وهو ضعيف لما فيه من التحكم بلاوجه ظاهر قد بره (قوله جائز مطلقا) أي بأي نوع من أنواع الخوارق (قوله لكن هل يكفي في مثل هذا الخ) أي في صحة نقله وصدقه (قوله ما قاله القشيري) أي من تخصيص الكرامة بنوع من أنواع مطلق الخارق وقوله ضعيف أي لما فيه من التحكم بدون وجه ظاهر (قوله فقال انه غلط) أي لان كل ما صح ان يكون معجزة لنبي جائز ان يكون كرامة لولي بدون محذور فيه (قوله فصل

٢٠ ع ج ع خلافة وقد أنكروه عليه - حق ولده أبو نصر في كتابه المرشد وامام الحرم في الارشاد والنووي في شرح مسلم فقال انه غلط من قائله وانكار للحسن بل الصواب جريانها بقلب الاعيان ونحوه (فصل



فان قيل فاعني الولي الخ) يريد نعمنا الله به الولاية الخاصة والافالمؤمنون جميعاً أولياء  
الله تعالى قال تعالى الله ولي الذين آمنوا والولي يطلق على كل عبد تولى أمره فهو الناصر  
والعاوِد والحافظ ومتولى عقد النكاح وغيره من الافعال التي تتولى وأصل الولاية  
المبالغة في الفعل الحسن وكون الحق ولي المؤمنين فهو على معنى ناصرهم ومعينهم  
وموالي نعمه الدنيوية والاخرية عليهم هذا والمراد هنا الولاية في العرف وهي الخاصة  
بخواص المؤمنين لا غير والله أعلم (قوله قيل يحتمل الخ) منه يعلم على كل من المعنيين فيه  
اشتراط الموافقة في أقواله وأفعاله للشرعية المطهرة وأنه لا تحقق الولاية لاحد عليه  
اعتراض من جهة الشرع فلا تغتر بغير ذلك قال الله تعالى في بيان ما خص به الاولياء من  
النعمت الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فهو بيان على وجه التبشير  
والوعد بعد ما اشير الى قضاة حال المغترين وما يستعيرهم من الهول اشارة اجمالية على  
طريق التهديد والوعيد وصدرت الجملة بحرف التنبيه والتحقيق لزيادة تقرير مضمونها  
والمراد بالاولياء خالص المؤمنين اقربهم الروحاني منه تعالى لا خوف عليهم في الدارين من  
لحوق مكروه ولا هم يحزنون من فوات مطلوب والمرد بيان دوام انتقامه ما لا يان انتقامه  
دوامهما كما يورهم كون الخبر في الجملة الثانية مضار عالمهم معلوم من أن النبي اذا دخل  
على نفس المضارع يفيد الدوام والدوام بحسب المقام وانما لم يترجم ذلك لان مقصدهم  
ليس الاطاعة لله تعالى ونيل رضوانه المستتبع للكرامة والزلفي وذلك مما لا ريب فيه  
ولا احتمال لقوته بموجب الوعد الصادق وقوله الذين آمنوا أي بكل ما جاء من عند الله  
تعالى وقوله وكانوا يتقون أي يتقون أنفسهم عما يحقوقيها عنه من الافعال والتروك  
وقاية دائمة حسبما يفيد الجمع بين صفتي الماضي والمستقبل بيان وتفسير لهم واشارة  
الى ما به نالوا ما نالوا على طريق الاستئناف المبني على السؤال كأنه قيل من أولئك وما  
سبب فوزهم بتلك الكرامة فقيل هم الذين جمعوا بين الايمان والتقوى المقضيين الى كل  
خير النجيين من كل شر والمراد من التقوى المرتبة الجامعة لما تحتها من التوقي عن الشرك  
التي يفيدها الايمان أيضاً ومرتبة التجنب لكل ما يؤثم من فعل وترك اعنى تنزه الانسان  
عن كل ما يشغل سره عن الله تعالى والتبتل اليه بالكلية وهي التقوى الحقيقية المأمور  
بها في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته وبذلك يحصل الشهود والحضور  
والقرب الذي يدور عليه اطلاق الاسم نعم يتفاوت الحظ والشرب من ذلك بحسب تفاوت  
درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم اقصاها ما انتهى  
اليه هم الانبياء عليهم الصلاة والسلام حتى جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية ولم  
يعقهم التعلق بعالم الاشباح عن الاستغراق في عالم الارواح ولم يصددهم الملاسة بمخال  
الخلق عن التبتل الى جناب الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية  
فلا لا أمر الولاية هو التقوى فأولياء الله هم المؤمنون المتقون ويقرب منه ما قيل من

فان قيل فاعني الولي) ووزنه  
فهميل (قيل يحتمل أمرين أحدهما



ان يكون فعلا مبالغة من  
الفاعل كالعليم والقدير) بمعنى  
العالم والقادر (وغيره) الاولى  
وغيرهما (فيكون معناه من نوات  
طاعاته من غير تخلل معصية)  
وهذا قريب من قول السعد  
التفازاني الولي هو العارف بالله  
وصفاته حسب ما يمكن المواظب  
على الطاعات المتجنب عن المعاصي  
المعرض عن الانهماك في اللذات  
والشهوات (ويجوز ان يكون  
فعلا بمعنى مفعول كقتيل بمعنى  
مقتول وجر مجرعه في مجروح  
وهو الذي يتولى الحق سبحانه  
حفظه وحراسته على الامة  
والتوالي فلا يخاف له الخذلان  
الذي هو قدرة العصيان و) انما  
(يدوم) عليه (توفيقه الذي هو  
قدرة الطاعة قال الله تعالى وهو  
يتولى الصالحين) فلا يكله الى  
نفسه لحظة وتقدم ذلك في باب  
الولاية (فصل فان قيل فهل  
يكون الولي معصوما) من  
الذنوب (قيل اما) كونه معصوما  
منها (وجوبا كما يقال في حق  
الانبياء) حتى لا يقع في كبيرة  
اجماعا ولا في صغيرة على الاصح  
(فلا) وما قيل في حق الانبياء مما  
يخالف ظاهر ذلك

انهم هم الذين تولى الله هدايتهم بالبرهان وتولوا القيام بحق عبوديته والدعوة اليه وما  
قيل من انهم هم الذين يذكروا الله برؤيتهم أي بسمتهم واختباتهم وكيفتهم وما قيل من انهم  
المحباون في الله وقوله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة تفسيره انوليتهم تعالى  
اياهم والبشرى مصدر اراد به البشرى من الخبرات العاجلة كالنصر والفتح والغنمة  
او نحو ذلك والآجلة الغنمة عن البيان عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قلت يا رسول الله  
الرجل يعمل العمل لله ويحبه الناس فقال صلى الله عليه وسلم تلك عاجل بشرى المؤمن  
وعن النبي صلى الله عليه وسلم هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو ترى له وعنه صلى الله  
عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وعن عطاء البشرى عند الموت فانهم الملائكة  
قال تعالى تنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة الآخرة والبشرى  
في الآخرة فتلقى الملائكة مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة وما يرون من يباين وجوههم  
واعطاء العصائب بآيمانهم وغير ذلك من البشارات والله أعلم (قوله ان يكون فعلا  
مبالغة) أي باعتبار صيغته اذ هي من صيغ المبالغة (قوله فيكون معناه من نوات الخ)  
أقول قال الشاذلي نفعنا الله به الكرامة كرامتان كرامة الايمان بزيادة الايمان وشهود  
العيان وكرامة العمل على الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فمن أعطيها من  
جعل يتشوق الى غير ما هو عليه كذاب معتز قد أخطأ في العلم والعمل بالصواب كمن أكرم  
بشهود الملك على نعت الرضا جعل يشاق الى سياسة الدواب وما ذكره رضي الله تعالى عنه  
بالغ في بيان المقصود وفافهمه (قوله حسب ما يمكن) أي على حسب ما يطاق والافق  
المعرفة مما لا تسعه قدر البشر وأعلم ان العارفين هم أهل الحضرة الالهية وهم أقسام شتى  
بحسب مشاربهم وأذواقهم وهم متفاوتون في شربهم بحسب اسم الله المقسط فاعطى  
كلما يقتضى اسمه الحكيم على ما سبق عليه اسمه العلم فرفعهم باسمه الرفع رفيع  
الدرجات وبسط على أرواحهم واشباحهم ما فاض عن خزائن اسمه الباسط وقبض عنهم  
النقاظ بما فاض من تيار بحرا اسمه القابض فشأنهم انهم دائماً محفوظون ولربهم  
راكون ساجدون يسجدون تعالى الليل والنهار لا يفترون (قوله المواظب على  
الطاعات) أي واجبها ومندوبها بل هو المواظب على الافضل من ذلك وقوله المتجنب عن  
المعاصي أي عن المخالفات ولو المأكروه منها وان جاز وقوع ذلك منه اذلا عصمة الانبي غير  
ان الولي اذا وقع في المعصية بتقدير العزيز العليم لا يصير عليها بل يرجع حاله الى قرع باب  
القبول بالتوبة الصحيحة النصوح والله أعلم (قوله المعرض عن الانهماك الخ) أشار  
بذلك الى جواز وقوع المخالفة من الولي بتقدير العزيز العليم لانه عصمة ثبتت في حق الولي  
بل له الحفظ فقط والله أعلم (قوله ويجوز ان يكون فعلا الخ) أي وعلى كلا المعنيين تلزم  
المتابعة لسيد الكاملين صلى الله عليه وسلم وكل معنى أردته من المعنيين يلزمه المعنى الآخر  
كما هو واضح (قوله وما قيل في حق الانبياء الخ) محمله ان المعاصي من الانبياء مصرية



كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى مؤول فاقول عصى بخالف وغوى بتغير حاله عما كان عليه (واما ان) أى انه (يكون محضو ظا  
حق لا يصير على الذنوب ان حصلت) منه ١٥٦ (عنات) أى خصلات سر (او آفات أو زلات فلا يمنع ذلك في وصفهم) بالولاية

الاولى وصفه قالولى يحفظ مما  
يجوز وقوعه فان وقع في ذنب تاب  
منه سريعا ومحي اثره عنه والنبي  
يمنع ان يقع له ما يجوز وقوعه  
لحفظ الولي عما ذكر جائز وان وقع له  
وتاب منه كان ذلك من جملة  
الحفظ له أيضا ولا يخرج به ذلك  
عن كونه ويا الله (واقدر قيل للجنيد  
رحمه الله العارف) بالله هل  
(يزني يا أبا القاسم فاطرق) رأسه  
(مليا) بتشديد الباء أى طويلا  
(ثم رفع رأسه وقال وكان أمر الله  
قدرا مقدورا) أشار الى ان وقوع  
الذنب من الولي لا ينافي ولا ينه  
بار يحفظه الله بالتوبة منها سريعا  
(فصل فان قيل فهل يسقط  
الخوف عن الاولياء قيل اما  
الغالب على الاولياء (الأكابر)  
فكان هو (الخوف) كما مر  
بيانه حتى تنفى عنه رضى الله عنه  
مع بكائه الزائد ان لم تكن أمه  
ولده (وذلك) أى سقوط الخوف  
(الذى قلناه) (فيما تقدم على  
جهة النادرة) بضم النون بان  
يعلم الله بانه يموت مسلما فيسقط  
عنه خوف موته كافر (غير ممتنع  
وهذا السرى السقطي يقول  
لو أن واحدا دخل بستانا فيه  
أشجار كثيرة وعلى كل شجرة طير  
يقول له) على سبيل خرق العادة  
(بلسان فصيح السلام عليك يا ولي

فقط لا حقيقة كيف وهي قد يترتب عليها من الثمرات والفوائد الدنيوية والدينية  
بالنسبة للآدم ما لا يخفى على عاقل عالم (قوله كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) أى  
عصى بما ذكر من أكل الشجرة فغوى أى زل عن مطلوبه الذي هو الخلود أو عن المأمور به  
أو عن الرشد حيث اغترى بقول العدو (قوله فاقول عصى بخالف) أى وخلافه كان خطأ  
لا عدا وقوله وغوى بتغير حاله عما كان عليه أى من تطاير الحبل وهبوطه الى الأرض وغير  
ذلك مما صار أمرا اليه على نبينا وعليه الصلاة والسلام (قوله حق لا يصير الخ) الذي يظهر  
من كلامه انه بعد حفظه من كل وجه بحيث لا يلبس ذنبا أصلا وهو كذلك باعتبار  
ما جبلت عليه نفس البشر والله تعالى على كل شئ قدير (قوله تاب منه سريعا الخ) أى  
ويشهد له خبر المؤمن مفتن تواب أو كما ورد (قوله كان ذلك من جملة الحفظ له) أى بواسطة  
الهام الرجوع سريعا (قوله العارف بالله الخ) المراد به العالم بربه على قدر طاقته الذي  
توالى على قلبه ذكر ربه ومراقبته حتى فنى في ذلك عما سواه تعالى (قوله فاطرق رأسه  
الخ) أقول لم يكن ذلك منه اتذكر الجواب بل للاشفاق مما يجوز في حقه رضى الله تعالى  
عنه (قوله وكان أمر الله قدرا مقدورا) أى فلا يمكن تخلف ما قدره الله على عبده  
بل لا بد من وقوعه ولو كان من قدر عليه ويا من أولياءه وجهه نثقا لفرق بينه وبين غيره  
من عوام الامة عدم اصراره على ما قدر عليه من المخالفات بل يوفق للتوبة والرجوع  
سريعا بخلاف غيره وسجنان من لا يسأل عما يفعله والله أعلم (قوله فصل فان قيل  
الخ) محمله ان الخوف من نعت العبد المالبس عليه بتحقيق العبودية بخروجه عن ذلك  
نادر بواسطة اخبار معصوم انه يموت مؤمنا ومع ذلك قد تخلف الخوف الهيبه والجلال  
بل ربما يكون تأثير ذلك أشد من تأثير الخوف قالولى دائما اثر بين الخوف والهيبه  
لا ينفلك عن ذلك أبدا نعم قد يسقط الخوف بالنسبة لمن دخلت نفسه حرم الأمن بإشارة  
جعلناهم حرما آمنا ويخطف الناس من حولهم فان النفس وقواها اذا دخلت حرم  
القلب أمنت من غوائل الهوى والشيطان واذا أمنت عم الامان الجوارح واذا  
خرجت منه فقد تعرضت لخطف الهوى والشيطان نعم في المادر من يدخل ذلك الحرم  
والله أعلم (قوله فكان هو الخوف) أقول والله أعلم لعل ذلك بالنسبة لقوم لم يبلغوا حرم  
القلب كما قد منا القول في ذلك بل كان محلهم برزخ الصدر فاذا هبت عليهم ريح الصبا  
من جهة عين القلب والسروجد وانعم الجمع واذا عصفت عليهم دبور الشمال من جهة  
الذهوات وجدوا عذاب الفرق قد برتقهم والله أعلم (قوله فيسقط عنه خوف موته  
كافرا) أى وذلك لا ينافي تحق الخوف له من جهة أخرى كوجود الجبابر بما يجوز  
عروضه للاحباب أو سقوطه عن منازل المقربين ومقامات الكاملين أو نحو ذلك مما  
لا ينافي الموت على الايمان (قوله وهذا السرى السقطي الخ) دليل على ما هو الغالب



وزالت معرفته بالله تعالى قال انما يحشى الله من عباده العلماء فكل عالم به لابد ان يحشاه معرفته بجلاله وعظمته  
وكمال قدرته (وأما هذا من - كلياتهم) الدالة على عدم سقوط ١٥٧ الخوف عنهم (كثيرة - فصل - فان

قيل فهل تجوز رؤية الله تعالى  
بالابصار اليوم) أى (في الدنيا على  
جهة الكرامة فالجواب عنه  
ان الاقوى فيه انه) أى (ما ذكر من  
الرؤية) لا يجوز لحصول الاجماع  
عليه ولقد سمعت الاستاذ ابا  
بكر بن نور رحمه الله يحكى عن  
أبي الحسن الأشعري رضى الله  
عنه أنه قال) أى ذكر (في ذلك  
قوانين في كتاب الرؤية الكبير)  
أحدهما الجواز اذ لو لم تجز رؤيته  
في الدنيا لم تجز في الآخرة لاستحالة  
واللازم باطل فقد صحت الاخبار  
برؤيته في الآخرة بل سأل موسى  
عليه السلام ربه رؤيته في الدنيا  
ولا يسأل النبي الا فيما يجوز لكن  
أخبره الله بان وقوعها ممتنع في  
الدنيا لضعف الخلق عنها واهلها  
مثله بالجبل فقال ولكن انظر الى  
الجبل الذي هو أقوى منك فان  
استقر مكانه فسوف تراني الآية  
وقدره فينا صلى الله عليه وسلم  
في الدنيا ليله المعراج لقوته وأما  
في الآخرة فيرى المؤمنون لما  
يخلق لهم من قوة الادراك الذي  
يدرك به ما ليس في جهة والثاني  
عدم الجواز للاجماع الذي ذكره  
المواف والحق الاول والاجماع  
انما هو على عدم وقوع الرؤية  
لعدم جوازها مع انه محمول على

في حقهم رضى الله تعالى عنهم (قوله وزالت معرفته بالله) أى زالت وغابت عنه معرفته  
بان حوازا للتغيير والتبديل من نعت الربوبية (قوله فصل فان قيل الخ) محصله ان  
في المسئلة قولين الجواز وعدمه في الدنيا والحق الجواز بل الوقوع بالفعل بالنسبة  
لنبينا صلى الله عليه وسلم على ما عليه الجمهور والاتفاق على رؤيته تعالى في الآخرة بالفعل  
على وجه يليق به جل جلاله (قوله ان الاقوى فيه الخ) ضعيف كما يعلم عما بانى (قوله  
أحدهما الجواز) أى وهو المعتمد وقوله لاستحالة ماى والمستحيل لا يتقلب جائزا كما هو  
معلوم (قوله واللازم باطل) أى وهو عدم جواز الرؤية في الآخرة ووجه بطلانه  
الاتفاق على وقوع الرؤية في الآخرة والحاصل أن الرؤية في الدنيا جائزة عقلا وشرعا  
بل واقعة في الدنيا لنبينا صلى الله عليه وسلم وفي الآخرة واقعة لغيره من المؤمنين أيضا  
والله أعلم (قوله بل سأل موسى عليه السلام ربه رؤيته الخ) أى سأله بقوله تعالى حكاية  
عنه حيث قال رب أرني أنظر اليك أى أرني ذاك بان عكثي من رؤيتك أو تصلي لي فانظر  
اليك وأرأى أى وفي ذلك دليل على ان رؤيته تعالى في الدنيا جائزة لما ان طلب المستحيل  
مستحيل من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا سيما ما يقتضى الجهل بشؤون الله تعالى  
ولذلك رده بقوله لن تراني دون ان أرى تنبيهه على انه قاصر عن رؤيته تعالى لتوقفها  
على استعداد في الرائي ولم يوجد فيه ذلك وجعل السؤال منه تسكيता لقومه الذين  
قالوا أرنا الله جهرة خطأ اذ لو كانت الرؤية متممة لوجب تجهيلهم كما فعل ذلك حين قالوا  
اجعل لنا الهام حيث قال لا يخبره ولا تتبع سبيل المفسدين والاستدلال بالجواب على  
استحالة الرؤية أشد خطأ اذ لا يدل الاخبار بعدم رؤيته اياه على أنه لا يراه أبدا وأن لا يراه  
غيره أصلا ودعوى الضرورة مكابرة أو جهل بحقيقة الرؤية على ان تعليق الرؤية باستقرار  
الجبل دليل على جوازها ضرورة ان المعلق عليه من الممكن فالمعلق بالممكن ممكن أيضا  
وقوله ولكن انظر الى الجبل قبل هو جبل الاردن وقوله فان استقر مكانه فسوف تراني  
استدراك البيان انه لا يطبق الرؤية وقوله فلما تجلى ربه للجبل أى لما ظهرت له عظمته  
تعالى وتصدى له اقتداره وأمره وقيل أعطى الجبل حياة ورؤية حتى رآه جعله  
دكا أى مد كوكا ممتتا والذوالدق أخوان أوجعه له أرضا مستوية وذلك على قرأته  
دكا ومنه ناقة دكا أى لا تنام لها وقوله وختر موسى صعدا أى مغشيا عليه من هول  
ما رآه (قوله والاجماع انما هو الخ) جواب عما يقال كيف يكون الحق الاول مع ان  
صاحب القول بعدم جواز الرؤية قد حكى الاجماع عليه فقال جميعا عن ذلك والاجماع  
انما هو على عدم وقوع الرؤية الخ (قوله ولغيره من المؤمنين جائزة الخ) أى جائزة  
عقلا وشرعا لعدم ما يقتضى استحالة ما مع ثبوت الرؤية له صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم

غير نبينا صلى الله عليه وسلم لما تقرروا لمعادنا واقعة للنبي صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولغيره من المؤمنين جائزة  
عقلا وشرعا في الدنيا والآخرة وواقعة في الآخرة



«فصل فان قيل فهل يجوز ان يكون الولي وليا في الحال ثم تتغير عاقبته» بان يخرج عن ولايته (قيل من جعل من شرط  
الولاية حسن الموافاة) لله تعالى بان يعلم ١٥٨ الولي توالي الطاعات والقربات عليه الى الممات (لا يجوز ذلك ومن قال

انه في الحال مؤمن على الحقيقة وان جاز ان تتغير حاله) بعد (لا يعد ان يكون وليا في الحال متبقياً بتغيره هذا) هو الذي تختاره ولا يورث احتمال التغير في العاقبة شكاً في كونه ولياً أو مؤمناً في الحال والا لا تبس الامر علينا فلا يشترط في صدق ذلك دوامه الى الممات (و) مع ذلك (يجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان يعلم) باعلام الله (انه مأمون العاقبة وانه لا تتغير عاقبته فتلحق هذه المسئلة بما ذكرنا) من (أن الولي يجوز ان يعلم انه ولي) لله تعالى

«فصل فان قيل فهل يزايى الولي) أي يزول عنه (خوف المكر) أي مكر الله به (قيل اذا كان) العبد (مضطماً) أي مستغرقاً (عن شأه) أي مشغوراً (محتطفاً عن احساسه) أي لا شعوره (بجماله) ونفسه (فهو مستهلك عنه) أي عن احساسه (فيما استولى عليه) من الاحوال التي طرقته فإين هو من الخوف الذي هو من صفة حاضر كما قال (والخوف من صفات الحاضرين) بهم) أي منهم أو اولياء أو الخلق «فصل فان قيل فما الغالب على الولي في أو ان يصح (قيل) الغالب عليه (صدقه في أداء حقوقه

(قوله فصل فان قيل فهل يجوز الخ) اعلم ان هذه المسئلة باعتبار عموم المعنى في الولاية العامة والخاصة يقال فيها تنصيص باعتبار اقامة والخاصة والحال والاستقبال فاما العامة وهي ولاية المؤمنين بمجرد الايمان فيمكن العلم بهم في الحال فان من عرف حقيقة الايمان الذي كلفه الله تعالى به وأدركه من قلبه ونفسه فهو يعلم أنه من المؤمنين في وقته وان لم يعلم الدوام عليه لما يجوز في حقه من التغيير والتبديل والعياذ بالله تعالى وأما الخاصة الموقوفة على شروط زائدة على الايمان من جريانهم على أشرف الاحوال واشغالهم بافضل الاعمال فهو باعتبار ما قد يعرض لهم من الآفات الجارية في حقه كل وقت يقال انهم اذا وزنوا أنفسهم ميزان التحقيق ووجدوها على سوا الطريق نازعهم الظن بمحض المولى لهم نعم قد يخلق الله لهم علماً بعاقبة أمرهم فيعلمون انهم أولياء الله وحيثه ذلك خارج من هذا المبحث والله سبحانه وتعالى أعلم (قوله لا يجوز ذلك) الاشارة الى علمه في الحال بانه ولي لله باعتبار اشتراط علمه بتوالي الطاعات والقربات عليه الى الممات (قوله وهذا هو الذي تختاره) أي علمه بانه ولي في الحال هو الذي تختاره وان جاز ان تتغير في المسئلة قبل اذ حكم الاستقبال لا ينافي حكم الحال سواء كان المحكوم به الايمان أو الولاية (قوله والا لا التبس الامر علينا) أي في تحقيق ولايته في الحال (قوله قيل اذا كان العبد مضطماً الخ) أفاد بذلك ان العبد وان كمل يكون في حال صحوة خائفاً راجياً ولا يكون آمناً أصلاً كيف وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله تعالى عنهم وعنايبر كاتمهم مع ما كانوا عليه من قوة اليقين وشهود النور المبين كان الغالب عليهم الخوف منه تعالى ومن جملتهم من بشرهم المقطوع بصدقه بالجنة ومع هذا لم يثب كواعن خوف الله بشهود جلاله وعظمته نعم المصطفى يزول عنه الخوف في حالة اضطلامه كن أمن العاقبة بواسطة خبر معصوم من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (قوله فصل فان قيل فما الغالب على الولي الخ) هذا شروع في أمارات الولي وقت صحوة وهو حال تفرقه لاجل ان لا يتبسر بغيره عن تضرع متابعته ديناً ودنياً والعياذ بالله تعالى (قوله قيل الغالب عليه صدقه الخ) أي دوام جده في طاعة مولاه فحينئذ علامة اقامة العبد في منازل الكرامة دوام جريانه عليه مع حصول نتائجها بواسطة علم الوهمة والتمسك بالمعالي وكمال المعرفة بتحقيق اليقين والرضا عن الله في كل وقت وعلى كل حال وفي الدنيا لله من حال أهل النار (قوله ثم رفقته وشققته الخ) أي لاجل ان يخلق بالخلق الحمدي صلى الله عليه وسلم وقوله انبساط رحته أي عمومها لكافة جميع الخلق (قوله ثم دوام فعمله عنهم اذا هم) أي لانه كما تقدم كالارض بطورها البر والقابر (قوله ودوام ابتدائه الخ) أي حيث هو لا يقف على حال ولا مقام (قوله ودوام تعليق الهمة بنجاة

تبعه ثم رفقته وشققته على الخلق في جميع أحواله ثم انبساط رحته لكافة الخلق ثم دوام فعمله عنهم) اذا هم الخلق (بجمل الخلق و) دوام (ابتدائه لطاب الاحسان من الله تعالى اليهم من غير القامس) لشيئ (منهم و) دوام (تعليق الهمة بنجاة



الخلق من المشقات والافات (وترك الانتقام منهم) على قبائحهم ١٥٩ (والتوفى عن عن استشهاده حقد عليهم مع قصر

البد) والبعد (عن أمرهم وترك  
الطمع بكل وجه فيهم وقبض  
اللسان عن بسطه بالسوف فيهم  
والتصاوت) أي صون نفسه (عن  
نمرد مساو بهم ولا يكون خصما  
لاحد في الدنيا) لهوانها عليه فلا  
يخاصم عليها أحدا (ولا في الآخرة)  
لرحمته للخلق وشفقته عليهم فلا  
يطالبهم فيها بحق له عليهم وجميع  
هذه المذكورات من علامات  
الولاية لادلائها على الانكشاف عن  
النقائص (واعلم ان من أجل  
الكرامات التي تكون للأولياء  
دوام التوفيق للطاعات والعصمة  
عن) وفي نسخة من (المعاصي  
والمخالفات ومما شهد من القرآن  
على اظهار الكرامات على  
الاولياء قوله تعالى في صفة مريم)  
بنت عمران (عليها السلام ولم تكن  
نبي ولا رسولا) وفي نسخة نبيسة  
ولا رسولة (ان زكيا عليه السلام  
كلما دخل عليها المحراب وجد  
عنده رزقا وكان يقول أني لك  
هذ افتقول مريم هو من عند  
الله) ان الله يرزق من يشاء بغير  
حساب (وقوله سبحانه لمريم وهزي  
اليك يجمع الخلة) وكانت يابسة  
والباء زائدة (تساقط عليك رطبا  
جنيا) أي يسقط عليها فتستغنى  
عن ان يجنيه يدها (وكان في غير  
أوان الرطب) وكذلك قصة  
أصحاب الكهف والا عا جيب

الخلق الخ) أي ا يكون بهم روفارحيا كما كان كذلك صلى الله عليه وسلم (قوله وترك  
الطمع الخ) أي اكتفاه به تعالى عما سواه (قوله وقبض اللسان الخ) أي حفظ الفم لئلا  
أعماله عن الضياع بالوقوع في الخلق (قوله والتصاوت الخ) أي اكتفاه بحال نفسه  
واماطة معانيها (قوله ولا يكون خصما لاحدا الخ) أي أقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن هين  
ابن الحديث (قوله دوام التوفيق) أي وذلك لان أجل الكرامة دوام الاستقامة بل  
الاستقامة هي حقيقة الكرامة اذ غيرها قد يعبث به ندامة والحاصل ان التحقيق في معنى  
الولاية أن يكون الولي محفوظا من المخالفات وميسر للطاعات مع استتعمال الخوف  
والرجاء كلا في وقته وأي كرامة أعظم من الاستقامة على ان الخارق للعادة قد يكون لقصد  
قوة اليقين في ابتداء السيل رب العالمين على يد من تخلق بكل الاخلاق وحاز قصب  
السباق أولد من كرجا حد أو عاند حاد فاذا كمل العبد في أحواله وتمكن في مقامه  
ووصله ولم تدع دواعي الخارق على يده بمثل ما تقدم لم يلتفت اليه لتوالي الاكمل منه  
من نعم مولاه عليه ودوام احسانه اليه (قوله والعصمة عن المعاصي) أي الحفظ عنها  
اذلا عصمة الانبي ا ورسول لا لذوي الكرامات من بقية المؤمنين (قوله وهزي) الهز  
تجريك الشيء الى الجهات المقابلة تحريكا غنيا غير ان المراد منه هنا ما كان منه بطريق  
الجذب والدفع أقوله تعالى اليك أي الى جهنم وقوله يجمع الخلة الباء صلة للتأ كيد كما في  
قوله ولا تقوا بايديكم الى التهاكة وقوله تساقط أي تسقط الخلة عليك اسقاطا متوازا  
على حسب توازن الهز وقوله رطبا مفعول وقوله جنيا صفة وهو ما قطع قبل يسه فمفعول  
بمعنى مفعول أي رطبا مجنبا أي صالحا لا جتئا وقيل بمعنى فاعل أي طريا طبيا (قوله  
وكذلك قصة أصحاب الكهف الخ) أي فيما حكى الله تعالى عنهم بقوله وتري الشمس اذا  
طاعت تراور الخ حيث بين حالهم بعدما وروا الى الكهف والخطاب الى النبي صلى الله  
عليه وسلم أولئك أحد من يصلح للخطاب وليس المراد الاخبار بوقوع الرؤية تحفة قابل  
الانباء بكونه بحيث لو رأيت تري الشمس الخ وقوله تراور أي تراور وتنتهي بحذف  
احدى التامين وقوله عن كهفهم أي الذي أووا اليه وقوله ذات اليمين أي جهة ذات اليمين  
وقوله واذا غربت أي غابت تراها عند غروبها تقرضهم أي تقطعهم ولا تقرضهم ذات  
الشمال أي جهة ذات الشمال أي جانبه الذي يلي المشرق وذلك على منهاج خرق العادة  
وقوله وهم في فجوة من جلة حالية سببة عن كون ذلك أمرا بديعا حيث لا تخوم حولهم  
مع انهم في متسع من الكهف معرض لا صابتها وقوله ذلك أي ما صنع الله بهم من تراور  
الشمس وقرضهم احاطي الطلوع والغروب مع كونهم في موقع شعاعها من آيات الله العجيبة  
الدالة على كمال علمه وقدرته وحقيقة التوحيد وكرامة أهله سبحانه وتعالى وهذا  
كان قبل سد قسايوس الكهف وقوله من يمد الله فهو المهتد أي من يهديه الى الحق  
بالتوفيق فهو الذي أصاب الفلاح والمراد اما الشهادة او الثناء عليهم باصالة المطلوب وقوله

التي ظهرت عليهم من كلام الكلب معهم) وفي نسخة لهم (وغير ذلك)



ومن يضل فلن تجده وليا مرشدا أي ومن يخلق فيه الضلال بصرف اختياره اليه فلن  
تجده أبدا وان بالغت في التبع والاستقصاء ناصرا يهديه الى الفلاح لاستحالة وجوده  
وقوله وتحييهم أي يقاظا أي تظنهم كذلك لما تبصره من افتتاح عيوتهم -م على هيئة الناظر  
وقوله ومم رقود أي نيام وقوله ونقلهم أي في رقودهم ذات اليمين وذات الشمال أي  
جهتهم كيلاتنا كل الارض ما يليهم لمن أبدانهم قبل اهلهم تقليدات في السنة وقيل واحدة  
يوم عاشوراء وقوله وكلهم هو كلبم رواه قتبههم فطردوه مرارا فلم يرجع وانطقه الله  
فتال لا تخشوا جاني فاني احب الله فناموا حتى أحركهم وقيل هو كلب راع تبعهم على  
دينهم ويؤيده قراءة كالبهم وقيل هو كلب صيد أحدهم أوزرعه او غنمه واختلاف في لونه  
فقيل كان اصفر وقيل اصعب وقيل غير ذلك واختلاف ايضا في اسمه فقيل قطمير وقيل  
ربان وقيل تشود وقيل مطمون وقيل نور قال خالد بن معدان ليس في الجنة من الدواب الا  
كلب اصحاب الكهف وجار بلعام وقيل لم يكن من جنس الكلاب بل كان اسدا وقوله  
باسط ذراعيه حكاية حال ماضية والذراع من المرفق الى رأس الاصبع الوسطى وقوله  
بالوصيد أي بموضع الباب من الكهف وقوله لو اطاعت عليهم اي لو عاينتهم لوليت منهم  
فرارا أي هربا مما شاهدت منهم وقوله ولملت منهم رعبا أي خوفا عيلا الصدر وذلك لما  
السهم الله تعالى من الهيبة وقيل لعظم اجرامهم هذا رقيقة الكلام على ما يتعلق بهم من  
توضيح قصتهم بطلب من كتب التفسير وانما ذكرنا هذه النبذة تبركا بهم والله أعلم (قوله  
وانهم يقلبون الخ) أي والتقلب لئلا تضل الارض أبسأهم بطول رقادهم (قوله  
ومن ذلك قصة ذي القرنين) اي التي حكاه الله تعالى بقوله ويسألونك عن ذي القرنين  
اي والسائل هم اليهود امتحانا او قرين يتلقينهم وهو ذو القرنين الا كبروا به اسكندر  
ابن فيلسوف اليوناني وقيل اسمه مرزبان بن مرزبة من ولد يافث وقيل مرزبان بن  
مدركة بن هشام وقيل انه افريدون بن النعمان وقيل غير ذلك ذكر أبو الريحان في كتابه  
المسهي بالاثر انه ملك مشارق الارض ومغاربها وهو الذي افتخر به النبع اليماني  
حيث قال شعرا

قد كان ذو القرنين جدي مسلما \* ملكا علا في الارض غير معد

بلغ المشارق والمغارب يتغنى \* أسباب أمر من حكيم مرشد

والذي قاله الرازي ان الذي بلغ في القوة والسعة الى الغاية التي نطق بها القرآن انما هو  
الاسكندر اليوناني وهو الذي بنى الاسكندرية ومدينة سرنديب وغيرها من المدن العظام  
كان يدفن كنز كل بلاد فيها وقال علماء النجوم انه يموت بارض من حديد وتحت سما من  
خشب فلما بلغ بابل سقط عن دابته فبسط له درع فنام عليها فآذته الشمس فانطواه بثر من  
فتنظر وقال هذه ارض من حديد وسما من خشب فايقن بالموت فبات وهو ابن ألف  
وسمائه سنة وقيل ابن ثلاث آلاف سنة واختلاف في نبوته بعد الاتفاق على اسلامه كان

قوله قال خالد بن معدان الخ الذي  
في حياة الحيوان نقله عن خالد  
المذكور جمار العزيز بل جمار  
بلعام وزاد ناقة صالح

فقد جاء في قصتهم أنهم مروا بكاب  
فنج عليهم فطردوه فقال لهم  
لا تطردوني أنا احب احب الله  
فناموا حتى أحركهم وأنهم لبثوا  
في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا  
تسعا تساما وانهم يقلبون ذات  
اليمين وذات الشمال وكلهم معهم  
باسط ذراعيه بالوصيد وكان  
يتقلب اذا انقلبوا وهو مثلهم في  
النوم واليقظة والشمس تراورا  
عن كهفهم ذات اليمين وذات  
الشمال وكلها خوارق للعادة (ومن  
ذلك قصة ذي القرنين وتمكينه  
سجنانه) في الارض بكثرة المال  
(مالم يكن لغيره) فيها كما هو مذكور  
في سورة الكهف



(ومن ذلك ما أظهر على يدي الخضر) بفتح الخاء وكسر الصاد وبكسر الخاء وفصحها مع اسكان الضاد (من اقامة الجدار) الذي كان مائلا يده (وغيره من الاعاجيب) كخرقه السفينة وقتله الغلام (و) من (ما كان يعرفه مما خفي على موسى عليه السلام كل ذلك أمور ناقضة) أي خارقة (للعادة اختص بها الخضر عليه السلام ولم يكن نبيا وانما كان وليا) والذي جزم به ابن الصلاح واقره عليه النووي انه نبي ورجحه الجمهور (ومما روى من الاخبار في هذا الباب) شاهد على اظهار الكرامات على الاولياء (حديث جريج الراهب) وهو ما (أخبرنا) به (أبو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفرايني قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن ابراهيم بن اسحق قال حدثنا عمار بن رباح قال حدثنا وهب بن جريز قال حدثنا ابي قال سمعت محمد بن سيرين) يحكي (عن ابي هريرة) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو عوانة وحدثني) أيضا (الصنعاني وابو امية قال حدثنا الحسن بن محمد المروزي قال حدثنا جريز بن حازم عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ١٦١ لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصبي في زمان جريج وصبي

الخضر على مقدمة جيشه) قوله ومن ذلك ما أظهر على يدي الخضر الخ) أي فبايع على يد غيره من الاولياء رضي الله تعالى عنه وعنهم أجمعين فهو من هذا القبيل فهم محفوظون بحفظ الله تعالى موافقون للشرع في حقيقة الامر وان بدامنهم ما ظاهره يخالف كشم ونهب واقتلاف أموال فهم فيه على أنهج سبيل وأكل حال ذلك في قصة الخضر عليه السلام أكبر عبرة هل تراه خرج في خرق السفينة وقتل الغلام واصلاح الجدار عن الشرع قيد ذرة فالمدد واحد

عبارتنا شتى وحسنك واحد \* وكل الى ذلك الجمل يشير

وتأمل قول سلطان العشاق قدس سره حيث يقول

وخلع عذارى فيك فرضي وان أبي اقتضت رأي قومي والخلعة سنقي

فقد شبه به أهل القبود بالنقول من علماء الظاهر بالدواب المذمومة بارسائهم فقوله وخلع عذارى يعني به خرقى له غالى واجتلاق للمعاني هو القرض المتفق عليه وهو الامر الذي دعاني الداعي اليه ففروا الى الله قل الله ثم ذرهم فليس خلعة الخلعة هو سنقي أي طريقي طريقة أهل السنة والجماعة لأحب الاقارب ان لم يهدني ربي لا كونه من الضالين يا قوم اني بريء مما تشركون اني وجهت وجهي للذي فطر السموات والارض هكذا هكذا والافلا لا ومن لا يوافقني بفارقتي ومن لا يساعدني يباعني تدبر رقة المقام ومضى عليك السلام (قوله وهو مذكور في سورة مريم) أي في قوله تعالى قال اني عبد الله آتاني الكتاب الآية (قوله فقالت لهم انا افتن جريجا الخ) فيه تشبيه على وجوب بر الوالدين بالنظر

وصبي في زمان جريج وصبي آخر فاما عيسى فقد عرفتموه) أي كلامه وهو مذكور في سورة مريم عليها السلام (وأما جريج فكان رجلا عابدا في بني اسرائيل وكانت له ام) موجودة (فكان يوما يصلي اذا اشتاقت اليه امه) فجأته (فقالت له يا جريج فقال يا رب الصلاة خيرا ما أتيتها) أي أجبتها وفي نسخة ام اجابتها (ثم صلى) أي استمر في صلاته (فدعته) ثانيا (فقال مثل ذلك ثم صلى ودعته) ثالثا (فقال مثل ذلك ثم صلى فاشتد) أي شق ذلك (على امه فقالت اللهم لا تمته حتى تربيه وجوه المومسات) أي الزانيات (وكانت امرأة) زانية (في بني اسرائيل) هنالك (فقالت لهم انا افتن جريجا

٢١ ع ج حتى يزني فاتته فلم تقدر على شيء) منه (وكان) هنالك (راع ياوي بالليل الى أصل صومعته) أي صومعة جريج (فلما أعياها) جريج (راودت الراعي على نفسها فاتاهما فولدت) منه (ثم انها قالت ولدي هذا من جريج فاتاه بنو اسرائيل وكسروا صومعته وشقوه ثم صلى ودعاهم فخنس الغلام) يده وقال له يا غلام من أبوك (قال محمد) هو ابن سيرين (قال أبو هريرة كاني أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين قال يده) يحكي قول جريج (يا غلام من أبوك فقال) فلان (الراعي فندموا على ما كان) أي ما صدر (منهم) في حقه (واعتذروا اليه) وأقبلوا عليه يقبلوه ويتمسكون به (وقالوا) له (تبني صومعتك من ذهب أو قال من فضة فإني عليهم وبناها كما كانت) لفظ مسلم قال لا أعبدوها من طين كما كانت تفعلوا (وأما الصبي الآخر فان امرأة ~~كان~~ معها صبي لها ترضعه اذ مر به شاب جميل الوجه ذو شارة) أي هبة حسنة (فقالت اللهم اجعل ابني مثل هذا فقال الصبي اللهم لا تجعلني مثله قال محمد قال أبو هريرة كاني أنظر الى النبي صلى الله عليه وسلم حين كان يحكي الغلام) أي كلامه (وهو يرضع ثم مرت بها =



أيضا امرأة ذكروا انها سرقت وزنت وهو قبت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقالت اللهم اجعلني مثيها فقالت له امه  
في ذلك اي ما سببه (فقال ان الشاب جبار بن الجبارة وان هذه) المرأة (قيل انها زنت ولم تزن وقيل) انها (سرقت ولم تسرق وهي  
تقول حسب الله وهذا الخبر) صحيح (روى ١٦٢ في الصحيح) فهو لاء الثلاثة تكلموا في المهد وكلامهم خرق للعادة فكلام الاول

كرامة لمريم وبراءة اهلها مما نسب  
اليها وكلام الثاني كرامة لمريم  
وبراءة له مما نسب اليه وكلام  
الثالث آية لوالدته وبراءة للمظلومة  
وزيد على الثلاثة سبعة ائدهم  
شاهد يوسف عليه السلام حيث  
قال انظروا ان كان فيه قدم من  
قبل الاية رواء الطبراني الثاني  
ابن ماشطة فرعون حيث قال لاه  
لما اطلع فرعون على ايمانها و اراد  
القائه في النار اصبري فانا على  
الحق رواء الطبراني وروى ان  
الملككم بنت المشطة وانه كان  
للماشطة ابنتان فذبح الكبرى  
على صدرها وقال اها ان لم تكذري  
بالله ذبحت الصغرى وكانت رضية  
فابت فاتي بها فلما اضجعت على  
صدرها و ارادوا ذبحها جزعت  
الام فقالت ابنتها يا امه لا تجزعي  
فان الله قد بيني لك بيتا في الجنة  
فاصبري فذبحت فلم تلبث الام  
ان ماتت فاسكنها الله الجنة  
الثالث صاحب الاخدود فقد كان  
ملك من ملوك حير بن حيران قبل  
مولد النبي صلى الله عليه وسلم  
خدا خدودا وملاه نار ثم عرض  
من اسلم رجلا رجلا فنرجع عن  
الاسلام تركه ومن ابي القاه في

لما وقع له هذا العابد من الابتلاء مع تحريمه وورعه في طلب الافضل من طرق ما يرضيه  
تعالى (قوله فكلام الاول) اي وهو عيسى عليه الصلاة والسلام فيما حكاه الله تعالى  
عنه بقوله قال اني عبد الله الذي قصده الاستئناف المبني على سؤال نشأ من سياق النظم  
الكريم الذي أنطقه الله تعالى به لتحقيق الحق وردا على من يزعم ربوبية قيسل ان الذي  
استنطقه عليه السلام ذكرى عليه السلام وعن السدي لما اشارت اليه مريم عليها السلام  
غضبوا وقالوا السخرية بها أشد علينا مما فعلت وروى انه عليه السلام كان يرضع فلما  
سمع ذلك ترك الرضاع واقبل عليهم بوجهه و اشار بسبابته وقال ما قال ثم انه عليه السلام  
لم يتكلم به - ذلك حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان (قوله وكلام الثاني) اي قوله فلان  
الراعي جوابا لقول جريج له من ابوك (قوله وكلام الثالث) اي وهو قوله اللهم لا تجعل لي  
مثله في الشاب الحسن الهيئة وقوله في المرأة التي اتهمت بالسرقه والزنا وكانت في نفس  
الامر برتبة اللهم اجعلني مثيها (قوله ائدهم شاهد يوسف عليه السلام) اي المحكي  
بقوله تعالى وشهد شاهد من أهلها قيل عنه انه ابن عمها وقيل هو الذي كان جالسا مع  
زوجها الذي الباب وكان حكما يرجع اليه الملك ويستشيرهم وانما التي الله سبحانه الشهاده  
الى من هو من أهلها ليكون أدل على نزاهته عليه السلام واثني للثمة وقيل كان ابن خالها  
صبي في المهد انطقه الله تعالى ببراءته وحينئذ قد كره كونه من أهلها البيان الواقع  
اذ لا يختلف الحال في هذه الصورة بين كون الشاهد من أهلها او من غيرهم كما لا يخفى  
(قوله الثالث صاحب الاخدود) اي المحكي بقوله تعالى قتل أصحاب الاخدود الذي  
هو جواب قسم على حذف اللام وقيل تنديره لقد قتل وأياما كان فاجله خبرية والاصل  
انهم ادعائه دالة على الجواب كانه قبل اقسام هذه الاشياء انهم اي كنار قريش ملعونون  
كما عن اصحاب الاخدود وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان لبعض الملوك  
ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلم السحر وكان في طريق الغلام راهب فخر الغلام ذات  
يوم بدا به قد حبست الناس قبل كانت اسدا فاخذ حجرا وقال اللهم ان كان الراهب  
احب اليك من الساحر فاقتله فاقتله فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الاكهم والابرص  
ويشفي من الادواء فعصى جليس للملك فابرا فابصره الملك فسأله من رذ عليك بصرك  
فقال ربي فغضب فعذبه فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقدم بالمشا رواي  
الغلام فذهب به الى جبل اطرح من ذروته فدعى فرجف بالقوم فطاحوا ونجي فذهب  
به الى قرقر فليجوابه ليغرقوه فدعى فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجي فقال للملك

النار طارقه وكان فيهم امرأة ولها ثلاثة اولاد ائدهم رضيع فقال اها الملك ارجعي عن دينك فابت فاتي ائدهم في است  
النار ثم قال لاهام مثل ذلك فابت فاتي الاخير فيهم انهم قال لاهام مثل ذلك فابت فاخذوا الصبي منها الملقوه فيها فاهمت بالرجوع فقال  
لها الصبي يا امه لا ترجعي عن الاسلام فانك على الحق ولا بأس عليك فاتي الصبي في النار ثم القيت امه فيها على اثر رواء مسلم



الرابع يحيى عليه السلام رواته عالى الخامس ابراهيم الخليل عليه السلام ذكره البغوى السادس نينا صلى الله عليه وسلم تكلم فى اوائل ما ولدوا له الموقنى السابع مباركة الجامعة وكان فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم رواه البغوى فى قوله فى الخبر الاول لم يتكلم فى المهد الا ثلاثة اى فى بنى اسرائيل واياه قال ذلك قبل ان يعلم الزيادة على الثلاثة (ومن ذلك حديث الفاروق هو مذكور مشهور فى الصحاح اخبرنا ابو نعيم عبد الملك بن الحسن الاسفراينى قال حدثنا ابو عوانة يعقوب بن ابراهيم بن اسحق قال حدثنا محمد بن عون وزيد بن عبد الصمد الدمشقى وعبد الكريم بن الهيثم المدينى عاقولى وابو الخصيب بن المستنير المصبى قالوا حدثنا ابو اليمان قال اخبرنا شعيب عن الزهري عن سالم عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انطلق ثلاثة رهط من كان قبلكم فاوهم المبيت الى غار فدخلوه فانحدرت عليهم صخرة من الجبل فسدت عليهم الغار فقالوا والله لا ينجيكم من هذه الصخرة الا ان تدعوا الله بصالح اعمالكم فان ذلك اثر اظهر فى النجاة فقال رجل منهم ١٦٣ انه كان لى ابوان شيخان كبيران وكنت

لا اغبى (بضم الباء اى اسقى) قباهما اهلا ولا مالا قساي بي طلب الشجر يوم اقليم ارح عليهما) اى فلم اصل اليهما (حتى ناما خلبت لهما غبوقهما) اى مشروبهما (فجنت ما به فوجدهم ما نأمن فخرجت) اى تجنبت الاثم من (ان اوقظهما وكرهت ان اغبى قباهما اهلا ولا مالا فقامت والقده على يدي انتظرا استيقاظهما حتى برق الفجر فاستيقظا فشربا غبوقهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فانرج عنا ما نحن فيه) من هذه الصخرة (فانخرجت انتراجا لا يستطيعون الخروج منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الاخر اللهم كانت لى بنت عم وكانت احب الناس الى فراودتها

لست بقاتلى حتى يجمع الناس فى صعيد واحد وتصلبى على جذع وتأخذنهما من كائنى وتقول بسم الله رب الغلام ثم ترمينى به فرماه فرقع فى صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمناب رب الغلام فقيل لا ملك نزل بك ما كنت تحذرفا من ياخاديد فى افواه السكاك واوقد فيها النيران فن لم يرجع منهم طرحة فم احتى جاءت امرأته مهاصبى فتقاغت فقال الصبي يا امه اصبرى فانك على الحق وقيل قال اهاقنى ولا تقاصى وقيل ان الغلام اخرج من قبره فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه واصبعه على صدغه كما وضعها حين قتل والله اعلم (قوله الرابع يحيى عليه السلام) قيل انه نبى وهو ابن ثلاث سنين كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما عنه دقوله تعالى وآتيناه الحكم صبيا حيث قال الحكم النبوة استبى وهو ابن ثلاث سنين وقيل الحكم الحكمة ونهم التوراة والتفه فى الدين وروى انه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما خلقت للعب (قوله الى غار) الفار الشق فى الجبل (قوله فانحدرت) اى سقطت (قوله فقالوا انه) الضمير لسان (قوله من هذه الصخرة) اى من شرسقوطها (قوله الا ان تدعوا الله) اى تطلبوا منه متوسلين فى قبول دعائكم بصالح اعمالكم اى بما اخاصقوه اليه تعالى (قوله فان ذلك) اى المذكور من الدعاء والتوسل (قوله انه كان لى ابوان) اى اب وام (قوله وكنت لا اغبى الخ) الغبوق الشرب آخر النهار كما ان الصبح والشرب اوله (قوله ولا مالا) اى حيوانا (قوله اى تجنبت الاثم) اى بعدت عنه (قوله حتى برق الفجر) اى ظهر (قوله فراودتها) اى طابت وطأها بدون عقد نكاح (قوله حتى المت) اى نزلت بها

عن نفسها فامتعت حتى المت بمائة) مجدية (من السنين فجاءتنى فاعطيتها عشرين ومائة دينار على ان تخلى بينى وبين نفسها ففعلت حتى اذا قدرت عليها قالت لى (لا يحول لك ان تقض الخاتم الابحقة) وهو عقد النكاح (فخرجت من الوقوع عانيها فانصرفت عنها وهى احب الناس الى وتركت الذهب الذى اعطيتها) اياه (اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فانرج عنا ما نحن فيه) فانخرجت الصخرة الا انهم لا يستطيعون الخروج منها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال الثالث اللهم انى استأجرت اجزافا عطيتهم اجورهم غيروا رجل واحد منهم ترك النيلة) ومخطه (وذهب فمتر اجره) حتى كثر منه الاموال (فجاءتنى بعد حين فقال لى) يا عبد الله اذ الى اجرتى فقلت له كل ما ترى من اجرتك من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال لى (يا عبد الله لاتهنزى لى فقلت له) (انى لا استهنزى) بك (فاخذ ذلك كله فاستاقه ولم يترك منه شأ الا لله فان) وفى نسخة ان) كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فانرج عنا ما نحن فيه) فم الله صدقهم فى ذلك (فانخرجت الصخرة) عنهم (فخرجوا من الغار يشون



وهذا حديث صحيح متفق عليه) كما مرّت الإشارة اليه في كلامه والكرامة في ذلك استجابة دعائهم وإزالة الضرّة عنهم بقدره  
 الله عزّ وجلّ العادة والظاهر أن أقواهم الثاني فانه ترك شهرته مع تبصرها وكال محبته لآبته عمه وبذله لها ما بذله لها من المال الجزيل  
 (ومن ذلك الحديث الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه ان البقرة كلّهم أخبرنا أبو نعيم الاسفرايني قال أخبرنا أبو جعفر قال  
 حدثنا يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيّب عن أبي  
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا (وفي نسخة بينما) رجل يسوق بقرة قد حمل عليها شيا (التقت) وفي نسخة فالتقت  
 (البقرة وقالت اني لم اخلق لهذا انما خلقت للحرث فقال الناس) لماسعوا كلامها (سبحان الله) نجيها (فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم أنت بهذا) انا (وأبو بكر وعمر) أي بانه حق وان الله قادر عليه وانه يفعل ما يشاء ووجه دخول ذلك في كرامات  
 الاولياء فصح البقرة اصحابها حتى لا يحملها ١٦٤ ما لا تطيقه (ومن ذلك حديث أويس القرني وما شهد له) (به عمر بن

الخطاب رضي الله عنه من حاله  
 وقصته ثم التقاؤه) أي أويس (مع  
 هرم بن حيان وتسلم أحدهما  
 على صاحبه من غير معرفة تقدمت  
 بينهما وكل ذلك احوال ناقضة)  
 أي خارقة (للعادة) وقد (تركنا شرح  
 حديث أويس لشهرته) وحاصله  
 ان عمر رضي الله عنه اجتمع به في  
 عرفات وعرفه بصفة النبي صلى  
 الله عليه وسلم التي وصفها له  
 وسأله أن يثبت له حتى يرجع  
 فقال له لا تراني ولا أراك بعد  
 اليوم وكان يرمي الابل في صورة  
 العيد فبقي عمر ينادي عليه في كل  
 موسم فلا يجده من يده عليه خلفاء  
 امره وقله شهرته حتى دل عليه  
 رجل قرني من اهله ثم قال له وما  
 تسأل عن ذلك يا امير المؤمنين والله  
 ما بينا الحق منه ولا اجن ولا ادنى

(قوله وبذله لها الخ) أي مع عدم رجوعه فيه بعد (قوله ومن ذلك حديث أويس  
 الخ) أي ومن ذلك ما روى مالك بن أنس وخرج حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه  
 في الاخبار عن الجنين في البطن وحديث هرم بن الخطاب رضي الله عنه في سؤاله وقوله  
 ادرك قومه فقد احترقوا وحديث الانصار بين الذين حفر عنهم ما بعد ما دفنوا بسنة  
 واربعين سنة فوجد الم يتغيرا كأنما ماتا بالأمس وفي جامع الاحاديث المستخرجة في  
 رواية أشهب عنه حديث الذي اقبله بارض الروم وعنده وطب في أرض ليس فيها طب  
 ومن ذلك ما وقع للزبير يوم الجمل جعل يوي بيته الذي عليه لولده عبد الله ويقول يا بني  
 ان هجرت عن شي فاستعن بالله قال فوالله ما دريت ما يقول حتى قلت يا أبت من مولاك  
 قال الله فوالله ما وقعت في كربة من دينه الا قلت يا مولى الزبير اقض عنه فيقضيه  
 وهذا من باب الدعاء والقصد والاتجاه وغير ذلك مما ورد في حقهم رضي الله تعالى عنهم  
 (قوله وقد تركنا شرح حديث أويس الخ) واعلم انه روى الامام ابن عبد الله عن أبي  
 بكر بن عياش قال مات أويس القرني بسجستان فوجد معه كفان لم تكن معه وأبو  
 بكر بن عياش وأحمد بن عبد الله وأويس بن عامر كلهم قد اتفق البخاري ومسلم  
 على الاخراج عنهم في الصحيح وفي بعض الروايات فاذا قبر محفور وماء مسكوب وكفن  
 وحنوط ففلسناه وكفناه وصلينا عليه ودفناه فقال بعضنا لبعض لو رجعنا فعلمنا قبره  
 لنستغفر له فرجعنا فاذا القبر ولا أثر خرج عبد الله بن أحمد بن حنبل عن ابن جويه  
 في كتاب الزهد أقول ومن الخوارق ما وقع لعبد الله بن جحش يوم أحد وقوله اللهم  
 يا رب اذا قضيت العدة وغدا فلقني رجلا شديدا بأبيه شديدا جرحه اقاتله فيك ويقا تلقي

فبكى عمر وقال ما سألت عنه الا اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل في شفاعته الجنة مثل ربيعة ثم  
 ومض قال هرم بن حيان فلما سمعت ذلك من عمر قدمت الكوفة فلم يكن لي هم الا ان اطلب واسأل عنه حتى سقطت عليه جالسا  
 على شاطئ القرات نصف النهار يتوضأ ويغسل ثوبه فعرفته بالنعمة الذي نعت به فاذا رجلا لحيم شديدا السمرة مخلوق الرأس كث  
 اللحية متغير جدا كره الوجه مهيب المنظر فسلمت عليه فرد علي فقلت حيا لك الله من رجل قد دنت يدي لاصافه فاني ان يصافني  
 فقلت بركك اقبيا أويس وعفركك كيف انت قال وانت حيا لك الله يا هرم بن حيان كيف انت يا اخي ومن ذلك على قلت الله قال  
 لا اله الا الله سبحانه الله ان كان وعد ربنا لمفعولا قال فنجيت حين عرفني ولا رأيته قبل ذلك ولا رأيته فقلت لمن اين عرفت اسمي  
 واتم ابى وما رأيته قبل اليوم قال نبأني به العليم الخبير وعرفت روي رويك حين كنت تسمى نفسك



ان الارواح لها انفس كاتفس الاجساد وان المؤمنين يعرف بعضهم بعضا ويهابون بروح الله وان لم يلتقوا ومن كراماته ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال مات اويس بسجستان فوجد معه اكلان وروى فاذا قبر محفور وماسكوب وكفن وحنوط ففسلناه وكفناه وصلينا عليه ودفناه فقال بعضنا لبعض لو رجعنا فعلنا قبره بنى لنستغفره فرجعنا فاذا الاقبر ولا اثر مما كان يحبه في حياته من اخفاء عمله (ولقد ظهر على السلف من الصحابة والتابعين ثم على من بعدهم من الكرامات ما يبلغ حد الاستفاضة وقد صنف في ذلك كتب كثيرة وسنشير الى طرف منها ١٦٥ على وجه الاجاز ان شاء الله تعالى

فمن ذلك ان ابن عمر رضي الله عنهما كان في بعض الاسفار فلقى جماعة وقفوا على الطريق من خوف السبع فطرد) هو (السبع من طريقهم ثم قال انما يسلط على ابن آدم ما يخافه ولو انه لم يخف غير الله لما سلط عليه شيء وهذا خبر معروف) وقد جرى مثل هذا لابراهيم بن ادهم لما كان في قاذلة وتعرض السبع له ما تقدم اليه وقال يا ابا الطرث ان كنت امرت فينا بشيء والافتح عن طريقنا فهمسهم وتضى عن الطريق فتعجبوا من ذلك فقال لهم ابراهيم ما على احدكم ان يقول اذا أصبح وأمسى اللهم ابرسنا بعينك التي لا تنام واحفظنا بركنك الذي لا يرام وارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك وأنت الرجا (وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث العلاء بن الحضرمي في غزاة فقال بينهم وبين الموضع) المطلوب (قطعة من البصر فدعا الله تعالى باسمه الاعظم ومشوا على الماء) روى ان ما دعا به العلاء يا علي

ثم ياخذني فيجدع اني واذا في فاذا القيتك غدا قلت يا عبد الله من جددع أهلك وأذنك فاقول فيك وفي رسولك فاقول صدقت قال فلق يد رأيت به آخر النهار وان انقه واذنه لمعلقان في خبط وروى عنه سعيد بن المسيب رضي الله عنه قال قال عبد الله بن جحش اللهم أقسم عليك ان ألقى العدو غدا فيقتلوني ثم يسقروا بطني ويجددعوا اني واذا في ثم تسألني فيم ذلك فاقول فيك قال سعيد بن المسيب فاني لا رجوان يبر الله نفسه كما اراده ورفع جسده عامر بن فهيرة بعد قتلهم ثم رموه الى السماء وحفظ الله تعالى جسده عامر بن ثابت بالدبر عن المشركين في نهاره وحفظه عنهم بالسيل في ليله وحال سفينة خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم مع السبع لما لقيه بالعمراء وقضية خيب بن عدي لما راوا في يده قطعا من عنب وهو موقوف بالحديد بمكة وليس بزمان عنب بمكة وتسبيح البرمة او القصعة بين يدي سلمان وابي الدرداء وغير ذلك مما جرى للصحابة رضي الله تعالى عنهم من خوارق العادات وأنواع الكرامات (قوله ان الارواح لها انفس الخ) أي ويشهد لذلك خبر الارواح جنود مجندة ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف (قوله فاذا لا قبر الخ) أي ويدل لذلك خبر الجزاء من جنس العمل (قوله ثم على من بعدهم الخ) أقول اما ما جرى من ذلك بعد التابعين فبحر جهاج مشهور مستغن عن الاحتجاج فاذا ذكر المؤلف نعمنا الله بعلومه فطره من بحر أورشخ من نهر ثم وذلك غير بعيد وكمالات الحق تعالى لا تنتاهي ونعمه لا يمكن عدوها ولا احصاؤها والله أعلم (قوله ان يقول اذا أصبح) أي دخل في الصباح وأمسى أي دخل في المساء والاول يدخل وقته بالفجر والثاني بغروب الشمس اللهم أي يا الله ابرسنا أي احفظنا بعينك أي بحفظك وكلا تلك التي لا تنام أي لا يحوز عليها النوم لكونه من عوارض الحادث وهي مستحيلة في حقه تعالى ولا ينبغي ما في المقام من التجوز فالمراد بقوله لا تنام لازمه وهو الحفظ الدائم الذي لا يطرقة مانع وقوله واحفظنا أي امنع عنا كل شيء بركنك أي بركوتك اليك واعتمادنا عليك وقوله الذي لا يرام أي لا يقصد بالمعارضة وقوله وارحمنا أي احسن بنا بقدرتك أي بسبب اقتدارك علينا اذ العفو هو ما كان عند القدرة وقوله فلا نهلك أي لانعدم الخير وأنت الرجا أي المرجى (قوله يا علي الخ) أي ياذا الرفعة التي لا تضاهي وياذا العظمة التي

يا عظيم يا عليم يا حكيم انا عبيدك نقاتل في سبيلك فاجعل لنا اليهم سبيلا ثم ضرب فرسه فخاض البحر ولا ينافي هذا قوله ومشوا على الماء لاحتمال ان الماشي على الماء غيره فقط أو كلهم والخاص بالفرس وحده (وروى ان عتاب بن بشير واسيد بن حضير خرجا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة فاضاء لهم مارأى عصى أحدهما كالسراج) وروى قطهر عند طرف سوط أحدهما كالقنديل من النور يستضاءان به فقال صاحبه لو حدثنا الناس بهذا الكذبونا



(وروي انه كان يزيدي سلمان وابي الدرداء قصة فسبغت حتى سحبا التسبيح) منها (وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كم من اشعث اغبر ذي طمرين) اي ثوبين خلقين (لا يثوبه له) اي لا يبالى به (لوا قسم على الله لا يرمولم يفرق صلى الله عليه وسلم بين شي وثي فبما يقسم به على الله) اي سواء الاسم الاعظم أم غير (وهذه الاخبار اشهرتها بالخير بنا) اي اعرضنا (عن ذكر اسانيدها) وكي عن سهل بن عبد الله انه قال من زهد في الدنيا اربعين يوما صادقا من قلبه مخلصا في ذلك ظهرت له الكرامات (من لم تظهر له) بعد هذا الكرامات (فانه عدم الصدق في زهده فقل لسهل كيف تظهر له الكرامات فقال يا خذ ما يشاء من حيث يشاء) يعني يلطف الله به ويسهل له سائر تصرفاته على وجه الاستقامة ويدل له خبر وما تقرب الى المقربون عذا مع انه لا يلزم من الصدق ظهور الكرامة (اخبرنا علي ابن احمد بن عبدان قال حدثنا احمد بن عبيد الصغار قال حدثنا ابو مسلم ال حدثننا عمرو بن مرزوق قال حدثنا عبد العزيز بن ابي سلمة الماجشون قال حدثنا وهب بن كيسان عن ابن عمر عن ابي هريرة رضي الله عنه) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يشار رجل ذكر كلمة اذ سمع وعدا في صحاب فسمع صوتا في السحاب) هو صوت الملك لموكل به (ان اسق) اي يقول للسحاب اسق (حديقة فلان فجاء ذلك السحاب الى سرحة) هي واحدة السرح وهو الشجر العظيم مع - حديقة فلان (فافرغ ماء فيه فاتباع) السامع (السحاب فاذا رجع قائم في حديقة فقال له) ما اسمك قال فلان بن فلان اسمه قال فما تصنع بحديقةك هذه اذا صرمتها) ١٦٦ أي قطعت ثمرتها (قال ولم تسأل عن ذلك قال اتى سمعت صوتا في السحاب

ان اسق حديقة فلان اما اذ قلت) أي سألت عن ذلك (فاني اجعلها اثلاثا فاجعل لنفسى ولاهلي ثلثا وادع ليها) أي على مصالحها (ثلثا واجعل للمساكين وابن السبيل ثلثا) في ذلك دلالة على اتقاع هذا السامع بكونه خرق له العادة حتى سمع كلام الملك وجاء الى صاحب الحديقة وسأله عما يصنع فيها ليزداد حرصه في الطاعات ويهون عليه اخراج

لا تقدر ويا ذا العلم المحيط بكل شي ويا ذا الحكمة والاتقان الذي لا يتطرق اليه خلل وقوله انا عبيدك اي خلقتك لا رب لنا غيرك نقا في سبيلك أي نقص صدقاتك أعدا لك طلبا لرضائك وقوله فاجعل لنا الهم سبيلا أي طريقا حتى تتوصل الى مقاصدنا من مقاتلتهم (قوله ولم يفرق صلى الله عليه وسلم) أي اشارة الى ان المداورة على قوة التوجه مع صدق الحال والا فاسماؤه تعالى جميعها عظيمة يجاب للداعي باي اسم منها (قوله من زهد في الدنيا) أي من أعرض عنها بقلبه وان لا يسبها بظاهر مع القيام بحق الحق وحق الخلق وقوله اربعين يوما الخ تخصيص العدد المذكور بما استأثر به الشارع (قوله فقال يا خذ ما يشاء الخ) أي بصرفه الله تعالى فيما يشاء اطمأننه ورجة (قوله هذا أي افهم هذا مع انه لا يلزم الخ) أي لما تقدم من قول بعضهم مشي ناس على النما بقرعة يقينهم ومثل ظمأن هو أقوى منهم يقينوا الله اعلم (قوله في ذلك دلالة الخ) أي ويدل له أيضا قوله

ماله في الخبرات لان الله يعرضه بذلك في ماله الخبرات والبركات (سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا تعالى نصر السراج يقول دخلنا تـ ترأينا في قصر سهل ابن عبد الله بيتا كان الناس يسمونه بيت السبع فسألنا الناس عن ذلك فقالوا كان السباع يحيى الى سهل فكان يدخلهم في هذا البيت ويضفهم ويطعمهم اللحم ثم يخرجهم الى حال سبيلهم شبه السباع بن يعقوب فاني بهابضه (قال ابو نصر ورأيت أهل قسركاهم متفقين على هذا لا يتكبرونه وهم الجمع الكثير) وسأني عن سهل انه كان قد اصابت به زماعة في آخر عمره فاذا حضرته الاة القرض انتشرت أعضاؤه فاذا فرغ من فرضه عاد الى زمائمه وهذا من جملة الكرامة والحفظ له لباقي القرض على أكمل وجوهه (سمعت محمد بن أحمد بن محمد التميمي يقول سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت حمزة بن عبد الله العلوي يقول دخلت على ابي الخير التيمي وكنت اعتقدت) أي قصدت (في نفسي ان أسلم عليه وأخرج) من عنده (ولا آكل عنده طعاما فلما خرجت من عنده ومشيت قدرا) يعيد من موضعه (فاذا به خلني وقد جل طبة اعلى مطعام فقال) مكاشفاني بما قصدته (يا فني كل هذا) الطعام (فقد خرجت الساعة من اعتقادك واو الخير التيمي مشهور بالكرامات وحكي عن ابراهيم الرقي انه قال قصدته) اي أبا الخير (مسألة عليه صلى صلاة المغرب فلم يقرأ الفاتحة مستويا)



لكن لا يضر في الصلاة كان لمن لنا لا يغير المعنى او كان به جهمة منعه من العلم (فقلت في نفسي ضاعت سؤالي) لمن لا  
 قراءة الفاتحة (فما سأل) عليه (خرجت للطهارة فقصص في النبع فعدت اليه وقلت) ان الاسد قصص في نخرج وصالح  
 الاسد وقال الم اقل لك لا تعرض لضيق في (قطهرت فلما رجعت) الى أبي الخير (قال) لي مكاشفا (اشتر  
 بتقويم الطواهر خضم الاسد واستغلتا بتقويم القلب غافنا الاسد وقيل كان لجهنم الخلد في فوس فوق) منه (يوماني الدجل  
 وكان عنده دعاء يحرب للضالة) اذ ادعى به (تردد عابه فوجد النص في وسط أوراق كان يتصفحها) الكرامة فيه وجوده  
 النص الذي سقط منه في البصريين أوراق كان يتصفحها ولم يعرف من أتى به (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر  
 السراج يقول ان ذلك الدعاء) الذي دعاه به جعفر هو اللهم (يا جامع الناس ام يوم لا ريب فيه اجمع على ضالتي قال ابو نصر السراج  
 أرا في أبو الطيب العكي جزأه كرفيه من ذكر هذا الدعاء على ضالة وجدها وكان الجزأ ورأها فاصح كثره سألت أحمد الطائري  
 السرخسي فقلت له هل ظهر لك شيء من الكرامات فقال لي) في وقت ارادني وابعدا أمرى ربما كنت أطلب جهر استجبي به فلم  
 أجده فتناولت شيئا من الهواء فكان جوهر فاستجبت به وطرحته) الكرامة فيه لكونه أخذ من الهواء واستجبي به مع انه  
 صقيل لا يزال الاذى وقد أزاله (ثم قال) منقرأ من الآيات الى الكرامات ١٦٧ (وأي خطر) أي قدر (للكرامات) أي

تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله لكن لا يضر  
 في الصلاة الخ) أي لاجل عذر منع من الاستواء وقوله كان لمن لنا الخ أي وكان غير  
 منه مدلك وحيت فلا ثم أيضا (قوله اشتغلتم بتقويم الطاهر) أي بتدبيره وغفلتم  
 عن الاحق وهو تقويم القلوب مع انه عرش تجلي الرحمن تبارك وتعالى (قوله فكان  
 جوهر فاستجبت به) أقول لعل وجهه مما يحنى على امثالي والاقتل ذلك مما لا ينبغي شرعا  
 وان اجزائي الاستجاء (قوله انما المقصود منه الخ) افاد بما ذكره ان الحاجة لوقوع  
 الكرامة للعباد انما هو في ابتداء سيره الى الله تعالى اما بعد كماله وعرفانه وقوة يقينه فلا  
 حاجة اليها بل قد تكون من اسباب الامتحان (قوله كان اوضح) أي لان المقصود مني  
 شهود الوجود لذلك الغير قنأله (قوله كاشفني الخ) أي وذلك من الخارق وكذا رؤية  
 الارض ذهابا (قوله العفوف في العلم الخ) أي فن اجري حركاته وسكناته على طريق المتابعة  
 كفي شر الوسواس فيها (قوله من طهارة) أي على طريق الامام مالك رضي الله تعالى عنه

أظهرها) انما المقصود منه) أي  
 من ظهورها (زيادة البقين في  
 التوحيد) لله (فن لا يشهد غيره)  
 أي غير الله تعالى (موجود في  
 الكون) وانما يشهد وجوده  
 تعالى (فسواء أبصره ملاه متادا  
 أو ناقضا) أي خارفا (للعادة) فيه  
 ان الكرامة لا يفتري بها ولو آخر  
 غيره عن موجود في الكون كان  
 أوضح وفي نسخ بدل موجودا  
 مرجحدا (سمعت محمد بن احمد  
 الصوفي يقول سمعت عبد الله بن  
 علي يقول سمعت أبا الحسن البصري يقول كان به عبادان رجل أسود فقير يأوي الى الخرابات فقامت معي شيا  
 (وطلبته فلما وقع عنده علي) كاشفني بما أتيت به حيث (تبسم وأشار بيده الى الارض) لي ربي ما فضل الله به عليه وانه مستغن  
 به عما أتيت به (فرايت الارض كلها ذهابا بلع) ثم أسرني بقبول ما أتيت به مع استغنائه عنه حيث (قال) لي (هات مامعك فتناولته)  
 له (وهالتي) أي افزعني (امرته فهربت) منه فزعما (سمعت منصورا المغربي رحمه الله يقول سمعت احمد بن عطاء الروذباري يقول  
 كان لي استقصاء) ومبالغة (في امر الطهارة فضاقت صدري ليله لكثرة ما صيبت من الماء ولم يسكن قلبي فقلت يا رب عفوكم  
 فسمعت هاتفا يقول العفوف في العلم) أي اتباعه (فزال عني ذلك) الضيق الكرامة فيه ان الله استجاب دعاءه وازال عنه ما كان  
 فيه من الوسوسة في الطهارة (سمعت منصورا المغربي) أيضا (يقول فرايته) أي الروذباري (يوما قعد على الارض في العصراء  
 وكان عليها آثار الغنم) من بعرو ونحوه (بلا سجادة) بفتح السين (فقلت) له (أيها الشيخ هذه آثار الغنم) وانت قاعد عليها (فقال)  
 قد (اختلف الفقهاء فيه) أي في حكمها من طهارة وعفوفية اشارة الى انه قد زال عنه ما كان فيه من الوسوسة (سمعت أبا حاتم  
 السجستاني رحمه الله يقول سمعت أبا نصر السراج يقول سمعت الحسين بن احمد الرازي يقول سمعت أبا سليمان الخواص يقول  
 كنت راكب حمار يوما وكان الذباب يؤذيه فبطاطني) الحمار (رأسه فسكت أضرب رأسه بخشبة في يدي فرفع الحمار رأسه =



لي (اضرب فانك على رأسك هوذا تضرب) أي فانك تجازي بما تعمل (قال الحسين فقلت لابي سليمان لك وقع هذا اسمعني) الكرامة فيه تكليم الجارية وفيه تأديب وتنبية له (وذ كر عن ابن عطاء انه قال سمعت أبا الحسين النوري يقول كان في نفسي شيء من هذه الكرامات فاخذت قصبة من الصبيان وقت بين زورقين ثم قلت وعزتك اثن لم تخرج لي سمكة فيها ثلاثة ارطال من اللحم (لا غرقن نفسي) في البحر (قال فخرج لي سمكة فيها ثلاثة ارطال) استجاب الله له ذلك رحمة له لما علم من حمة عزمه على ذلك فسله من الفرق اكرامه وفي الخبر ان من عباد الله من لواقمهم على الله لآبره (فبلغ ذلك الجنيد فقال حكمه) أي النوري أي جزاؤه (ان تخرج له انفي تلده) لتألم على الله وادلاه عليه (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي رحمه الله يقول سمعت أبا الفتح يوسف بن عمر الزاهد القواسم يفتاد يقول حدثنا محمد بن عطية قال حدثنا عبد الكبير بن أحمد قال سمعت أبا بكر الصائغ قال سمعت أبا جعفر الحداد استاذ الجنيد قال كنت بمكة فطال شعري ولم يكن معي قطعة) من حديد (أخذ) بها (شعري فتقدمت الى مزين تومنت) أي تفرست (فيه الخير فقلت) له (تأخذ شعري لله تعالى فقال نعم وكرامة وكان بين يديه رجل من أبناء الدنيا فصرفه) لما سمع الله مع انه كان يرجو منه فائدة دينوية (وأجلسني) بين يديه (وحلق شعري ثم دفع الى قرطاس فيه دراهم وقال لي استعن بها على بعض حوائجك فاخذتها) منه (واعتقدت) أي عزمت (ان أدفع اليه أول شيء يفتح علي) به (قال فدخلت المسجد فاسـ تقبلني بعض أصحابي وقال لي ١٦٨) (جاء بعض اخوانك ببصرة من البصرة من بعض اخوانك فيها ثلاثمائة

ديتار تصرفها في بعض أمورك فاخذت الصرة وجئت بها الى المزين وقلت) له (هذه ثلاثمائة ديتار تصرفها في بعض أمورك فقال لي) (الانسحني يا شيخ تقول احلق شعري لله تعالى ثم أخذ عليه شيئا انصرف) عني (عاقاك الله) فيه دلالة على همة الشريفة واعراضه عن الدنيا (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت

وارضاء عنا وقوله وعفواي على قول غير مالك من الاثمة (قوله وفيه تأديب الخ) أي وفيه لطف من الحق حيث لا يتركه وتغسه بل ينهه دائما الى طريق سداؤه (قوله لا غرقن نفسي) فيه ان ما توصل به لا يجوز فله ذلك لاشهاد حالي والله اعلم (قوله فقال حكمه الخ) لعل ذلك منه لما قدمناه من توسله بما لا ينبغي شرعا (قوله فيه دلالة على همة الشريفة) أي وهمة المزين ايضا بدوام صدقه في حاله ومقامه (قوله قال فرمى الخ) فيه اضاعة مال ثم يقال جازا فخر من شريف مثل غرضه (قوله خاف على ايمانه) أي خاف تقصيره بالسكون الى العادات (قوله كان يعلم اصول الكيمياء الخ) اقول هذا مما لم يصح عند كثير من المحققين وقد كتبوا في عدم حقيقة الكيمياء كتباً ورسائل منهم عارف وقته الغزالي والله أعلم بالحقائق (قوله تأديبا) أي وخوفا من السكون الى مثل هذا الخارق (قوله

أبانصر السراج يقول سمعت ابن سالم يقول لما مات اسحق ابن احمد دخل عليه سهل بن عبد الله صومعه وصرت فوجد فيها سقفا) بفتح الفاء كالقنة قاله في القاموس (فيه قارورتان في واحدة منهما شيء أحمر وفي الأخرى شيء أبيض ووجد مع ذلك) (شوشقة) يعني قطعة (ذهب وشوشقة فضة قال فرمى بالثوبين في الدجلة وخط ما في القارورتين بالتراب) ستر على اسحق لعله يانه كان يحب ستر ذلك (وكان على اسحق دين قال ابن سالم فقلت لسهل ايش كان في القارورتين قال) شيآن (أحدهما) وهو الاحمر (لو طرح منه وزن درهم على مناقيل من النحاس صار ذهباً والآخر) وهو الابيض (لو طرح منه منقال على مناقيل من رصاص صار فضة فقات له وايش عليه لو) أظهر هذا ثم (قضى منه دينه فقال) لي (أي دوست) بالجمبة أي يا صاحبي (خاف على ايمانه) فيه دلالة على ان اسحق كان يعلم اصول الكيمياء التي تقلب النحاس ذهباً وفضة فستر سهل هاتين القارورتين كما سترهما اسحق وفي قوله خاف على ايمانه تنبيه على ان اسحق لم يعمل به ما شأ والمعنى انه خاف ان يرب ذلك سكنت نفسه اليه دون ربه فينقص ايمانه ودرجته (وحكى عن) أبي علي (النوري انه خرج ليلة الى شط الدجلة) بقصد مجاوزتها (فوجدها وقد التزق) له (الشيطان) أي التقيا بحيث لم يدرجه كان على الشط الآخر (فانصرف وقال) تأديبا واعترا فابتوا الى نعم الله عليه في كل خارق (وعزتك لا أجوزها الا في زورق) كسائر الناس (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبانصر السراج يقول أملى علينا الوجهي حكاية عن محمد بن يوسف البناء قال كان أبو تراب النخشي صاحب كرامات فسانرت معه سنة وكان معه أربعون نفسا



ثم اصابته قافاة) اى حاجته (فعدل أبو تراب عن الطريق وجاء بعدق وز) بالذال المجهة (فتناولنا) منه (وفينا شاباً  
منه شيئاً) فقال له أبو تراب كل فقال الحال الذي اعتقده (أى صار عقيدتي (ترك المملومات) من الخلق فلا ألفت اليها  
أنت معلومي) لو أكت أنام ذلك (فلا أصحبك بعد هذا فقال له أبو تراب كن مع ما وقع لك) واعتقده أى ابق عليه ولا تأكل كل علم  
منه انه معه قوة وز يادة يقين ومن قبيل قول الشاب فلا أصحبك بعد هذا ما جرى للخواص مع الخضر لما اقبله في سفره وطلب  
منه الخضر الصلبة فامتنع خوفاً من أن تسكن نفسه اليه فيفسد عليه توكله على ربه وقد قال أبو تراب لذلك الشاب ما يقول  
أصحابك في الكرامات التي يكرم الله بها اوليائه فقال له ما عرف أحد ينكرها قال له أبو تراب من انكرها فهو كافر ولكن بلغني  
أن أصحابك يزعمون انها خدع من الحق وليس الامر كما ذكره وانما تكون خدعاً لمن اقترحها وسكن بقلبه اليها واما من اعطياها  
ولم يسكن اليها فتلك مرتبة الربانيين (وحكى أبو نصر السراج عن أبي يزيد) البسطامي (قال دخل على ابو علي السندي وكان  
استاذه ويده جراب فصبه فاذا هي) اى الاشياء التي فيه (جواهر فقلت) له (من أين لك هذا فقال) لي (وافيت واديا ههنا  
فاذا هو يضي) بمافيه (كالسراج) بان جعل الله له حصي الوادي جواهر ١٦٩ (لحمات) منها (هذا فقلت) له (كيف كان  
وقت الذي وردت الوادي) فيه

وصرت أنت معلومي) اى اسكون نفسي اليك في حاجتي وذلك من القواطع عن الوصول  
وقوله فلا أصحبك بعد هذا أى خوفاً من آفة السكون اليك (قوله وانما تكون الخ) افاد  
بذلك ان الكامل لا يقصد الكرامة ولو اتفقت لا يسكن اليها شغلا عنها بما جولا تعالى (قوله  
فقال وقت فترة الخ) أى ولذلك كان التفاته لغيره تعالى اذ لودام على استغراقه ما شهد سواه  
(قوله وقيل له أيضاً فلان يشي على الماء الخ) اقول ومن ذلك ما رواه عبد الله بن محمد بن  
قاسم عن أبي بكر مالك القطيعي عن عبد الله بن احمد بن حنبل عن أبيه عن هشام بن  
القاسم عن سليمان بن المغيرة عن حميد بن هلال ان ابا مسلم الخولاني مر بدجلة وهي ترمي  
بالخشب من مدها حتى منى على الماء ثم التفت الى اصحابه فقال هل تفقدون من متاعكم  
شيئاً حتى ادعوا لله عز وجل فيه وهذا اسناده كله صحيح (قوله اذ الكرامة الحقيقية  
هي الاستقامة) أى المعصوبة بالدوام عليها وعدم الفتور عنها وذلك لان نوع الخارق قد  
يكون الحكمة الامتحان بخلاف الاستقامة حيث هي منشأ الاحسان من الرحمن تعالى  
(قوله ولا تحصل للعبد الخ) اى فالاستقامة والصدق فيها لازم في سائر المقامات المقربة

٢٢ ح ع  
الالتفات اليها وای عجب في ذلك (الشیطان يشي في ساعة من المشرق الى المغرب) وليس  
هو في كرامة بل (في لمة الله وقيل له) ايضاً (فلان يشي على الماء) ويظهر في الهواء (فقال) وای عجب في ذلك (الطير يطير في الهواء  
والسمك يمشي على وجه الماء) مع انهم ادون بن آدم فضلاً عن الاولياء منهم قال تعالى ولقد كرّمنا بني آدم الآية وقال تعالى وسخر  
لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه وفيما ذكر دلالة على كمال أبي يزيد في المعرفة حيث لم يلتفت الى الكرامات ولم يسكن  
اليها اذ الكرامة الحقيقية هي الاستقامة على سلوك الطريق المستقيم (وقال سهل بن عبد الله) كبر الكرامات (اى افضلها) ان  
تبدل (انت) خالقاً مذموماً من اخلاقك (بخلق محمود اذ افضل الكرامات الاستقامة على الصراط المستقيم ولا تحصل للعبد  
حتى تتغير اخلاقه المذمومة بالمحمودة من الزهد والصبر والصدق والتوكل ونحوها) سمعت محمد بن احمد بن محمد التميمي يقول  
سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجل يقال له عبد الرحمن ابن احمد يصعب سهل بن  
عبد الله فقال له يوماً رجا اتوضا للصلاة فيسيل الماء بين يدي قضبان) أى أغصان (ذهب ونضة فقال) له (سهل) مؤدباً له ومنفراً له  
عن الالتفات الى الكرامات لا يسكن اليها على عادة الشيخ مع تلبذه في مثل ذلك

الالتفات اليها وای عجب في ذلك (الشیطان يشي في ساعة من المشرق الى المغرب) وليس  
هو في كرامة بل (في لمة الله وقيل له) ايضاً (فلان يشي على الماء) ويظهر في الهواء (فقال) وای عجب في ذلك (الطير يطير في الهواء  
والسمك يمشي على وجه الماء) مع انهم ادون بن آدم فضلاً عن الاولياء منهم قال تعالى ولقد كرّمنا بني آدم الآية وقال تعالى وسخر  
لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه وفيما ذكر دلالة على كمال أبي يزيد في المعرفة حيث لم يلتفت الى الكرامات ولم يسكن  
اليها اذ الكرامة الحقيقية هي الاستقامة على سلوك الطريق المستقيم (وقال سهل بن عبد الله) كبر الكرامات (اى افضلها) ان  
تبدل (انت) خالقاً مذموماً من اخلاقك (بخلق محمود اذ افضل الكرامات الاستقامة على الصراط المستقيم ولا تحصل للعبد  
حتى تتغير اخلاقه المذمومة بالمحمودة من الزهد والصبر والصدق والتوكل ونحوها) سمعت محمد بن احمد بن محمد التميمي يقول  
سمعت عبد الله بن علي الصوفي يقول سمعت ابن سالم يقول سمعت ابي يقول كان رجل يقال له عبد الرحمن ابن احمد يصعب سهل بن  
عبد الله فقال له يوماً رجا اتوضا للصلاة فيسيل الماء بين يدي قضبان) أى أغصان (ذهب ونضة فقال) له (سهل) مؤدباً له ومنفراً له  
عن الالتفات الى الكرامات لا يسكن اليها على عادة الشيخ مع تلبذه في مثل ذلك



أما علمت ان الصبيان اذا بكوا يهطون خشخاشة ليستغلو ابيهم فيسكتوا (سمعت أبا حاتم السجستاني يقول سمعت أبا نصر  
 لسراج يقول أخبرني جعفر بن محمد قال حدثني الجعيد قال دخلت على السري (السقطي) يوما فقال لي عصفو وكان يجيءني إلى  
 كل يوم) وينزل على يدي ولا يتقرمني (وأنت في الخبز قيا كل من يدي فنزل وقتا من الاوقات فلم يسقط على يدي فتذكرت في  
 نفسي ايش السبب) في ذلك (فذكرت اني أكلت مطايا بزار) من شمار وكون ونحوهما (فقات في نفسي لا آكل) شيئا من ذلك  
 بعدها) أي بعد هذه المرة (وأنا نائب) إلى الله (هنا فسقط على يدي وأكل) على عادته معي في ذلك تأديب لطيف حيث أدرك السري  
 ما نهي به مولاه على بعض نقصه فيما عزم على الوفا به من انه لا يأكل طعاما مشهورا ثم خطر له في وقت ضاغط الملح ببعض الابازير وقفل  
 عن كونه دخل تحت عزمه لقلته (وحكي أبو عمرو والاعماطي قال كنت مع استاذي في البادية) يوما (فاخذنا) أي أدركنا (المطر  
 ندخلنا مسجدا نستكن فيه وكان السقف يكف) أي يقطر يقال وكف البيت وكفاو وكيفاوتو كافا أي قطروا وكف لغة فيه  
 قاله الجوهري (فصعدنا السطح ومعنا خشبة تريد اصلاح السقف) بها (فقصر الخشب عن الجدار فقال لي استاذي) وقد جعل  
 طرف الخشبة على الجدار من جهته (مدها) من جهتك (فدندتها) فامتدت (فركبت الحائط من ههنا ومن ههنا) هذه كرامة  
 استاذي حيث طوت له الابواب بحسن النيات حيث قصد اصلاح شيء من المسجد لما وجدته قد وقع سقفه وخشبه (سمعت محمد  
 ابن عبد الله الصوفي يقول سمعت محمد بن أحمد ١٧٠ البخاري يقول سمعت الرقي يقول سمعت أبا بكر الدقاق يقول كنت مارا في تبة

إليه تعالى (قوله اما علمت الخ) الغرض افهامه ان الكرامة انما تكون لتقوية اليقين  
 في ابتداء السير وان حاله لم يكمل وضربه مثلا بما ذكره من حال الصبيان (قوله  
 فذكرت اني أكلت مطايا الخ) أي وذلك فيه التفتت إلى تحسين الاطعمة بما يطعمها ومثله  
 مما لا يليق بمقامه (قوله حيث طوت الخ) أقول لم تكن هذه الكرامة بأعجب من  
 الانة الخ ليد التابتة بالنص (قوله رتب الحقيقة على الحق) أي جعل الحقيقة ثمرة  
 الشريعة فافاد بذلك انه كلما كان هناك اعتراض من الشريعة على من ادعى الخلق  
 بالحقيقة علمنا ان دعواه زور وجهنا (قوله والحق ما شهدت به الشريعة) أي فالحقيقة  
 من نتائج الشريعة ومن غراتها كما قدمنا (قوله وقد صارت يدي الخ) أقول مثل هذا  
 كثير وواقع (قوله فقال لي أنت ممن يدخل على الملوكة) أي وصدر هذا منه لغاية حال

في اسرائيل فخطري إلى ان علم  
 الحقيقة) وهو ما يجهه الله لعباده  
 في قلبه (مباين لعلم الشريعة  
 اهتفي هاتف من تحت الشجرة  
 كل حقيقة لا تتبعها الشريعة  
 فهي كفر) أو بدعة لانه صلى الله  
 عليه وسلم رتب الحقيقة على  
 الحق في خبر حارثة فانه قال له  
 كف أصبحت فقال أصبحت  
 مؤمنا حقا فقال له ان لكل حق

حقيقة فرتبها على الحق والحق ما شهدت به الشريعة (وقال بعضهم كنت عند خير النساج فجاء رجل وقال له أيها  
 الشيخ رأيتك يوم أمس وقد بيعت الغزل بدرهمين) وصررتهم ما في طرف ازارك (تجئت خلتك فخلت ما من طرف ازارك وقد صارت  
 يدي منقبضة على الدرهمين في كفي) لأقدر على فتحها لا اشتري بها شيئا (قال فضحك خير) فرح بصنع مولاه معه وحفظه له فيما  
 يتعاطاه (وأومأ بيده) شفقة وبرحة على (الي يدي) ودعالي (فقصها ثم قال) لي (امض واشترى ما املك شيئا ولا تعد لمثله)  
 سمح لهم ما ونهاه عن العود إلى المنكر وفيما ذكر دلالة على حفظ الله تعالى لاوليائه ما يحتاجون اليه فهذا الرجل كان فقيرا  
 ورأى خير النساج باع غزلا بدرهمين وصرهم ما في طرف ازاره واكنى في حفظه ما بذلك اعتمادا على الله فيه ولم يقر حرمه عليهم ما  
 فترك القبطر بكفه على الصرة المانع من حملها فلما احاطها الفقير واخذ الدرهمين في كفه أيس الله كفه عليهم ما فصارت كفه حرزا  
 لحبر حفظ له ماله فلما أحس من نفسه ذلك علم أنه من فعل الله فأتى إلى خير واعلم بذلك كما تقر (وحكي عن احمد بن محمد  
 السلي قال دخلت على ذي النون المصري يوما فرأيت بين يديه طشتان ذهب وحوله التذ) بفتح النون ما خلنا من مسك وكافور  
 (والعنبر يسخر) أي يوقد في النار وفي نسخة يتجربه أي بمجموع الامرين (فقال لي أنت ممن يدخل على الملوكة في حال بسطهم ثم  
 أعطاني درهما فانتهت منه إلى بلخ) فيه دلالة على اكرام الله لذي النون بما جعله حواله مما يتجربه مما ذكره بآجرا على يده  
 من خرق العادة في الاتفاق من الدرهم الذي ناوله لداخل عليه إلى بلخ بان بارك الله فيما اشتراه فصار يتفق منه إلى ان وصل إلى بلخ



(وحكى عن ابي سعيد الخراساني قال كنت في بعض أسفاري وكان يظهر لي كل ثلاثة أيام شيء من الطعام) فكنت آكله واستقل  
 اى اكنى به (ففى على ثلاثة أيام وقتنا) اى في وقت (من الاوقات لم يظهر) لي فيها (شيء) آكله (فضعفت وجلست) من الجوع  
 (فهمت بي هاتف قال لي ايما احب اليك سبب اوقوت فقلت القوة) احب الي (فقلت من وقتي ومشييت اثني عشر يوماً اذق فيها  
 شيئاً ولم اضعف) في ذلك كرامة من جهة انه كان يظهر له في كل ثلاثة أيام رزق من حيث لا يحتسب ومن جهة انه سمع تخيير الهاتف  
 له فيما ذكر ومن جهة انه بقي اثني عشر يوماً يأكل ولم يضعف بترك الاكل (وعن المرتعش قال سمعت الخواص يقول تهت في  
 البادية اياماً فاني شخص وسلم على وقال لي تهت فقلت نعم فقال) لي (الا أدلك على الطريق ومشي بين يدي خطوات ثم غاب  
 عن عيني واذا أنا على) الطريق (الجادة) اى المسلوكة (فبعد ذلك ماتت ولا اصابني في سفري جوع ولا عطش) في ذلك دلالة  
 على كمال الصفاء الخواص له به في اقتقاره اليه في حالتيه وخوفه من فوات مطلوبه فلما علم الله ذلك منه ببره هاتفاً من ملك  
 اولى فسكن خوفه بقوله تهت ثم دله على الجادة بخطوات يسيرة فها طى الارض له ولم تبعه فلما صار في الجادة اعطاه الله بركة  
 الاقتقار اليه وعرفه نوالى نعمه عليه حتى لم يته في سفره ولا احتاج الى مطعم ولا الى مخلوق ببركة الاتجاء اليه وصدقته فيه (سمعت  
 محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت عمر بن يحيى الازدي يقول سمعت الرقي يقول سمعت ابن الجلاء يقول لما مات ابي ضحك  
 على المغفل) لما رآه عند نزع روحه مما استبصر به وسر به فبقيت صورة ١٧١ ضحكاً وتبسمه في وجهه كما قال تعالى

له -م- البشرى في الحياة الدنيا وفي  
 الآخرة فمن رآه ظنه حياً (فلم  
 يحسر) اى يقدم عليه (احد  
 يفعله وقالوا انه حتى حتى جاءوا احد  
 من اترابه) اى اقاربه وفي نسخة  
 اقرانه (وغله) وصى الله عنه -  
 (سمعت محمد بن احمد بن محمد  
 التميمي يقول سمعت عبيد الله بن  
 علي يقول سمعت طلحة القضايري  
 يقول سمعت المنجي صاحب سهل  
 ابن عبد الله يقول كان سهل يصبر

جماله على حال جلاله في ذلك الوقت فبسط فيه قولا وفعلا رضى الله تعالى عنه (قوله ايما  
 احب اليك سبب اوقوت) مراده بالقوة الصبر على القصد مع كونه يرى فيه قوة الطعام  
 والشارب بقدرته تعالى (قوله لما رآه عند نزع روحه) اقول ان كان هذا هو الواقع فلا  
 كلام فيه والا فاما المانع من حدوث الضحك بعد الموت تكرار الما كان قبله من البشرى  
 (قوله فلم يحسر الخ) اى اجلالاه وهيبته منه (قوله لرجوعه الى حالته الخ) اى فكانت  
 قوته يدوام الذكرو وقوة الفكر رضى الله عنه (قوله فلا كل ولا شرب) اى فكان غذاؤه  
 الذكر ونومه الفكر (قوله وكانت امرأته تظن انه لم يفارق البيت) اى مع انه قد يفارقه  
 لخصوص الصلاة الجمعة (قوله اظهر هذه الكرامة الخ) اقول الجمل على انه قد غاب عن نفسه في  
 هذا الزمن لا يعدل ذلك الاولى بمثل هذا والله أعلم (قوله اى الاما تحققت في سرى) اى  
 من احكام الشريعة المطهرة (قوله لا يسمع سرى الامن ربى) اى الامن وارادات الحق

عن الطعام سبعين يوماً وكان اذا أكل ضعف) لبعده بترك الطعام تلك المدة عن الاستئناس به (واذا جاع قوى) لرجوعه الى حالته  
 التي تعودها واعانه الله عليها (وكان أبو عبيد البصري اذا كان أول شهر رمضان يدخل بيتاً ويقول لامرأته طيني على الباب  
 والى الى كل ليلة من السكوة) بفتح الكاف أفصح من ضمها وهى الطاقة (رغباً فاذا كان يوم العيد ففتح الباب ودخلت امرأته  
 البيت فاذا بثلاثين رغبة في زاوية البيت فلا كل ولا شرب ولا نام) لكمال شغله بربه وستره لاعماله حتى عن امرأته (ولافاته ركعة  
 من الصلاة) ولعله كان له عذر في ترك الجمعة والجماعة ويحتمل انه مات تركها وكانت امرأته تظن انه لم يفارق البيت والحكمة في انه  
 أمر امرأته ان تاتيه كل يوم برغبة ان يسكن قلبها ولا تتكدر بتركه الاكل من حيث انه يضعفه وفي ترك الارغفة الى آخر الشهر مع  
 امكان ان يتصدق بها اظهر هذه الكرامة وهو كونه يصبر عن الطعام شهر ليكون حجة على منكرها (وقال أبو الحرث الاولاشي  
 مكنت ثلاثين سنة ما) وفي نسخة لا (يسمع) اى ينطق (لسانى الامن سرى) اى الاما تحققت في سرى لكمال مراقبته له في اعماله  
 (ثم تغير الحال) بي بان استقامت احوالى في هذه الثلاثين سنة وبعثت عن الشهوات (فمكنت ثلاثين سنة) اخرى (لا يسمع  
 سرى الامن ربى) فصار شغله بربه فالثلاثون الاولى كانت في عمارة الباطن بالاخلاق الجيدة من تركه وتقويضه ولجوهما  
 والثلاثون الثانية كانت في القضاء في التوحيد (حدثنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا أبو الحسين غلام شعوانة



قال سمعت علي بن سالم يقول كان سهل بن عبد الله أصابته زمانة في آخر عمره فكان إذا حضر وقت الصلاة انتشرت يداه ورجلاه فإذا فرغ من الفرض عاد إلى حال الزمانة) وهذا من جملة الكرامة والحفظ له أن يشقى من مرضه إذا حضر وقت الصلاة ليأتي بالفرض على أكمل وجوهه وإن كان الاتيان به مع العجز مساوياً في الفضيلة للاتيان به مع السلامة عند كثير من العلماء (وحكى عن أبي عمران الواسطي قال انكسرت السفينة) بنا (وبقيت أنا وامرأتى على لوح) واحد (وقد ولدت في تلك الحالة صبيبة فصاحت بي وقالت لي يقتلني العطش فقلت) لها (هوذا) أي ربنا (يرى) وفي نسخة ترين (حالتنا) عرفها بقله حيلته وانصرف رجاءه إلى ربه قال (فرفعت رأسي فإذا رجل في الهواء جالس وفي يده سلسلة من ذهب وفيها كوز من ياقوت احمر) وهذا من أواني الجنة وكذا ما وصف من الشراب الآتي (وقال هالك) أي خذه هذا الكوز (اشربا قال فاخذت الكوز وشربنا منه) وفي نسخة منها انت الكوز باعتبار أنه آتية (وإذا غر) أي ما فيه (أطيب من المسك وأبر من الثلج وأحلى من العسل فقلت) له (من أنت رحمة الله فقال عبد ملول لا فقلت) له (بم وصلت إلى هذا) المقام (فقال تركت هواي لمرضاته) تعالى (فاجلدني في الهواء ثم غاب عني ولم أراه) في هذا وعظة لأبي عمران وهو أنك لو تركت الهوى لرفعت في الهواء (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا بكران بن أحمد الجبلي قال سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصري يقول رأيت شاباً عند الكعبة يكثر الركوع والسجود) وغيره مشتغل بالطواف (فدفنوه منه وقلت) له (أنك تكثر الصلاة فقال) الآن (انتظر الأذن من ربي في الانصراف) على ما جرت به عادته معه ١٧٢ من أنه إذا دخل في عبادة لازمها إلى أن يحضره واجب أو يأتيه أذن من ربه

بالانصراف (قال) ذو النون (فأريت رقعة سقطت عليه مكتوب فيها من العزير الغفور إلى عبدی الصادق انصرف مغفورا لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) منه (وقال بعضهم) كنت بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم في سجدته مع جماعة نتجاري الآيات

وأشارت الصدق فكان ممن عفى صلى الله عليه وسلم بقوله استفت قلبك وإن اقتالك المفتون (قوله وإن كان الاتيان به مع العجز الخ) أي وذلك هو المعتمد (قوله لو تركت الهوى الخ) أي ولذا تقدم عن أبيه أنه قال إذا خالفت النفس هواها صار دواؤها (قوله قال ذو النون الخ) فيه إشارة إلى أنه محمدى الأخلاق وفضل الله واسع (قوله وتحذير العبد الخ) أي لأن الأسرار قد تخفى في بعض العبيد فربما أصابه بجهل بسببه شديد التشكيك (قوله فربما جازاه الله بفعله الخ) أي وذلك غيره على وليه وصف فيه وقد لا تكون من الولي حركة في ذلك (قوله ثم ألقى نفسه في البحر الخ) أي بقصد القرار من

أي تصاحي كرامات الأولياء (ورجل ضرب بالقرب مني سمع) كلامنا (فتقدم إلينا وقال انست) أنا (بكلامكم اعلموا أسباب أنه كان لي صبية وعيال وكنت أخرج لي البقيع احتطب) - طبالا يبعه وانفق عليهم من ثمنه (فخرجت يوماً فرأيت شاباً عليه قميص كان فعله) معلق (في أصبعه فتوهمت أنه تأت) عن الطريق (فقصصته أسلب ثوبه فقلت له انزع ما عليك فقال) لي (مر في حفظ الله فقلت) له (الثانية والثالثة) مثل ذلك وربما لم يكن عليه سوى ذلك الثوب فلونزع انكشفت عورته (فقال) لي (لا بد) أن تأخذ ما علي (فقلت) له (لا بد) أن آخذ (فأشار من بعيد بأصبعه إلى عيني فسقط ثوبنا فقلت) له (بالله عليك من أنت فقال) أنا (أبراهيم الخواص) ولم يوفق لما سأله بالله ذلك أن يسأله بالله أن يدعو له ليرد الله عليه بصره وفيما ذكر أظهار الكرامة وتحذير العبد من أن يطلب ما تشتهيه نفسه من كل أحد من الناس ولا يخالف أحد منهم مخالفة تؤذيه إلى ضرر فربما جازاه الله بفعله من حيث لا يشعر وربما كان بسبب من خالفه (وقال ذو النون المصري كنت وقتاً في السفينة فسرق قطعة) يقال إنها قلادة فيها جواهر والمراد أنه سرق منها جوهرة وفي نسخة جوهرة (فاتهموا بها رجلاً) شاباً وكان عليه أمارات الخير (فقات دعوه حتى أرفق به وإذا الشاب قائم في عبادة فاخرج رأسه من العبادة فقال له ذو النون في ذلك المعنى) أي اتهامهم له (فقال) متعجباً (إلى تقول ذلك أقسمت عليك يا رب أن لا تدع) أي تترك (واحد من الحيتان إلا جاء بجوهرة قال فرأيت وجهه المله) أي عليه (حيث أنا في أفواههم) الأولى في أفواهها كما في نسخة (الجواهر) أي في أفواه كل منها جوهرة ومثيده وأخذ جوهرة من فم حوت وألقاها إليهم (ثم ألقى نفسه في البحر ومضى) على الماء (إلى الساحل) وغاب عنا



(وحكى عن ابراهيم الخواص قال دخلت البادية مرة فرايت نصرا ياعلى وسطه زنار) بضم الزاى (فسألني العصابة) فاجبته  
 (فشيئا سبعة أيام فقال لي ياراهب الخنيقية) أى المسلمين (هات ما عندك من الاتساع) أى مما تقدر عليه (فقد جعنا فقلت  
 الهى لا تفضحنى مع هذا الكافر فأيت طبقا عليه خبز وشواء) بكسر الشين والمذ (ورطب وكوز ماء فأكلنا وشربنا ومشينا سبعة  
 أيام ثم بادرت وقلت ياراهب النصارى هات ما عندك فقد انتهت التوبة اليك فأتكى على عصاه ودعاوا ذابطين عليهما كأضعاف  
 ما كان على طبقى قال فصرت) لا تحيرشك فى دبنى بل تحير فى حال هذا الكافر وبأى وجه أجرى الله على يديه هذين الطبيين وهل  
 هو زيادة مكر فى حقه أو أمر آخر تجد له (وتغيرت) لذلك (وأيت ان أكل) بما فيه ما (فالح على) فى الأكل (فلم أجبه) له (فقال) لي  
 (كل فاني أبشرك ببشارتين احدهما انى اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله وحل الزنار) من وسطه (والبشارة  
 (الانحرى انى) سألت الله بك فانى (قد قلت اللهم ان كان لهذا العبد خطر) أى قدر (عندك فافتح على بيها) الذى رأيته (ففتح)  
 على به (قال فاكلنا ومشينا وحج) وفى نسخة وحججنا (وأقتنا بمكة سنة ثم انه مات) فيها (ودفن بالبطحاء) فى ذلك دلالة على ان هذا  
 الكافر كانت تحرق له العادة فى اسباب الدنيا التى لا ترن عند الله جناح بعوضة وقد منعها أنبياءه وأوليائه واسبغها على غيرهم  
 ممن اراد ولما كان الله تعالى يجزى على هذا الكافر بعض هذه اللطاف النبوية اغتربه فلما قبضه الخواص وسأله العصابة  
 وسافر سبعة أيام قال له امتحانا ونهجز ياراهب الخنيقية قد جعنا فها هات ما عندك فدعا الخواص فاجابه فحقق الكافر منه ان  
 ذلك كرامة له فحسبه الله فى الاسلام قاسم (وقال محمد بن المبارك الصورى كنت مع) ١٧٣ أبى اسحق (ابراهيم بن أدهم فى طريق

بيت المقدس فزلنا وقت القبلولة  
 تحت شجرة رمان فصلينا ركعات  
 فسمعت صوتا من أصل الزمان  
 يقول (يا أبا اسحق أكرمنا بأن  
 تأكل مناشيا فطاطا ابراهيم  
 رأسه) أى نعم (فقال) كل منهما  
 ذلك (ثلاث مرات) وقال فى  
 الثانى معنى فعل (ثم قال) المصوت  
 لابن المبارك (يا محمد كن) لى

أسباب الاشتهار وان تحقق به الابصار (قوله ففتح على به) أى فكان هذا الاستاذ من  
 وسائل الرب ومن جملة من يرزق بهم أهل الارض (قوله وقد منعها أنبياءه الخ) أى  
 تطهير الهمم من دنسها وقوله واسبغها على غيرهم عن أرادى عن أراد امتحانه وخذلانه  
 واقتنانه غالباً والله أعلم (قوله فحسبه الله فى الاسلام قاسم) انظر كيف توصل هذا بقصد  
 الامتحان الى درجات الايمان والاحسان وربك يخلق ما يشاء ويختار (قوله فسمعت  
 صوتا الخ) فيه دلالة على ان من كملت محبته للخلق خلق الله له المحبة فى سائر خلقه حتى  
 الجمادات (قوله واذا هى شجرة الخ) اقول هذه الكرامة من نوع ما أكرم به نبينا صلى الله  
 عليه وسلم فهى تشير الى قوة صدق المتابعة صلى الله عليه وسلم (قوله وللولى الخ) يشير

(شفيعا اليه) أى الى ابراهيم (ليتناول مناشيا فقال) محمد (يا أبا اسحق لقد سمعت) ما قالته هذه الشجرة (فقام) أبو اسحق  
 (واخذ) منها (رمانتين) فأكل واحدة وناولنى الأخرى فأكلتها وهى حامضة وكانت شجرة قصيرة فلما) زرايت المقدس ثم  
 رجعتا أمر زناهما واذا هى شجرة عالية ورمانها حلوى وهى تثمر فى كل عام مرتين وسموها رمانة المايدى ويأوى الى ظلها العابدون  
 من كل وجه كل ذلك ببركة ما رغبت فيه من أكل ابراهيم منها وقد نقل ان شجرة الجنة اذا مر به الاولياء نادى بهم هل لنا فيك من  
 دولة يا ولى الله والكرامة فى ذلك كلام الشجرة وسؤالها وتشفعها (سمعت محمد بن عبد الله الصوفى يقول سمعت محمد بن القرقان  
 يقول سمعت الجنيد يقول سمعت أبا جعفر الخفاف يقول سمعت جابر الرحبي قال أكلنا من الرمانة على التنكار فى باب  
 الكرامات) أى أكثر وأعلى فى انكارها (فركبت السبع يوما ودخلت الرمانة وقلت أين الذين يكذبون أولياء الله قال فكفوا  
 بعد ذلك عني) وللولى ان يظهر ~~الكرامة~~ انكرها ليكون حجة عليه وتكذيبا له كما يظهر هالكن يقتدى به ليقوى حسن ظنه  
 فى الاتباع له ومن ذلك ما حكى ان قدريا قال انه يفعل بنفسه ما يشاء فقال له ربيع الشامي قم فقام ثم قال له اجلس وسأله الله فيه  
 ان لا يقدره على الجلوس فأجابه فلم يقدر على الجلوس فاعترف بهجزة وكذبه فى معتقده (سمعت منصورا المغربي يقول رأى بعضهم  
 الخضر عليه السلام فقال له هل رأيت فوقك أحدا فقال نعم كان عبد الرزاق بن همام يروى الاحاديث النبوية (بالدينة)  
 المشرفة) والناس حوله يستمعون فرأيت شابا بالبدن منهم رأسه على ركبته فقلت له يا هذا عبد الرزاق يروى أحاديث رسول الله



صلى الله عليه وسلم فلم لا تسمع منه فقال) لى (انه يروى عن ميت وانالست بغائب عن الله تعالى فقلت له ان كنت كما تقول فغن أنا  
 فرفع رأسه وقال انت أخى أبو العباس الخضر فقلت ان الله عبادا لم أعرفهم) يؤخذ من ذلك ان الخضر روى وانه سى وان الولي  
 انما يعرف من فى درجته أو دونه لا من فوقه وقد أخبر بحياته جمع كثير من الصالحين منهم ابراهيم الخواص وابراهيم بن ادهم  
 لكن الذى رجحه الجمهور انه نبى كما مر (وقيل كان لابراهيم بن ادهم صاحب يقال له يحيى) بن سعيد (يتعمد فى غرفة ليس اليها سلم  
 ولا درج) عطفه على ما قبله عطف تفسير (فكان اذا اراد ان يتطهر يحيى الى باب الغرفة ويقول لاحول ولا قوة الا بالله ويمر  
 فى الهواء كأنه طير ثم يتطهر فاذا فرغ) من طهره (يقول لاحول ولا قوة الا بالله ويعود الى غرفته) الكرامة فى ذلك طهراته فى  
 الهواء (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفى قال سمعت عمر بن محمد بن أحمد الشيرازى بالبصرة قال سمعت أبا محمد جعفر الخذاء يشيراز  
 قال كنت أنادى بأبي عمر الاصطخري فكان اذا خطر لى خاطر اخرج الى اصطخر) لاجتمع به فيها (فربما أجابنى عما احتاج اليه  
 من غير ان اسأله وربما سأله فأجابنى ثم شغلت عن الذهاب) الى اصطخر (فكان اذا خطر على سرى مسئلة أجابنى من اصطخر  
 فيخاطبني بما يريد على) فى ذلك دلالة على صحة الخواطر التى ينشئها الله فى قلوب أوليائه جوابا عما سألو عنه وعلقوا همهم به (وحكى  
 بعضهم) وفى نسخة وحكى عن بعضهم انه ١٧٤ (قال مان فقير فى بيت مظلم فلما أردنا غسله تكلفنا طلب سراج) بضئ علينا فلم

يتيسر (فوقع من كوة) من البيت  
 (ضوء فاضاء البيت فغسلناه فلما  
 فرغنا) من تجهيزه (ذهب الضوء  
 كأنه لم يكن) الكرامة فيه  
 ظهور النور عليه ليستكملوا به  
 تظيفه وحسن تجهيزه (وعن آدم  
 ابن اياس قال كنا بعسقلان وشاب  
 يغشانا ويحيا لنا ويتحدث معنا  
 فاذا فرغنا) من الحديث (قام  
 الى الصلاة يصلى قال فودعنى يوما  
 وقال أريد الاسكندرية فخرجت  
 معه وباولته دريهمات فأبى ان

بذلك الى ان ذات الكرامة لا تقصد الكمال حيث هى من موطن الخطر بل اذا دعاه  
 اليه اداع واقفه أعلم (قوله فقال لى انه يروى عن ميت) أى بحسب ما تراه فى ظاهر الحال  
 مع انه عليه الصلاة والسلام سى فى قبره كيف وحياة الكائنات بأسرها من حياته أقول  
 وان كان ما ذكره حقا وهما غير ان الكمال فى الكمال (قوله الكرامة فى ذلك الخ) أقول  
 وهو غير بعيد بالنسبة لمن تجرد عن ناسوته وقوى لاهوته (قوله فرمى أجابنى الخ) أى ولا  
 يبعد بالنسبة لمن قويت بصيرته فهى لا تتجعبها الكنائف (قوله فلما فرغنا من تجهيزه ذهب  
 الخ) أى وذلك اكرام ولطف منه تعالى بالميت (قوله ليس فى القاب الخ) مراده ان محبة  
 الحق تعالى استأصلته حتى اصطم فى غاب عن حسه فهو حينئذ لا يسأل غيره ولا يهتم  
 وبسر الابه تعالى ولا يطلب عيشه الا بذكره ومراقبته وهكذا حال المحب الصادق اذا  
 أصابه مرض حسى أو معنوى لا يعول فى الشفاء الا عليه تعالى (قوله فقلت له انزع  
 ثوبك الخ) أقول الداعى لفعل الكرامة المذكورة قوة الزجامة فى اسلام اليهودى وقد

ياخذها فاطمت عليه فالتى كفا من الرمل فى ركوة واستقى بها (من ماء البحر وقال) لى (كله فنظرت) اليه  
 (فاذا هو سويق يسكر كثير فقال من كان حاله معه) وفى نسخة مع الله (مثل هذا يحتاج الى دراهمك ثم أنشأ يقول  
 بحق الهوى يا أهل وقى تفهموا \* لسان وجود بالوجود غريب حرام على قلب تعرض للهوى \* يكون لغير الحق فيه نصيب  
 غيره ليس فى القلب والقوادجيبعا \* موضع فارغ يراه الحبيب هو سؤلى ومنيتى وسرورى \* وبها حيت عيشى يطيب  
 واذا ما السقام) بفتح السين أى المرض (حل بقلبي \* لم أجد غيره اسقى طيب) الكرامة فيه قلب الاعيان له وجعل فى ركوة  
 ما هو السبب لذلك مع ان الله قادر على ان يخلق ذلك بلا سبب يعرف الرائي له ان الاسباب لا تنافى التوكل ولا الكرامات  
 (وحكى عن ابراهيم الاجرى قال جاءنى يهودى يتقاضى على فى دين) أى يطالبنى بدين (كان له على وأنا فاعد عند الاتون)  
 أى التنوير (أو قد نحت الآجر) أى اطبخه (فقال لى يهودى يا ابراهيم أرنى آية) أى كرامة (أسلم عليها فقلت له تفعل) أى  
 نسلم اذا اريتك آية (فقال لى) (نعم فقلت له) (انزع ثوبك فترى) (فلقمته ولفقت على ثوبه ثوبى وطرحته) أى التوب المذكور  
 (فى النار ثم دخلت الاتون واخرجت الثوب من وسط النار وخرجت من الباب الاخر واذا ثيابى بها لاهم يصهباشى وثيابه  
 فى وسطها) وفى نسخة وثوبه فى وسطه وفى أخرى وثيابه فى وسطه (صارت حراقة فاسلم اليهودى) لما رأى من ذلك



(وقيل كان حبيب العجمي يرى بالبصرة يوم التروية ويوم عرفة بعرفات) هي كرامة طي الارض (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن عبد الله الفرغاني يقول تزوج عباس بن المهدي امرأة فلما كانت ليلة الدخول وقع) وفي نسخة وقعت (عليه فامة فلما أراد الدخول منها زجر عنها فامتنع من وطئها وخرج) من عندها (فبعد ثلاثة أيام ظهر لها زوج قال الاستاذ الامام) القشيري (رحمه الله هذا هو الكرامة على الحقيقة حيث حفظ عليه العلم) فانه تعالى حفظه عن ان يظا امرأة لاسيل له الى وطئها لكونها في عصمة غيره وان لم يكن له علم بذلك وهذا يشبه ما جرى للعجاسي في كونه اذا مديده الى طعام فيه شبهة ضرب على يده عرق (وقيل **كان** الفضيل بن عياض على جبل من جبال منى فقال لو ان وليا من أولياء الله تعالى أمر هذا الجبل ان يهبط) أي يتحرك (لما د) أي لتحرك (قال فتحرك الجبل فقال) له الفضيل (اسكن لم اردك به) (ذا) القول (فسكن الجبل) في ذلك اشارة الى كمال ولاية الفضيل فانه انما أورد صنيعه على وجه الحكاية لا على وجه الامر والكرامة فيه فتحرك الجبل وسكونه بقول الفضيل له اسكن وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم على جبل حراء فتحرك به وبين معه فقال اسكن حراء فانما عليك نبي وصديق وشهيد (وقال عبد الواحد بن زيد لابي عاصم البصري كيف منعت حين طلبك الحاجب) بن يوسف الذي ابتلاه الله بطلاب أهل الحيرة الخالفين له وقد قتل منهم خلقا كثيرا وآخر من قتله سعيد بن جبير (قال) له (كنت في غرقى فدقوا على الباب) ففتحت اهرم (فدخلوا) عندي (فدفعني) أي بنفسى (دفعه) في الهواء (فاذا أنا على جبل ١٧٥ أبي قبيس بمكة) هذه كرامة الطيران في الهواء (فقال له عبد الواحد

حق الحق ما ترجاه والافئله لا يلتفت الى الكرامة ولا يسكن اليها ولا يأنس بها) (قوله فلما أراد الدخول منها زجر) لعل الزاجر له وارد حق قلبي جريا على عادة لطف الله تعالى بالمحبين له (قوله حيث حفظ عليه العلم) أي حفظ عليه الدوام على العمل بالافضل بشاهد العلم (قوله وقد كان النبي الخ) أي فهو ومحمدى الاخلاق حيث وقع له ما هو من نوع المعجزة وقوله على جبل حراء أقول الذى فى حفظى انه جبل أحد ففعل ذلك وقع مرتين على كل جبل واقعة والله أعلم (قوله الذى ابتلاه الله الخ) أقول والله أعلم لم يكن اعظم من هذه البلية الا الابتلاء بالكفر على ان ايداه صلى الله عليه وسلم في ذريته قريب من الكفر اعادنا الله واجبتنا من ذلك (قوله هذا كرامة نزول البركة الخ) أي فهي لغيره معنوية فقط وله معنوية وحسية يختص برحمته من يشاء (قوله من الطاعة ان أقول الخ) أي

عطائه) من بيت المال كل شهر (ولا يستقبله أحد) من الفقراء (الا اعطاه شيئا) من عطائه الذى أخذه (فسكان اذا فى منزله) أي أهل منزله (رحمى اليه بالدواهم فتكون بقدار ما أخذه لم يتقص) شيئا هذا كرامة نزول البركة فى المال الحلال الذى مع الصالحين حيث لم يتقص شيئا بالتصدق منه (سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا جند الكبير يقول سمعت أبا عبد الله بن خفيف يقول سمعت أبا عمرو الزجاجي يقول دخلت على الجنيد وكنت أريد ان أخرج الى الحج فاعطاني درهمهما جميعا) **كان** عنده (فشدته على متزرى) ودعاه الى (فلم ادخل منزلا الا وجدت فيه رفقا) أي رفقة كافي نسخة أرتفق بهم فيما احتاجه من ما كل وغيره (فلم اخرج الى الدرهم فلما رجعت الى بغداد دخلت على الجنيد) لاسلم عليه (فديده) الى (وقال) الى مكاشفة بأن الدرهم معي ولم اخرج اليه (هات) أي الدرهم الذى اعطيتك (فناولته الدرهم فقال) لي (كيف كان) الامر اى ما الذى جرى لك (فقلت) له (كان الختم) بالمهمة أي الامر (نافذا) أي ماضيا بحسن همتك وبركة دعائك (وحكى عن أبي جعفر الاعور قال كنت عند ذى النون المصري فتذاكرنا حديث طاعة الاشياء للأولياء فقال ذوالنون) لكونه رأى ثم رجلا منكر الكرامات (من الطاعة أن أقول لهذا السرير يدور فى أربع زوايا البيت ثم يرجع الى مكانه فيفعل) ذلك بقدره الله تعالى (قال فدار السرير) بنفسه او بدورولى أو بجنى لم يره أحد من الحاضرين (فى أربع زوايا البيت وعاد الى مكانه وكان هناك شاب فأخذيكى) وفي نسخة شاب فاعد فبكى (حق مات فى الوقت)



لان قلبه لم يعمل ذلك (وقيل ان واصلا الاحدب قرأ في السماء رزقكم وما وعدون) فأثرت في قلبه اثرا عظيما (فقال رزق في السماء وانا اطلبه في الارض والله لا طلبته ابدأ فدخل خوبة ومكث يومين فلم يظهر له شيء) اي رزق (واشتهد عليه) الحال (فلما كان اليوم الثالث اذا بدو خلة من رطب) وهي ما ينسج من الخوص ليحبل فيه الرطب (وكان له اخ احسن منه بنية فصار معه فاذا) اي فاصيروا معه (قد صار) مامعه (دوختين فلم يزل تلك حالهما حتى فرق بينهما الموت) في دخول واصل الخربة لينتظر الفرج من الله دلالة على توكله من غير تعاطي كسب واكمل منه ذلك مع تعاطي الكسب فقد سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن ناقة هل نعقلها ونموكل أو نتركها فانتوكل فأمره بان يعقلها ويتوكل ففيه اشارة الى أن هذا اكل وان الكسب لا ينال في التوكل ولما علم الله صدق بنية واصل وانقطاعه اليه لطف به وسخر له من يعينه على غرضه وهو اخوه وجاءه بالرطب كما جاءه لمريم عليها السلام وفيما فعله دلالة على انه لما سمع الآية أثرت في قلبه والافلا فرق بين السماء والارض في تيسر الرزق قال ابن عباس رضي الله عنهما ما اعرف في السماء رزقا الا المطر (وقال بعضهم أشرفت على ابراهيم بن آدم وهو في بيتان يحفظه وقد أخذ النور واذا حية في فيها) وفي نسخة فيها (طاقة ترجس) بالقاف (تروحه بها) فيه دلالة على ان الولي تخدمه الحيوانات حتى المؤذيات ليعرف الناظر شرف الاولياء عند الله تعالى ويجتذ في طريق سلكهم ويتخلق باخلاقهم (وقيل كان جماعة مع أيوب السخيتاني في السفر فاعياهم طلب الماء فقال) لهم (أيوب) وهو ممن روى عنه الامام مالك (استرون على) ما يظهر على يدي من الكرامة (ما عشت فقالوا نعم فتدور دائرة قنبسج) ١٧٦ فيها (الماء قال فشرينا) منه (فلما دخلنا البصرة) ومات أيوب (أخبر به

حماد بن زيد فقال عبد الواحد ابن زيد شهدت معه ذلك اليوم في ذلك دلالة على ان الاولياء يستترون ما بينهم وبين الله من الكرامات ويؤكدون في سترها ولا يظهرونها الا الحاجة (وقال بكر بن عبد الرحمن كأمع ذي النون المصري في البادية فنزلنا

ومثل هذا قليل بالنسبة لما أعده الله لهم في الآخرة (قوله لان قلبه لم يعمل ذلك) أي لرقته بكثرة ما طرقة من طوارق المحبة والاحسان له تعالى (قوله واكمل منه الخ) أي لانه خلق محمدى ومظهر حقيقة العبودية وهي من أعظم مقامات الكمال (قوله ما اعرف في السماء رزقا الا المطر) اقول كل الرزق من السماء حيث نزل اذا ما سبب حياة كل شيء ووجوده (قوله وهو ممن روى عنه الامام مالك) أي وكفاه بذلك شرفا (قوله فنثرت علينا رطبا الخ) أي فكاثرت كرامة مريمية بل زادت بكون الشجرة غير نخلة وليس من شأنها مثل هذا الثمر (قوله طريقا خاصا الخ) أي وهو لا يتم الا بعد التحقق

نحت شجرة من ام غيلان) التي هي ذات شوك عظيم (فقلنا ما اطيب هذا الموضع لو كان فيه رطب بكامل قنبسج ذوالنون وقال قنبسج هون الرطب وحرك الشجرة وقال) لها (اقسمت عليك بالذي ابتدأك وخلقك شجرة لا تثرت علينا رطبا جنيا ثم حركها فنثرت علينا رطبا جنيا) مع انها ليست بنخلة وهذا محل الكرامة بل في ذلك كرامتان (فاكلنا وشبعنا ثم غما فاتبهننا وحركنا الشجرة فنثرت علينا شوكا) من شوكها المتصفة به (وحكى عن أبي القاسم بن مروان النهاوندي قال كنت انا وأبو بكر الوراق مع أبي سعيد الخزاز غشي على ساحل البحر نحو صيداء) بفتح الصاد وبالمد اسم بلد (فرأى) أبو سعيد (شخصا من بعيد فقال) اننا (اجلسوا لاجل هذا) الشخص (ان يكون وليا من اولياء الله قال فما لبثنا ان جاء شاب حسن الوجه) وهو ذلك الشخص (ومعه ركوة) أي قربة (و) معه (مخبرة) بكسر الميم كما قاله الجوهرى أي دواة (وعليه مرقعة فالتفت اليه أبو سعيد فذكر عليه لعله المخبرة مع الركوة) كأنه وجد في نفسه من حمل المخبرة ما يجده المريدون من ان بعض القهقهة لم ينالوا من الحقائق ما نالوه هم فامتحنه (فقال له يافق كيف الطريق الى الله تعالى فقال يا أبا سعيد أعرف الى الله طريقين طريقا خاصا) بالخاصة وهم قوم فرغوا من صلاح أنفسهم فصاير شغلهم بالله لا بغيره قد اعرضوا عن حظوظ أنفسهم الدنيوية والخرافية (وطريقا عاما) للامة أي عامة الصالحين والمريدين الذين هم مع الاسفار وبعلم الاخلاق وصلاح القلوب وتحقيق التوكل والاخلاص والرضا والتسليم (فاما الطريق العام فالذي انت عليه واما الطريق الخاص فاهل) اي تعال الى لا عرفك (ثم مشى على الماء حتى غاب عن أعيننا فبني أبو سعيد حيران مما رأى) من حاله وهذه سنة الله مع اوليائه أن يؤقنهم عن دونهم سنا وغيرة ومشييه على الماء كرامة واتم منه المشي على الماء ما روى ان عيسى عليه الصلاة والسلام مشى على الماء فقال النبي صلى الله عليه وسلم



لوازداد يقينا شي على الهوام قبل أشار به الى حالته ليلة المعراج لما قال له جبريل عليه السلام وما منا أي ايها الانبياء الا له مقام معلوم (وقال الجنيد حيث مسجد الشونيزية قرأت فيه جماعة من الفقراء يتكلمون في الآيات) أي الكرامات (فقال فقير منهم اعرف رجلا) أي نفسه (لوقال لهذه الاسطوانة كوني ذهبا نصفك وفضة نصفك كانت) كما قال لها (قال الجنيد فنظرت فاذا الاسطوانة نصفها ذهب ونصفها فضة) ثم أعادها الله الى ما كانت عليه (وقيل حج سفيان الثوري مع شيان الراعي فعرض لهما سبع فقال سفيان لشيان اما ترى هذا السبع فقال لا تتخف) منه (فأخذ شيان اذنه) وفي نسخة باذنه (فعر كها فبصبص و) معناه (حول ذنبه فقال) له (سفيان ما هذه الشهرة فقال لولا مخافة الشهرة) وكراحتي لها (لما وضعت زادي الاعلى ظهري حتى أتى مكة) فيه دلالة على ان الكرامات انما يظهرها الاولياء لا قرانهم ومن قاربهم ليقوى يقينهم وترتفع هميتهم ولا شهرة في ذلك انما الشهرة ان يظهر العبد الكرامات لمن لا يقتدي به ولا يقتفع به ابل قد يتضرر بانكارها (وحكى أن السري لما ترك التجارة) وانقطع الى الله (كانت أخته تتفق عليه من عن غزاهما فباطأت) عليه (يوما فقال لها السري لم أبطأت فقالت لان غزلي لم يشتر وذكروا أنه مخلط فامتنع السري من) اكل (طعامها) لتخيله من ذلك ان فيه غشا (ثم ان اخته) تأملت بذلك و (دخلت عليه يوما فرأت عنده جهورا تنكس بيته وتحمل اليه كل يوم رغيفين) فازداد تأملها (فخرت) وفي نسخة فخرت (اخته وشكت الى أحمد ابن حنبل فقال أحمد بن حنبل للسري فيه) أي تكلم معه بسببه (فقال) له ١٧٧ (لما امتنع من أكل طعامها قبض الله لي

الدنيا) أي جاءني بها على يد من شاء من أوليائه (لينفق علي) منها (وتخدمني) هي وأظهر الله ذلك لاخته في صورة امرأة ليكن قلبها وتطلع عليه وتعلم انه تعالى لم يضيع أخاها (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا علي بن هرون قال حدثنا علي بن أبي محمد التميمي قال حدثنا جعفر بن القاسم الخواص قال حدثنا أحمد ابن محمد الطوسي قال حدثنا محمد

بكمال المقامات والصدق فيها وبعد التحلي بحمل الاحوال الشريفة ثم بعد ذلك يخرج من ضيق الطريق الى فضاء المعرفة ثم منه الى حظائر المشاهدات والمكاشفات (قوله لوازداد يقينا الخ) أشار الى ان درجته صلى الله عليه وسلم خاصة به لا يشاركه فيها غيره ذلك فضل الله يخص به من يشاء من عباده (قوله فيه دلالة الخ) أي فهي من قبيل الدواء لا يظهر الامرض يناسبه ذلك الدواء والله أعلم (قوله قبض الله لي الدنيا) أي لانه تعالى لا يضيع عباده المحبين له بل يرزقهم من حيث لا يحتسبون (قوله صليت البارحة الخ) ذلك غير بعيد حيث ان لهم ما يشاؤون عند ربهم رضى الله تعالى عنهم (قوله فزلقت على الباب الخ) أقول وكونه لم يحفظ من الوقعة مع طي الارض له لا تناقض فيه لان له في كل اجرا على ان ذلك كان سببا في الاخبار بطي الارض ليزداد السائل يقينا والله أعلم (قوله كما سخره سليمان) أي كرامة لتبهم صلى الله عليه وسلم حيث جعل آحادا منه على انفس من

٢٣ ع ابن منصور الطوسي قال كنت عند أبي محفوظ معروف الكرخي فدعاني وخرجت من عنده (فرجعت اليه من الغد وفي وجهه أثر فقال له انسان يا أبا محفوظ كما عندك بالامس ولم يكن بوجهك هذا الاثر فما هذا) أي ما سببه (فقال) له (سل عما يعينك) دون ما لا يعينك (فقال) له (الرجل) أي الانسان (بعبودك) سألتك (ان تقول) لي ما سبب هذا (فقال) له لاجل قسمة عايه بالله (صليت البارحة ههنا واشتهيت ان أطوف بالبيت فخصت الى مكة وطفقت ثم مات الى زمزم لاشرب من ماء فزلقت على الباب فاصاب وجهي مائرا) الكرامة فيه طي الارض له أو طيرانه في الهواء وفي ذلك إشارة الى ما مر من انهم يكرهون اظهار الكرامات الا لمن ينتفع بها أو ينكرها وكان سبب اظهارها الجرح والا فالكرخي من أعظم الناس بركات حتى ان قبره تزيق مجرب من أخذ منه شيأ عوفي (وقيل كان عتبة الغلام يقعد فيقول يا ورشان) بفتح الواو والراء طير (ان كنت اطوع لله عز وجل في قتهال واقعد على كتي) ذكر ذلك ستر الحاله (فيجي الورشان ويقعد على كفه) فيه دلالة على ان الله تعالى يسخر لاوليائه الطير كما سخره سليمان عليه السلام (وحكى عن أبي علي الرازي انه قال مررت يوما على الفرات فعرضت لنفسي) أي عند حاجتي لا كل (شهوة السمك الطري فاذا الماء قد قذف) في الحال (سمكة لمحوى) أي جهتي (واذا رجس يعدو ويقول لي) (أشويهم الك فقلت نعم فشرها ففقدت وأكلتها) في ذلك دلالة على اكرام الله لاوليائه ولطفه بهم



(وقيل كان ابراهيم بن ادهم في رفقة فعرض لهم السبع فقالوا) لابراهيم (يا ابا اسحق قد عرض لنا السبع فجاء ابراهيم) اليه (وقال) له (يا اسدان كنت امرت فينا بشي فامض) له (والافارجع) عنا (فرجع الاسد) عنهم (وهضوا) هذا من جنس ماجرى لسفيان الثوري مع شيبان (وقال حامد الاسود كنت مع) ابراهيم (الخواص في البرية قبنا) في ليلة (عند) وفي نسخة تحت (شجرة اذ جاء السبع فصعدت الشجرة) خوفا منه وبقيت (الى الصباح لا يأخذني النوم ونام ابراهيم الخواص والسبع بشي) (من رأسه الى قدمه) لئلا يقيه وعدم خوفه من غيريه (ثم مضى) السبع (فلما كانت الليلة الثانية بتنا في مسجد بقرية فوقت بته على وجهه فضربته) أي فرصته (فان انه) أي ضج من فرصتها ضجة كضجة المريض (فقات) له (هذا عجب البارحة لم تجزع من الاسد والليله تضج من البق فقال) لي (أما البارحة فلك حالة كنت فيها بالله تعالى) أي كامل الشغل به غير ملتفت الى غيره بالكلية (وأما الليلة فهذه حالة أنا فيها) مشغول (بتقسي) لفقدى تلك الحالة فرجعت الى تقسي وأحسست بآدني الم (وحكي عن عطاء الأزرق انه دفع اليه امرأته درهمين من غنم غزاهما يشتري لهم) بهما (شيا من الدقيق فخرج من بيته فلقى جارية تبكي فقال لها ما بالاك) تبكي (فما كنت دفع الي مولاي درهمين اشترياهم) بهما (شيا من طعامي فأخاف أن يضربني فدفع عطاء الدرهمين اليها ووقعد على حانوت صديق له ممن يشق) الخشب (الساج وذكركه الحال وما يخاف من) وه خلق امرأته بسبب ذلك (فقال له صاحبه) أي صديقه (خذ من هذه النشارة في هذا الجراب لعلكم تتنعون به في سبج التنور) أي حبه (اذ ليس يساعدي الامكان في شي آخر فحمل) عطاء (النشارة) في الجراب (وفتح باب داره ورمى بالجراب ورد الباب ودخل المسجد) واستتر فيه (الى ما بعد العمة) أي العشاء ١٧٨ (ليكون النوم أخذهم ولا تستطيل عليه المرأة) بكلام او غيره (فلما فتح الباب

وجدتهم يخبرون الخبر فقال لهم من أين لكم هذا الخبر فقالوا له من الدقيق الذي كان في الجراب لا تشتري لناديقنا (من غيرهم) هذا الدقيق فقال أفعلى ان شاء الله تعالى) الكرامة في ذلك قلب الاعيان للولي كما مر تطيره في قلب

تقدم من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (قوله كان ابراهيم الخ) قد تقدمت هذه القصة فأعادتها تأسيدا ولرعاية المقام (قوله فقال أما البارحة الخ) أي فهم رضى الله عنهم لا يثبتون على حال كما تقدم ذلك من نعمتهم (قوله فدفع عطاء الدرهمين اليها) أي وذلك لان من امارات الولي عموم شفقه على الخلق كما تقدم (قوله قلب الاعيان للولي) أي وهو غير بعيد حيث هو من افراد الممكنات الداخلة تحت تصرف الحق تعالى (قوله بل السلامة منها أكد) أي لان در المقام قد قدم على جانب المصالح

الاسطوانة ذهباً وفضة واهة تعالى هو الخالق لكل شي من الجواهر والاعراض (سمعت الشيخ أباعبد الرحمن السلمي) (قوله رحمه الله) يقول سمعت منصور بن عبيد الله يقول سمعت أباجعفر بن بركات يقول كنت أجالس الأقرام وشأتان ما فتح الله به لبعضنا كان لكلنا (ففتح على يدنا فاردت ان ادفعه اليهم) ليعنفوه علينا (ثم قلت في نفسي اهل احتاج اليه فهاج) أي نار (بي وجع الضرس فقامت سنانا فوجعت الاخرى حتى قلعتها فاهتفت بي هاتفا ان تدفع اليهم الدينار لا يتي في فيك) وفي نسخة فك (سن واحدة قال الاستاذ) القشيري (وهذا) أي تنبيه الله له بواسطة الهاتفة على ما هو سبب السلامة (في باب الكرامة أتم) عليه (من ان كان يفتح عليه دنائير كثيرة تنقض العادة) أي تخرقها وفيه اشارة الى تأكد طلب السلامة من الاثم بل السلامة منها أكد من فعل الطاعة واهم هذا قال الامام القشيري كرامة الحفظ من الزلل احسن من كثير من العمل (وحكي أبو سليمان الداراني قال خرج عاصم بن عبيد قيس الى الشام ومعه شكو) أي قربة (اذا شاعص منها ما ليتوضأ للصلاة واذا شاعص منها البنايشير به) كل ذلك بفضل الله ورحمته وهذا كما زعم بعضهم يشربه ما هو به ضمهم يشربه سويا بأكبر - كي ان بعضهم قال كنت ادخل في زمن الحر الى زعمم واستريح في زاوية فلما ذهب كثير من الليل دخل رجل ملقوف بعباءة فرفع الدلو وشرب فقامت لاشرب خلفه فاذا هو سوي يقسكر من ماء زعمم فتعجبت منه وراقبته ليلة اخرى فرأيت به دخل في ذلك الوقت ورمى الدلو في البئر ورفع وشرب وتركه فذقه فوجدته كذلك فلهته فآله بالذي أعطاه هذه المنزلة من أنت فقال تستره فقلت نعم فقال شيبان بن سعيد الثوري (وروى عثمان بن أبي العاتكة قال كنا في غزاة في أرض الروم فبعث الوالي) أي أمير الجيش (سرية الى موضع وجهيل المجاد في يوم كذا



قال فجاء المبعاد ولم تقدم السرية فبينما أبو مسلم (يصلى إلى رجمه الذي ركزه بالارض اذ جاء طائر) أي ملك من الملائكة (إلى رأس السنان وقال ان السرية قد سلمت وغنمت وسيدون عليكم يوم كذا في وقت كذا فقال أبو مسلم للطير من أنت ورحمك الله فقال انما مذهب الحزن عن قلوب المؤمنين فجاء أبو مسلم إلى الوالي وأخبره بذلك فلما كان اليوم الذي قال) الطير ان السرية تأتي فيه (أنت السرية) فيه (على الوجه الذي قال) من انهم اسلمت وغنمت وكان أبو مسلم صاحب كرامات حرقه بالنار العنسي كما فعل إبراهيم الخليل فلم تضره فلما لم تضره نقاه من أرضه ثلاثا يقسه عليه من اتبعه من اهل الضلال فوصل إلى المدينة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم واستخلاف أبي بكر رضي الله عنه فربط دابته ودخل يصلي في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فبصر به عمر رضي الله عنه فلم عليه وقال له من الرجل فقال من اهل اليمن فقال ما فعل الذي أسرقه الكذاب قال ذلك عبد الله بن ثرب قال له عمر انشدك الله أنت هو قال اللهم نعم وهذا من قراءة عمر فاعتقه وقبله بين عينيه وأتى به إلى أبي بكر واجلسه بينهما وقال الحمد لله الذي لم يمتنا حتى رأينا في أمة محمد صلى الله عليه وسلم من فعل به كما فعل إبراهيم خليل الرحمن وسافر مع أصحابه في غزاة حال يئسه وبين الكفار البحر فضرب فرسه وخاض البحر هو والعسكر على وجه الماء فهذه كرامة أخرى (ومن بعضهم قال كان في مركب) أي سفينة (فمات رجل كان معنا عليل فاخذنا في جهازه) وكان في وسط البحر (واردنا ان نلقيه في البحر فصار البحر جافا ونزلت السفينة) على الارض (نخرجنا) منها (وحفرنا له قبرا ودفناه فلما فرغنا) من دفنه وركبنا السفينة (استوى الماء) كما كان (وارتفع المركب) عليه (وسرنا) إلى مقصدنا (وقيل ان الناس اصابتهم مجاعة ١٧٩ بالبصرة فاشترى حبيب المجع طعاما

بالنسبة وفرقه على المساكين) لوجه الله تعالى (وأخذ) وفي نسخة وخاط (كيسه وجعله تحت رأسه فلما جازأية قاضونه) ديونهم (أخذه) أي الكيس (واذاهو) ملوه دراهم (فتح الله عليه بهامان حيث لا يحتسب بسخة قصده وحسن معاملته مع الله ومع خلقه

(قوله لم تضره) أي فهي كرامة إبراهيم زيادة في شرف نبينا عليه وعليهم الصلاة والسلام حيث جعل شريعته جامعة لما تفرق في غيرها من الشرائع (قوله فصار البحر جافا الخ) الكرامة فيه ارادة حفظ جسمه من أكل السمك كما يحفظ من الارض الكرامته عند ربه (قوله وهذا من اجابة الدعاء عند الاضطراب) أي ويدل له قوله تعالى أتمن بيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (قوله فان في القراءة في المصحف الخ) أقول الذي في حفظي ان زيادة الاجور مرتبة على زيادة الخشوع والتدبر فمن زاده ذلك في حالة القراءة في المصحف كان هو الافضل في حقه والابان كان التدبر والخشوع يزيد له في حالة القراءة عن ظهر

(فقضى منها ديونهم) التي لهم عليه اكرامه (وقيل اراد ابراهيم بن ادهم ان يركب السفينة) مع اربابها (فأبوا الا أن يعطيهم ديناراً فصلى على الشطر ركعتين وقال اللهم انهم قد سألوني ما ليس عندى فصار الرمل بين يديه دنائير) واعطاهم منها ما طلبوه وهذا من اجابة الدعاء عند الاضطراب (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا عبد العزيز بن الفضل قال حدثنا محمد بن احمد المروزي قال حدثنا عبد الله بن سليمان قال قال أبو جزة نصر بن الفرج خادم أبي معاوية الاسود قال قال أبو معاوية) قد ذهب بصره فاذا اراد ان يقرأ القرآن (نشر المصحف) بين يديه (فبرد الله عليه بصره) اكرامه فان في القراءة في المصحف زيادة اجر على القراءة بالغائب لاستعمال اكثر الاعضاء فيها ولانها اقوى تدبراً (فاذا اطبق المصحف ذهب بصره) وصار على حاله (وقال احمد بن الهيثم المتطبيب قال لي بشر الحافي قل المعروف الكرخي اذا صليت) انا (جئتكم قال فاذيت الرسالة) كما قال (وانتظرتني فصلينا الظهر ولم يجئني ثم صلينا العصر) ولم يجئني (ثم) صلينا (المغرب ثم العشاء) ولم يجئني (فقلت في نفسي) متعباً منه (سبحان الله مثل بشر يقول) انه يفعل (شيأتم لا يفعله) (لا يجوز) له (ان لا يفعله) وقد قال ما قال (فانتظرتني وانا فوق) سطح (مسجد على مشرعة) هي مودة الشاربة (فجاء بشر بعد هدى) بفتح الهاء أي طائفة (من الليل وعلى رأسه حجارة) بفتح السين (فتقدم إلى الدجلة ومشى على وجه الماء) وعبر الشط وتحدثنا معه ثم جاء وقت السهر وعبر على وجه الماء (فرميت بنفسي من السطح) إليه (وقبلت يديه ورجليه وقلت ادع الله لي) أي لاني أسأت بك الظن (فدعاني وقال استره) أي مارأيتني مني (على قال فلم أنكلم بهذا حتى مات) رضي الله عنه الكرامة فيه مشبه على الماء وقوله اذا صليت أتيتك



كان بنية صلاة العشاء مع ما عاده يصلي به بعد ها وظن الرسول انه أراد عقب صلاة واجبة من الصلوات المذكورة فلا تختلف عن ذلك اسما به الظان (سمعت أبا عبد الله الشيرازي قال حدثنا أبو الفرج الورثاني قال سمعت علي بن يعقوب بدمشق قال سمعت أبا بكر محمد بن أحمد يقول سمعت قاسما الجرعي يقول رأيت رجلا في الطواف لا يزيد على قوله الهي قضيت حوائج الكل ولم تقض حاجتي) فيه تدل وقلة ادب فقد جاء في الخبر لا يقولن أحدكم دعوت فلم يستجب لي (فقلت) له (مالك لا تزيد على هذا الدعاء فقال أحدثك) بما جرى لي (اعلم انا كنا سبعة أنفس من بلدان شتى فخرجنا الى الجهاد فاسرنا الروم ومضوا بنا لنقتل فرأيت سبعة أبواب ففتحت من السماء وعلى كل باب جارية حسناء من الخور العين فقدم واحد منا) لاقتل (فضربت عنقه فرأيت جارية منهم هبطت الى الارض وبيدها منديل فقبضت روحه) وهكذا فبين يده (حتى ضربت أعناق ستة منا فاستوهبني بعض رجالهم) اي الروم (فقاتلت الجارية أي شئ) يعنى شئ عظيم (فاتك يا محروم) بتخلفك عن أصحابك (واغلقت الابواب فأنا يا اخي متأسف متحسر على ما فاتني قال قاسم الجرعي اراه) اي أخطئه (افضلهم) وان تحسر على ما فاتك (لانه رأى) بعدهم (مالم يروه وعمل على الشوق بعدهم) مالم يعملوا بالقلب والجوارح لان تحسره على ما ذكره على الجدي العمل ودوام السؤال والتضرع وقوة اليقين والكرامة في ذلك رؤية هذا الرجل الابواب والخور العين ١٨٠ التي عليها (وسمعه) ايضا (يقول سمعت أبا النجم احمد بن الحسين بخورستا

يقول سمعت أبا بكر الكثاني يقول كنت في طريق مكة في وسط السنة فاذا أنا بهميان) اي كيس (ملا ن يلتمع دنائره فهـممت ان اجمـله لافرقه بمكة على الفقراء فهتف بي هاتف ان اخذته سلبناك فقرك) الذي أنت فيه والكرامة في ذلك تحذير العبد من الدخول في الدنيا ليفعل بها الخير وارشاده الى ان بقاءه مع فقره افضل له عند ربه من ذلك وكان في علم الله تعالى أنه اذا اخذ الكيس ركنت نفسه

القلب كانت القراءة على هذه الحالة هي الافضل فخر (قوله كان بنية صلاة العشاء الخ) أي فلم يخلف وعده (قوله فيه تدل وقلة ادب) اي بحسب سنة المتابعة والاقتداء كان تجليه جالبا فلا لوم عليه بل هو الافضل من باقي اخوانه كما في ذكره بعد (قوله مالم يعملوا بالقلب والجوارح) اي وكل ذلك زيادة فضل له وان ثبتت الشهادة لآخوانه (قوله سلبناك فقرك) اي عمرة افتقارك الينام فراغ قلبك للشغل بتاعن سوانا (قوله تحذير العبد من الدخول الخ) اي لان الدنيا قد تكون في هذه الحالة من دسائس النفس والله اعلم (قوله لانه اصلح له الخ) اي بشاهد قوله جل جلاله كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى قال بعد عنها سلم والرب بالخال اعلم (قوله فضرب برجله الارض الخ) اقول لعل ذلك لغرض تقوية يقين السائل لما تقرس فيه من قبول الخير وتأثره بما يراه من نواقض العادة ولهـذا الجاية في كل سؤله (قوله فقلت له الخ) فيه تنبيه على انه كان شانه الاعراض عمالا يعنيه شغلا عنه بما يعنيه (قوله وليس الامر كذلك) أي على الاطلاق بل على

اليه ونسي فقره الى ربه وانقر عند التمكن في الاحوال اعز من المال لانه اصلح له في حاله مع مولاه كما قيل فهو اذا افتقر واعضوا على القرضه وان ابسروا عادوا سر يعا الى الفقر (حدثنا محمد بن محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا احمد ابن يوسف الخياط قال سمعت أبا علي الروزباري يقول سمعت أبا العباس الشريفي يقول كنا مع ابي تراب النخشي في طريق مكة فعدل عن الطريق الى ناحية فقال له بعض أصحابه) أي فني منهم (انا عطشان فضرب برجله الارض فاذا عين من ماء زلال) أي عذب (فقال) له (الفقى أحب أن أشربه في قدح فضرب يده الى الارض فناولته قدحاً من زجاج أبيض كاحسن ما رأيت فشرب) منه (وسقانا وما زال القدح معنا الى مكة فقال لي أبو تراب يوما ما يقول أصحابك في هذه الامور التي يكرم الله تعالى بها عباده) وكانوا يشكرونهم اولاً اعلم (فقلت) له (ما رأيت أحدا الا وهو يؤمن بها فقال لي من لم يؤمن بها فقد كفر) لنسبة القدرة الازلية الى العجز عنها (انما سألتك من طريق الاحوال) أي طريق معرفتك لاهوالهم (فقلت له ما أعرف لهم قولا فيه) أي في انكارها (فقال) لي (قد زعم أصحابك انها) ليست كرامة وانما هي (خدع من الحق) يوقف معه هاهنا أراد فتوره عن الطريق (وليس الامر كذلك انما الخدع) يكون (في حال السكون اليها فاما من لم يقترح ذلك) اي لم يسألها (ولم يسأكنها) قلبه (فقلت مرتبة الربانيين) يعنى ان الرب اذا وصل عبده الى هذه الحالة فأى شئ طلبه منه فعليه (حدثنا محمد بن عبد الله الصوفي قال أخبرنا أبو الفرج الورثاني



قال سمعت محمد بن الحسين الخلدی بطرسوس قال سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول كثاني غرفة سري السقطي بغداد فلما ذهب من الليل شيء لبس قميصا قطنيا وبسراويل ولبس (رداءه ونعلا وقام ليخرج فقلت له) (إلى أين) تذهب (في هذا الوقت فقال اعود فتصا الموصلي فلما مضى في طرقات بغداد اخذ العسس) جمع عاص وهو الذي يطوف ليلة للخيانة (وحسبوه) ظملا فلما كان من الغدا ضرب به مع المحبوسين فلما رفع الجلاد يده ليضربه وقت يده) أي يبيسته (فلم يقدر) على (ان يحركها فقبل للجلاد اضرب فقال مجذائي) أي بجاني (شيخ واقف يقول لي لا تضربه) وبشفع فيه (فتقف يدي لا تتحرك فتظروا من الرجل) الشافع فيه (فاذا هوفخ الموصلي فلم يضربه) انتفع السري ببركة فتح وبنية عبادته وزيارته وان لم يصل اليه فالعبد اذا صدقت نيته في الزيارة لصالح انتفع به في الدنيا والآخرة ولعل الخبر بذلك هو السري (أخبرنا الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي) رحمه الله (قال حدثنا الثوري الخطابي قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا علي بن مسلم قال حدثنا سعيد بن يحيى البصري قال كان اناس من قريش يجلسون الى عبد الواحد بن زيد فأتوه يوما وقالوا) (انا نخاف من الضيقة والحاجة فرفع رأسه الى السماء وقال اللهم اني أسألك باسمك المرتفع الذي تكرم به من شئت من اوليائك وتلهمه الصني من احبابك ان تأتينا برزق من لدنك) ١٨١ أي عندك الساعة (تقطع به علائق

الشیطان من قلوبنا وقلوب اصحابنا هؤلاء) بان لا تجعل له علينا ولا عليهم سيلا بالوسوسة في تأخير الرزق واراد بالاسم الذي دعا به الاسم الاعظم (فانت الحنان) الذي يقبل على من أعرض عنه (المان) الذي يمد بالنوات قبل السؤال (القديم الاحسان اللهم) انتباه (الساعة الساعة) قال فسمعت والله قعقة للسقف وفي نسخة فسمعت قعقة والله للسقف (ثم تناثرت علينا دنانير ودرهم فقال عبد الواحد بن زيد استغفروا بالله عن غيره فاخذوا ذلك ولم يأخذ عبد الواحد بن زيد) منه (شيئا) لانه قصد الدعاء لهم خاصة

نحو ما ذكره في التفصيل (تنبية) قد دلت هذه الاخبار المنقولة عن الثقات العدول أئمة الدين وسادات المسلمين على وقوع خوارق العادات للاولياء وابسواب انبياء وان جرى كثير من الخوارق على ايدي الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام كاحياء الموتى والمشي على الماء وعلى الهواء وطى الارض والاقيان بالطعام من حيث لا يحتسب وجعل البركة في الدراهم التي يصرف منها ولا تنقص شيئا واستجابة الدعاء وغير ذلك مما تضمنته الاخبار فكيف تنكروا قد روى عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه انه قال لا ينكر كرامات الاولياء الاجمعي والله اعلم (قوله اخذ العسس الخ) اقول مثل هذا الامتحان لعل حكمته ارادة زيادة الاحسان لهذا الانسان رضى الله عنه وعنايه (قوله وبنية عبادته) أي ويدل له خبر بنية المرء من عمله (قوله انا نخاف من الضيقة والحاجة) أي نخاف ما يترب على ذلك من عدم الصبر الذي سببه وسوسة الشيطان (قوله فرفع رأسه) أي لما علم صدقهم في الالتجاء الى الحق فما كان منه الا انه ساعدهم بالدعاء لا كرم الاكرمين ورب العالمين (قوله القديم الاحسان) لعله باعتبار تعلق القدرة الصالحة والانصقة الفعل حادثة (قوله اقرب للاجابة) أي حيث صدر باراء الضرورة والله تعالى قد وعد باجابة المضطر من عباده حيث قال آمن بحبيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (قوله ما دري ما يقول هؤلاء الخ) اهل مراده ما يقولونه وقت مشاهدتهم ما رتبته الحق تعالى

الكرامة في ذلك كون الدنانير والدرهم سقطت عليهم من السقف الذي كانوا تحته اجابة لدعاء عبد الواحد وفي ذلك تنبيه على ان دعاء العبد لغيره حال ضرورته اقرب للاجابة لبعده عن هوى نفسه (سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول سمعت أبا عبد الله محمد بن علي الجوزي يجند يسابور) لعله اسم مكان (قال سمعت الكثاني يقول رأيت بعض الصوفية وكان غريبا ما كنت اثبتة) أي أعرفه وفي نسخة رأيت (قد تقدم الى الكعبة وقال يا رب ما أدري ما يقول هؤلاء يعني الطائفة فقيل له انظر ما في هذه الرقعة) فنظرت ما فيها (قال فطارت الرقعة في الهواء وغابت) بعد ان نظرت ما فيها فعرفت ان حاجتي قضيت والكرامة في ذلك تيسير من أعلمه بذلك حالا وطيران الرقعة مع غيبتها (وسمعه) أيضا (يقول سمعت عبد الواحد بن بكر الورثاني يقول سمعت محمد بن علي بن الحسين المقرئ بطرسوس يقول سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول اشتهت والدني على والذي يوم من الايام مكافضي والذي الى السوق واتامعه فاشترى لها) (مكاو وقف فتظلم من يحميها) له بأجرة (فراى صييا وقف مجذائه) بالذال المجهة أي بجائه (مع صبي) آخر وهو انا



(فقال يا عم تريد من يحمله) لك (فقال نعم خمله ومشى معنا سمعنا الاذان) في الطريق (فقال) له (الصبي) يا عم قد (اذن المؤذن) واحتاج ان تطهر وأصلي فان رضيت) بذلك فذلك (والا فاجل السمك ووضع الصبي السمك ومتر) ولم يلبثت الى ما يحصل له من الاجرة فظهر وصلي (فقال أبي فخن ألى ان تتوكل) على الله (في السمك) وفي نسخة بالسمك (قد دخلنا المسجد وصلينا وجاء الصبي وصلي فلما خرجنا) من المسجد (فاذا بالسمك موضوع مكانه) لم تصبه آفة ولم يأخذ منه أحد (خمله الصبي ومضى معنا الى دارنا) فذكر والذي ذلك لوالدي فقالت) له (قل له حق يقيم عندنا ويا كل معنا) مجازاة له (فقلنا له) ذلك (فقال اني صائم فقلنا) وفي نسخة فقال (فتعود الينا بالمشي) بعد ان تحمل مرة ثانية وتفرغ من شغلات وقت الفطر لتأكل معنا من السمك بعد تجهيزه (فقال) أنا (اذا جئت مرة في اليوم لأجل ثيابي ولكني سادخل المسجد) وأمكت فيه (الى المساء ثم ادخل عليكم فضي) الى المسجد فلما أمسينا دخل الصبي علينا (وأكلنا) معه (فلما فرغنا) من الاكل (دللناه على موضع الطهارة ورأينا فيه) أخذنا من كلامه (انه يؤثر الخلوة فتركها في بيت) خال (فلما كان في بعض الليل وكان لقريب لنا ابنة زمرة فجاءت) اليها بالبلاء على خلاف عاداتها (تمشي فسالناها عن حالها) أي عن سبب قدرتها على المشي (فقالت قلت يا رب بجرمة ضيقنا) أسألك (ان تعافيني فتمت) أي فعافاني الله في الحال بتركه مع الاضطرار (قال فضينا لطلب الصبي فاذا الابواب مغلقة كما كانت ولم نجد الصبي) لطيرانه في الهواء بأول اختفائه عنا (فقال أبي ففهم) أي الاولياء ١٨٢ (صغير ومنهم كبير) في ذلك كرامات لا تحصى ودلالة على ان هذا الصبي كان وليا

وانه كان يأكل من كسبه وانه اذا جمل مرة لا يحمل ثانية وانه لما زهد في اجرة وهان عليه تركها لاجل الصلاة لما اذن المؤذن اثر صدقة في أصحاب السمك حتى تركوه وصلوا معه والسمك مكانه لم يصبه شيء (سمعت محمد بن الحسين يقول حدثنا أبو الحرث الخطابي قال حدثنا محمد بن الفضل قال حدثنا علي بن مسلم قال حدثنا سعيد بن يحيى البصري قال اتيت عبد الواحد بن زيد وهو جالس في ظل فقلت له لو آت الله تعالى ان يوسع عليك الرزق لرجوت وفعل

اهم بظهر اسمه المحسن المتفضل وقوله فقبل له انظر ما في هذه الرقعة الخ لعل الذي تطاره فيها ما قوى به يقينه من اكرامه مع جانيهم هذا ما ظهر لي والله اعلم بمراد احبابه لا يكف الله نفسا الا وسعها (قوله ففهم صغير ومنهم كبير) اقول حيث كان المتفضل على كافة العبيد من لا يستل عما يفعله وهو بمصالح الخلق اعلم واحكم فلا يقال حينئذ كبير ولا صغير لان رب الجميع على كل شيء قدير (قوله لكن حسن خلق الخ) اي وشيهم رضى الله تعالى عنهم ثم تحمل الاذى الصادر من غيرهم (قوله غسلت مریدا الخ) المرید هو الساعي بالصدق المجتهد الى حضرة الحق او هو المختطف من الخلق الى حضرة الحق او هو من سبق مجاهدته مكائفته وعلمه جذبه وبالعكس المراد فالمرید محب والمراد محبوب كلاهما هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك فافهم (قوله انك لست بميت) اي من غير كرامة

يحيى البصري قال اتيت عبد الواحد بن زيد وهو جالس في ظل فقلت له لو آت الله تعالى ان يوسع عليك الرزق لرجوت وفعل (أن يفعل) لك ذلك في هذا الذي قاله دخول فيما لا يعنيه لكن حسن خلق عبد الواحد حله على ان لا يؤاخذ (فقال) له (ربي اعلم بمصالح عباده ثم اخذ حصي من الارض ثم قال اللهم ان شئت ان تجعلها ذهبا فعلت فاذا هي والله في يده ذهب فالفها الى) ليعرفني ان الله على كل شيء قدير (وقال لي) (أنفقها أنت فلا خير في الدنيا الا) ان تكون (للاخرة) أي للمعون عليها عرفه بذلك ان الفنى حقيقة من استغنى بالله لا بالمال لان من استغنى به تعالى فعل له ما يحبه فلهذا صار الحصى في يده ذهبا منه يدية الامقال بالمحال وسلبه الى سائله لينفقه افقره وحاجته اليه (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول سمعت الحسين بن أحمد القارسي يقول سمعت الرقي يقول سمعت أحمد بن منصور يقول قال لي استاذي أبو يعقوب السوسي غسلت مریدا) من مریدی (فأمسك ابهامي وهو على المغسل فقلت) له (يا بني خل يدى انا ادري) أي أعلم (انك لست بميت) بمعنى ان روحك لم تفن بل هي باقية كسائر الارواح لا بمعنى انها لم تفارق جسمك والام يميزه نفسه ببله ودقته (وانما هي) اي ازالته من جسمك (نقلة من دار الى دار فلي يدي) الكرامة فيه امساك الميت يد المغسل له وارسالها بعد كلامه وما ذكرته من ان الارواح لا تفنى هو مذهب اهل الحق وهي باقية في منازلها في الخير والشرف في البرزخ الى ان يعيدوها الى الاجسام يوم القيامة والميت يحيى في قبره لا سوال ويسمع خلقه انه ال المنصرفين عن قبره فان كان من السعداء فسبح له في قبره سبعون ذراعا وان كان من الاشقياء مضيق عليه كالزج في القنبا



ثم يصير ثابا وروحه باقية كما قلنا (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا بكر أحمد بن محمد الطبري وسق يقول سمعت أبا راهيم بن شيان يقول سمعتني شاب حسن الارادة غات فاشتغل قلبي به جدا وتوليت غملا فلما أردت غسل يديه بدأت بشماله من الدهشة) التي حصلت لي يومه (فاخذها مني وناولني عيونه فقلت له) (صدقت يا بني اتاغلطت) الكرامة في ذلك ظاهرة وفيه حفظ للغسل والافاد (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا النجم المقرئ البرذعي بشيرا يقول سمعت الرقي يقول سمعت أحمد بن منصور يقول سمعت أبا يعقوب السوسي يقول جاني مر يدب بكم فقال لي) (يا استاذنا غدا) ووقت الظهر فخذ هذا الذي تاروا حفر لي بنصفه وكفني بنصفه الاخر ثم لما كان الغد جاء وطاف بالبيت ثم تباعد عنه (ومات ففسلته وكفنته ووضعت في اللحد ففتح عيونه فقلت له) (احياة بعد موت فقال لي) (انا حي وكل محب لله تعالى حي) اذا المحب لله تعالى هو من جاهد نفسه في قربه وهان عليه بذاه النبل خبة فاشبه المجاهد المقتول في سبيله وهو حي اقله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله ١٨٣ امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون

وفيماذ كرامات ظاهرة (سمعت) الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول سمعت أبا علي بن وصيف المؤدب يقول تكلم سهل ابن عبد الله يوم في الذكر فقال ان الذاكر لله على الحقيقة لوهم ان يحيي الموتى لفضل ومسح يده على عاتل بين يديه فبرئ وقام) الكرامة فيه ابراء الاسقام والالام وان الولي لو اراد احياء الموتى لكان وقد صرح احياءهم في قصة الذي مات حماره في الجهاد واحياه الله له بدعائه الله قال الراوي ولقد رأيته يباع في السوق بعد ذلك (سمعت أبا عبد الله الشيرازي يقول اخبرني علي بن ابراهيم بن أحمد قال حدثنا عثمان بن أحمد

وفعل نافض للعادة وقوله بمعنى ان روحك لم تنف فيه ان ذلك غير خاص به كما اشار اليه الشارح (قوله لقره تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اوتانا) اي فهو كلام مستأنف مسوق لبيان ان القتل الذي يحذر به ليس مما يحذر بل هو من اجل المطالب التي يتنافس فيها المتنافسون اذ بيان ان الحذر لا يغني ولا يجدي والمراد به هم شهداء اعدوهم كانوا سبعين رجلا اربعة من المهاجرين وباقيهم من الانصار رضوان الله تعالى عنهم اجمعين والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم اولى لكل احد ممن له حظ من الخطاب اي ولا تحسبن الذين قتلوا انفسهم امواتا على ان المراد من توجيهه انتهى تنبيه السامعين على انهم احقاء بان يسألوا بذلك ويشروا بالحياة الابدية والنعيم المقيم وذلك عند ابتداء القتل اذ به يبين حالهم لهم وقوله بل احياء أي بل هم احياء وقرئ بالنصب أي بل احسبهم احياء على ان الحسبان بمعنى اليقين وقوله عند ربهم في محل النصب خبر ثان لا مبتدأ المقدر اولى انه حال من الضمير في احياء يرزقون أي في الجنة تاكيد لكرنهم احياء روى ان الارواح ترد انهار الجنة وتنا كل من غارها وتسرح في الجنة حيث شامت وفي ذلك دلالة على أن روح الانسان جسم لطيف لا يقضي بخراب البدن ولا يتوقف على البدن ادراكا وتلاذذه (قوله وفيما ذكر كرامات) أي حاصلة باختباره عن وقت موته وفتح عيونه وكلامه بعد تحقق موته (قوله ومسح يده الخ) هذه الكرامة جارية على قدم عيسى على نبينا وعليه الصلاة والسلام (قوله لكان) أي لان ذلك من جملة الممكنات التي هي تحت قبض قدرته تعالى (قوله يعلو والغمام فوق رأسه)

قال حدثنا الحسين بن عمر قال سمعت بشرا يقول كان عمرو بن عتبة يصلي والغمام فوق رأسه (يظله) والسباع حوله تحرك اذ ناهها) الكرامة فيه تظليل الغمام له وحراسة السباع له وتحريكها اذ ناهها انسابه فضلا عن ان تؤذيه وكونه لا يخافها (وسمعه) أيضا (يقول سمعت أبا عبد الله بن مفلح يقول سمعت المغازلي يقول سمعت الجنيد يقول كانت معي أربعة دراهم فدخلت على السري السقطي (وقلت له) (هذه أربعة دراهم اجعلها ليك فقال لي) (ابشرا غلام بانك تفلح) فلقد (كنت احتاج) أي محتاجا) الى أربعة دراهم فقات اليوم ابعثها لي) (على يدي من يفلح عندك) فيه دلالة على كرامة الولي في استجابة دعائه في الحال وشهادته للجنيد بأنه يفلح وقد أفلح (وسمعه) أيضا (يقول حدثني ابراهيم بن أحمد الطبري قال حدثنا أحمد بن يوسف قال حدثنا أحمد بن ابراهيم بن يحيى قال حدثني ابي قال حدثني أبو ابراهيم اليماني قال خرجنا سير على ساحل البحر مع ابراهيم بن ادهم فانهمينا الى غصنة) اي أنهار من قصب (فيها) طيب يابس كثير وبالقرب منه - من فقلنا لابراهيم بن ادهم لو اقمنا الابله ههنا



واوقفنا من هذا الحطب فقال لنا (افعلوا فطلبنا النار من الحسن واوقفنا) هابا الحطب (وكان معنا الخبز فخرجنا) (نا كل فقال واحد منا ما أحسن هذا الجمر) الذي حصل من الحطب الموقود (لو كان لنا لحم نشويه عليه فقال ابراهيم بن ادهم ان الله تعالى قادر على ان يطعمكموه قال فيينا نحن كذلك اذا باسد بطرد أيل) بفتح الهمزة وكسرها وتشديد الباء الذ كرمنا الاوعال فالة الجوهرى (فلما قرب منا وقع فاندقت عنقه) ولم يصل الى حركة المذبح وفي نسخة ومد عنقه (فقام ابراهيم بن ادهم وقال اذبحوه فقد اطعمكم الله تعالى فذبحناه وشويته من لحمه والاسد واقف يتظر اليها) الكرامة في ذلك انهم لما اتوا من الله ان ياتهم بلحم يشوونه وبأ كارهة اتاهم الله تعالى به على الوجه المذكور (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت ابا القاسم عبد الله بن علي الشجري يقول سمعت حامدا الاسود يقول كنت مع ابراهيم الخواص في البادية سبعة أيام على حالة واحدة) لم نطعم فيها شيئا (فلما كان اليوم السابع ضعفت فالتفت الى وقال لي) مالك فقلت ضعفت فقال لي (ايما غلب عليك) وفي نسخة أحب اليك (الماء أو الطعام فقلت الماء فقال لي) (الماء ورائه فالتفت فاذا عين ماء كاللبن الحليب فشربت وتطهرت) منه (وابراهيم يتظر) الى (ولم يقربه فلما أردت القيام هممت ان أحمل منه) شيئا (فقال لي) (امسك) يدي عنه (فانه ليس مما يتزود منه) الكرامة فيه خروج الماء ببركة الخواص لكنه تسترقاه لم يدع ولم يضرب برجله الارض وانما دعا في نفسه ثم قال لحامد الماء ورائه وفي آخر كلامه اشارة الى ان هذا الماء ليس من ماء الدنيا (سمعت أبا عبد الله بن عبد الله يقول سمعت أبا عبد الله الدباس البغدادي يقول سمعت فاطمة اخت أبي علي الروذباري تقول سمعت زينة خادمة أبي الحسين النوري وكانت تخدمه وخدمت أبا حمزة والجنيد قالت كان) ١٨٤ اي وجد (يوم باردة فقلت للنوري أحمل اليك شيئا فقال نعم فقلت له) (ابشر تريد) ان

أجل لك (فقال لي) مرادى (خبز ولبن) لو قال خبز ولبن كان أولى (فجاءت) له ذلك (وكان بين يديه خم وكان يلقبها بيده وقد اشتغلت يده) بسواد الفحم (فأخذ يا كل الخبز واللبن يسيل على يده وعليها سواد الفحم فقلت في نفسي ما اقدرا وليا ملأ يارب ما فهم أحد نظيف قالت فخرجت من عنده فتعلقت بي امرأة وقالت في لي (سرق لي رزمة ثياب) وجمعت على جماعة (وجروني الى الشرطي فاخذوا النوري بذلك فخرج وقال للشرطي لا تعرضوا لها فانتم اولية من أولياء الله تعالى فقال له) (الشرطي كيف اصنع والمرأة تدعي) عليها (قال فجاءت جارية ومعها الرزمة المطاوعة فاستردا النوري المرأة وقال لها تقوين بعد هذا ما اقدرا أولياءك قالت فقلت قد ثبت) الى الله تعالى في ذلك كرامة اولها اولها فتجمل ادبها في الدنيا على ما قالت واماله فكاشفته لما قالت (سمعت محمد بن عبد الله الشيرازي يقول سمعت محمد بن فارس القارسي يقول سمعت ابا الحسن خيرا التماح يقول سمعت الخواص يقول عطشت في بعض اسقاري وسقطت من العطش فاذا أنا بعماد من على وجهي فقمت عيني فاذا أنا) (برجل حسن الوجه راكب دابة شهباء فسقاني الماء وقال لي) (كن رديني) فكنت رديته (وكنت بالحجاز فالتفت اليه فقال لي) (الرجل) ما ترى فقلت ارى المدينة فقال انزل) وادخلها (وأقرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم مني السلام وقل له) (أخوك الخضر يقرئك السلام) في ذلك كرامات منها تخليص الخواص من شدة عطشه ببركة الخضر وارداة واكرامه له وطى الارض وفيه اشارة الى ان الخضر نبي وهو ما جزم به ابن الصلاح وأقره عليه النوري ورجحه الجمهور وقيل انه ولي (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول قال أبو الحديد سمعت المظفر الجصاص يقول كنت أنا ونصر الخراط ليلة في موضع فتذكرنا شيئا من العلم فقال الخراط ان الذي ذكره الله تعالى فائدته في أول ذكره ان يعلم ان الله تعالى ذكره فبذكر الله (ذكره) هو (قال فخالفته) في ذلك (فقال لو كان الخضر عليه السلام ههنا لشهد لي) (بسمته قال فاذا نحن بشيخ يحيى بين السماء والارض) طائراني الهواء (حتى بلغ اليك السلام) علينا (وقال صدق) الخراط (الذي ذكره الله تعالى بفضل ذكر الله له

أجل لك (فقال لي) مرادى (خبز ولبن) لو قال خبز ولبن كان أولى (فجاءت) له ذلك (وكان بين يديه خم وكان يلقبها بيده وقد اشتغلت يده) بسواد الفحم (فأخذ يا كل الخبز واللبن يسيل على يده وعليها سواد الفحم فقلت في نفسي ما اقدرا وليا ملأ يارب ما فهم أحد نظيف قالت فخرجت من عنده فتعلقت بي امرأة وقالت في لي (سرق لي رزمة ثياب) وجمعت على جماعة (وجروني الى الشرطي فاخذوا النوري بذلك فخرج وقال للشرطي لا تعرضوا لها فانتم اولية من أولياء الله تعالى فقال له) (الشرطي كيف اصنع والمرأة تدعي) عليها (قال فجاءت جارية ومعها الرزمة المطاوعة فاستردا النوري المرأة وقال لها تقوين بعد هذا ما اقدرا أولياءك قالت فقلت قد ثبت) الى الله تعالى في ذلك كرامة اولها اولها فتجمل ادبها في الدنيا على ما قالت واماله فكاشفته لما قالت (سمعت محمد بن عبد الله الشيرازي يقول سمعت محمد بن فارس القارسي يقول سمعت ابا الحسن خيرا التماح يقول سمعت الخواص يقول عطشت في بعض اسقاري وسقطت من العطش فاذا أنا بعماد من على وجهي فقمت عيني فاذا أنا) (برجل حسن الوجه راكب دابة شهباء فسقاني الماء وقال لي) (كن رديني) فكنت رديته (وكنت بالحجاز فالتفت اليه فقال لي) (الرجل) ما ترى فقلت ارى المدينة فقال انزل) وادخلها (وأقرئ رسول الله صلى الله عليه وسلم مني السلام وقل له) (أخوك الخضر يقرئك السلام) في ذلك كرامات منها تخليص الخواص من شدة عطشه ببركة الخضر وارداة واكرامه له وطى الارض وفيه اشارة الى ان الخضر نبي وهو ما جزم به ابن الصلاح وأقره عليه النوري ورجحه الجمهور وقيل انه ولي (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت محمد بن الحسن البغدادي يقول قال أبو الحديد سمعت المظفر الجصاص يقول كنت أنا ونصر الخراط ليلة في موضع فتذكرنا شيئا من العلم فقال الخراط ان الذي ذكره الله تعالى فائدته في أول ذكره ان يعلم ان الله تعالى ذكره فبذكر الله (ذكره) هو (قال فخالفته) في ذلك (فقال لو كان الخضر عليه السلام ههنا لشهد لي) (بسمته قال فاذا نحن بشيخ يحيى بين السماء والارض) طائراني الهواء (حتى بلغ اليك السلام) علينا (وقال صدق) الخراط (الذي ذكره الله تعالى بفضل ذكر الله له

أي فكان على قدم محمدى وطريق احمدى رضى الله عنه (قوله ولم يصل الى حركة المذبح) أي بل كان فيه حياة مستقرة والامساك أكله لكونه ميتة (قوله ليس من ماء الدنيا) أي فوجوده من نوافض العادة كرامة له (قوله لو قال خبز ولبن الخ) أي بنصبه بفعل محذوف فيكون انص على مراده منه بخلافه على الرفع (قوله فتجمل ادبها الخ) أي ويشهد له خبر اذا اسب الله عبد اجل له العقوبة في الدنيا (قوله وفيه اشارة الخ) لعلمها



ذكره) هو (فعلنا) بذلك (انه الخضر) وبذلك علم ان الخراط اعلم عن خالفه وبعاله مع قوله تعالى فاذا كروني اذ كرم يعلم انه تعالى يذكركم قبل ذكره وبعده يذكركم قبله باقداره عليه وبعده بايصال فضله ورحته اليه (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول جاء رجل الى سهل بن عبد الله وقال ان الناس يقولون انك تنشي على الماء فقال) ستر الحاله (سل مؤذن المحلة فانه رجل صالح لا يكذب قال فسأله فقال له المؤذن لا ادري هذا ولكنه كان في بعض هذه الايام نزل الخوض ليمطهر) فزلق (فوقع في الماء فلولم اكن انا) هناك (لبي فيه قال الاستاذ ابو علي ان سهلا كان بثلث الحلال الذي وصفه) من انه ينشي على الماء (ولكن الله تعالى يريد ان يسترا واما ما جرى ما وقع من حديث المؤذن والخوض ستر الحاله سهل وسهل كان صاحب الكرامات وفي قريب من هذا المعنى) أي من ستر الولي حاله (ما حكى عن أبي عثمان المغربي) وقد (رأيت بخط أبي الحسين الجرجاني رضي الله عنه قال أردت مرة ان أمضي) واعدى (الى مصر) لحاجة لي (نظرت لي ان اركب السفينة ثم خطري ياتي اني أعرف هناك تخفت الشهرة) فتركت الركوب (فرأيت فبدأ لي) ان امضي اليها (فثبتت على الماء ولحقت بالمركب ودخلت السفينة والناس يتظرون ولم يقل أحد) منهم (ان هذا ناقض) أي خارق (للعادة وغير ناقض) لها (فعرفت ان الولي مستور وان كان مشهورا) وذلك من فضل الله وكرمه (ومما شاهدنا من أحوال الاستاذ أبي علي الدقاق رحمه الله معانيته انه كانت به علة حرق البول وكان يقوم في ساعة غير مرة حتى كان يجدد الوضوء غير مرة كمنى فرض وكان يحمل معه فارورة في طريق المجلس) أي مجلس التكلم والوعظ (وربما كان يحتاج اليها في الطريق مرات ذاهبا وجائيا وكان اذا قعد على رأس الكرسي يتكلم لا يحتاج الى الطهارة ولو امتد به المجلس زمانا طويلا وكانعاين ذلك منه سني ولم يقع لنا في حياته ان هذا ١٨٥ شئ ناقض للعادة وانما وقع لي هذا

وفتح على علمه بعد وفاته وفي قريب من هذا ما يحكي عن سهل بن عبد الله انه كان قد أصابته زمالة في آخر عمره فكان ترد عليه القوة في أوقات الفرض فيصلي قائما ومن المشهور ان عبد الله الوزان كان مقعدا وكان في السماع اذا ظهر به

في قوله وقل له اخوك الخضر الخ (قوله وبعاله) أي الخضر مع قوله تعالى فاذا كروني اذ كرم فذكر الحق قبل الذكرو بعده بالاقدار للعباد وايصال الفضل اليه (قوله ولم يقل أحد الخ) أي فيعلم منه ان الحق قد يمنع وليه عن اسباب الشهرة بدون كسب منه (قوله لا يحتاج الى الطهارة الخ) أي لطفا به وحفظا لوظائفه عن الضياع (قوله يلبسني الله الخ) محصاه انه يجد بعوراض محبته لله تعالى ما يشغله عن البرد والختر بتدبير الهى فلا يتأثر بغير ما هو بصدده لطفا به وفضلا وحفظا لوقته (قوله وقد يتعود

٢٤ يج ع وجد يقوم) ويستمع في كل من هذه الحكايات الثلاث كرامة وعون لصاحبها على مطلوبه ودلالة على صدقه في طاعة الله (سمعت محمد بن عبد الله الصوفي يقول حدثنا ابراهيم بن محمد المالكي قال حدثنا يوسف بن أحمد البغدادي قال حدثنا أحمد بن أبي الخوارى قال سمعت أنا وأبو سليمان فيمنان نحن نسير اذ سقطت السطحية) أي القربة (منى فقلت لابي سليمان فقدت السطحية وبقينا بلا ماء وكان) اذ ذاك (برشد يد فقال أبو سليمان يا راد الضالة ويا هادي من الضلالة ايرد علينا الضالة فاذا واحد يتأدى من ذهبت له سطحية قال فقلت أنا فاخذتها) منه هذه كرامة اجابة دعاء أبي سليمان (فيمنان نحن نسير وقد تدرعنا بالافراء بن شدة البرد فاذا نحن بانسان عليه طمران) أي ثوبان خلقان (وهو يترشح عرفا) هذه كرامة له حيث لا ياتي الى بحر ولا يبرد لكمال شغله بربه (فقال) له (أبو سليمان تعال حتى ندفع اليك شيئا مما علينا من الثياب فقال يا أبا سليمان انشروا الى الزهدوا) انت (تجد البرد انا سيج في هذه البرية منذ ثلاثين سنة ما انتعشت ولا ارتعدت) من البرد بل (يلبسوني) الله (في البرد فيصا) أي ريمحا (من محبته ويلبسوني في الصيف مذاق برد محبته وحر) الى حال سبيله والحر والبرد عارضان على الاجسام اذا اراد الله ان يخلقهما ما خلقهما واذا اراد ان يصير فيهما صبر فها وقد يتعود جسم انسان بلبس قميص واحد فيستوي حاله في الحر والبرد والله لطيف بمن يشاء فيما يشاء (وسمعت) ايضا (يقول سمعت أبا بكر محمد بن علي البكري يقول سمعت محمد بن عبد الله الكفائي بمكة يقول سمعت الخواص يقول كنت في لبادية مرة فسبرت في وسط النهار فوصلت الى شجرة وبالقرب منها ماء فزلت فاذا أبا سبع عظيم) قد (اقبل) علي (فاستلمت) أي نعت له (فلما قرب مني اذ اهاوي بخرج فخيم) أي صوت اطلب ما يقع به يقال حجم القوس اذا صوت اطلب علفه (وبرك بين يدي



ووضع يده في جري) كأنه يشمكي ما به (فظهرت فاذا يده منتفخة فيم اخرج ردم فأخذت خشبة وشققت الموضع الذي فيه القميص) واخرجه منه (وشددت على يده خرقة) فوجد بذلك راحة (فرضي فاذا انابه بعد ساعة ومعه شبلا) بكسر الميم المجهة واسكان الموحدة اي ولدان له كأنه اتى بهم ما اليه ليرجوا له ما البركة منه قال (فبصبصا) اي حركا ذنبهما (الى وجهه - لا الى رغبته) وفي نسخة رغبته من مجازة لما فعلت مع ابيهم - ما وفي ذلك دلالة على ان الحيوانات العجم تعرف المصالح والمفاسد ومن يكرمها ومن يؤذيها الا انهم اغبر مكلفة وهذا الرغيف يمكن انه سقط من بعض الناس او انه اتى به ولي او ان الله انشاء كل ذلك عبرة للغواص وآية لربه في افعاله (وسمعه) ايضا (يقول حدثنا احمد بن علي السامح قال حدثنا محمد بن عبد الله بن مطرف قال حدثنا محمد بن الحسن السعدي قال حدثنا احمد بن أبي الخوارى قال اشمكي) اي مرض (محمد بن السماك فاخذنا ماء) يعنون بوله (وانطلقنا به الى طبيب نصراني فيبدا نحن نسير بين الحيرة والكوفة استقبلنا رجل حسن الوجه طبيب الرانحة نقي الثوب) هو الخضر كما سبأني (فقال لنا الى اين تمرون فقلنا نريد فلانا الطبيب نريه ما ابن السماك فقال) لنا (سبحان الله تستعينون على) شفاء (ولي الله بهدو) الله اضربوا به الارض وارجموه الى ابن السماك وقولوا له ضع يده على موضع الوجع وقل وبالحق انزلناه وبالحق نزل ثم غاب عنا فلم نره فرجعنا الى ابن السماك فآخبرناه بذلك فوضع يده على موضع الوجع وقال ما قاله الرجل) له (فهو في الوقت وقال كان ذلك الخضر عليه السلام) في ذلك دلالة على ان العبد ينبغي له ان يتداوى اول ما دكر الله او يئس فيه الشفاء كما قال الله تعالى فيه شفاء للناس ورحمة الله مؤيد وقال النبي

بجاء وفيه ايضا انه تعالى لم يرض لطيبه ان يتداوى بعد دوه والكرامة فيه ظهور الخضر ان رآه وانه حي واستجابة دعاء ابن السماك في الحال (سمعت محمد بن الحسين يقول سمعت عبد الرحمن ابن محمد الصوفي يقول سمعت عبيد البطاحي يقول سمعنا نعودا

الخ) هو شاهد محسوس (قوله وفي ذلك دلالة على ان الحيوانات الخ) أقول غير بعيد حيث ومن الممكن (قوله استقبلنا رجل الخ) ذلك من التسخير الالهى اكراما للمريض واطفائه (قوله في ذلك دلالة على ان العبد الخ) أى لما يلزم من مراعاة الاهم فالاهم والافضل فالافضل كما هو واضح (قوله وكرامة ابراهيم في استغفاره ذلك) أى حيث نظر الى سعة رحمة ربه وفعله وان العباد بما يقتربون لاشي بالنسبة لذلك الفضل والكرم وذلك من قوة الرجاء في جانب الحق تعالى (قوله فكرامة ابي يزيد اتم) اي لانها من النفس المحمدي والقدم الاحمدي (قوله يقول وقد سألنا سالم الخ) تقدمت هذه القصة

في مجلس ابي يزيد البطاحي عنده (فقال) ابو يزيد مكاشفة (قوموا بنا نستقبل وليا من اولياء الله تعالى فقمنا وانما معه فلما بلغنا الدرب فاذا ابراهيم بن شيبه الهروي فقال له ابو يزيد وقع في خاطري ان استقبلك واشفع لك الى ربك) يعنى استغفر لك فيه اظهار انه كاشفه وانه اهل لان يتال الله فيه ويشفع له (فقال) له (ابراهيم بن شيبه) وما الذي حصل له بذلك (ولو شفعت في جميع الخلق لم يكن بكثير) اي عظيم (انما هم قطعة طين فخير ابو يزيد من جوابه وكرامة ابراهيم في استغفاره ذلك) الذي اظهره له ابو يزيد بالنسبة اليه (اتم من كرامة ابي يزيد فيما حصل له من القرامة و) فيما (صدق له من الحال في باب الشفاعة) والاستغفار ولا يخفى ان الشفاعة في جميع الخلق خاصة بيننا صلى الله عليه وسلم وعلى هذا فكرامة ابي يزيد اتم (سمعت الشيخ ابا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت ابا بكر الرازي يقول سمعت يوسف بن الحسين يقول سمعت ذا النون المصري يقول وقد سألنا سالم المغربي عن اصل قوبته فقال خرجت من مصر الى بعض القرى فميت في الطريق فاتبته وفتمت عيني فاذا انا بقنبرة) بضم القاف وفتح الباء (عما سقطت من شجرة على الارض فانشقت الارض فخرج منها سكر جتان احدهما من ذهب والاخرى من فضة وفي احدهما سمسم وفي الاخرى ماء ورد فاكلت من هذه وشربت من هذه) رزقها الله ذلك مع انها لا تستطيع حبسه في الرزق (فقلت حسبي) اي كفاني ذلك قد (تمت ولزمت الباب الى ان قباني) ربي اطعمه ربه على هذه الخوارق تقوية ليقينه وتوكله وكما لا يشغله ربه واعراضا عما سواه (وقيل اصحاب عبد الواحد بن زيد فالحج فدخل وقت الصلاة واحتاج الى الوضوء فقال من ههنا فم يجبه احد تخاف فوت الوقت فقال يا رب اجلاني من وثاقى حتى اقبض طهارتي ثم شأنك وامرك) وفي نسخة بأمرك (قال فصيح) من فاجله



حتى اكمل طهارته ثم عاد الى فراشه وصار كما كان) الكرامة فيه ظاهرة (وقال ابو ايوب الجمال كان ابو عبد الله الديلمي اذا نزل  
 نزلا في سفر عمد الى حماره وقال في اذنه كنت اريد ان اشدله فالا تن لا اشدله وارسلت في هذه العصراء لتأكل الكلا فاذا اردنا  
 لرحيل فتعال فاذا كان وقت الرحيل يأتيه الحمار) كما قال له في اذنه فيه كرامات له ظاهرة ودلالات على صدق همته وتعلق قلبه  
 بولاه في اصلاح دابته ورفع الشغل عن قلبه بتكليف مؤتمنه (وقيل زوج ابو عبد الله الديلمي ابنته واحتاج الى ما يجهزها به وكان  
 من نسيجه كل وقت من اوقاته المعتادة (ثوب يخرج به كل وقت) من تلك الاوقات (فيشتري) منه (بدينار يخرج له) من  
 سيجه عند ارادة تجهيز ابنته (ثوب فقال له البياع) أي السمسار لم يردى الشراء وفي نسخة البائع (انه يساوي أكثر من دينار فلم  
 يزل) الاولى يزاوا (يزيدون في غنمه حتى بلغ مائة دينار) بارك الله له في غنمه عوناه على مراده الديني (فجهزها) بها (وقال النضر بن  
 جميل انعت ازاوا) لا تزربه (فوجدته قصيرا فالت ربي ان يعط) بالغين المحبة (لي ذراعا ففعل أي) سأله أن (يعد) لي ذراعا ففعله  
 والمفط مأخوذ (من مفط القوس وهو مده قال النضر بن جميل ولواستزده) في المدة على ذراع (لزادني) هذا من زيادة البركة  
 في الاجرام وما قبله من زيادتها في الايمان وذلك كله من خوارق العادات بكرم الله به أوليائه عند الحاجات (وقيل كان عامر بن  
 عبد القيس سأل ان يهون الله عليه طهوره) أي ما يطهر به من الماء (في الشتاء) فاجابه الله (فكان يوثق به وله بخار) من سخوته  
 غير تسخين بنار (وسأل ربه ان ينزع شهوة للنساء من قلبه) فاجابه (فكان) ١٨٧ بعد ذلك (لا يبالى بهن) أي لا يعيل اليهن  
 (وسأله ان يمنع الشيطان) أي

وانما أعيدت تأكيد اولها نسبة المقام (قوله الكرامة فيه ظاهرة) أي وهي اجابته في  
 طلبته حفظ الوقت (قوله فيه كرامات) أي حيث أكرمه الحق تعالى بكفاية مؤتمنه الحمار  
 وحفظه له وردة عليه في وقت حاجته اليه وربك على كل شيء قدير (قوله بارك الله له الخ)  
 أي وذلك لحسن قصده ومشروعية سعيه وحكم الضد بالضد (قوله ولواستزده الخ)  
 اقول غير بعيد حيث وقع هذا الحشب والانه الحديد فكل ممكن في قبضة قدرة الحق تعالى  
 (قوله لانه اخبر الخ) أي وخبره لا يتخلف فاه له وقت الطلب غفل عن ذلك والالما صدر  
 منه طلبه (قوله فقال وسترها عليك الخ) أي ستر عنك استخسانها وروية خيرها خشية  
 من الوقوف مع ذلك الذي هو رياء العارفين بالله تعالى (قوله يحفظ أوليائه) أي زيادة عن  
 غيرهم والاحتفاظ به تعالى شامل لكافة خلقه والالما استقام والحظ على صفة الوجود  
 (قوله فقال النوري الخ) أي قاله رجلة بالاص لانه تقدم ان من جملة أمارات الولي عموم

وسأله ان يمنع الشيطان) أي  
 وسوسته (من قلبه وهو في صلواته  
 فلم يجبه اليه) اجابه الى الاولين  
 عوناه على طاعته ومنعه الثالث  
 لانه اخبر ان الشيطان يوسوس في  
 صدور الناس غير انه يحفظ عباده  
 من وسوسته بان لا يقبلوها فقال  
 ان عبادي ليس لك عليهم سلطان  
 أي سلطان القبول (وقال بشر بن  
 الحرث دخلت الدار فاذا انا برجل  
 فقلت من انت) حتى (دخلت

داري بغير اذني فقال) انا (اخولك الخضر فقلت) له (ادع الله لي فقال) لي (هون الله عليك طاعته فقلت) له (زدني فقال وسترها  
 عليك) خشية من الرياء في اظهارها (وقال ابراهيم الخواص دخلت خربة في بعض الاسفار في طريق مكة بالليل فاذا فيها سبع  
 عظيم نحت) منه (فهتف بي هاتفت ائت) ولا تخف (فان حولك سبعين ألف ملك يحفظونك) فيه دلالة على ان الله تعالى يحفظ  
 أوليائه بصرف الشر عنهم وبعلائكة يحرسونهم (اخبرنا محمد بن الحسين قال اخبرنا ابو القريج الوريثاني قال سمعت أبا الحسن علي  
 ابن محمد الصيرفي يقول سمعت جعفر الديلمي يقول دخل النوري الماء) ليتطهر ورتل ثيابه خارج الماء (فجاء لص فاخذ ثيابه ثم انه)  
 بعد ان مشى بها (جاء معه الثياب ووضعها مكانها) وقد جفت يده) أي ليست وتقطن بسبب يسرها الذي هو سبب لجيئه بالثياب  
 (فقال النوري) مكاشفاه بما أصابه يارب (قدرت علينا) اللص (الثياب فرد عليه يده فعرفني) بردها (وقال الشبل اعقدت وقتا)  
 أي عزمت في وقت على (ان لا آكل الا من الحلال فكنت أدور في البراري قرأت شجرة بين قد تدبى اليها لا كل) منها لظني  
 انها الامالك اها (فنادتني الشجرة احفظ) عليك (عقدك) أي عزمك (لاتأكل مني فاني ليهودي) وهو لا يجب لك لعداوة الدين  
 بينك وبينه فلا يجب اكرامك بالاكل من ماله وفي ذلك زيادة ورع فانه لو اكل ولم يعلم الحال لم يأثم (وقال ابو عبد الله بن خفيف  
 دخلت بغداد فاصعد الى) مكة لاجل (الحج وفي ثمنى فخطوة الصوفية) أي كبرهم وعظمتهم على غيرهم وقد رتبهم على وصال الصوم



(و) لهذا لم آكل الخبز أربعين يوما ولم ادخل على الجنيد) أي لم أزره (وخرجت ولم أشرب الماء إلى) ان وصلت إلى (زبالة) بضم الزاي موضع (وكنيت) في هذه المدة (على طهارتي فرأيت) في طريق (طبيعا على رأس البئر وهو يشرب) من مائها (وكنيت عشتان فلما دنوت من) وفي نسخة إلى (البئر ولي الطي ناقرا (وإذا الماء) صار (في أسفلها) الأولى أسفلها أي البئر فثبت في الطريق (وقلت يا سيدي مالي) عندك (محل هذا الطي) أي منزله في ان أشرب الماء من أعلى البئر كما شرب هو وفي هذا ادلال والتفات إلى رؤية مقام (سمعت هاتفا من خلني) يقول (جر بناك) بذلك (فما صبرت) بل طلبت (أرجع) إلى ما طلبته وخذ الماء فرجعت فاذا البئر ملاءى ماء فلا تركوني وكنيت أشرب منه وانظروا) منه (إلى) ان وصلت إلى (المدينة) الشريفة (ولم ينقد) أي الماء أي لم يفرغ (ولما استقيت) من البئر وملاّت ركوتي منها ووقع في سري الطي شرب بلا ركوة ولا حبل وأنت انما تشرب بهما (سمعت هاتفا يقول ان الطي جاء بلا ركوة ولا حبل وأنت جئت مع الحبل والر كوة فلما رجعت من الحج دخلت الجامع) يغداد ومضيت إلى الجنيد (فلما وقع بصري الجنيد على قال) مكاشفا لي بما جرى لي مع الطي (لو صبرت) ولم تطلب ما فعله الله مع الطي (اتبع الماء من تحت رجلك) وفي نسخة رجلك (لو صبرت صبر ساعة صبر ساعة) ينبع الماء من تحت رجلك هو أنا كيد لما قبله وفي نسخة صبر ساعة بلا تكرار ولو يحتمل ان تكون شرطية كما تقدم وان تكون للثني فلا يحتاج إلى جواب (سمعت حمزة بن يوسف السهمي ١٨٨ الجرجاني يقول سمعت أبا أحمد بن علي الحافظ يقول سمعت أحمد بن حمزة بمصر

رجته وشفقته وتحمله الاذى (قوله وهو لا يحبك الخ) أي وطعام من لا يحبك يضرك بشهادة خبر طعام التميم داء وطعام الكرم شفاء (قوله وفي هذا ادلال الخ) أي لانه في وقت ذلك كان تجلبه الجمال والالام على أدب الكمال (قوله وأنت انما تشرب بهما) ليس المراد ذم الاخذ بالاسباب حيث هو لازم بل ذم التعلق بها والسكون اليها (قوله هذه كرامة احياء الموتى) أي على طريق القدم العيسوي لتأ كيد جامعة سيد الكل لما تفرق في خواص العباد من انواع الكرامات ونواقض العادات (قوله الحمد لله الذي لم يفس شيلا) أي لم يتركه محتاجا وان كان شبل يفساه أي يغفل عنه بعروض ما يجوز في حقه (قوله الكرامة فيه احياء الميت) أي وعلمه ان حياته انما تكون إلى ان يصل بسري

يقول حدثني عبد الوهاب وكان من الصالحين قال قال محمد بن سعيد البصري بينما أنا امشي في بعض طرق البصرة اذ رأيت اعرابيا يسوق جلا) فوقه رحل وقلب (فالتفت فاذا الجمل وقع ميتا ووقع الرحل والقلب) اللذان فوقه (فثبت ثم التفت فاذا الاعرابي يقول يا مسيب كل سبب ويامولي)

وفي نسخة ويامول (من طلب رد على ما ذهب من جل يحمل الرحل والقلب واذا الجمل قائم والرحل والقلب فوقه) هذه على كرامة احياء الموتى (وقيل ان شيلا المروزي اشتهى) يوما (لما فاخذه بنصف درهم فالتفت منه حداة) يوزن عنية (فدخل شبل مسجدا يصلي) فيه (فلما رجع إلى منزله قدمت امرأته اليه لما فقال) اها (من اين هذا) اللحم (فكانت له تنازعت حداثان فسقط هدا منهما) في دارنا ووصفته له فعرف انه لجه وان الحد أقبلما اخذته رأته حداة اخرى فتنازعتهما فسقط اللحم منهما اذ لولم يعرف ان لجه لوجب تعريضة لكونه لقطة (فقال الحمد لله الذي لم يفس شيلا وان كان شبل كثيرا يفساه) الكرامة فيه من حيث ان الله حفظ عليه قوته وقوت عياله عند الحاجة اليه (أخبرنا محمد بن عبد الله الصوفي قال حدثنا عبد الواحد بن بكر الوريثاني قال سمعت محمد بن داود يقول سمعت ابا بكر بن مهران يقول سمعت ابن أبي عبيد اليسري يحدث عن أبيه انه غزا سنة من السنين فخرج في السرية ذات المهر الذي كان تجننه وهو في السرية فقال يا رب اعزنا إلى بسري يعني قريته فاذا المهر) قد (قام فلما غزا ورجع إلى بسري قال) لاينه (يا بني خذ السرج عن المهر فقلت له انه) قد (عرق فان اخذت السرج عنه داخله الريح فقال) له (يا بني انه عارية قال فلما اخذت السرج عنه وقع المهر ميتا) الكرامة فيه احياء الميت بالدعاء الصادق عند الضرورة (وقيل كان بعضهم يباشا) للقبور (فتوفيت امرأة فصلى الناس عليها وصلى عليها) (هذا النبأ ليس يعرف القبر) فيأخذ كفن صاحبها (فلما جن عليه الليل) أي اظلم (نبش قبرها) ليأخذ كفنها (فكانت) له تعجبا (سبحان الله رجل مغفوره يأخذ كفن مغفورة) أي مغفورة لها (قال هي انك مغفورة لك فأنا) مغفورة لي (من اين فكانت) لي (ان الله غفر لي ولجميع من صلى علي وأنت قد صليت على فتركتها ورددت التراب عليها



ثم تاب الرجل وحسنت ثوبته) هذه كرامة سماع كلام الميت في قبره وهي كرامة للنباش لانها سبب ثوبته وسلامته مما قصده (سمعت  
 حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا الحسن اسمعيل بن عمرو بن كامل بمصر يقول سمعت أبا محمد نعمان بن موسى الحيري بالحيرة يقول  
 رايت ذالنون المصري وقد تقابل اثنان احدهما) جندى (من أولياء السلطان والاخر من الرعية فعدا الذي من الرعية عليه  
 فكسر ثيابه فتعلق بالجندى بالرجل) الذي من الرعية (وقال يني وينك الامير جاز وايدى النون فقال لهم الناس اصعدوا الى  
 الشيخ) ذى النون (فصعدوا اليه فعرفوه ماجرى فاخذ السن ثم بلها بريقه وردّها الى فم الرجل في الموضع الذي كانت فيه وحرك  
 شفتيه) بالدعاء بثباتها (فتعلق) وثبت (بإذن الله فبقى الرجل يفتش فاه فلم يجد) هو ولا من حضره (الاسنان الاسواء)  
 صرف الله السوء عنهم ما جميعا ببركة الشيخ وحسن دعائه وكال همتهم (أخبرنا أبو الحسين محمد بن الحسين القطان ببغداد قال  
 حدثنا أبو علي اسمعيل بن محمد بن اسمعيل الصفار قال حدثنا الحسن بن عرفة بن يزيد قال حدثنا عبد الله بن ادريس الاودى عن  
 اسمعيل بن أبي خالد عن أبي سبرة النخعي قال اقبل رجل من اليمن فلما كان في بعض الطريق تقى أى مات (جاره فقام وتوضأ  
 وصلى ركعتين ثم قال اللهم اني) قد (جئت مجاهدا في سبيلك ابتغاء مرضاتك واشهد انك تحي الموتى وتبعث من في القبور لا تجعل  
 لاحد على منة اليوم اطلب منك ان تبعث جاري فقام الجار) وهو (ينقض اذنيه) في ذلك كرامة احياء الموتى ودلالة على ان الله  
 يبعث من في القبور واسأل منكر ونكير وأما يوم الحشر فاليوم ينشأ نساء أخرى بعد ما تفرق اجزاؤه وتصبح ترايا ودودا وغيرهما  
 كما قال تعالى لا ابراهيم عليه السلام ثم ادعهن يا ابنك سمعا (سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا بكر النابلسي يقول سمعت أبا بكر  
 الهمداني يقول بقيت في برية الحجاز اياما لم آكل شيئا فاشتيت باقلا حارا وخبزا ١٨٩ من باب الطاق) موضع بالعراق (فقلت)

في نفسي) اناني البرية وبين وبين  
 العراق مسافة بعيدة فلم اتم خاطري  
 الا واعرابي من بعيد ينادي يا باقلا  
 حار وخبز فتقدمت اليه فقلت  
 عندك باقلا حار وخبز فقال نعم  
 وبسط منرا كان عليه وأخرج  
 باقلا حارا وخبزا وقال لي كل

على موافقة ما طلبه (قوله هذه كرامة سماع كلام الميت) انظر وتدبر عناية ربك كيف  
 يتفضل على العبيد في حالة ملازمة الجرائم وارجع اليه فانه يقبل توبة التائبين ويرحمهم فهو  
 أرحم الراحمين (قوله ببركة الشيخ الخ) اي فكان هذا الشيخ ممن يرحمهم الله بهم اهل  
 الارض (قوله ودلالة على ان الله يبعث من في القبور) اي لانه لا يزيد على هذا الواقع  
 حيث الكل من الممكن مع صدق الخبر بذلك (قوله ولم يقولوا الى شيئا الخ) لعل حكمة  
 ذلك اظهار كرامة ابي جعفر والاقتلهم بعد في قههم الشيخ بما وجدوا على مثل هذا

فا كنت ثم قال لي (كل فا كنت ثم قال كل فا كنت فلما قال لي في الرابعة) كل (قلت بحق الذي بعثك الى الاما قلت لي من أنت  
 فقال انا الخضر وغاب عني فلم أراه) في ذلك كرامتان رؤيته الخضر واثباته بما يحتاجه خارقا للعادة لانه كان بموضع خال عن ذلك  
 (سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت أبا العباس بن الخشاب البغدادي يقول سمعت محمد بن عبد الله الفرغاني  
 يقول سمعت أبا جعفر الحيدري يقول جئت النعلبية وهو خراب ولي سبعة ايام لم آكل شيئا فدخلت القبة وجاء قوم خراسانيون  
 اصابهم جهد) أي مشقة من الجوع (فطرحوا أنفسهم على باب القبة فجاء اعرابي على راحلته) وكان ولي الله (وصب عمرا  
 بين ايديهم فاشتغلوا بأكل) منه (ولم يقولوا الى شيئا ولم يرني الا اعرابي فلما كان بعد ساعة) سار فيها اميالا (فاذا بالاعرابي جاء)  
 اليهم (وقال لهم) هل (معكم غيركم فقالوا نعم) معنا (هذا الرجل داخل القبة قد دخل) الى (الاعرابي وقال ايست انت لم تسكلم)  
 حين جئت الى هنا فقد (مضيت) من هنا (فعارضني انسان فقال لي قد خلقت انسانا لم تطعمه ولم يمكن ان أمضي) ولم اطعمك  
 (فطوات على الطريق) واتعبتني (لاني رجعت عن اميالا) سرتها (وصب بين يدي عمرا كثيرا مضى فدعوتهم فأكلوا وأكلت)  
 معهم في ذلك من الكرامة لابي جعفر رجوع الاعرابي اليه بعد اميالا واثاره مع الحاجة فانه لما جعل التمر بين يديه دعا القوم فأكلوا  
 معه ولم يأكل وحده كما فعلوا به (سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت أبا طاهر الرقي يقول سمعت أبا جعفر بن عطاء يقول كلني جل في  
 طريق مكة فرأيت جمالا والمحمل عليها وقد مدت اعناقها) لاسير (في الليل فقلت) تعجبا (سبحان من يجعل عنهما ما هي فيه فالأ  
 الى جل) منها (وقال) وفي نسخة فقال (قل جل الله فقلت جل الله)



الكرامة فيه كلام الحيوانات العجم وتقدم مثلها (سمعت محمد بن عبد الله الوفي يقول سمعت الحسن بن احمد القاسمي يقول سمعت الرقي يقول سمعت ابا بكر بن محمد يقول سمعت ابا ذرعة الجني يقول مكرت بي امرأة فقالت لي (الاندخل الم دار فتعود مريضاً) فيها (فدخلت فاعلقت الباب) علي (ولم أرا أحداً) فيم (ال) فعلت ما فعلت فقلت اللهم سودها فاسودت فصيرت في أمرها (رقعت الباب فخرجت وقالت اللهم ردها الي حلالها فردها الي ما كانت عليه) هذا يشبه ما جرى لامرأة العزيز مع يوسف عليه السلام فعصمه الله منها برؤيه البرهان من ربه والبرهان هنا سواد المرأة وفي ذلك كرامة لها بإجابة دعائه في الحال (سمعت حمزة بن يوسف يقول سمعت ابا محمد الفطري يقول سمعت السراج يقول سمعت ابا سليمان الرومي يقول سمعت خديلا الصيادي يقول غاب ابني محمد فوجدنا عليه وجداً شديداً فأتيت به عز و قال الكرخي فقلت له (يا ابا محمد وظننا غاب ابني وامه واجدة) معي (عليه) وجداً شديداً (فقال) لي (ما تشاء) أي تريد مني ١٩٠ (فقلت) له (ادع الله) لنا (ان يرده) علينا (فقال اللهم ان السماء سماءك والارض

ارضك وما بينهما لك انت محمد قال خليل) الصياد (فأتيت باب الشام فاذا هو واقف) عنده (فقلت) له (يا محمد) ابن كنت (فقال) لي (يا ابت كنت الساعة بالانبار) فاحضرني الله الى هنا في الحال (قال الاستاذ أبو القاسم) القشيري (رضي الله عنه واعلم ان الحكايات في هذا الباب تربي) أي تزيد (على المحصر والزيادة على ما ذكرناه مخبرنا عن المقصود من الإيجاز) وفيما ذكرناه مقنع (أي رضا يقتنع به) في هذا الباب) وقد حصل فيه من الكرامات ما يفيد العلم بوقوعها فضلاً عن جوازها ولا ينكر وقوعها إلا أهل الأهواء وأما انكار جوازها فن باب الضلال والعمى

الاستاذ (قوله الكرامة فيه كلام الحيوانات) أي كلامهم بما يشير الى ادب التنزيه له تعالى لان في تعبيره اخلاصاً به (قوله فقال لي الخ) فيه كرامتان إجابة الدعاء وطى الارض (قوله ما يفيد العلم بوقوعها) أي لتواترها على السنة الثقات والله اعلم

#### • (باب رؤيا القوم في النوم) •

اعلم ان الرؤيا تنقسم الى رؤيا شيطان واضغات وهمية وإلى رؤيا ملك وهي المقصودة والمعول عليها وهي قد تكون لاشارة الترغيب او الترهب ورؤيا الملك والمقول فيها من طرف الشريعة انهم اجزم من ستة واربعين جزاً من النبوة والنوم قد يكون عادة وقد يكون عبادة وسيأتي بيانه في كلام المصنف (قوله يكنى في اثباتها) أي في تحققها في نفسها واثباتها بالدليل (قوله ودخل معه السجن فتيان) أي ادخل يوسف عليه السلام السجن وقد اتفق انه ادخل حينئذ السجن آخران من عبيد ملك مصر صاحب شرابه وخبازة اتهما بانهم ما يريدان ان يسعاه وذلك بواسطة اعداء الملك جعلوا لهم رشوة على سعة فقبل الرشوة الخباز وصدق صاحب الشراب فلما حضر الطعام قال صاحب الشراب لملك لا تأكل كل فان الطعام مسموم فقال صاحب الطعام لا تشرب فان الشراب ايضاً مسموم فامر صاحب الشراب ان يشرب فشرب واطعم الملك دابة من الطعام فهلكت فبهم مامعاً (قوله قبل هي الرؤيا الحسنة الخ) ذلك ظاهر له وم البشرى واصريح الحديث الا في ذكره في تفسير الآية وقبل هي تنزل الملائكة عليهم ويدل له قوله انه الى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا

• (باب رؤيا القوم في النوم) • يكنى في اثباتها ما نص عليه في قصة يوسف عليه السلام بقوله ودخل معه تنزل

السجن فتيان الايات والرؤيا الحسنة مدروحة (قال الله تعالى لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قبل هي الرؤيا الحسنة) يراها المرء وترى له أخبرنا أبو الحسن الاهوازي قال أخبرنا احمد بن عبيد البصري قال حدثنا اصف بن ابراهيم المنقري قال حدثنا منصور بن ابي مزاحم قال حدثنا ابو بكر بن عباس عن عاصم عن ابي صالح عن ابي الدرداء (رضي الله عنه) قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال صلى الله عليه وسلم لي (ما سألتني عنها أحد قبلك هي الرؤيا الحسنة يراها المرء وترى له أخبرنا السيد ابو الحسن محمد بن الحسين العلوي قال أخبرنا ابو علي الحسن بن محمد بن زيد قال حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا عبد الله بن الوليد عن صفوان عن يحيى بن معبد عن ابي سلمة عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله تعالى والحلم من الشيطان فاذا رأى أحدكم رؤيا يبكرها



فأبطل عن يد - أروايتهم في قلوبهم أن نضره أخبرنا أبو بكر محمد بن أحمد بن عبدوس المزكي قال أخبرنا أبو أحمد محمد بن العباس  
 البزار قال حدثنا عياض بن محمد بن حاتم قال حدثنا عبد الله بن موسى قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن أبي الأحوص  
 وأبي عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى (حقاً) فإن الشيطان  
 لا يتمثل في صورتي (أي لا يقدر على أن يتمثل فيها) كراماته وتشرى بقوله صلى الله عليه وسلم (ومعنى) هذا (الخبر أن تلك الرؤيا  
 رؤيا صادق وتأويلها حق وان الرؤيا نوع من أنواع الكرامات) وعلامة صحة رؤياه صلى الله عليه وسلم أن من رآه لا يسمع منه  
 ما يخالف ما جاءت به الشريعة بأن يكون له تأويل صحيح عند علماء هذا الفن وحقيقة الرؤيا الحسنة أن يخلق الله في قلب النائم  
 أو في حواسه الأشياء كما يخلقها في اليقظة كما رآه وربما جعل ما رآه علماء على أمور أخرى يخلقها في ثاني  
 الحال أو كان قد خلقها فتقع تلك كما جعل الله الغيم علامة للمطر ١٩١ وهذا أولى من قوله (وتحقيق الرؤيا) أنها

(خواطر ترد على القلب وأحوال  
 تتصور في الوهم) بخلق الله وان  
 حلت الرؤيا في كلامه على المرتبات  
 ففيه نظر أيضاً فان الخواطر انما  
 ترجع الى الاقوال من أمر ونهي  
 واخبار واستخبار على حسب  
 ما يرد على قلب العبد وهو يقظان  
 وأما المرتبات في النوم فهي صور  
 وأشكال وسواء كانت خواطراً  
 لا فهي انما تكون (اذالم يستغرقه  
 النوم جميع الاستشعار فينبوهم  
 الانسان عند اليقظة) من نومه  
 (انه) أي ما يرد على القلب مما ذكر  
 (كان رؤيته في الحقيقة) أي واقع  
 في اليقظة (وانما كان ذلك تصوراً  
 وأوهاماً للخلق تقررت في قلوبهم  
 وحسب زوال عنهم الاحساس  
 الظاهر) بنومهم (تجردت تلك  
 الاوهام عن المعلومات بالحس

تتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا الآية (قوله فليستقل عن يساره) أي ان يفعل  
 ذلك ثلاثاً من غير ان يراج ريق وقوله وابتعدوا أي باي صفة ارادوا الا فضل اعوذ بالله السميع  
 العليم من الشيطان الرجيم (قوله من رأى في النوم) أي بان مثلت له صورتي في حال نومه  
 وقوله فقد رأى حقاً أي فاما مثل له من صورتي حق ثابت وقوله فان الشيطان الخ تعليل له  
 (قوله وعلامة صحة رؤياه الخ) المراد تقييد ما ظهر من الحديث بأنه مخصوص بمن رآه  
 وسمع منه ما يوافق حكم ظاهر الشرع لا مطلقاً (قوله الاشياء) أي أمثلتها (قوله علماء) أي  
 أمانة (قوله في ثاني الحال) أي في المستقبل من الزمان (قوله وهذا أولى الخ) أي لا يهام  
 تعبيره أن الخواطر مطلقاً هي حقيقة الرؤيا وبأس كذلك اذ حقيقة ما قدمه الشارح  
 (قوله فهي صور وأشكال) أي وهي أعم من الخواطر (قوله اذالم يستغرق الخ)  
 أي اما اذا استغرق جميع الاستشعار فلا توجد الرؤيا لعدم متعلقها (قوله فينبوهم  
 الانسان الخ) توضيح لما قدمه من بيان حقيقة الرؤيا (قوله وانما كان ذلك الخ) محصلة ان  
 استشعار النائم بالصورة الخيلة له في حالة النوم أضعف منه بما بعد اليقظة من نومه ومثاله  
 موضع هذا الذي أشرت اليه وعولت في البيان عليه وتوضيح ذلك ان ادراك النائم  
 لما يخلق الله في قلبه من الاشياء في حالة نومه أضعف من ادراك لما يشاهده في حالة يقظته  
 من تلك الاشياء (قوله ثم ان تلك الخواطر الخ) شروع في تقسيم الرؤيا الى شيطانية  
 وحديث نفس وروحانية (قوله ومرة عن هواجس النفس الخ) أي وهي مختلفة فهي  
 أمانة ولوامة ومطمئنة وراضية ومرضية وحديث كل على حسب شربه ومقامه (قوله  
 ومرة تكون بخواطر الملك الخ) أفاد ان حقيقة ما هي ما تكون بالخواطر أو بخلق

والضرورة فقيمت تلك الحالة عند صاحبها فاذا انقضى ضعف تلك الاحوال التي تصور بها بالاضافة الى حال احساسه  
 بالمشاهدات وحصول العلوم الضرورية ومثاله (أي النائم الرائي) كالذي يكون في ضوء السراج عند اشتداد الظلمة فاذا  
 طلعت الشمس عليه غلبت (أي الشمس أي ضوءها) (ضوء السراج فينقاص نور) وفي نسخة ضوء (السراج بالاضافة الى ضوء  
 الشمس فنال حال النوم كن هو في ضوء السراج ومثال التيقظ كن تعالى عليه النهار فان المستيقظ) من نومه (يتذكر ما كان  
 متصوره في حال نومه ثم ان تلك الخواطر والاحاديث) أي الاحوال (التي ترد على قلبه في حال نومه مرة تكون من قبل  
 الشيطان) فتسمى أحلاماً (ومرة عن هواجس النفس) فترجع الى ما يتحدث به الرائي في نفسه فتسمى هاجساً (ومرة تكون  
 بخواطر الملك) فتسمى رؤيا (ومرة تكون تعريفاً من الله تعالى بخلق تلك الاحوال في قلبه ابتداء) فتسمى رؤيا أيضاً



(وفي الخبر أصدقكم رؤيا أصدقكم حديثا) والذي يراه النائم ليس حقيقة المرق وإنما هو صور وأشكال وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم قد رآه جماعة في وقت واحد رآه بعضهم شيا وبعضهم شيئا وبعضهم كهلا ويراه واحد بالمغرب وآخر بالشرق ومحال أن تكون ذاته الواحدة بما مكنته وأحوال ١٩٢ مختلفة في وقت واحد (واعلم أن النوم على أقسام) بعضها يأتي وبعضها

الآخر (نوم غفلة) عما خلق العبد له (ونوم عادة) وهو ما قصد به التلذذ والتسليم (وذلك) أي كل منهما (غير مجزئ بل معلول) أي مذموم (لأنه أخو الموت وفي بعض الاخبار المروية النوم أخو الموت وقال الله تعالى (وهو الذي يتوفاكم بالليل وبيلد) أي كسبتم (بالتوفا) وقال تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وقيل لو كان في النوم خير لكان في الجنة نوم وقيل لما ألقى الله تعالى (على آدم النوم) أخرج منه حواء وكل بلاه) اتصل (به) أي بآدم (انما حصل حين حصلت حواء) التي أخرجها الله من آدم في حال نومه (سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول لما قال ابراهيم عليه السلام لا سمعيل عليه السلام يا بني أني أرى في المنام أني اذبحك فقال) (اسمعيل يا أبت هذا جزاء من نام عن حبيبه) (حق رأى هذا الرؤيا) (ولم تنم لما أمرت بذبح الولد وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود كذب من ادعى محبتي فاذا جنة الليل) أي أظلم (نام عن النوم ضد العلم) بواسطة انه ضد البقطة التي لا يحصل العلم

الاحوال في قالب العبد ابتداء لا غير (قوله وفي الخبر الخ) أي فهو يشهد إلى أن قوة صدق الرؤيا تابع لقوة صدق حديث البقطة (قوله ومحال الخ) أي فتعين أن ما يرى في النوم من قبيل الصور والاشكال (قوله نوم غفلة) أي وهو نوم المنهمكين على شهواتهم المتهاقين على حظوظهم ومآلوفاتهم (قوله وذلك أي كل منهما الخ) أي ولا يخفى الفرق بين نوم الغفلة ونوم العادة (قوله وقال الله تعالى الخ) دليل على أنه أخو الموت (قوله وهو الذي يتوفاكم بالليل) أي ينهيكم فيه على استعارة التوفى من الامانة للامانة لما بين النوم والموت من المشاركة في زوال الاحساس والتميز وأصل التوفى قبض الشيء بتمامه وقوله ويعلم ما جرحتم بالنهار أي ما كسبتم فيه والمراد بالليل والنهار الجنس المتحقق في كل فرد من افرادهما وتخصيص التوفى بالليل والبرج بالنهار مع تحقيق كل منهما فيما يخص بالآخر للجري على سنن العادة (قوله وقيل لو كان في النوم خيرا الخ) أي لو كان في ذات النوم خيرا والافه وخيرا باعتبار ما يعثر به من المقاصد الحسننة (قوله وكل بلاه) أي باعتبار ما قسم له من الوجود في دار الامتحان بالنظر لبعض ذريته والافه فلا تخفى الثمرات التي من جلتها سكنى الجنات فالله تعالى يرزقنا الادب في حقه وحق خلقه انه جواد كريم (قوله يا بني أني أرى في المنام أني اذبحك) أي أرى هذه الصورة بعينها أو ما هذه عبارة وتأويله وقيل انه رأى ليلة التروية كأن قائلا يقول له ان الله يأمرك بذيئك هذا فلما أصبح روى في ذلك من الصباح إلى الرواح أمن الله هذا الحلم ام من الشيطان فنعمته سقى يوم التروية فلما أمتى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله تعالى فنعمته سقى يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بخره وسمى يوم النصر وقوله فانظر ماذا ترى هو من الرأي وانما شاوره فيه مع انه أمر محتوم ليعلم ما عنده فيما نزل من بلاء الله تعالى ليأمن عليه ان سلم وليوطن نفسه عليه ليمون ويكسب المثوبة بالانقياد قبل نزول البلاء بالفعل وقرئ ماذا ترى بضم التاء وكسر الراء وبفتحها مبنيا للمفعول هذا وان أردت توضيح هذه القصة فارجع إلى التفاسير والله أعلم (قوله هذا جزاء من نام عن حبيبه) أي فكان عليه مثالا وعنوانا ليعتبر به وذوالب فيحفظ ذواغى الحطب (قوله كذب من ادعى محبتي الخ) أي ولهذا قال سلطان العشاق ابن الفارض قدس الله سره

ومن الغرض ان يمر بحقي • فكانت به مطعنا عسالا

(قوله ولهذا قال الشبلي الخ) اقول السالبة السالبة تناقضها موجبة جزئية فافهم (قوله فقال من نام غفلة الخ) أي غفل عن أسباب الوصول وقوله ومن غفل حجب أي

الافها (ولهذا قال الشبلي نفسه في القيسية فضيحة) على من لم يغلبه النوم لانه فيها حرم بركة لذة المناجاة (وقال الشبلي حجب اطاع الحق على الخلق فقال من نام غفلة ومن غفل حجب فكان الشبلي يكمل بالمع بعده حتى كان لا يأخذ النوم وفي معناه أنشدوا



عجبا للمعب كيف ينام • كل نوم على المحب حرام وقيل المریدا كله فاقه ونومه غلبة وكلامه ضرورة) أي ينبغي له أن يكون كذلك (وقيل لما نام آدم عليه السلام بالحضرة) الالهية (قيل له هذه حواء) خلقت (لتسكن اليها) قال الامام القشيري (هذا جزاء من نام بالحضرة) اذ لا يليق بمن كملت محبته بمحبوبة أن يشتغل بغيره (وقيل ان كنت حاضرا فلا تنم فان النوم في الحضرة سوء أدب وان كنت غائبا فانت أهل الحسرة والمصيبة والمصاب لا يأخذ نوم وأما أهل المجاهدات فتومهم صدقتهم الله تعالى عليهم) لتستر بحبدانهم وينشطوا لعمل الطاعة (وان الله تعالى يباهي) ١٩٣ أي يفاخر (بالعباد اذا نام في مجوده)

ملائكته (يقول انظروا الى عبيدي نام وروحه عندي وجسده بين يدي قال الاستاذ القشيري (أي روحه في محل التجوي وبدنه على بساط العبادة) وهذا النوم نوم ضرورة وهو محمود لانه معين على العبادة (وقيل كل من نام على الطهارة يؤذن لروحه أن تطوف بالعرش وتبجده الله تعالى قال الله تعالى وجعلنا نومكم سباتا) أي راحة لا بد انكم سمعت الاستاذ أبا علي الدقاق رحمه الله يقول شكا رجل الى بعض المشايخ من كثرة النوم الذي يغلبه (فقال اذهب فاشكر الله تعالى على العافية فبكم من مريض في شهوة مخمضة من النوم الذي تشكو) أنت (منه) أي فالنوم للنعمة من الله تعالى لانه نية العبادة والمجاهدة (وقيل لاني أشد على ابليس من نوم العاصي) فانه (يقول متى يتبه ويقوم حتى يعصى الله) فتومه رحمة له لانه لا يعصى في نومه لانه

يجب عن بلوغ المأمول (قوله كل نوم الخ) ليس المراد بالحرمة أحد الاحكام بل حرمان لذة مناجاة كرم الاكرمين (قوله المریدا كله فاقه) أي فلا يأتى كل الاعند الفاقة والضرورة بمقدار ما تقوم به نيته ويقوى به على سلوك سبيل السنة وقوله ونومه غلبة أي ادوام اشتغاله بما طلب منه وقوله وكلامه ضرورة أي لاجل الضرورة فقط ليتق شر الكلام (قوله هذا جزاء من نام بالحضرة) أي في حالة كان ينبغي له فيها جمع قلبه على الحق ودوام اشتغاله فيها بالحوال الصدق فلذلك جوزى بخلق سبب الا لام ودوام غلبات الاسقام (قوله ان كنت حاضرا) أي مجموع الهمة على الله تعالى فلا تنم أي فلا تغفل اذ النوم في هذه الحالة سوء أدب وسبب لحرمان لذة مناجاة الحق سبحانه وقوله وان كنت غائبا أي في حال التفرقة فانت حينئذ أهل الحسرة والحزن أي على ما قاتلك في مقام المشاهدات والمكاشفات فذلك حينئذ لا ينال اشتغاله بهم ومصيبته اوق ابتلى بها (قوله وأما أهل المجاهدات الخ) فيه التفات الى النوم المشروع المثاب عليه بحسن المقاصد كال تقوى به على اداء كراتم العبادات (قوله اذا نام في مجوده) أي لان نومه هذا من نوم الغلبة وهو من المثاب عليه المحبوب فاعله ولا سيما في حالة السجود (قوله روحه في محل التجوي) أي في أشرف حال يناجي فيه العبد ربه اذ هو من مجال القرب بشاهد خبير أقرب ما يكون الى العبد وهو ساجد وقوله وبدنه أي جسمه على بساط العبادة أي وهو ما يفرش ليصلي عليه (قوله وقيل كل من نام على الطهارة الخ) أي ولهذا كان من سنة سيد البشر صلى الله عليه وسلم (قوله وجعلنا نومكم سباتا) أي فالنوم المشروع ما كان كذلك لا للعادة ولا للغفلة (قوله أي راحة لا بد انكم) أي وقيل سباتا أي موتا لانه احدي التوفيقين لما بينهما من المشاركة التامة من انقطاع أحكام الحياة وعليه قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل وقوله تعالى الله يتوفى الانفس بين يديها والى لم تمت في منامها (قوله لانه نية العبادة الخ) أي ولا تكلف في حالة النوم بل هو حينئذ به ما جور لا مأزور (قوله وقيل لاني أشد الخ) منه به لانه لاني أشد عليه ايضا من نقطة المطيع العابد لانه لا يغفل فيها عن عبادة ربه (قوله سمعت الاستاذ أبا علي الخ) في ذلك تنبيهه على ان النوم لا يذم لذاته ولا يمدح لهما بل الاعتبار في ذلك

٢٥ ح غير مكاف فيه (وقيل أحوال العاصي أن ينام) فانه (ان لم يكن الوقت) بان لم يعمل فيه خيرا (لم يكن عليه) لانه لم يعمل فيه شرا (سمعت الاستاذ أبا علي رحمه الله يقول تعود شاه الكرمانى السهر فغلبه النوم مرة فرأى الحق تعالى في النوم فكان يتكلم النوم بعد ذلك فقيل له في ذلك) أي ما سببه (فقال رأيت سرور قلبي في منامى • فاحبب التنعم والنما)



فكان يجب النوم لهذا الغرض الذي يزيد يقينا واشتغالا بره وفي ذلك دلالة على جواز رؤية الله تعالى له النوم فالنوم كما قال أقسام نوم غفلة ونوم عادة وهما مذمومان لعدم الحاجة اليهما ونوم ضروري وهو مدوح الحاجة اليه كما في القدر الذي يتناوله من الطعام لا قلة البنية ونوم استعانة على فعل الأفضل كأن ينام أول الليل ليقوم آخره مع تمكنه من قيامه أو له وهو أيضا مدوح ولهذا كان نوم العالم عبادة ونوم مجذفيه النائم ما يقويه على سلوكه ويجمع همه لنيل مطلوبه وهو أيضا مدوح لما عرفت لكنه وإن كان مدوحا فالظاهر أن البقطة أفضل منه لأن فيه انيل مطلوبه بالجاهدة والنوم انما فيه ما يحمله ويقويه على مطلوبه (وقيل كان رجل) شيخ (له تلميذان فاختلفا فيما بينهما فقال أحدهما للنوم خير لأن الإنسان لا يعصى الله تعالى في تلك الحالة) لما مر (وقال الآخر البقطة خير لأنه يعرف الله في تلك الحالة فها كما إلى ذلك الشيخ فقال أما أنت الذي قلت بتفضيل النوم فالنوم خير لك من الحياة وأما أنت الذي قلت بتفضيل البقطة فالحياة خير لك من الموت) فلا خلاف وانما ذلك محمول على حالين بعد الاتيان

ولهذا لما ضعف عمر بن الخطاب رضي الله عنه وخشى على نفسه من ضعف العمل حتى الموت ففنى الموت لحرف الخلل في العمل أولى من الحياة مع ضعف العمل (وقيل اشترى رجل) تاجر (مملوكة) وكانت صالحة فلما دخل الله ل قال لها (افرشي لي الفراش) لا تنام (فقال المملوكة) له (يا مولاي أنت مولى فقال لها) (نم فقلت) له هل (ينام مولاه فقال لها) (لا فقلت) له (ألا تستحي أن تنام ومولاه لا ينام) في ذلك مع ما مر مخبري على أن النوم لا يكون من العبد الأعلى وجه الغلبة (وقيل قالت بنية لسعيد ابن جبير لم لا تنام فقال ان جهنم

بالعوارض التي تعرض له وهو كذلك (قوله وهما مذمومان) أي لما يلزمهما من ضياع الوقت وفوت الثمرات (قوله ونوم استعانة الخ) أقول ذلك هو المشاب عليه من أقسام النوم التي تقدمت غير نوم الضرورة (قوله ونوم مجذفيه الخ) أي والثواب على ذلك بحسن النية لآلذاته (قوله فالظاهر أن البقطة أفضل منه) أي لأن فضيلته بما فارقه من محاسن المقاصد فقط بخلاف البقطة (قوله فقال الخ) محمله أن الموضوع قد اختلف فلا خلاف حيث نذ وانما السك ثمر من حاله بحسن ما آله من نواله (قوله فقلت المملوكة الخ) انظر اشارات الحقائق وفائحات أدواق الطرائق فالأفضل انما يعرفه ذوره وانما يرايه الامن عرفوه وقصده فالتعباد المقربين ونسبنا للعبيد المحبوبين بجماء سيد الخلق أجمعين (قوله فقال ان جهنم لا تدعى الخ) أي من ادعى الخوف من الله تعالى ونام عما اليه دعاء كانت دعواه من اليه تان وأحواله تقره الى الخسران (قوله فقال لها ان أباك الخ) فيه دلالة على قوة مراقبته لآحواله رضي الله عنه وأرضاه وجعل الجنة مثواه (قوله قالت بنية لا بها الخ) في ذلك دلالة على أنه كان يديم القيام للصلاة للاحق توهيمته البنية أنه سارية رضي الله عنه (قوله لكن من أيا البقطة أعظم) أي مع أن المزية لا تقتضي الأفضلية (قوله أبلغ) أي مع أنها لا يطلع عليها الا في حال البقطة (قوله فقال اللهم اغفر الخ) أي فدل ذلك على

لا تدعى (أي خوفي منها لا يتركني) ان أنام وقيل قالت بنت لمالك بن دينار لم لا تنام فقال لها (ان أباك يخاف) على نفسه علو (البيات) يعني الموت في نومه غافلا خلقه (وقيل لما مات الربيع بن خثيم قالت بنية لا بها الاسطوانة) أي السارية التي كانت في دار جاورنا الى (أين ذهبت فقال لها) (انه) لم يكن اسطوانة وانما كان جارنا الرجل الصالح يقوم من أول الليل الى آخره فتوهمت البنية أنه كان سارية لانها كانت لا تصعد السطح الا بالليل) تخفى عليها الامر (وقال بعضهم في النوم معان است في البقطة منها انه) أي العبد (يرى) فيه (المصطفى صلى الله عليه وسلم والعصاة والساف الماضين) رضي الله عنهم (في النوم ولا يراهم في البقطة وكذلك يرى الحق تعالى) (في النوم) ولا يراه في البقطة على ما مر (وهذه مزية عظيمة) لكن من أيا البقطة أعظم لما مر ولأن الآلة العقلية والنقلية أبلغ وانفع في الدين والدنيا من الرؤيا المحتاجة الى التعبير الذي قد يخطئ (وقيل رأى أبو بكر الأجرد الحق تعالى في المنام فقال له الحق سل حاجتك فقال اللهم اغفر له صا أمة محمد صلى الله عليه وسلم) اختار ذلك تحببا لحبيبه صلى الله عليه وسلم لأن ما يحبه المحبوب محبوب وأمه من اقتدى به وهو صلى الله عليه وسلم يحبه ويحضر على



لما تم والحق بحبه ويحب من يحبه (فقال) له الحق (أنا أولى به ذمناك) لأنهم أمة حبيبي (سأجبتك) التي تحبك (وقال  
 السكاني رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي من تزين للناس بشي يعلم الله منه خلافة شانه الله) أي عابه وقبحه (وقال  
 السكاني أيضا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت) له (ادع الله) لي (أن لا يمت قباي فقال) لي (قل كل يوم أربعين مرة  
 يا حي يا قيوم لا اله الا أنت) هذا ينفع قائله في الدنيا والآخرة (وروى الحسن بن علي رضي الله عنه عيسى بن مريم في المنام  
 فقال) له (اني أريد ان اتخذ) لي (خاتما الذي اكتب عليه فقال) لي (اكتب عليه لا اله الا الله الملك الحق المدين قانه آخر الأقبيل)  
 أي خاتمه وهذا كالذي قبله في النفع وبشم لكل منهم ما خيرا أفضل ما قاته أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وفي كل منها دلالة  
 على وقوع رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في النوم (وروى عن أبي يزيد) البسطامي (أنه قال رأيت ربي عز وجل في المنام فقلت)  
 له (كيف الطريق إليك فقال) لي (اترك نفسك وتعال) أي اترك العمل لحظها ١٩٥ واعمل في خاصة قائمك ستتصل إلى

(وقبل رأي احمد بن خضرويه  
 ربه في المنام فقال) لي (يا أحمد كل  
 الناس يطلبون مني) فضالي  
 (الأبايز يدقانه بطلبني) وفرق  
 بين من يكفيه العطاء ومن  
 لا يرضيه الا كشف الغطاء (وقال  
 يحيى بن سعيد القطان رأيت ربي  
 في المنام فقلت) له (يا رب كم  
 أدعوك ولا تستجيب لي) لم يقل  
 ذلك استبطاءا للإجابة حتى يقال  
 انه ارتكب ما نهى عنه في خبر  
 يستجاب لاحدكم ما لم يجعل فيقول  
 دعوت فلم يستجب لي وانما سأله  
 عن سبب ذلك (فقال تعالى يا يحيى  
 احب أن اسمع صوتك) مع أن  
 الذي أريده لك خبر من الذي تريده  
 لنفسك اذ المتصور من اجابة

علوه قامه لان من أمارات الولاية عموم الرحمة والشفقة إلى كافة الخلق بشاهد العلم  
 والله أعلم (قوله أنا أولى به ذمناك) أي حيث الله هو أرحم الراحمين وأكرم  
 الأكرمين (قوله سل حاجتك التي تحبك) أقول لم يكشف بهذا ذلك مأسأله مما يحبه  
 فكان عليه أن يبينه لأن يقال انه لم يبلغه والله أعلم (قوله شانه الله الخ) أي ولهذا  
 ورد ان من أشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيرا فيه (قوله  
 وبشم لكل منها) فيه انه لا يحصيه بهذا اللفظ نعم قد اشتمل التركيب على ما ورد  
 (قوله اترك نفسك وتعال) أي فالدواء الأعظم في طريق الوصول مخالفة هوى النفس  
 والشيطان (قوله الأبايز يدقانه الخ) أي فكانت عبادته ومحبة لذات الله وبلاده  
 وأعظمته كما أشار إليه خبرهم العبد ذميب لولم يحف الله لم يحبه (قوله لم يقل ذلك  
 استبطاءا للإجابة) أي بل قاله دلالة لارادة كشف السبب كما أشار إليه الشارح (قوله  
 مع ان الذي أريده الخ) أي بشهادة خبر لو اطلع أحدكم على الغيب لاختار الواقع (قوله  
 بحسب ما يحبه الله) أي بحسب ما يريد على مقتضى سابق حكمته (قوله على وقوع  
 رؤية الله) أي وهو صحيح وثابت (قوله أي تكبرهم) مراده به نزاهة نفوسهم  
 وعراضها عما يبدى الأغنياء لاحقية الكبر والافتقار وهو ممنوع منه شرعا (قوله  
 بان أصلي من التراب) أي الاصل العنصري العارض والا فالأصل عدم الكلي (قوله  
 ثم يحييني) أي حياة النشأة الثانية (قوله قد كنت ميتا) أي مثله في عدم الحياة

الدعاء المنفعة التي اختارها لنفسه ولا ريب ان ما اختاره له ربه أولى في حقه مما اختاره لنفسه فالاجابة تختلف بحسب ما يحبه  
 الله ويرضاه الداعي وقد يكون دعاؤه أنزاع له عند الله من حصول مطلوبه كما أريد من قصة يحيى وفي كل من هذه الحكاية والذين  
 قبله ادلالة على وقوع رؤية الله تعالى في النوم (وقال بشر بن الحارث رأيت امير المؤمنين عليا رضي الله عنه في المنام فقلت) له  
 (يا امير المؤمنين عظمي فقال ما أحسن عطف الأغنياء على الفقراء) بالزكاة وغيرها (طلبوا ثواب الله) تعالى (وأحسن من ذلك  
 فيه الفقراء) بكسر التاء الفوقية واسكان الباء التحتية أي تكبرهم (على الأغنياء ثقة بالله) تعالى وبقرينه ورعاياه فلا يذلون  
 لهم لاجل مالهم ولا يخضعون لهم طمعه في نوالهم وانما كان هذا أحسن من ذلك لان ذلك اعراض مع السعة عن بعض ما عليك  
 وهذا اعراض مع العدم عما هو محتاج اليه ثقة بالله أن يأتيه به عند دعا الضرورة اليه (فقلت) له لما أعجبني هذا الكلام (يا امير  
 المؤمنين زدني) في الموعظة فداق على تصغير الشئ في عينه وتحقيرها في قلبه فاخبرني بان أصلي من التراب وان الله أحماني وكلفني  
 بما يترتب عليه الحساب وسميتني ويردني إلى ما كنت عليه ثم يحييني مرة أخرى للوقوف والحساب وغيرهما وقد ضمن ذلك شعرا  
 (فقال قد كنت ميتا نصرت حيا) وعن قريب نصير ميتا عز بدار القضاءيت وقاين) ائت (بدار البقا ميتا)



اي اذا لم يمكنك في هذه الادارة بيت لكون الله كتب عليها القناء فانك ميتا ابدار كتب الله لها البقاء (وقيل روى شفيان التوري في المنام ف قيل له ما فعل الله بك فقال رجلي ف قيل له ما حال عبد الله بن المبارك فقال هو عن بلج على ربه كل يوم مرتين) في ذلك دلالة على ان ارواح السعداء ترى الله تعالى في البرزخ وتتنعم بقربه فيما أعد لها من النعيم ويكمل لها ذلك يوم القيامة اذا حشرت باجسادها ورجاء ان ارواح الشهداء في حواصل طير خضر تعلق في غار الجنة (سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق رحمه الله يقول رأى الاستاذ ابا سهل الصعلوكي ابا سهل الزجاجي في المنام وكان الزجاجي يقول بوعيد الابد) أي بان كل من توعده الله على معصية وفعلها لا يغفرها له لان توعده من باب الخبر وخبره صدق (فقال له ما فعل الله بك فقال الزجاجي الامر ههنا) اي في الآخرة (أسهل عما كانته) في الدنيا فوجد ان الحق خلاف ما كان يقول به وهو كذلك لان الله تعالى قال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك (وروى الحسن بن عمام الشيباني في المنام ف قيل له ما فعل الله بك فقال وايش يكون من الكريم) أي لا يكون منه (الا الكريم) أي ١٩٦ فا كرمي (وروى بعضهم في المنام فستل عن حاله فقال) يا نالحاله (حاسبونا فقد ققوا

ثم منوا فاعقوا وروى حبيب الجهمي في المنام ف قيل له يا أوأت حبيب الجهمي فقال هيأت ذهبت الهمة وبقيت في النعمة) في كل من هذه المراتي دلالة على رجاء الله ولطفه بالمرفق وعلى قوة رجاء الراي وحسن ظنه بربه (وقيل دخل الحسن البصري سجدا لصلى فيه المغرب) مع جماعة (فوجد امامهم حبيبا الجهمي) ولم يسمع قراءته لكن نقل اليه انه يلحن فيها (فلم يصل خلفه لانه خاف ان يلحن) لحنا يضرب الصلاة وليس كذلك وانما كان يلحن لحنا يسيرا (لهجة) كانت في لسانه فرأى في المنام في تلك الليلة قائلا يقول له لم تصل خلفه لوصلت خلفه لغفر لك ما تقدم من ذنبك) لان

فصرت حيا أي بعد التركيب المقيد ونفخ الروح بتأثير الله تعالى وعن قريب نصبر ميتا اي حقيقة بعد قبض روحك عزأي تعزز بدار القناء لما آله اليه بيت أي سكاها قأين وأسرك يتبادر البقاء حيث هو لا ينفى والله أعلم (قوله فقال هو عن بلج على ربه الخ) لعل المراد اقادة زيادة تنعمه في عالم البرزخ والافاضة يظهر منه لا يصح أن يراد (قوله يقول بوعيد الابد) اي بان الجبار لا يتعلق بهما الفقيران (قوله ويغفر ما دون ذلك) اي وهو يم ماقبه وعيد شديد (قوله وايش يكون من الكريم) أي ولهذا قيل بدواعي قوة الرجاء

وحمل الزاد أقبح كل شيء \* اذا كان القدوم على كريم

(قوله حاسبونا الخ) بقبته هكذا سمية الملوك \* بالمماليك يرفقوا (قوله في كل من هذه المراتي الخ) أقول لا يخفى ان الرجاء هو تعلق القلب بمرغوب فيه مع الاخذ في الاسباب والا كان من الطمع المحرم (قوله وقيل دخل الحسن البصري الخ) فيه تنبيه على ان عيب الظاهر لا يضر اذا تحلى الباطن بما يسر فلا تنفقت مع المظاهر حيث المقبر حسن السرائر (قوله فغفر له كل زائل) أي ولو كان من باب حسنات الابرار سيئات المقربين (قوله فيه دلالة على فضيلته الخ) كيف ولسان الحال ينادي بالنوال هذه آياتنا تدل علينا ومشاهدنا تشهد لنا فنعنا الله ببركات أنفاسه (قوله فقال بحسن ظني الخ) اي ويؤيده خبرنا نأخذ ظن عبد ذي بي ان خيرا خيرا وان شرافشر (قوله

صلاته كانت محبة وكان فيها من الحضور والخشوع والتذلل بين يدي الله تعالى ما يزيد فضيلته على فضيلة ذلك اللحن اليسير روى الذي لا يضر وهو ان قاتته فضيلة لفظية امتاز على غيره بفضيلة قلبية هي أفضل عند الله ف قيل للبصري مع كمال فضله وورعه وحرمه على الله ضاقل لوصلت خلفه لما تلك فضيلة أخرى اختص بها على غيره من الائمة (وروى مالك بن أنس في المنام ف قيل له ما فعل الله بك فقال غفرتي بكلمة كان يقولها عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رؤية الجنادة سجدان الحى الذي لا يموت) في ذلك دلالة على ان مالكا رضي الله عنه لقي من ربه بقوله ذلك كل خير فغفر له كل زائل (وروى الليلة التي مات فيها الحسن البصري كان أبواب السماء مفتحة وكان مناديا ينادى الا ان الحسن البصري قدم على الله تعالى وهو عنه راض) فيه دلالة على فضيلته وهي معلومة من حاله في الدنيا (سمعت ابا بكر بن أبي اشكيب يقول رأيت الاستاذ ابا سهل الصعلوكي في النوم على حالة حسنة فقلت له يا استاذي وجدت هذا) الحال الحسن (فقال بحسن ظني بربي بحسن ظني بربي) مرتين فيه دلالة على فضيلته وهي معلومة من حاله في الدنيا أيضا



وقيل روى الجاحظ في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال فلا تكتب بكفك) وفي نسخة بضمك (غير شئ) يسر لشيء القيامة ان  
 اه) لان العبد يستل عن جميع اعماله ومنها الكتابة (وقيل رأى الجنيد ايليس) الخبيث (في منامه عرباناً) على عادته من تظاهره  
 كشف عورته عند أهل الشر ليحسن لهم ذلك ويتعودوا به (فقال له ألا تستحي من الناس فقال هو لا بأس) اي ليسوا بناس  
 سخي منهم (انما الناس) الذين يستحي منهم (اقوام في مسجد الشوتيزية أضنوا جسدي وأحرقوا كبدي قال الجنيد رحمه  
 الله) تعالى (فلما انتهت) وأصبحت (غدوت الى المسجد فرأيت جماعة) استقبلوا القبلة ثم (وضعوا رؤسهم على ركبهم يتفكرون)  
 في خلق السموات والارض وينذكرون الله (فلما رأوني قالوا) لي مكاشفة بما رأيته في النوم (لا يترك حديث الخبيث) لان كل  
 ما يقوله شر لا خير فيه (وروى) أبو القاسم (النصراني) بكى بعد موته في النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال عوتبت عتاب  
 الاشراف) أي عتابا يسيرا (ثم نوديت يا أبا القاسم نودي بكنته زيادة في فضيلته (أبعد الاتصال انفصال) اي أيلق بك بعد أن  
 اوصلناك أن تلتفت لغيرنا (فقلت لا يا ذا الجلال فما وضعت في اللحد حتى لحقت بالاحد) أي صرت عند الله في منزلة رفيعة من  
 التقريب والاكرام وهذا من تمة جواب ما فعل الله بك (وروى ذواتون المصري في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال كنت  
 أسأله ثلاث حوائج في الدنيا فاعطاني البعض) في الدنيا أي واحدة وفي نسخة ١٩٧ فاعطاني منها اثنتين وليست بصحيفة لما

سيأتي (وأرجوان يعطيني الباقي  
 كنت أسأله أن يعطيني من)  
 الكرامات (العشرة التي على يد  
 رضوان) خازن الجنة (واحدة  
 ويعطيني) أي ويتولى ذلك (بنفسه  
 وان يعذبني) وفي نسخة يعذبني  
 (عن الواحدة التي) وفي نسخة  
 عن الواحدة الذي (يبدملك)  
 خازن النار (بعشرة ويتولى هو)  
 العشرة بنفسه غرضه بذلك ان  
 النعيم وان قلت افراده والعذاب  
 وان كثرت افراده اذا تولاها الله  
 بنفسه كل سروره في النعيم ولم

وروى الجاحظ) قال بعضهم كان مشوه الخلق وفيما ذكر هنا شئ في الخلق عما قاله تعالى  
 واية (قوله فلما رأوني قالوا الخ) ليس المراد منه كذب ما أخبر به الخبيث بل افادة  
 شأنه الغالب عليه حكمه (قوله ثم نوديت الخ) اهل ذلك صورة العتب (قوله حتى  
 لحقت بالاحد) أي غبت في مقام أحدي الحق تعالى غافلا عن سائر الاكوان حيث هو  
 مقام العمى الاول (قوله كنت أسأله الخ) حاصله ان غرضه ان الحق تعالى يتولى كلا  
 من نعيمه وعذابه وذلك ليعظم الاول ويسهل الثاني ويشير اليه قول سلطان العشاق ابن  
 الفارض قدس الله سره • تلذلي الا لام مذأت مسقى • الى آخر ما قال رضى  
 الله عنه (قوله بان لا يحبني الخ) يشير الى أنه ممن يشهد السلام من النعم فشكر عليه  
 رضى الله تعالى عنه (قوله فقال وای خسارة الخ) أي فالذي ينبغي للسكامل أن تكون  
 همته عالية فلا يقصد غير معالي الامور ويدع سفسافها (قوله وما نفعنا الخ) اي  
 ويدل له خبر كلنا من خيفة فان على اللسان ثقلتان في الميزان سبحانه الله وبجمده سبحانه  
 الله العظيم (قوله تشبهت يوما شياً) أي شياً لا يتيسر الالبسوال الغير كما يدل له ما قيل له في

يجد كمال الالم في العذاب لان كل ما يكون من المحبوب محبوب (وان يرزقني أن اذكره بلسان الابدية) بان لا يحبني عنه نعيمه  
 ولا عذابه وهذا هو الذي اعطيه في الدنيا (وقيل روى السبلي في المنام بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال لم يطالبني بالبراهين  
 على الادعوى) التي كنت أتكلم بها (الاعلى شئ واحد) وهو اني (قلت يوما لا خسارة أعظم من خسران الجنة ودخول النار  
 فقال لي وای خسارة أعظم من خسران لقائي) لان النعيم وان شرف والعذاب وان عظم صغيران بالنظر الى رؤية الله والحب  
 عنه اذا شرف النعيم الذي هو في الجنة رؤية الله واشد العذاب الذي هو في النار الحب عن الله (سمعت الاستاذ أبا علي  
 رحمه الله يقول رأى الجريدي الجنيد في المنام فقال له كيف حالك يا أبا القاسم فقال طاحت تلك الاشارات) أي سقطت بمعنى  
 خفت بالنسبة للتسيحات (وبادت تلك العبارات) اي هلكت بمعنى ما ذكر (ومائة معنا الانسيحات) من الذكروهم (كما  
 نقولها بالغدوات) فيه دلالة على ان اكثر العبادات منفعة عند الله تعالى الذي كما قال تعالى ولذكر الله اكبر (وقال النبايحي  
 تشبهت يوما شياً فرأيت في المنام كان قائلاً يقول ايجمل) اي ايجسن (بالحر المريد أن يتذلل) اي يتذل نفسه



(العبيد وهو يخلص من مولا ما يريد) فبسه اشارة الى أن من كثرت شمواته ذل في طلب العبيد انصم بيلها (وقال ابن الجلام دخلت المدينة) المشرفة (وبى خاكة فتقدمت الى القبر وقلت أنا صيفك يا نبي الله ففقت غثوة) أى غث نومة (فرايت النبي صلى الله عليه وسلم في نومي قد أعطاني رغبة فافا كل نصفه وانتهت ويدي النصف) الاخر في ذلك دلالة على صدقه في حاجته وعلى ان الله أكرمه بهذه الكرامة لشرف نبينا صلى الله عليه وسلم واستضافته (وقال بعضهم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام يقول زوروا ابن هرون فإنه يحب الله ورسوله) فيه كرامة لابن هرون بقول النبي صلى الله عليه وسلم زوروه وشهادته منه بأنه يحب الله ورسوله (وقيل رأى عتبة الغلام) امرأة (حوراء) من الطور وهو شدة يياض العين في شدة سوادها (في المنام على صورة حسنة فقالت يا عتبة أنا لك عاشقة فانظر أن لا تعمل من الاعمال شيأ يحال) به (يقو ويدك فقال لها عتبة) ابطمئن قلبك (طلعت الدنيا ثلاثا لا ترجع لي عليها حتى ألقاك) فيه دلالة على فضيلة عتبة بكامل زهد في الدنيا واشتغالها بالآخرة (سمعت منصورا المغربي يقول رأيت شيئا في بلاد الشام كبير الشأن وكان الغاب عليه الانتقباض فقل لي ان اردت أن ينسط هذا الشيخ معك فسلم عليه وقل له رزقك الله الحور العين فإنه يرضى منك بهذا الدعاء فسالت عن سببه فقبل انه رأى شيأ من الحور) العين (في منامة فبقى في قلبه شيء من ذلك) ١٩٨ فكان لا يزال مهموما بما امره الآخرة حتى يذكر له الحور العين فينسط ويستبشر

النوم (قوله وهو يجد من مولا ما يريد) قال تعالى ولا تمدن عينيك الآية (قوله فاكنت نصفه الخ) يدل له خبر من رأى في المنام فقد رأى حقا فان الشيطان لا يقتل بي (قوله فيه دلالة على فضيلة عتبة الخ) أى وفيه دلالة أيضا على ان الكالات الآخروية لا تكون الا لمن تجرد عن الشهوات الدنيوية (قوله رأى ان هذا الميت الخ) أى فكان الاولى في حقه ما فعله من اختفائه وعدم الصلاة عليه (قوله وقال لي قل لا يؤوب السحتاني قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربي) أى خزائن رزقه التي أفاضت على كافة الموجودات وانتم مرفوع به فعل يفسره المذكور كما في قول حاتم لوزان سوارا طمتني والغرض المبالغة في حب الاختصاص وقوله لا مسكنم أى لجنتم خشية الاتفاق أى مخافة الاتفاق اذ ليس في الدنيا أحد الا وهو يختار النفع لنفسه ولو أثر غيره بشئ فأنما يؤثره لغرض يعود مرجعه اليه (قوله على سعة راحة الله) أى وعدم صحة لباس من مغفرته وان عظمت الجرائم اذهى حقيرة في جانب سعة الفضل الرحمان (قوله على سعة راحة الله وأنه بعد العفو الخ) كيف وقد أمرنا معاشر الخلق ونحن الاشخاص طعنا بذا فهو تعالى احق بحب هروب العطاء

بلقائهم (فصيت) اليه (وسلت عليه وقلتم) له (رزقك الله الحور العين فانسط الشيخ معي) في هذا ومقابلته دلالة على وقوع رؤيا الحور العين في النوم (وقيل رأى ايوب السحتاني جنازة عاص فدخل دهليزا) واختفى فيه (اثلا يحتاج الى الصلاة عليها) رأى ان هذا الميت ممن ينبغي لاهل الدين أن لا يصلوا عليه زجرا لامثاله عن المعصية (فراى بعضهم الميت في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال عقر لي وقل لي قل لا يؤوب السحتاني (قل لو أنتم تملكون

خزائن رحمة ربي) أى من الرزق والمطر (اذا انفسكنم) أى لجنتم (خشية الاتفاق) أى خوف نقادها بالاتفاق فتقترون واه فيه تبييه على سعة رحمة الله وجواز مغفرته لا يكابر من الذنوب غير الشرك كما قال تعالى ان الله لا يقفر ان يشرك به وبغفر ما دون ذلك لمن يشاء (وقيل روى الليلة التي مات فيها مالك بن دينار كان أبواب السماء فتحت وقائل يقول الا ان مالك بن دينار اصبح من سكان الجنة) فيه بشري له بأنه من أهل الجنة (وقال بعضهم رأيت الليلة التي مات فيها داود الطائي نورا وملائكة تصعد او ملائكة نزولا فقلت أى ليلة هذه فقالوا ليلة مات فيها داود الطائي وقد زخرت الجنة لقدم روحه على أهلها) فيه ما ذكر قبله (قال الاستاذ الامام) القسيري رحمه الله (وأيت الاستاذ أبا على الدقاق رحمه الله في المنام فقلت له ما فعل الله بك فقال لي) ليس للمغفرة ههنا كبير خطر (أى قدر عند الله بل يغفر ويكرم ويلطف) (أقل من حضر ههنا خطرا) أى قدرا (فلان) وعنى أنا و مع ذلك (أعطى كذا وكذا ووقع لي في المنام ان ذلك الانسان الذي عناء قتل نفسي يغفر حق) في ذلك دلالة أيضا على سعة رحمة الله وأنه بعد العفو يعطي الجزيل من فضله (وقيل لما مات كرز بن وبرة روى في المنام كل أهل القبور خرجوا من قبورهم وعليهم ثياب جسد دينض فقيل لهم) (ما هذا قيل ان أهل القبور كجوانيا باجدا) وفي نسخة لبسوا لباسا جديدا (لقدوم كرز بن وبرة عليهم) فيه كرامة



(وروى يوسف بن الحسين في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال غفر لي فقبل له بماذا فقال لاني ما خاطك جسد ابهر لقط) فيها شارة الى كمال ورعه وان اكثر احواله جدد وان مزج فبوجه حق كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اني لا مزج ولا أقول الا حقا (وروى أبو عبد الله الزراد في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال أوقفني وغفر لي كل ذنب أقررت به في الدنيا والا) ذنبا (واحدا استصيت ان أقربه فرة ذني في العرق حتى سقط لحم وجهي) ثم غفر لي (فقبل له وماذا لك) أي ما سببه (فقال تطرت يوما الى شخص جميل) بشهوة (فاستصيت أن أذكره) فيه ان الاستصيا من ذكر التنب يوم القيامة لا يفيد لان ذلك اليوم ليس يوم عمل وانما هو يوم جزاء (سمعت أبا سعيد الشحام يقول رأيت الشيخ الامام أبا الطيب سمع الصلوات في المنام فقلت له أيها الشيخ فقال لي) (دع الشيخ) أي اسمه (فقلت له) (و) أين (تلك الاحوال التي شاهدتها) فيك (فقال لي) (لم تغن عنا) شيئا (فقلت له) (ما فعل الله بك قال غفر لي بمسائل كانت تسألني) (عنها المجز فاجبتهم عنها) فيه دلالة على سعة رحمة الله وعلى فضيلة المفق للعوام المحتاجين الى معرفة الاحكام (سمعت أبا بكر الرشيدي الفقيه يقول رأيت محمدا الطوسي المعلم في المنام فقال لي قل لابي سعيد الصغار ما اودب وكنا متعاهدين (على ان لا نحول عن الهوى) أي الحب (فقد) داخله على حلم (وحياة الحب) قسم معترض بينهما (حلمت) عن الهوى وما حلنا) عنه وفي نسخة بعد هذا تشاغلتم عنا بحبة غيرنا وأظهرتم الهجران ما هكذا كما لعل الذي يقضي الامور بعلمه سيجيء منا بعد الممات كما كنا (قال فانتهيت وقت ذلك لابي سعيد الصغار فقال لي) (كنت أزور قبره كل يوم جمعة فلم ازره هذه الجمعة وحكي عن بعضهم انه قال رأيت في المنام رسول الله صلى الله عليه وسلم وحوله ١٩٩ جماعة من الفقهاء فينا هو) وفي نسخة

واله النفل جل وعلا (قوله وان أكثر احواله الخ) حمله الشيخ على هذا الوجه وان احتمل انه لا هزل له اصلا اعتبارا بالاغلب في حق البشر (قوله فقال تطرت الى شخص الخ) تدبر عظم ان مجرد النظر بشهوة عسى ان تعتبر في ثبوت هذا فيه فكيف يكون الحال بفاعل الفعل القبيحة اعذنا الله منها فلا حول ولا قوة الا بالله (قوله وعلى فضيلة المفق للعوام الخ) اي ويدل له خبر لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم حيث عومه يشمل ذلك (قوله تشاغلتم الخ) محمله غيب لطيف واستجلاب ظريف ودعاء شريف وهكذا حال المتصايين في الله (قوله وان لم يكن معهم الخ) أقول ولا يظهر سر الهبة الا في هذه الحالة (قوله في ذلك دلالة على انه ينبغي الخ) أي ويشهد له قوله عز وجل وربك يخلق

فيما هم (كذلك اذ نزل) عليهم (من السماء ملكا ويبدأ أحدهما طست ويبدأ الآخر ابريق فوضع الطست بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل) فيه (يده الكريمة) من الابريق (ثم أمر الملكين) بمثل ذلك مع الجماعة أو أمر بمثل ما فعل هو (حتى غسلوا أيديهم ثم وضع الطست بين يدي

فقال أحدهما للآخر لا تصب على يده فانه ليس منهم فقلت يا رسول الله اليس قد روي عنك أنك قلت المر مع من أحب فقال بلى فقلت أنا أحب بك وأحب هؤلاء الفقراء فقال صلى الله عليه وسلم صب على يده فانه منهم) حكاه فيه دلالة على ان صحبة العبد للاخبار تنفعه وان لم يكن معهم في الميزة (وحكي عن بعضهم) وهو عمر الجمال كما يأتي (انه كان يقول أبدا) أي دائما (العافية العافية فقبل له ما معني هذا الدعاء فقال كنت حمالا في اثناء امرى وكنت حلت يوما صدرا) أي شيئا ثقيلا (من الدقيق فوضعتة لاستريح فكنيت أقول يا رب لو أعطيتني كل يوم رغيفين من غير تعب لكنيت لك كفتي بهما) ولم أعذب نفسي بهذا العمل (فاذا رجلا ن يختلفان فتقدمت اصلح بينهما فضرب أحدهما رأسه بشئ أراد أن يضرب به خصمه فدمى وجهي فجاء صاحب الربع) أي الهلة وكان من أعوان السلطان (فاخذهما فلما رأى ملونا بالدم أخذني) أيضا (وظن أني ممن تشاجر) معهما (فادخلني) معهما (السجن) ناديا (فبقيت في السجن مدة) طويلة (أوق كل يوم برغيفين فرأيت ليلة في المنام قائلا يقول لي أنك سألته الرغيفين كل يوم من غير نصب) أي تعب (ولم تسأل العافية فاعطاك ما سألت) دون غيره (فانتهت وثلث العافية العافية فرأيت باب السجن يقرع رقبيل) أي وقائل يقول لاهل السجن (أين عرا الحمال) خلوا سبله (فاطلقوني وخلوا سبيلي) في ذلك دلالة على انه ينبغي للعبد ان لا يختار لنفسه شيئا كما فعل الحمال حيث كرم ما كان فيه من الحمل واختار غيره بل يرضى بكل ما يجبره الله عليه وان سأل فليسال العافية في الدين والدنيا والاخرة



(وحكى عن السكاني انه قال كان عندنا رجل من أصحابنا هاجت عينه) أى نار وجهها (فقبل له الاتعاب بها فقال عزمت على ان لا أعابها حتى تبرا) بنفسها العلميان المداوى والمبرئ هو الله تعالى (قال فرأيت في المنام كان قاتلا يقول لو كان هذا العزم على أهل النار كلهم لانخرجناهم من النار) به لصحته وقوته (وحكى عن الجنيده انه قال رأيت في المنام كفى أتكلم على الناس) أى اعظمهم (فوقف على ملك) فى صورة آدمى (وقال) لى (أقرب) أى أفضل (ما تقرب به المتقربون الى الله تعالى ماذا فقلت) له (عمل حق بميزان وفى) أى بوقوعه على وجهه شرعا فقد اشتهران عمل السريز يد على عمل العلانية بسبعين ضعفا لكونه بين العبد ورب (قال) الجنيده (فولى الملك عفى وهو يقول كلام موقوف والله) فى ذلك دلالة على فضيلة الجنيده فى العلم والعمل ومثله ما روى ان الحسن البصرى لما دخل مكة رأى شابا من أولاد الحسن بن على قد أسند ظهره الى الكعبة يعظ الناس فاراد ان يمتحنه فقال يا فتى ما ملأك الدين فقال الورع فقال وما آفته ٢٠٠ فقال الطمع فقال مثلك من يصلح ان يعظ الناس (وقال رجل للعلامة بن زباد رأيت

فى المنام كأننى من أهل الجنة فقال) لى (لعل الشيطان أراد) منى (أمرا) أعصى الله به (فصمت منه فاشخص) أى أرسل (الى رجلا) وهو انتبه يعينه على مقصوده من اضلالى فى ذلك دليل على حفظ الصلاة من تلبس إبليس وعدم اخذ داعه بالشقاء عليه وهكذا ينبغي لكل متق ان لا يندفع بذلك وانه اذا جرت على يده خوارق للعادات لا يعدها كرامات الا بعد النظر فيها وفيما يثمر من زيادة اليقين والجل على الاعمال الصالحات (وقيل روى عطاء السلى فى المنام فقبل له لقد كنت طويل الحزن) أى على التقصير فى حق الله تعالى (فما فعل الله بك فقال أما والله لقد أعقبنى ذلك راحة طويلة وفرسا

ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة (قوله فقال عزمت الخ) فيه ان الدوام مشروع قلت له لمن لا قوة لصبره والا فله ترك الدوام اعتمادا على الرقيب المداوى (قوله يزيد على عمل العلانية) أى بالنسبة لغير من يرجى الاقتداء به فيه والافعل العلانية لئلا أفضل (قوله فى ذلك دليل على حفظ الخ) أى بواسطة دوام اتهامه لنفسه وعدم استحسان حاله (قوله فقال مع الذين انعم الله عليهم) أى وهم المطيعون الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى من النبيين الخ بيان لانعم عليهم والتعرض لمعية سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع ان الكلام فى بيان حكم طاعة نبينا صلى الله عليه وسلم للاشارة الى ان طاعته عليه السلام متضمنة لطاعتهم لاشتمال شريعته على شرائعهم التى لا تتغير بتغير الاعصار وقوله والصديقين أى المتقدمين فى تصديقهم بالبايعين فيه وفى الاخلاص قولوا وفعلا وهم افاضل أصحاب الانبياء وامثال خواصهم المقربين وقوله والشهداء أى الذين بذلوا ارواحهم فى طاعته تعالى وقوله والصالحين أى الصارفين اعمارهم فى طاعته تعالى (قوله فقال مع الذين انعم الله عليهم) المعية لا تقتضى المساواة من كل وجه والافتقار لهؤلاء على المنازل على انه يحتمل انه قد بلغ درجة الصديقين (قوله أرفع من درجة العلماء) أى العلماء العاملين بعلمهم والا كان علمهم شاهدا عليهم لاهم (قوله ثم درجة المحزونين على التقصير فى حق الله) أى وانما ارتفعت درجاتهم على غيرهم عن لم يكن كذلك جزاء لهم على دوام حزنهم فى الدنيا الملهية لغيرهم عن مثل هذه الحالة الشريفة (قوله من وثق بالله) أى اعتمد على وعد ربه فى الرزق (قوله وحسن معاملته) أى لفرأغه من الشواغل

دائما فقبل له فنى أى الدرجات أنت فقال مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين الآية وقيل روى الاوزاعى والقواطع فى المنام) فقبل له ما فعل الله بك (فقال ما رأيت ههنا درجة أرفع من درجة العلماء ثم درجة المحزونين) على التقصير فى حق الله وانما يعلم ذلك من كملت معرفته بعظمة الله وجلاله فكل عمل عمله بعد ذلك وان اتقنه واحكمه برأه قليلا حقيرا بالنسبة الى جلال الله وعظمته (وقال البناجى قيل لى فى المنام من وثق بالله فى رزقه زيد فى حسن خلقه) لقله حرصه على الدنيا وحسن معاملته فى تصرفه حيثئذ (وسمعت نفسه فى ثقته) لسمولة البذل عليه حيثئذ (وقلت وساوسه فى صلاته) لحسن توكاه واعتماده على ربه حيثئذ (وقيل روى زائدة) زوجة هرون الرشيد (فى النوم فقبل لها ما فعل الله تعالى بك فقالت غفرلى فقبل لها) بكثرة تقصيرك فى طريق مكة فقالت لان اجوها) أى الاموال التى اتفقها (عاد الى اربابها) اذا الاموال السلطانية الغالب عليها انها لم تؤخذ بوجه شرعى وانها باقية على ملك اربابها



(ولكن غفري يتي) يعنى بقصدها للناس الخير وتيسيرها للمياه والمنازل للماخ والمساقرين وفي ذلك اشارة الى ان الاموال اذا اخنت من غير وجهها وتاب آخذها ولم يعرف اربابها البرها اليهم تصرف في جهات البر ويكون اجرها لاربابها والمصارف اجر طاعته ونيتته وذلك بعد توبته وصدق نيته في انه ما قدر على ردها الى اربابها (وروى سفيان الثوري في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال وضعت اول قدمي على الصراط والثاني في الجنة) هذا من التسهيل في جواز الصراط فان من الخلق من يمر عليه كالريح ومنهم من يمر كالبرق كسفيان ومنهم من يمر كالطير ومنهم من يمر كشديد الرجال ومنهم من يمشي ومنهم من يتعثر والعباد بالله (وقال احمد بن ابي الخوارى رايت في النوم جارية) من الخور العين (مارايت احسن منها يتلأ لا وجهها نور افقات) لها (ما انور وجهك فقات) لي (تذكر الله التي بكيت فيها فقات نعم فقات حلت الى دمعتك) اي قطرة من دمعتك (فصحت بها وجهي فصار وجهي هكذا) في ذلك دلالة على فضله البكاه من خشية الله وان اجرها عند الله عظيم (وقيل راى يزيد الرقاشي النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقرأ عليه) شيأ من القرآن (فقال له هذه القراءة فابن البكاه) من خشية الله فيه دلالة على ان القراءة اذا صحت بالبكاه والخشوع كانت افضل (وقال الجنيد رايت في المنام كان ملكين نزلا من السماء ٢٠١ فقال احدهما لي) (ما الصدق فقلت) له

والقواطع (قوله ولكن غفري يتي) أي ولهذا وردنية المرء خير من عمله (قوله فان من الخلق الخ) أي وذلك جميعه على حسب اهم في حال الحياة الدنيا وبحسب القسمة الازلية (قوله فابن البكاه) أي ولهذا نذب ان لم يكن القارى فليتبالك (قوله فقلت له الوفاء الخ) انما حمل الصدق عليه لكونه اعم متعلقا للشموله جميع ما كلف به الانسان وعوده على القيام به (قوله من الاقوال الخ) أي فالقصد من الاقوال ان تكون مطابقة للحق ومن الافعال ان تقع على اكل وجورها ومن النيات ان تكون خالصة لوجهه الكريم (قوله فقال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أي من الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لاعداء الدين وهم رجال من الصحابة رضوان الله عليهم يذكروا انهم اذا اقرا برابع رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم عثمان بن عفان وطه بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن قبيل وحزرة ومعب بن عمرو وأنس بن النضر وغيرهم ومعنى صدقوا اتوا بالصدق من صدقني اذا قال الصدق (قوله فلونظر كمال النظر الخ) اقول انما كان ذلك كمال النظر لانه بعيد عن الافراط والتفريط المهلك كل منهما (قوله وما كان شئ اضر على الخ) اهل ذلك محمول على اشارات الضويف الزائدة عن الحد التي ربما أدت السامع الى الياس مما كان يذكروه للمريد بن رضى الله تعالى عنه بقصد تريتهم والافاذ كره الشارح بعيد من مرتبته ومن تخلفه (قوله لبقوى به ايقينه) أي

(الوفاء بالعهد فقال الاخر صدق ثم صعدا) الى السماء الصدق يكون غالبا في الاقوال فهو الاخبار بالنبي على ما هو عليه وقد يكون في صدق النية فهو قوة العزم حتى يقع الفعل المعزوم عليه وقد يكون في صدق الوفاء فيما عاهد عليه من الاقوال والانعال والنيات فهو الوفاء بما عاهد عليه كما مدح الله قوما بوفائهم العهد فقال رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الآية وكلام الجنيد من هذا الاخير (وروى بشر الحافي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفري وقال) لي قبل ان غفري على وجه العتاب اللطيف (أما استصيت يا بشر مني)

٢٦ هـ - كنت تخافني كل ذلك الخوف) الذي يخشى منه ان يكون قنوطا أي فكان الا كمال لان تخافني خوفا معتدلا برجائي فبشر تنظر الى ذنوبه لا الى اعماله الصالحة فتظن اني بطش ربه وأخذته ولم تنظر الى سعة فضله ورحمته فلونظر كمال النظر اعتدله خوفا ورجاؤه (وقيل روى أبو سليمان الدرائي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال غفري وما كان شئ اضر على) في السؤال (من اشارات القوم) حيث فهمت منها غير مرادهم أو حيث أوهمت غيري تخلفي بها وباحكامها ولم أكن تمكنت فيها (وقال علي بن الموفق كنت أفكر يوما) تغيرت فيه الاحوال والاسباب كتضييق الرزق وقلة المطر والسيل (في سبب عيالي والفقراء الذي) نزل (بهم فرايت في المنام رقعة في مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم يا ابن الموفق اتخشي الفقر وأنا ربك) عاتبه بذلك لكونه لم يعتقد عليه (فلما كان وقت الغلس اتاني رجل بكيس فيه خمسة آلاف دينار وقال لي خذها اليك يا ضعيف البقين) حيث لم تعتمد على الخلق وأرسل الله اليه هذا المال الكثير لبقوى به يقينه ويزيل عنه خوف الفقر بالكلية



(وقال) أبو القاسم (الجنيد) رأيت في المنام كأنني واقف بين يدي الله تعالى فقال لي يا أبا القاسم من أين لك هذا الكلام الذي تقول؟ (فقلت) له (لا أقول إلا حقا فقال) لي (مدت) في ذلك تشريف له ودلالة على أن جميع كلامه كان حقا (وقال أبو بكر الكوفي) رأيت في المنام شابا لم أر أحسن منه فقلت لمن أنت فقال أنا (التقوى) هي اسم جامع للأعمال الصالحة المقارنة للخوف والرجاء (فقلت) له (وإن تسكن قال) اسكن (في كل قلب حزين) على التقصير في القيام بما ينبغي لرب العباد لدلالة التقوى على كمال الخشية من الله قال تعالى إن الله مع الذين اتقوا ٢٠٢ (ثم التفت فإذا امرأة سوداء كاوحت ما يكون) من النساء (فقلت)

فكان ذلك لطفا به ورحمة (قوله في ذلك تشريف) أي اظهار لشرفه والا فالخلق تعالى أعلم به منه (قوله رأيت في المنام شابا الخ) ذلك التشبُّه من اللطف به ليحذر ما يضرب ويدوم على ما يسر بتأهده محاسن المتابعة (قوله قال تعالى إن الله مع الذين اتقوا) المراد بالمعينة الولاية الدائمة التي لا يحوم حول صاحبها شائبة شيء من الجزع وضيق الصدر وما يشعر به دخول كلمة مع من متبوعة المتقين انما هو من حيث انهم المباشرون للتقوى والمراد بالتقوى المرتبة الجاهزة لما تحتها من التوقي من الشرك والتجنب عن كل ما يؤثر من فعل وترك أي التزم عن كل ما يشغل السر عن الحق والتبطل اليه بشرائش النفس وهي التقوى الحقيقية المؤثرة للولاية المقرونة بشارته قوله سبحانه الا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقوله والذين هم محسنون المراد بهم من اتى بالأعمال على الوجه الاكمل اللاتق الذي هو حسن الوصف المستلزم لحسنها الذاتي المشار اليه بخبر ان تعبد الله كائنا تراه الحديث وفي تكرير الموصول اشارة وايدان بكفاية كل من الصلتين وتقديم التقوى على الاحسان لما ان الخلقة بالخلاء المهيمنة مقدمة على الخلقة بالخلاء المهملة (قوله لدلالة على كمال الغفلة) أي الغفلة عما الانسان عرضة له في الدنيا والدين من الابتلاء والامتحان وسبب قسوة القلب الانهماك على الحظوظ والمالوفات (قوله قال تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله) أي وهو شرف الشهادة والقور بالحياة الابدية والزلفى من الله تعالى والتمتع بالنعيم السرمدى (قوله من عرف طريقا الى الله) أي مما يطلب الدوام عليه من أنواع العبادات (قوله أشد من عذاب الجاهل) أي لان العالم لا عذره بعد علمه والجاهل قد يعذر في الجملة (قوله نعمدني الخ) مأخوذ من نعم السيف الذي يعمه ويستره فالمراد شمول الرحمة كما قاله الشارح (قوله قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته) الخطاب لجميع الخلق والمعنى لولا تقدم ارادته الخير والاحسان ما زكي منكم من أحد بمجرد قوته ولكن الله يزيكي من يشاء بان يخلق فيه قدرة العباد والطاعة فله الفضل أولا وآخرا ظاهرا وباطنا (قوله اتق الله في الفقر الخ) وجهه تخصيص الفقر انه مظنة التعدي لما فيه شبهة من أنواع المكاسب وقوله ولو كانت الخ الغرض منه

لها (من أنت فقالت) أنا الضحك (فقلت) لها (وإن تسكنين فقالت) أسكن (في قلب كل فرح) أي مسرور (مرح) أي شديد الفرح لدلالته على كمال الغفلة ويمكن القسوة قال الله تعالى إن الله لا يحب الفرحين والمراد الفرح بالدنيا اما الفرح بنعم الله وبما يرد منه من اللطف والبر فمحمود قال تعالى فرحين بما آتاهم الله من فضله (قال فانتبهت واعتقدت) أي عزمت على (ان لا اضحك الا غلبة) فيما ذكر دلالة على ان ما يرى ليس ذات المرئ وانما هو صورة ومثال كما مر (وحكى عن ابي عبد الله بن خفيف قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم كأنه قال لي من عرف طريقا الى الله تعالى من طرق عبادته (يسلكه ثم رجع) أي اعرض عنه عذبه الله هذا باليه يذب به احد من العالمين فيه دلالة على ان عذاب العالم على المعصية أشد من عذاب الجاهل عليها (و) قيل (رؤى الشبلي في

المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال ناقشني حتى أيت) من نفسي في الخبر من نوقس الحساب عذب (فلما رأى المبالغة اياي نعمدني) أي غمرني (برحمته) وفضله قال تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد ابدا ولكن الله يزيكي من يشاء (وقال ابو عثمان المغربي رأيت في النوم كأن قاتلا يقول لي يا ابا عثمان اتق الله في الفقر ولو) وكانت التقوى (بقدرة سمجة) والمراد الفقر من المال او الى الله دون غيره أي اتق الله في حال فقرك وضرورتك من تناول ما فيه شبهة أو اتق الله في ان لا تعتمد على غيره من الاسباب



انه لا تكون كذا يا مدعي اليس فيك (وقيل كان لا في سعيد الخراساني مات قبله فرا في المنام فقال له يا بني اوصني فقال) له (يا ابت لا تعامل الله على الجبن) أي قلة الشهادة من القصور والكسل في الطاعات (فقال) له (يا بني زدني) في الموعظة (فقال) له (لا تخالف الله تعالى فيما يطالبك به) من الطاعات (فقال) له (زدني فقال لا تجعل بينك وبين الله قصفا) أي لا تتقف مع شيء يحجبك عن طاعته فان حبك لشيء يعمي ويصم في أحبيات شيئا من الدنيا يمنعك عنه عن القيام بالمأمورات وواقعة في بعض الهرمات وفوت عليك أعلى الدرجات (قال فما لبست القميص ثلاثين سنة) لئلا يشغله ويحجبه عن الطاعات (وقيل كان بعضهم يقول في دعائه اللهم الشئ الذي لا يضرني ولا يتقنعنا لا تمنعه عنا) في هذا إيهام ان شيئا يضره تعالى وشيئا يتقنعه وليس مرادا (فراى في المنام كأنه قبل له وانت فالشيء الذي يضرني ولا يتقنعك فدعه) ٢٠٣ أي اتركه في نومه بذلك على ما يتقنع به

وهو امتثال أوامر الله واجتناب نواهيه (وحكى عن أبي الفضل الأصمباني أنه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له يا رسول الله سل الله أن لا يسلبني الايمان) يا بني يحتمل في خبر (فقال) لي (ذلك شيء قد فرغ الله منه) أي أي قضاء وقدره في الازل فاعمل بما أمرك الله به واجتنب ما نهىك عنه مع الخوف والرجاء (وحكى عن أبي سعيد الخراساني أنه قال رايت ابليس في المنام فاخذت عصا لا ضربة ليهرب مني (فقيل لي انه لا يفرغ) أي يخاف (من هذا انما يفرغ هذا من نور يكون في القلب) مراد بالنور كمال معرفة الله تعالى وجمال مناجاته أي فان كل نور قلبك خاف منك وهرب منه تخير رض له على كمال الشغل بآله والاعراض عما سواه (وقال بعضهم كنت أدعوا لربعة

المبالغة في التحذير عما فيه شبهة ولو كان قليلا جدا (قوله لثلاثون كذا بالخ) أي فتكون حيث نذ كالتشبع بما يل (قوله أي لا تتقف مع شيء الخ) أي ولو كان ذلك الشيء قليلا فالكتاب من مابقي عليه درهم (قوله فما لبست القميص الخ) لعل مراده ما لبس قميصا يزيد على قدر الحاجة بشاهد العلم (قوله فقال لي ذلك شيء قد فرغ الله منه) أي فالعبرة بما سبق به القضاء الازل ومع ذلك فلا ينبغي الاشتغال بذلك بل بمقتضيات الاوامر والنواهي (قوله ففيه تخيير على كمال الشغل بالله) أي بما أمر به ونهى عنه والاعراض عما سوى ذلك (قوله فيه تعريف للداعي الخ) أي وفيه ان المبت يتقنع بدعاء الحق وتصل اليه بركته وهو كذلك على المعتمد (قوله قال ففعلت فابصرت) أقول اذا كان هذا من دواء الحق بدون واسطة الخلق فلا يحتج بصعاب البصر دون عارض (قوله وفائدة ذلك ان الراقي الخ) أي فهو من اللطف به ليقوى يقينه ويدوم سروره (تنبيه) اذا تأملت ما يأتي في الذي سبذ كره في وصيتهم ويعول عليه في سلوك طريقهم والاستشهاد على ذلك بواضح ادلتهم تعلم اتحاد الشريعة والطريقة وان أحكامهما واحدة في الحقيقة لانهم ما قدر رجعا الى اصل واحد وهو الادلة والبراهين القاطعة من نص الكتاب وسنة سيد الاحباب واجماع المسلمين واتفاق العلماء المحققين وتبين ان طريق المريدين مستندة الى ما استندت اليه سائر أحكام الشريعة من الايات والاخبار الصحيحة وانهم انما اخذوا بأفضل المندوبات واتصفوا بكل الاحوال والمقامات فآله هو المسؤول في الانعام بمثل ما أنعم به عليهم والتخلق بأفضل الاخلاق لديهم انه سمع الدعاء جزيل النعماء في العطاء قال رضى الله تعالى عنه

• (باب الوصية للمريدين) •

العدوية) بعد موتها (فرايتها في المنام تقول) لي (هذا لك تأتينا على اطباق من نور مخمرة) أي مغطاة (بمناديل من نور) فيه تعريف للداعي بان دعاؤه لنا باخلاص يأتينا بركته على أحسن وجه (ويروى عن سمك بن حرب انه قال كف بصري فرايت في المنام كأن قائلا يقول لي انت الفرات فاغمس) وفي نسخة فاغتسل (فيه وافتح عينيك قال ففعلت فابصرت) هذا من جملة المداواة للابصار اذا منعهما من الرؤية بعض الغشاء اللطيف لان الماء الصافي اذا نزل الانسان فيه وفتح عينيه تصرف منه ما من البصار ما كان يتوالت منه على محل الابصار والادراك (وقيل روى بشر الحافي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال لما رايت ربي عز وجل قال لي مرحبا يا بشر لقد توفيتك يوم توفيتك وما على الارض احب الي منك) فيه مدح له وبيان مرتبة عند ربه ومزينة على العباد في زمنه وفائدة ذلك ان الراقي يزاد به عملا في الطاعات • (باب الوصية للمريدين) • قال الاستاذ الامام القسيري رضى الله عنه



أى الوصية بما يلزمهم التخلق به إذا أرادوا السير إلى الله تعالى وحاصل ذلك على طريق  
الاجمال البدء بالاهم فالاهم فيبدأ المريد أولاً بتصحیح عقيدته بالنظر في أدلة علم الكلام  
العقلية والسمعية حتى يعلم ما يجب للحق تعالى وما يجوز وما يستحيل وكذا يجب مثله في حق  
الرسول عليهم الصلاة والسلام ثم بعد ذلك يتطرق فيما يصح أعماله في عبادة ربه على طريقة  
متابعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم يتوب إلى الله تعالى عما جناه على نفسه من الذنوب  
صغيرها وكبيرها عسدها وخطمها وسمها ويرد المظالم إلى أهلها ثم يأخذ في طريق تجريد  
النفس عن حب الدنيا مالا وجاها وغير ذلك من باقى حفظ النفس وعاداتها ومألوفاتها  
فيجد في طريق خلافها على سبيل التدريج شيئاً فشيئاً حتى لا تمل ويعد عن أبناء الدنيا  
المشتغلين بها وعن مشاهدة ما تميل إليه النفس بطبعها الخسيس وكل ذلك يكون على يد  
شيخ موفق عالم بطرق الوصول إلى الله تعالى والحذر كل الحذر من مخالفته أو الاعتراض  
على شئ يبذونه في حركته وسكاته فإذا احتاج إلى شئ سأله عنه على وجه الاستفهام بغاية  
الادب والخشوع فإذا سلك على الطريق الذي قدمنا ودام كذلك على فعل ما يرضى  
مولاه ربح له الخير والسداد وثبت في ديوان المحبين المحبوبين من العباد (قوله لما أثبتنا  
طرفاً الخ) أشار بذلك إلى أن ما ذكره نبذة لطيفة والأقوال به تعالى وانهاماته على عباده  
لا تستقصى فلا طريق إلى سبأ أهل المراهب رضى الله تعالى عنهم (قوله في سير القوم) أى  
التي نقلت عن ثقة الأمة وعدولهم (قوله أبواباً) جمع باب وهو لغة فرجة في سائر  
يتوصل منها من خارج إلى داخل وبالله كس وعرفا جلة من العلم مشتملة على فصول  
ومسائل غالباً (قوله من المقامات) جمع مقام وهو ما يدوم للعبد من الأخلاق المحمودة  
والحال مما لا يدوم (قوله أردنا أن نختم الخ) أى بذل النصيحة لهم وشفقة ورحمة بهم كما  
هو لازم لآخرة الدين والله خير الشاهدين (قوله حسن توفيقهم) التوفيق خلق قدرة  
الطاعة في العبد المطيع (قوله وان لا يجر من القيام بها) أى التخلق بمعانيها وحققاتها  
(قوله وان لا يجعلها حجة علينا) أى شاهدة علينا بعدم التخلق بمضمونها (قوله فأول  
قدم للمريد الخ) مراده أول ما يقدم به المريد على عبادة ربه ان يتحلى بحلية الصدق في  
مقاصده وأعماله لتمر به القوائد لا يرجع بمحاسن العوائد (قوله انما حرما الاصول الخ)  
أى الوصول إلى درجات الكمال والقرب وعوائد الفضال (قوله لتضيئهم الوصول)  
جمع أصل وهو ما ينفى عليه غيره من المقاصد والأعمال (قوله بتصحیح اعتقاديته الخ)  
الاعتقاد هو جزم القلب عن دليل عقلى أو سمعى أو حساساً وذلك بعد النظر في الدليل  
المذكور بأوجه النظر المألوفة هذا ويكنى الاعتقاد الناشئ عن التقليد في أصل الإيمان  
وان جامع الاثم بالنسبة لمن قدر على النظر في الدليل وقصر فيه كما لا يخفى على من له المام  
(قوله صاف عن الظنون والشبه) أقول هو تا كيد لقوله اعتقاد الخ اذا لا يسمى اعتقاداً  
الا إذا كان كذلك (قوله خال من الضلالة والبعد) أى كاعتقاد القدرية والجبرية

(لما اثبتنا طرفاً من سير القوم وضممنا  
إلى ذلك أبواباً من المقامات)  
والاحوال (أردنا أن نختم هذه  
الرسالة بوصية للمريدین) بل  
ولغيرهم (نرجو من الله سبحانه  
حسن توفيقهم لاستعمالها وان  
لا يجر من القيام بها) ولا يجر من  
(وان لا يجعلها حجة علينا فأول  
قدم للمريد في هذه الطريقة) أى  
طريقة الصوفية (ينبغى) له (ان  
يكون) بانياً أمره (على الصدق)  
مع الله تعالى (ليصح له البناء على  
أصل صحيح فان الشيوخ قالوا  
انما حرما الوصول لتضيئهم  
الاصول كذلك) أى هكذا (سمعت  
الاستاذ أبا على) الدقاق رحمه الله  
(يقول) اذا تقررت ذلك (فتجب  
البداية بتصحیح اعتقاديته  
وبين الله تعالى (صاف عن  
الظنون والشبه خال من الضلالة  
والبعد



والجهمية والمجسمة وغيرهم من بقية فرق اهل الاعتزال (قوله صادر عن البراهين والجميع) اي ناشئ عنهما وعطف الجميع على البراهين للتفسير وهذا الدليل اما عقلي واما سمعي على حسب ما يقتضيه الحال في العقائد وهذا في حق القادر على النظر والافيكته الاعتقاد الصادر عن التقليد ويكنى ايضا الدليل الجلي بالنسبة للعامة على معنى انه لو عرض عليه ما افاده الدليل لاذعن اليه وانتقاده (قوله وذلك لخبر انما الاعمال بالنيات) أي وحيث كان معناه لا عمل بدون نية وجب الاعتقاد لاجل وقوع العمل المكلف به صحيحا وهذا الذي اوضحناه في معنى الخبر من ان معناه نفي صحة العمل بدون النية هو ما ذهب اليه امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه خلافا لغيره عن يقول المنفي الكمال لا الصحة والوجه مع امامنا فان نفي الصحة اقرب الى الحقيقة من نفي الكمال على ما يظهر لاولي الفضل والافضل (قوله وصحة الاعتقاد الخ) أي كفاية الاعتقاد في ثبوت الايمان والتخلص من الالتم لا تسكون الا اذا وافق الاعتقاد ما عرف من ذلك الدليل (قوله ويقبح بالمريدان يتسب الخ) أي يقبح منه ذلك بعد تحققه بما تقدم من وجوب تصحيح اعتقاده بينه وبين الله تعالى على النعت المذكور (قوله وليس انتساب الصوفي الخ) غرضه ان من انتسب الى الصوفية واتحل مذهبا يخالف ما ذهبوا اليه في طريقهم كان ذلك دليلا على جهله ونتيجة لجهله لا غير لان مذهبهم مذهب اهل الحق من جماعات المسلمين رضي الله تعالى عنهم أجمعين (قوله فان هؤلاء) تعليل لقوله وليس انتساب الصوفي الخ (قوله اظهر من حجج كل أحد) أي لانهم انما بنوها على اصول صحيحة وطرق واضحة لا تخفى الا على ذي عي في بصيرته (قوله والناس قسمان الخ) هو علة لما ادعاه من اظهار مذهب اليه الصوفية وذلك لان مذهب اليه غيرهم اما ان يكون صادرا عن دليل سمعي واما ان يكون صادرا عن نظر عقل واستعمال فكر صحيحين في نظرهما وهم رضي الله تعالى عنهم ارتقوا عن ذلك بعد تحقيقه عندهم الى ما هو اعلى منه بواسطة زيادة انوار بصائرهم بعمارتها بالاخلاق الحسنة ومراقبتهم لربهم في كامل حركاتهم وسكناتهم (قوله فالذي هو الناس الخ) تفرع على ما قبله من الارتقاء والمعنى ان ما غاب عن اعين غيرهم من احكام الخلق تعالى فهو لهم ظهورا في ظاهر وذلك انه بواسطة اشراق انوار بصائرهم صارت الاحكام عندهم بعد تحققها دليلا وبرهانا ككشفها وعيانا بخلاف غيرهم ممن بقي على عقاب عقله لم ينقل عنه (قوله والذي هو الخلق مقصود) اي مقصود تحصيله فهو لهم موجودا في شاهد خبر من عمل بماء وربه الله علم ما لم يعلم (قوله فهم اهل الوصال) اي اهل المواصلة حيث انهم وصلوا بزيادة النور القلبي الى مقام المشاهدات والمكاشفات دون غيرهم من بقية الخلق وقوله والناس اي غيرهم اهل الاستدلال اي لانهم وققوا مع الظواهر بسبب عدم تمكنهم من احكام السرائر (قوله وهم كما قال القائل ليلى بوجهك مشرقه وظلامه في الناس سارا الخ) الذي يحصله ان ظلمة الجهالات الثابتة لغيره قد انحلت عنه

صادر عن البراهين والجميع) وذلك لخبر انما الاعمال بالنيات وصحة الاعتقاد بموافقة ما عرف بالادلة الصحيحة (ويقبح بالمريدان يتسب الى مذهب من مذاهب من ليس من هذه الطريقة) من الطرائق التي لا تجر نفعا (وليس انتساب الصوفي الى مذهب من مذاهب المختلفين سوى) أي غير (طريقة الصوفية الاتيحية جهلهم) الانسب بجهله (بمذاهب اهل هذه الطريقة فان هؤلاء) أي الصوفية (يحجبهم في مساقلهم يظهر من حجج كل أحد وقوا عدم مذهبهم أقوى من قوا عدم كل مذهب والناس) قسمان لانهم (اما أصحاب النقل والاثروا ما ارباب العقل والفكر وشيوخ الطائفة هذه ارتقوا) بعمارة بواطنهم بالاخلاق الحسنة وبعدهم عن الاخلاق الذميمة ومراقبتهم لربهم في أعمالهم (عن هذه الجملة) أي جملة القسامين (فالذي هو) (الناس غيب) عن أعينهم (فهو لهم ظهور والذي هو الخلق) من المعارف (مقصود فلهم) أي فهو لهم (من الحق سبحانه موجود) بلطف الله وفضله وكرمه (فهم اهل الوصال والناس اهل الاستدلال وهم كما قال القائل ليلى بوجهك مشرق وظلامه في الناس سارا والناس في سدف الظلام) بضم السين وفتح الدال جمع سدفة بفتح السين واسكان الدال وهي الظلمة (ونحن في ضوء النهار



ولم يكن معبر من الاعصار في مدة الاسلام الا وفيه شيخ من شيوخ هذه الطائفة عن له علوم التوحيد وامامة القوم الاوامة ذلك الوقت من العلماء استسلوا) أي انقادوا (لذلك الشيخ وتواضعوا له وتبركوا به ولولا مزينة وخصوصية لهم) يعني للمشايخ عند ائمة ذلك الوقت (والا كان الامر بالعكس) ٢٠٦ يعني كانوا يستسلمون لائمة ذلك الوقت (هذا أحمد بن حنبل كان عند الشافعي بخاء

شيبان الراعي) رضى الله عنهم (فقال أحمد) للشافعي (أريد يا أبا عبد الله ان اتبه هذا على نقصان علمه ليشغل بتصيل بعض العلوم) التي يلزمه تخصيصها (فقال) له (لا تفعل) لان الله لا يحل مثله عن ذلك (فلم يقنع) منه بذلك (فقال) لشيبان ما تقول فبين نسي صلاة من خمس صلوات في اليوم والليلة ولا يدري أي صلاة نسيتها ما الواجب عليه يا شيبان فقال) له (شيبان يا أحمد هذا قلب غفل عن مولاه قالوا يجب ان يؤدب حتى لا يغفل عن مولاه بعد قال فغشى على أحمد) من كلام شيبان حيث أثر فيه (فلما افاق قال) للشافعي الم اقبل لك لا تحرك هذا وشيبان الراعي كان اميا منهم) وقد جرى الله على لسانه الحق حتى انتفع به العلماء (فاذا كان حال الامي منهم هكذا فالظن بانهم) ولا ريب ان من دام شغله بالله وعبادته احكامه وباستشعار نظر الحق اليه في سائر تصرفاته من حركته وسكونه كان افضل من غيره وان تساوى في العلم بالاصول والفروع (وقد حكى ان فقهاء من اكابر الفقهاء كانت حلقتهم حلقه) ابي بكر (الشبلي يجامع المنصور وكان

انتراق نور الحق على قلبه وهذه الطائفة سارية في الناس الذين لم تسبق لهم عناية الحق فاقوتوا على حقائق اشارات الصدق وذلك على حسب القضاء الازلي الساري حكمه فيما لا يزال وقوله والناس الخ ظاهر المعنى مما اوضحناه قبله هذا والاولى ان يقول فهم كما قال القائل لتفريعه على ما قدمه (قوله ولم يكن عصر الخ) أي لم يكن زمن من الازمان وقرن من القرون الا وفيه شيخ من شيوخ هذه الطائفة قائما لارشاد غيره من ائمة نبيه وحبيبه لطف من الله ورحمة وزيادة لكرامة رسوله صلى الله عليه وسلم (قوله) من له علوم التوحيد) أي مع اشارات التجريد والتفريد (قوله الاوامة ذلك الوقت) أي المقدمون فيه في علوم الشريعة استسلوا وانقادوا لذلك الشيخ أي فدل ذلك على زيادة صدقهم وتحقق صفاتهم ورفعة درجاتهم واحوالهم (قوله ولولا مزينة وخصوصية لهم) أي مزينة وخصوصية باطنية لم تحقق غيرها أي فتأثر علماء الظاهر بهم يدل على عمارة الباطن منهم (قوله والا كان الامر بالعكس) أي الانقل ان ائمة الوقت من علماء الظاهر استسلوا لهم لما شاهدوه من خصوصيتهم ومنيتهم لكان الامر بالعكس يعني لكان الصوفية هم المستسلمون لائمة الوقت وذلك باطل لانه خلاف الواقع (قوله هذا أحمد الخ) شروع في اثبات الدعوى بجزئيات من اخلاق اهل التقوى (قوله فقال أحمد الخ) من تقديم سؤاله تعلم ان الغرض له رضى الله تعالى عنه بذل النصيح لادعائه المؤمنين لا تنقيح آحاد الموحدين (قوله فقال له لا تفعل الخ) أقول يدل ذلك منه رضى الله تعالى عنه على انه أكمل في النظر وأقوى بصيرة وبصر (قوله لان الله لا يحل الخ) أي فالظاهر من حسن حاله يدل على زيادة نواله (قوله فلم يقنع الخ) أقول هو على باب ولكن لبطمئني قلبي فلا تظن الا خيرا أو لا تبهم ضيرا (قوله فقال له شيبان الخ) أي فقد أجابه بالسبب الذي به كان العطب (قوله حيث أترفيه) أي لانه نشأ عن عمارة القلوب وواردات الغيوب (قوله قال له الشافعي الم الخ) أي فهذا جزاء من لم يقنع وللنصيحة لم يسمع بل رام الانصاح نصحا حتى اتضح له الحق صبا (قوله كان اميا منهم) أي فكان محمد بن العرفان وأحمد بن الفرغان (قوله فالظن بانهم) أي من ثبت له العلم وفائق الفهم (قوله من دام شغله بالله) أي بواسطة تفكره في مظاهر اسماء الله وصفاته ومحاسن صنوعاته (قوله) وعبادته احكامه) أي من أمره ونهيه ووعده ووعيدته (قوله وباستشعار نظر الحق اليه) أي بواسطة دوام مراقبته في سائر حركاته وسكناته (قوله كان افضل من غيره) أي لما امتاز به عما ذكر من اخلاقه (قوله وكان يتعطل عليهم) أي بسبب تشويش رفع الصوت (قوله ويحتمل انهم قصدوا) بذلك (الجماله) ويحتمل انهم قصدوا ان يعلموا ما عندهم في ذلك (قد كرم قالات الناس في تلك المسئلة والخلاف فيها فقام أبو عمران وقيل وأبي الشبلي) لما عرف من فضيلته

بقال لذلك الفقيه أبو عمران وكان يتعطل عليهم) أي على أبي عمران وأصحابه (حلقتهم اسكلام الشبلي) برفع صوته فضيلته (فسأل أصحاب أبي عمران يوما الشبلي عن مسئلة في الحضر وقصدا) بذلك (الجماله) ويحتمل انهم قصدوا ان يعلموا ما عندهم في ذلك (قد كرم قالات الناس في تلك المسئلة والخلاف فيها فقام أبو عمران وقيل وأبي الشبلي) لما عرف من



(فيه تهمة) لانهم لم يفهموا مقاصد أهل فيه فمما لا ينبغي فيتهمهم غيرهم (وسمعه) أيضا (يقول سمعت محمد بن أبي علي الهري  
يقول سمعت محمد بن عبد الله القرغاني ٢٠٨ يقول سمعت الجنيدي يقول لو علمت ان الله علم تحت اديم السماء) أي وجهها

(أشرف من هذا العلم الذي تتكلم فيه مع أصحابنا وأخواتنا) الصوفية (لسمعت اليه واقصدته) لا تال فضيلته وبركته (واذا احكم) أي اتقن (المريدينه وبين الله عقده) أي اعتقاد اصحها (فيجب ان يحصل) لنفسه (من علم الشريعة اما بالتحقيق) أي بالاختد من العلماء بالبحث والتطرق في الادلة (واما بالسؤال عن) بعض من (الائمة ما يؤثري به فرضه وان اختلف عليه) في جواب السؤال (فتاوى الفقهاء يأخذ منها) (بالاحوط) كان قال له واحد في طعام يأكله حلال وقال له الآخر مكرره فبأخذ بقول الثاني (ويقصد) بالاختد بالاحوط (الخروج من الخلاف) وهل يجوز تقليد المفضل قبل نعم ورجحه ابن الحاجب وقيل لا والمختار عند التاج السبكي جواز لمن اعتقده أفضل من غيره أو مساويا له بخلاف من اعتقده مفضولا ولا يتبع الرخص في المذاهب بأن يأخذ من كل منها ما هو الأسهل فيما يقع من المسائل كما لا يأخذ الصوفي الا بالاحوط كما مر (فان الرخص في الشريعة للمستضعفين وأصحاب الحوائج والاشغال وهؤلاء الطائفة) أي الصوفية (ليس لهم شغل سوى القيام بحقه سبحانه وهذا قبل اذا الخط الفقير عن درجة الحقيقة إلى رخصة الشريعة فقد

بقوله فيه حتى يصل الى درجة المعرفة ثم يقصد طريقة هؤلاء المشايخ فاحصل كلامه أولا وثانيا ان المريد قسما عالما بالدليل أو مقلدا في السبيل وعلى كل المرجع في الوصول لارباب الاصول (قوله فيه تهمة) أي سبب لوقوعهم في اتهام الغير لهم بسبب عدم وصولهم لاشارات تلك العلوم وعدم ادراك هاتيك الرسوم (تنبيه) قال سهل بن عبد الله التستري رضي الله تعالى عنه شكر العلم العمل به وشكر العلم زيادة العلم وما من قلب الا والله مطلع عليه في ساعات الليل والنهار فاقم ما رأى فيه حاجة الى ما سواه اسلط عليه ابليس أقول وذلك لان من عرف قدر العلم وانه من أعظم النعم دام على العمل به اذ هو المقصود من الانتفاع بهذه النعمة وظهر تحقيقها وقيام بما أحبه المنعم من تلك النعمة وذلك شكرها ولان من عرف مقدار نعمة الله تعالى عليه بما وفقه له من العمل الصالح قويت رغبته في تحقيق العلم واجادته وتخليصه من الآفات فيزداد بذلك علما وهذا شكر لله على ما وجهه اياه من التوفيق الى القيام بطاعته وهو شكر العمل لله لانه قد استعمل النعم في الطاعة وتوصل بنوع من القربات الى الغايات حسب الاستطاعة والقلب اذا التفت الى ما سواه تعالى فقد تفرق وتشتت وتعرض الى الوسوس الشيطانية والموارض الخالية فكان في مواطن الخطر بعيدا عن الظفر (قوله لو علمت الخ) غرضه رضي الله تعالى عنه انه لا علم اشرف من علم الصوفية المتعلق بالحق تعالى لانه لو كان هناك اشرف لسعوا اليه حيث هم دائما يصدد الالهم والله اعلم (قوله واذا احكم الخ) أقاد ان أول واجب على المكلف معرفة الحق تعالى بطريق الدليل أو غيره مما يمكن فيه وهو كذلك كما هو مقرر عند الجمهور (قوله فيجب ان يحصل الخ) أي فيلزمه السعي في طرق تصحيح اعماله ومقاصده التكليفية على طريق المتابعة لاجل ان يوقهها على أكمل وجوها حسب ما ورد (قوله اما بالتحقيق الخ) أي ومحملة ان كان ممن له قوة الاستقلال بدرجة الاجتهاد والافبال وال من الائمة المجتهدين أو مقلديهم (قوله في طعام يأكله) أي يريد أكله (قوله ويقصد الخ) أي حتى يكون عاملا بالالمنة (قوله وهل يجوز تقليد المفضل) أي مع وجود الفاضل (قوله وهل يجوز تقليد المفضل) أي المفضل في نفس الامر لا في نظره كما يعلم من باقي كلام الشارح (قوله والمختار الخ) هو المعتمد (قوله بخلاف من اعتقده مفضولا) أي لعدم تحقيق جزمه بذهبه (قوله ولا يتبع الرخص) لعل مراده والله أعلم تتبع الرخص في المذاهب قصد السهولة لا اذا دعي لها داع شرعي والرخص جمع رخصة وهي الحكم المنقل اليه السهل فهي تقابل العزيمة التي هي الحكم الاصل (قوله فان الرخص الخ) أي فهي انما شرعت للتخفيف عن المعذورين لا مطلقا (قوله ليس لهم شغل سوى القيام الخ) أي وذلك يلزمه الجد والاجتهاد والرخص بغير شاهد العلم ينافي ذلك (قوله عن درجة الحقيقة) أي التي لا مثال غالب الا بشق الانفس (قوله فقد



ومخ عقده مع الله تعالى ونقض  
عهده فيما بينه وبين الله) فالمحمود  
ملازمته من الافضل ما يجد من  
نفسه القدرة على الدوام عليه  
وان كان فيه بعض مشقة اذ  
أعمال الطاعات لا بد فيها من مخالفة  
الهوى ولكنه لا يكاف نفسه منها  
ما ينقل عليه جدا خوفا من تنور  
نفسه منها ومن مخالفة خبر  
الكفو من العمل ما تطبقون فان  
الله لا يعمل حتى تملاوا أي لا يقطع  
عنكم الجزاء حتى تتركوا الاعمال  
ففي كانت همة المريد متعلقة  
بتحصيل الفضل فهو عامل في ذلك  
على حسب طاقته فهو مستقيم لم  
يسقط عن درجته (ثم يجب على  
المريد ان يتأدب في أعماله) (شيخ)  
يتخذ استاذ له (فان لم يكن له  
استاذ لا يفلح أبدا) لعدم معرفته  
الاحكام (هذا أبو يزيد يقول من  
لم يكن له استاذ) يأتم به (فامامه  
الشیطان) يوسوس له بما يهواه  
(وسعت الاستاذ أبا على الدقاق  
رحمه الله يقول الشجرة اذا نبتت  
بنفسها من غير غارس فانها تورق  
ولكن لا تثمر كذلك المريد اذا لم  
يكن له استاذ ياخذ منه طريقة  
نفسا ففسا فهو عابد) مطيع  
(هواه لا يجيد) له (نفاذا) يخرج  
منه (ثم اذا أراد) المريد (السلوك)  
فبعد هذه الجملة يجب ان يتوب  
الى الله من كل زلة فسدع) أي  
ينزل (جميع الزلات سرها وجهها  
مغيرها وكبرها

فسخ عقده) أي عزمه وتصميمه (قوله فالمحمود ملازمته الخ) أي عملا بغير لا يعمل الله حتى  
تملاوا الذي حاصل معناه لا يترك الله عطاءه حتى يفتقر العبد ويترك العمل فالذي ينبغي لمن  
يريد السير الى الله تعالى القيام على نفسه تدريجا حتى تترن على مشاق الطاعة شيئا فشيئا  
(قوله اذا عمل الطاعة الخ) عليه لقوله فالمحمود ملازمته الخ وقوله لا بد فيها من مخالفة  
الهوى أي مخالفة ما تهواه النفس الذي من جملة حب الراحة والتهاون في القيام  
بالمطلوبات (قوله بتحصيل الفضل) أي على الوجه الاكمل في حقه (قوله ان يتأدب)  
أي يسلك طريق الادب في السير الى الله تعالى بشيخ الخ (قوله لعدم معرفته الاحكام) أي  
فانسان ذلك فلو فرض خلافه فلا يعتبر اذ لا واسطة سرف في ذلك (قوله ولكن لا تنثر) أي  
وحيث كان كذلك فلا فائدة بل ربما يحصل الضرر والله أعلم (قوله نفسا ففسا) أي  
درجة فدرجة ومقاما مقام على حسب ما يراه شيخه في استعداده (قوله يجب ان يتوب  
الى الله الخ) أي ويندب له أخذ ما يأتي ان يتوب عن العلاقات والعلاقات وسائر  
الخطوط لنفسه على التدريج في هذا وعلى الفور فيما قبله (تنبيه) قال أبو سعيد الخزاز  
رأيت ابايس في المنام وهو غير عيين ناحية فقلت له تعالى فقال وايش اعلم لكم وقد طرحت  
عن أنفسكم ما اخادع به الناس فقلت ما هو قال الدنيا فلما ولي عني التفت الى فقال غير ان  
لي فيكم لطيفة قلت وما هي قال مصيبة الاحداث انتهى ولا يخفى ان المنام المذكور فيه  
بشرى وتنبيه على بركة الزهد في الدنيا وانذار وتحذير من مصيبة الاحداث ومخالطتهم التي  
لا تدعو اليها ضرورة وفيه اشارة الى ان العبد اذا صبح اقبله على مولاه آمنه من  
الشیطان بل ربما كان له به انتفاع كما سمعت واعلم ان التوبة هي باب الابواب الموصلة  
اليه تعالى والمخلصة من كل ما يكرهه الشرع باثقة سليم الطبع ولا يتوقف وجوبها عند  
القوم على ترك الكبائر ولا على ترك الاصرار على الصغار حيث عرضوا على أنفسهم عند  
كل ممنوع منه قوله عز شأنه وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم فكل ما اقترفوه من  
مكروهاته بادروا الى الاقلاع عنه واراحوا الكعبة من كتابة ما يكرهه الله فرب ذنب  
استصغرنه تجده في القيامة أكبر مما استعظمته فاستصغار الذنب ذنب واستعظامه  
حسنة والحدران تكون توبتك باللسان تسويها فانك تزداد به عند الله مقابلا جعل  
منشأها قلبك نور ذلك خشية الله ومحبة فليس الشأن كثرة قولك تبت الى الله بل الشأن  
ان يهرب قلبك من الركون الى مخالفة الله وتكون مرارة المعصية عندك موجودة  
وحلاوة الطاعة لديك منهودة مامن معصية تهرب به الى الله الا كانت خيرا من طاعة  
تورثك الامن من الله وعلامة من صحت توبته وقبلت عند الله انابته ان يرى ذنوبه فوق  
كل الذنوب وانها كصخرة منهدة تكاد ان تقع عليه لولا عفو الله اذ قلب الثائب لا يزال  
مرعوبا من خوف رذالتوبه عليه لا شكافي كرم ربه بل مقاتل نفسه حيث هي تجارات  
على معصية الله وغفلة عن مراقبته في وقت الفعل وحياء من الله ان يراها مكتوبة في



و يجهد في ارضاء الخصوم أولا ومن لم يرض خصومه لا يفتح له من هذه الطريقة بشيء يعتد به اعدم تخلصه من حقوقهم فيجب رد هالهم ان كانوا الا فلورثتهم (وعلى هذا التصور وانتم بعد هذا يعمل) المريد (في حذف العلائق والشواغل) الدنيوية غير الضرورية (فان بناء هذا الطريق) ٢١٠ أي طريق الصوفية (على فراغ القلب) من العلائق وهي ما يتعلق القلب به وعطف

الشواغل على عطف تقصير (وكان التمثيل يقول للعصري في ابتداء أمره ان خطري سالك) أي بقلبك (من الجمعة الى الجمعة الثانية التي تأتينا) وفي نسخة تأتيني وفي أخرى تأتي (غير الله) أي اذا سكن قلبك الى غير الله (فحرام عليك ان تحضرنى) أي فلا تصحبني وفائدة قوله من الجمعة الى الجمعة تعليمه ودوام ودمما خطرله من ذلك فانه اذا دام الود قوي القلب بعبادته عليه (واذا أراد) المريد (الخروج عن العلائق فأولها الخروج عن) حب (المال) أي فضوله (فان ذلك) هو (الذي يعيل به عن الحق ولم يوجد مريد دخل في هذا الامر) أي التصوف (ومعه علاقة من الدنيا الابدية تلك العلاقة عن قريب الى مآلته خرج فاذا خرج عن) حب (المال فالواجب عليه الخروج من) حب (الجاه) أيضا أي فضوله (فان ملاحظة حب الجاه مقطوعة عظيمة ومالم يستوعب المريد قبول الخلق وردهم) له (لا ينجي منه شيء) يعتد به (بل اضر الاشياء له ملاحظة الناس اياه بعين الاثبات) له (والتبرك به لا فلاس)

صحيته ولو من غير موأخذتها قال الشيخ الامام برقدس الله سره العزيز من النكت الجلية التي ينبغي التنبيه عليها ان تعلم ان المؤمن لا يأتي قط معصية توعدها الله عليها الا ويجد في نفسه بعدها الندم وهو التوبة فاذا قبله الحق سقطت عنه العقوبة فهو من حيث كونه كارها وموقنا بانها معصية ونادما عليها اذ وعمل صالح ومن جهة كونه فاعلا لها ذو عمل سيئ فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم وعسى من الله تعالى واجبة الوقوع ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله اعلم (قوله ويجتهد في ارضاء الخصوم) أي ويكون ارضاءهم على وجه الموافقة لما جاء من أحكام الشريعة (قوله ان كانوا الخ) أي وان لم يوجدوا ولا ورثتهم أو لم يعرفوا اقتصر في مصالح المؤمنين (قوله فان بناء هذا الطريق الخ) أي وذلك لأن الاشتغال بشيئين متنافيين في آن واحد مما لا يمكن وأقل ما يتم ضياعهما معا أو أحدهما (قوله وفائدة قوله الخ) حاصله ان حكمة التخصيص به هذا الوقت انه اذا دام كذلك هذه المدة وجدلته الطاعة بقوة قلبه فيها فلا يرجع عنها (قوله واذا أراد المريد الخ) شروع في كيفية التخاص من العلائق المسلمة للخروج منها (قوله فأولها الخروج عن حب المال) أقول بل الخروج عن سائر الفضول على حسب اشارة سيد المرسلين في خبر من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه وذلك لأن المريد لا يشتغل الا بما يحتاج اليه في أمر آخره وما يضر اياه من أمر دنياه وفي كلامه نفعنا الله به الاشارة الى ان الضر انما هو تعلق القلب بالمال اما مجرد تعاطيه بالاذن الشرعي فغير ضار بل هو قد يوصل الى خيرا لا آخرة (قوله أي فضوله) مراده به الفاضل عما يحتاج اليه لنفسه وعونه (قوله فان ذلك) أي حب فضول المال (قوله ومعه علاقة) أي ولوقات فينبغي التخلص منها رأسا اذا القابل يجر الى الكثير والتساهل يؤدي الى التكاثر (قوله فالواجب عليه الخروج من حب الجاه) أي من حب الرياسة والتقدم على الغير حيث هو من أسباب العطب وتعدى الحدود (قوله ومالم يستوعب المريد الخ) أقول بل ان لم تغلب عليه الوحشة منهم لا يجي منه شيء (قوله بل اضر الانبياء له الخ) أي ومن هنا قيل حب الظهور يقصم الظهور وذلك لقلة التحفظ فيه (قوله لا فلاس غير من الناس الخ) أي تخلصهم عن معرفة من يتبرك به عن صحاح ارادته وجبته فلا يشهد تبركهم عن لم يصح ارادته الا غروره باستحسان ما هو عليه وذلك مقطوعة راي مقطوعة (قوله وهو بعد لم يصح الارادة) أي لم يتقن طريق عبادته وطاعته (قوله كخروجهم من حب الجاه) ان قلت جعل الكاف للتشبيه أو بمعنى مثل لا يلائم أول الكلام حيث جعل الخروج من حب المال أول واجب على المريد قات يلائمه باعتبار

غيره من (الناس عن هذا الحديث) أي عن الملاحظة والتبرك (وهو بعد لم يصح الارادة فكيف يصح جعل ان يتبرك به كخروجهم من حب المال واجب عليهم) كخروجهم من حب الجاه (لان ذلك سيم قاتل لهم) واذا تخلص من هذين



بقي عليه تخلفه من حب الرياسة في كونه زهد في الدنيا فيكون قد زهد في امر دنيوي واستعرض عنه ما هو افضل منه في دينه فان  
 لزهاد جاههم اكل من جاء ابنا الدنيا والاسلاطين فانهم يذلون للزهاد ويقبلون ايديهم ويتبركون بهم فحق شرب النفس  
 من هذا الفداء جرة خشى عليها التلف منها فان فيها من اللذة ما يدعو الى الزيادة لطبيعتها (فاذا خرج عن) حب (ماله وجاهه)  
 رياسته (فيجب) عليه (ان يصح) عقده بينه وبين الله تعالى (وهو ان) لا يحالف شيعة في كل ما يشر عليه به (فان الخلاف  
 امر في ابتداء امره عظيم الضرر لان ابتداء حاله دليل على جميع) احوال (عمره ومن شرطه ان لا يكون له بقائه اعتراض على  
 شيخه) فانه جعله سببا بينه وبين ربه ووسيلة له في نيل مرغوبه منه فليعزم على ان ٢١١ لا يتحرك ولا يسكن ولا يتصرف في شيء

حق ياذن له شيخه فيه وان علم ان  
 ما يفعله مباح لان شيخه قد يرى  
 ان تركه اعمون له على مقصوده  
 (فاذا) وفي نسخة واذا (خطر  
 يبال المريد ان له في الدنيا والآخرة  
 قدرا اوقية اوعلى بسط الارض  
 احده دونه لم يصح له في الارادة  
 قدم) اغيوبة العاقبة عنه و(لانه  
 يجب) عليه (ان يجتهد) في  
 الطاعات (ليعرف ربه لا يحصل  
 انفسه قدرا) وجاهها (وفرق بين  
 من يريد الله وبين من يريد جاه نفسه  
 اما في عاجله واما في آجله ثم) أي  
 بعد ان يصح عقده بينه وبين الله  
 (يجب عليه حفظ سره حتى عن  
 زره) القريب من فيه حين يضعه  
 في طوقه (الا عن شيخه ولو كره  
 نفسه من انفسه عن شيخه فقد  
 خانه في حق محبته) لان الشيخ قد  
 ترك شغله مع مولاه في خاصته  
 وعاهد الله على ان يفرغ قلبه في  
 صلاح هذا المرید فحقه ان لا يكره

جعل التشبيه في مطلق الوجوب وان كان الخروج عن حب المال واجبا مقدما (قوله  
 بقي عليه تخلفه من حب الرياسة) أقول نص عليه مع شعور ما تقدم له الاهتمام به حيث  
 هو اضر مما قبله اذ هو يقطع على العبد مذاقه وتحقق له (قوله ما يدعو الى الزيادة) أي  
 باعتبار طبع النفس (قوله فيجب عليه ان يصح عقده) أي عهد الذي جرى بينه وبين  
 شيخه فيما يتعلق بسيره الى ربه تعالى (قوله لان ابتداء حاله الخ) أي لانه أساس ينبغي عليه  
 ما بعده فاذا خاب الاس تدم البناء (قوله ان لا يكون له بقائه اعتراض على شيخه) أي  
 في سائر ما يدوم من حركاته وسكناته (قوله فليعزم الخ) أي لانه واسطة محمدى وقد كان هذا  
 لازما لا محالة فيجب مثله للفرع (قوله فاذا خطر الخ) أي ومن أجل ذلك قيل ما ترك من  
 الكبر شيئا من رأى انه خير من الكاب (قوله اغيوبة العاقبة عنه) أي مع جواز التغير  
 والتبدل في حقه لا يستعمل الله عما يفعل (قوله اما في عاجله الخ) أفاد ان علو الهمة في  
 العمل لوجهه تعالى لا لرغبة في الجنة ولا لرغبة من نار (قوله حتى عن زره) مبالغة في كتم  
 حاله فلا يفوه بما يراه من واردات الحق واشارات الصدق الا بحسب الاذن الشرعي  
 (قوله ولو كتم نفسا الخ) المراد ما يشمل خواطر قلبه والله أعلم (قوله قد ترك شغله مع  
 مولاه الخ) أي وشغله لا يكتف عنه شيء بل يؤثر على كل شيء (قوله قد ترك شغله مع مولاه)  
 أي ترك شغله الخاص بنفسه والافهم مستغل به بواسطة ارشاد مریده (قوله أو غيرهما)  
 أي مما تلزم مراعاته بالنسبة للتربية (قوله ولو وقعت له مخالفة) أي نفسية (قوله ثم  
 يستعمل الخ) أي عملا بآية فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم و~~حكم~~  
 الاصل يلزم مثله في الفرع (قوله ليعاقبه) أي والاولى في حق الشيخ حينئذ عدم العفو  
 عن المرید فان مصلحة التأديب يعود فقها على المرید لا على الشيخ مثل الوالد مع ولده لا  
 الزوج مع زوجته كما هو مقرر في القواعد الشرعية (قوله لان ذلك تضییع الخ) أي  
 ولما قدمناه من عود مصلحة التأديب على المرید (قوله وما لم يتجرد المرید الخ) محصاه

عنه شيئا يفعل به ما يراه صلاحا له من جوع أو سهر أو غيرهما (ولو وقعت له مخالفة فيما اشار اليه) به (شيخه فيجب) عليه (ان يقر  
 له بما يقع له) (بين يديه في الوقت ثم يستعمل) أي يتقادم (لما يحكم به عليه) شيخه عقوبة له (أي يجب عليه ان يعترف له ليعاقبه) على  
 مخالفته وجنایته اما بسفر يكافئه له (أو امر ما يراه) صلاحا في حقه ووظيفة منه كما لميل مع الطبيب لا يخرج عما يامر به من  
 الادوية والاغذية والحاجة (ولا يصح) أي لا ينبغي ولا يليق (للمشيوخ) تجاوز عن زلات المرید لان ذلك تضییع لحقوق الله  
 المطلوبة منه ومن المریدين ولان ذلك خروج عما التزموا هم من القيام بحقوقهم والنظر فيما يصلحهم في سلوكهم فحقهم ان  
 لا يتجاوزوا عن زلاتهم لاسيما في اول أمورهم (وما لم يتجرد المرید عن) فضول (كل علاقة) دنيوية (لا يجوز لشيخه ان يلقنه شيئا من  
 الاذكار بل يجب) عليه (ان يقدم) على ذلك (التجربة) أي تجربته وامتنانه بالاعمال والاولاد الشاكلة والصبر على الجوع ونحو



فإذا شهد قلبه للمريد بعضه العزم) على ما التزمه (فحينئذ يشترط عليه ان يرضى بما يستقبله في هذه الطريقة من فنون) أي انواع  
تصاريف القضاء فيأخذ عليه العهد بان لا ينصرف عن هذه الطريقة بما يستقبله من الضرر والذل والفقر والاسقام والالام  
ان لا ينجح بقلبه الى السهولة (و) ان ٢١٢ (لا يترخص عند هجوم الفاقات وحصول الضرورات و) ان (لا يؤثر الدعة) أي

سكون والوقوف (و) ان  
لا يستشعر الكسل) والفتور  
لنق بين الوقفه والفترة (فان  
فئة المريد شر من فقرته) وقد بينه  
بوله (والفرق بين الفترة والوقفة  
الفترة رجوع) واعراض (عن  
الرادة) والالوك (وخروج  
نهما) وتزلزلها وفيه (والوقفة  
كون عن السير باستسلام حالات  
لكسل) واستلذاها واذا  
ستلذاها لم يقتل عنها محبته لها  
فلاف الفترة فان صاحبها يرجع  
الرجوع الى ما كان عليه (وكل  
يدوقف في ابتداء ارادته لا يجي  
منه شيء) يعتد به لانه يعتقد كمال  
نفسه واستحسان حاله فيعده منه  
الاتصال الى ما هو أعلى (فاذا  
جر به شيخه فيجب عليه ان يلقنه  
كرامن الاذكار على ما يراه) له  
شيخه) مصلحة في حقه (قيامه  
ن يذكرك ذلك الاسم) الذي لقنه له  
بلسانه) مدة بنية امتثال أمر  
الله بالذكر كما قال تعالى فاذا كروني  
ذكر كم (ثم) بعد تلقينه الذكر  
يا امره ان يسوي قلبه مع لسانه  
يقول له اثبت على استدامة هذا  
الذكر كما أنك حاضر (مع ربك  
أبدا بقلبك) يسمع ذلك

التجرد عن التعلق بشئ من أمر الدنيا بشاهد حظ النفس لا بشاهد الشرع (قوله فاذا  
شهد قلبه الخ) أي بعد التجربة والامتحان (قوله فحينئذ يشترط عليه الخ) تأمل شروط  
المريد تـ لم أصول طريق السلوك ولا تغتر بما ترى من فقراء هذا الزمان عن استزلامهم  
الشیطان فجعلوا سوء ادبهم اخلاصا وشره نفوسهم انبساطا ودناءة همهم جلادة فعموا  
عن الطريق وسلكوا فيه المضيق فلاحياة تنحرف في مشاهدتهم ولاعبادة تزكو برؤيتهم  
ان نطقوا فبالغضب وان خوطبوا اعرضوا للكبر وقلة الادب نخسة أنفسهم تنفي عما في  
ضمائرهم وشرهم في الماء كول يظهر ما في سويداء قلوبهم واسرارهم قائلهم الله  
أني يؤفكون (قوله تصاريف القضاء) أي بما يلائم وما لا يلائم (قوله وان لا ينجح بقلبه)  
أي لا يميل بقلبه الى السهولة أعاده مع العلم به بما قدمه اهتداه ما به أو يقال ما تقدم من  
ذات المريد وهذا بواسطة الشيخ فلا تكرار (قوله وان لا يترخص الخ) أي لا يترخص  
بدون شاهد المتابعة (قوله وان لا يستشعر الكسل) أي لا يخطر به ياله بل يدوم على الجد  
والاجتهاد (قوله والوقفة سكون الخ) أي فربما دامت تلك الحالة فتورث العطب  
والخذلان (قوله لانه يعتقد كمال نفسه) أي بزعمه انه وصل وما يرى بجهله انه قد انفصل  
(قوله فاذا جر به شيخه) أي وعلم صدقه بعد التجربة (تنبيه) اعلم ان المريد اذا ظفر  
بشيخ كامل وهو اعرف الرباني المرشد الداعي الى الله تعالى على بصيرة فعليه ان يشكر  
الله تعالى على تلك النعمة فلقد ظفر بكنز عظيم ونال غنمة نفيسة ومن شكره ان يذل نفسه  
له ويسلمه قال القيد ها دنياه وأخره وروحه وبدنه بحيث لا يكون له معه ارادة ولا حركة  
ولا اختيار بوجه من الوجوه ولا سبب من الاسباب بل يكون كالميت في يد الغاسل  
وكالعبد بين يدي سيده لا يتفكر له حالة ولا يعترض عليه قولا ولا فعلا لا سرا ولا جهرا بل  
يمكن شيخه من التصرف في ظاهره وباطنه فاذا من الله تعالى عليه به هذه النعم وجب على  
الشيخ ان يشكره أيضا بحيث يبلغه تلقين الذكر والثناء بعد ظهور صفات سريره  
واطمئنان قلبه وذكاؤه نفسه وتمذيب اخلاقه فبإمره ظاهرا وباطنا ويذل له النصيح  
ويحمله على الاهم بتطير الشريعة والله سبحانه وتعالى اعلم (قوله كما قال تعالى فاذا كروني  
اذكر كم) أي اذ كروني بالطاعة اذ كركم بالاثواب وفي ذلك كما لا يخفى تحريض على الذكركمع  
الاشعار بما يوجب (قوله يا امره ان يسوي قلبه) أي فيرقبه الى درجة المراقبة في حال  
ذكره (قوله ولا يجري على لسانك الخ) أي بحيث يكون دائما على حسب المتابعة لاحكام  
الشريعة (قوله ان يكون أبدا في الظاهر على الطهارة) أي الطهارة الحسية والمعنوية

(ولا يجري على لسانك غير هذا الاسم ما أمكنك) دون ما لا يمكنك كوقت الصلاة وقضاء الحاجة (ثم) بعد ذلك  
(يا امره ان يكون أبدا في الظاهر على الطهارة وان لا يكون نومه الاقلية



وان يقلل من غذائه بالتدريج شيئا بعد شيء) بأن يتقصه كل يوم لقمة لقمة بل يتقصه لقمة ويستمر عليها أياما ثم أخرى ويستمر عليها أياما وهكذا (حتى يقوى على ذلك) الذي أمر به ويحذف نومه وينشط للعبادة وحسد ذلك ما أشار إليه خبر ثلث لطعامه وثلث لشربه وثلث لنفسه (ولا يأمره ان يترك عادته) في الغذاء (بكرة) أي بالسكينة ٢١٣ يعني دفعة واحدة (فان) ذلك يغير

مزاجه وأحواله وربما كان سبب مرضه لاسيما مع دوام ذكره ولان (في الخبر ان المنبت) بضم الميم وفتح الباء أي الرجل المنقطع به في الطريق الذي حمل دابته مالا تطيقه فمات فهو (لا ارضا قضع ولا ظهرا بقي) أي لا وصل الى مقصوده ولا دامت حياة دابته لينتفع بها (ثم) بعد أمره بما ذكر (يا أمره بإشارة الخلوة والعزلة) عن الناس (ويجعل) المريد (اجتهاده في هذه الحالة) أي حالة الخلوة والعزلة (لا محالة في نفي الخواطر الدنية) أي الخسيسة (والهواجس) أي خواطر النفس (الشاغلة عن) حضور القلب (واعلم ان في هذه الحالة) وهي إيشارة الخلوة والعزلة (قلما يجاوز المريد في أوان) أي وقت خلوته في ابتداء ارادته من الوسواس في الاعتقاد لاسيما اذا كان في المريد كاسة قلب) أي صفاء به يقبل تلك الوسواس (وقل مريد لا تستقبله هذه الحالة) وهي ابتلاؤه بالوسواس (في ابتداء ارادته) لان الشيطان يعلم انه اذا شكك في شيء من ذلك صار من حزبه فيوقعه في الخسران الان

من الحديث وان الخبث في الثوب والبدن والمكان الا الحاجة أو ضرورة (قوله) وأن يقلل من غذائه الخ) أي وذلك ليرق قلبه ويحذف جسده وينشرح صدره فيقوى على عبادة ربه (قوله) ويحذف نومه الخ) إشارته الى غيرة تقليل الغذاء (قوله) وحسد ذلك الخ) الإشارة الى تقليل الغذاء (قوله) وربما كان سبب مرضه) أي الذي فيه هلاكه (قوله) ان المنبت الخ) أي فيكون هذا مثله (قوله) يا أمره بإشارة) أي تقديمه الخلوة والعزلة على المخالطة واعلم ان الخلوة عزلة خاصة والعزلة خلوة عامة والعزلة قد عبر عنها بالخلوة في حديث القار والقرآن العزيز انما ذكرت فيه العزلة دون الخلوة فيما أعلم فالخلوة من اصطلاح بعض المشايخ ولا ينبغي انكارها لانه قد ثبت أصلها وهي العزلة والمقصود منها تصفية الباطن لاطلب الباطل مما سوى الحق تعالى فن طلب نور أو كشاف أو رؤية سماء أو عرش أو نحو ذلك فقد طلب باطلا وكان عبدهم وهو ليس الشان ان تجلس نفسك بيت مظلم أو في جبل أو بطن واد انما الشان ان تبعث قلبك الى حضرة ربك بصفاء واشراق قال العارف ابن أبي الوفاء قدس الله سره العزيز خلوة الصادق قلب قد صفي بشم ودالحق مما يجينا عنه وكذا نحر به تركه السوى لا الحبس ولا لبس العبادة انتهى هـ. ذائتم أقول التزام الطريقة المحررية على ما عليه مشايخنا الكمال واقرب الى متابعة سيد الكمل صلى الله عليه وسلم فانه لم ينقل عنه منذ اوحى اليه انه أخل أحد من الصحابة أو أمره بالخلوة انما كان يجلس معهم فيعلمهم أحكام الشريعة والطريقة والحقيقة بالسؤال والجواب وان كان امر الخلوة مشهورا غير ان الكمال في الكمال (تنبيه) قال أحد بن عطاء كلما سئلت عن شيء فاطلبه في مفازة العلم فان لم تجده في ميدان الحكمة فان لم تجده فزنه بالتوحيد فان لم تجده في هذه المراضع فاضرب به وجه الشيطان وقوله في مفازة العلم فيه تشبيه سعة العلم وكثرته بالمفازة وهي الصحراء المتسعة الجهات وذلك علم الشريعة وقوله في ميدان الحكمة هي حكم العلماء وأقوالهم وشبهه بالبدان لانه معتزل الفكر ومجال النظر وقوله فزنه بالتوحيد أي أعرضه على ما يعتقده في الله تعالى وصفاته وجائزاته وقوله والافاضر به وجه الشيطان فانه لا خير فيه أي لكونه من وسواس الشيطان (قوله) وقل مريد الخ) أي وذلك لانه ابتداء أسباب التبريد تبارك ودينا وذلك مما يرغم الشيطان ويشير عداوته فتسلط عليه بالوسوسة ليقطعه عن نيل مراده (قوله) ان رأى منه كاسة) أي حذقا (قوله) فان بالعلم بخلص الخ) أي وذلك لانكشاف الحقائق له بما حصل عنده من علم النظر في الحجج والبراهين العقلية والنقلية (قوله) وان تفرس شيخه فيه القوة الخ) أي

حزب الشيطان هم الخاسرون (وهذه) الوسواس أي الابتلاء بها (من الامتحانات التي تستقبل المريد) في خلواتهم (قالوا) يجب على شيخه) انه (ان رأى منه كاسة أن يجيله على) تعلم (الحجج العقلية فان بالعلم بخلص لا محالة المتعرف عما يعتريه) أي ما يغشاه (من الوسواس وان تفرس شيخه فيه القوة والثبات في الطريقة) أي طريقة الصوفية (أمره بالصبر) على المشاق (واستدامة الذكر



سوق يسطع) أي يرتفع (في قلبه أنوار القبول وبطلع في سره شمس الول) وينشرح صدره بما خلقه الله مما يكمل به معرفته  
ويقوى به يقينه ويضعف به خواطر الشيطان (وعن قريب) إذا امتثل ما أمره به شيخه (يكون ذلك) السطوع والطلوع  
والانشراف (ولكن لا يكون هذا) ٢١٤ العلاج وهو الأمر بما ذكر (الافراد المريدون فاما الغالب) منهم (ف) الواجب (أن

تفرس فيه بذلك عدم احتياجه الى الرد لعلم أمره بالصبر الخ) (قوله حتى يسطع) أي يرتفع  
ويظهر ذلك للشيخ بامارات حق وإشارات صدق وقوله أنوار القبول أي مما يزيد ظلمات  
الشكوك والالوهام (قوله وينشرح صدره) أي بازالة ما كان يجده من تلك الوسواس  
(قوله وعن قريب يكون ذلك الخ) أي بواسطة قوة الامتثال والانقياد الى الشيخ (قوله  
ولكن لا يكون هذا الخ) أي وذلك لأن من السائر الى الله تعالى عالم ومتعلم وعزب  
ومتأهل ومشتغل بالاسباب ومتجرد بالباب وضعيف وشديد الاول مرید والثاني مراد  
سديد والشيخ كالطبيب يخص كلامهم بحاله فيه نصيب اذ لكل منها حاجة بلين بحاله وسبيل  
يوصله الى نواله ومع هذا فالعبرة بما سبق في الازل وجاءت اللاحقة على وفقه فيما لا يزال  
والله أعلم (قوله الافراد المريدون) أي ممن تفرس فيهم الشيخ الثبات والقوة في سلوك  
الطريقة (قوله من علم الاصول) يحتمل انه يريد اصول الدين وهو الظاهر ويحتمل انه يريد  
أصول الفقه أي بحسب تلك الوسواس وما يكون به ردها من ذلك أقول والجمع حسن  
باعتبار الداعي والله أعلم (قوله ويخطر بالهم أشياء منكورة) أقول ومن ذلك توهم  
النفس عظمة الخلق وان لهم حصة في الضر والنفع أو ان للنفس كالا وحولاً وقوة فتعجب  
وتكبر او النقص في الغيرة فتزأبه وتسخر أو الفقر والحاجة فتحرص وتجمع أو ان  
الاكتساب له حصة في جلب أو منع أو عطاء فتعقد عليه وتستند اليه ولذلك قيل في الحكم  
ما قاله النبي من مثل الوهم وكل ذلك من ضعف اليقين في ابتداء السيرة لا يبق شك  
ولا وهم ولا ظن ولا خاطر شيطاني أو نفساني \* (فائدة) \* قال رجل لبشر بن الحرث  
أوصني بوصية فقال له رضى الله عنه عليك بلزوم بيتك وترك ملاقات الناس فإذا كان هذا في  
زمان بشر ويشتا وبينه من السنين نحو الالف وأربعين عاماً فإنه قبض يغدا سنة تسع  
وعشرين ومائتين من الهجرة وأنه في زمنه قد اختار العزلة ولزوم البيوت وترك ملاقات  
الاخوان خوفاً من دخول الآفات عليه مع انه في وقت نشوة الاسلام وجدته وكال  
تعظيم أمر الدين في قلوب المنتسبين اليه وكالاحترام فما ظنك بزمننا هذا ما هو خارج  
عن التفصيل فلا يوافق فيه الاجتماع بفاضل أو فضيل فالخفاطة فيه لا تصح ولا تجوز الا  
بقدر الحاجة او الضرورة لما يلزم من أمر الدنيا والدين عاقباً بالله واخواناً المؤمنين بجاء  
سيد المرسلين (قوله فالواجب عند هذا الخ) أي عند تحقق هذه الخواطر والهواجس  
في وجدانهم ترك ما لا تتم الخ (قوله باستدفاع ذلك عنهم) أي بطلب دفعه (قوله وقد جاء  
بعض الصحابة الخ) دليل على ان تلك الخواطر من هواجس النفس وليست من وسواس

تكون معالجتهم بالرد الى النظر  
أي الدليل (وتأمل الآيات بشرط  
تحصيل) شيء من (علم الاصول  
على قدر الحاجة الداعية للمريد  
واعلم أنه يكون للمريد على  
الخصوص بلا يامن هذا الباب)  
أي باب الوسواس (وذلك انهم  
إذا خلوا في مواضع ذكرهم أو  
كانوا في مجالس سماع أو غير ذلك  
فيهم جس في نفوسهم ويخطر  
ببالهم أشياء منكورة) مع انهم  
(يخضعون ان الله تعالى منزله عن  
ذلك وليس يعترهم شبهة في ان  
ذلك باطل ولكن يدوم) عليهم  
(ذلك) المنكر (فيشتد تأذيمهم به  
حتى يبالغ ذلك حدًا يكون أصعب  
شتم وأقبح قول واشنع خاطر  
بحيث لا يمكن للمريد اجراء ذلك  
على اللسان ولا (ابداً) أي  
إظهاره (لاحد وهذا أشد شيء  
يقع لهم فالواجب عند هذا ترك  
مبالايتهم بتلك الخواطر واستدامة  
الذكر والابتغال) والالتجاء (الى  
الله عز وجل باستدفاع ذلك)  
عنهم (وتلك الخواطر ليست من  
وسواس الشيطان وانما هي من  
هواجس النفس) أي خواطرها  
(فإذا قابلها العبد بترك المبالاة  
بها يتقطع ذلك عنه) وقد جاء به بعض

الصحابة الى النبي صلى الله عليه وسلم لم فقالوا يقع في أنفسنا أمور يود أحدنا ان يخرج من السماء فضظقه الطير الشيطان  
ولا يقع له ذلك فقال أوجدتموه قالوا نعم قال ذلك صريح الايمان يعني ردهم لذلك وقامهم وتغيبهم الموت مما وقع لهم لانهم الوسوسة  
وفي بعض طرق الحديث فيقول من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق ربك فإذا كان ذلك فليست عذبة الله



إليه فته وحاصله أنه إذا ضاق على المرید شئ من ذلك التجأ إلى الله فيه واستعان به وأعرض عن الفكرة فيه فإن الله يزيله عن قلبه  
ويقوى يقينه (ومن أدب المرید بل من فرائض حاله أن يلزم موضع ارادته) وسلوكه وهو الخلوة ليست تغل فيه أبكالم المناجاة  
وان لا يسافر قبل أن تقبله الطريق) أى طريق الصوفية (وقبل الوصول بالقلب إلى الرب سبحانه فإن السفر المرید في غير وقته  
سبب قاتل ولا يصل أحد منهم إلى ما كان يرجى له) بملازمة خلوته عند شيخه ٢١٥ (إذا سافر في غير وقته) لأنه ان سافر بغير إذنه

فظاهر أو بإذنه فذلك دليل على أنه  
عنده لم يصلح لهذا الشأن وقد  
امتنحه فلم يره أهلا لما رغب فيه  
فأعرض عنه وتركه نعم ان تمكن في  
حاله وصار يانس بربه في خلوته  
وبخلوته كان سفره زيادة في تحقيق  
أحواله بكل حال لما في به من  
الاطمان حينئذ من التوكل والرضا  
بما يجريه الله عليه (فإذا أراد الله  
تعالى بمرید خيرا ثبته) وقواه (في  
أول ارادته وإذا أراد الله بمرید  
شرا) وفي نسخة سوا (رده إلى  
ما خرج عنه من حرقته أو حالته)  
لأنه لم يقبله (وإذا أراد الله بمرید  
محنة) وابتناء (شره) أى طرده  
(في مطارح غربته هذا) الذى  
ذكرناه من منع المرید من السفر  
محله (إذا كان المرید يصلح  
للوصول) إلى الأحوال الشريفة  
والأعمال السنية (فأما إذا كان  
شابا طريقته الخدعة في الظاهر  
بالنفس للفقراء) وزيارة الصالحين  
والاقتداء بأعمالهم (وهو ادونهم  
في هذه الطريقة رتبة فهو وأمثاله  
يكتفون بالترسم) برسم أهل هذه  
الطريقة (في الظاهر فينقطعون  
في الأسفار وعناية نصيهم من هذه

الشيطان وفيه نظر (قوله وابتناء) أى يشكف عن الاسترسال في ذلك (قوله بل من  
فرائض حاله) أى بما يتعين في حقه بلوغ مأموله أقصد حصوله (قوله وان لا يسافر) أى  
لا ينتقل إلى جهة غير جهته وليس المراد حقيقة السفر عند الصوفية لأنه أربعة أقسام  
سفر من الحق إلى الخلق وعكسه وسفر في الحق بالحق وسفر في الخلق بالحق فافهم (قوله  
وان لا يسافر) أى لزيارة أو رياضة كما يظهر من عموم كلامه (قوله قبل ان تقبله الطريق)  
أى قبل ان يتمكن فيها وقوله وقبل الوصول إلى الرب أى قبل ذوق لذة عبادته ومناجاته  
(قوله سبب قاتل) أى لأنه من مظان الامتحان وهو بعد لم يتمكن من الصبر عليها بسبب  
عدم قوة يقينه بحسب ابتداء سيره (قوله فظاهر) أى وجهه ظاهر وهو عدم استئذان  
شيخه (قوله نعم ان تمكن في حاله) أى بقوة فراسة شيخه أو بامتناعه نفسه في مقامات السير  
مثل الزهد والورع والصبر والتوكل والتقوى والتسليم وغير ذلك (قوله كان سفره الخ)  
أى وذلك باعتبار ان الغالب فيه عروض المشاق الغير الملائمة للنفس (قوله شرده) أى  
بإعادته إلى شهوانه الخبيثة وعاداته الخسيسة (قوله فاما إذا كان شابا الخ) أقول هذا  
وما قبله مرجه إلى نظر الشيخ المسلك الأمر بهذا (قوله وعناية نصيهم الخ) أقول  
وناهيك بهذه الفوائد ومحاسن العوائد إذا تخلص القصد فيها لله بالغيبة وعدم الالتفات  
إلى ما سواه \* (تنبيه) \* قال السرى لسانك ترجان قلبك ووجهك مرآة قلبك فيستبين  
على الوجه ما يضره القلب والقلوب ثلاثة قلب مثل الجبل لا يزيله شئ وقلب مثل النحلة  
أصلها ثابت والريح تقليبها وتغيها وقلب كالريشة يميل مع الرياح يمينا وشمالا فهذه أمثلة  
ضربة للقلوب باعتبار ما يطررها من نزغات الشيطان في الله تعالى ورسوله وقواعد الإيمان  
فالقلب الأول رخصت فيه المعرفة واليقين وتوالت عليه أنوار التوحيد في كل حين فهو  
مثل الجبل في الثبات لا تؤثر فيه اختلاف الأحوال ولا بلغت إلى قبل ولا قال والقلب  
الثاني قلب قويت معرفته بانفراد ربه بالأفعال وتماثل عنده ذلك بواضح الاستدلال لكن  
خواطره شيطانه ودواعي نفسه يميلانه إلى بعض الهوى في أوقات ثم يرجع إلى أصله  
المعلوم عنده بالدائمة والحسرات والقلب الثالث قلب لم يبلغ فيه اليقين ولا وصل إلى العلم  
بمآلات منتهى بدليل معين فالشيطان يجاذبه عن اعتقاده ويزيله وقناع توفيقه وسداده  
فهو معرض إلى الهلاك وعظام الامتحانات والله أعلم (قوله فيشهدون الظواهر) أى

الطريقة حجات يحصلونهم بزيارات موضع يرتحل إليها وإقامه شيوخ بظواهر سلام فيشهدون الظواهر ويكتفون بما في هذا الباب  
من السيرة ولا الواجب لهم دوام السفر حتى لا تؤدبهم الدعة) أى السكون والإقامة (إلى ارتكاب محظور فان الشاب إذا  
وجد الراحة والدعة كان في معرض الفتنة) وفي نسخة الفتنة أى معرضا لها



بجمل نفسه الى التزوج وشغل قلبه بالاهل والولد والشهوات الدنيوية فالسفر اهول اولى لهم لانهم يشارون في كل وقت من احوال المشايخ على اختلاف آدابهم وعلمهم ومعاملاتهم لرهبهم ما يتفقون به (واذا توسط المرید جمع الفقراء والاصحاب في بدايته فهو مضر له جدا) لما فاته ما تر من أنه مأمور بملازمة الخلوة ان كانت واشتغاله بكل المناجاة فكما انه لا يسافر لا يحاط الناس (فان امتحن واحد بذلك) بان دعت الى خلطتهم بهم ضرورة (فليكن سبيله احترام الشيوخ) وقنز يلهم منزلتهم في الحرمة والادب (وسبيله) الخدمة للاصحاب والاقربان (وترك الخلاف عليهم) مع دوام الحذر منهم والظوف من فوات المطالب (وسبيله) القيام بما فيه راحة فقير) بان يوافقه في اغراضه الجائرة (وسبيله) الجهد في ان لا يستوحش منه قلب شيخ) لما يرى من سوء أفعاله (ويجب ان يكون في صحبتهم مع الفقراء أبا خصمهم على نفسه ولا يكون خصم نفسه عليهم) فيقبل عذرهم ولا يقبل عذرتهم لما يعرف من سوء آدبه (و) ان يرى ٢١٦ لكل واحد عليه حق واجبا) ليزيد في اكرامه (ولا يرى لنفسه) حق (واجبا)

ويقتنعون بها أي ولا بد لذلك من بركات وزيادة خيرات وان لم يبلغ صاحب هذا القدم مقام الاول ولا عول على مثل ما عليه عول (قوله ببل نفسه الخ) أي وكل ذلك من الشواغل والقواطع (قوله فهو مضر له جدا) أي حيث هو من مظان الدعوى والاشتغال عما هو به أولى (قوله فان امتحن الخ) تأمل اشارة الامتحان تعلم ان الخلطة قد تكون من دواعي الحسرة (قوله وترك الخلاف عليهم) أي ترك مخالفتهم فيما لا يعترض بنظر الشرع (قوله خصمهم على نفسه) أي فيدوم معهم على بذل النوال وتعمل الاذى (قوله وان يرى لكل واحد الخ) أي وذلك باعتبار ما له من حق اخوة الدين (قوله ولا يرى لنفسه حقا) أي بشهود الفاعل المختار وانه هو المنعم والقهار (قوله ويجب ان لا يخالف المرید أحد الخ) أعاده مع علمه بما قدمه لاجل قوله وان علم الخ (قوله يكون فيه ضحك الخ) أي حيث ذلك يدل على بقاء رعونة النفس وقوة حظوظها (قوله خوف من ظهور الخ) أي بسبب ما تميز به عنهم (قوله لا ينبغي عزمه الخ) أي لان استيفاء شهوة الاكل مما يوجب قسوة القلب وتناقل البدن عن الطاعة (قوله كثرة الايراد) أي لان ما قل وداد خير مما كثروا يديم (قوله وملازمته للاسم الخ) أي لان الشيخ هو طبيبه والمارس له مما عساه قد يصيبه (قوله ومعالجة الخ) عطفه على ما قبله للتفسير (قوله لافي تكثير اعمال البر) أي لان القليل مع المراقبة خير من الكثير مع الغفلة بل لا خير في الثاني في بعض الاحوال (قوله والسنن الراجعة) أي قبلية او بعدية مؤكدة او غير مؤكدة (قوله فاستدامة الذكرا الخ) أي استدامة بشهادة قوله جل شانه ولذا كراه الله كبر (قوله ورأس مال المرید الخ) أي وفي ذلك من هضم النفس التي هي من اقوى الحجب بين العبد

بل ولا مندوبا (على أحد) لئلا يطلب المكافأة عليه (ويجب ان لا يخالف المرید أحد) حيث لم تجب المخالفة (وان علم ان الحق معه يسكت) لئلا يجعل من بحث معه (ويظهر الوفاق لكل أحد) فيما تجوز الموافقة فيه (وكل مرید يكون فيه ضحك وبهاج) أي غضب (وممارسة) أي مجادلة (فانه لا ينجي منه شيء) يعنده في هذا الشأن (واذا كان المرید في جمع من الفقراء اما في سفر او حضر فينبغي له) ان لا يخالفهم في الظاهر لافي اكل ولا شرب ولا صوم ولا في سكون ولا حركة بل يخالفهم في الباطن كما قال (يسره وقلبه فيحفظ قلبه مع الله) تعالى خوفا من ظهور ما يؤدي الى المقاطعة والمنافرة (واذا

أشاروا عليه بالاكل مثالا كل لقمة أولقمتين ولا يعطى النفس شهونها) لئلا ينحل عزمه فيما قصده من وره منفعته في الجوع (وليس من آداب المرید كثرة الايراد) من الصلوات ونحوها (في الظاهر) وانما آدبه بكثرة شغله بذكره بلسانه وقلبه وملازمته للاسم الذي اشتهر له شيخه (فان القوم) انما هم (في مكابدة اخلاء خواطرهم ومعالجة اخلاقهم ونفي الغفلة عن قلوبهم لافي تكثير اعمال البر) ككثرة صلاة الصلوة وصلاة الغفلة (والذي لا بد لهم منه إقامة الفرائض والسنن الراجعة فاما الزيادة من الصلوات النافلة) المطلقة ونحوها (فاستدامة الذكر بالقلب) مع اللسان (اتمهم) منها (ورأس مال المرید الاحتمال عن) بمعنى من (كل أحد) لما يصدر منه (بطيبة النفس وتلقى ما يستقبله بالرضا والصبر على الضرر والفقر وترك السؤال والمعارضة) للناس (في القليل والكثير فيما هو حظه) ومن لم يصبر على ذلك فليدخل (مدهم) (السوق)



يكتسب الشهوات ككسبهم (فان من اشتهى ما يشتهي الناس فالواجب عليه) ان يحصل شهوة من حيث يحصلها الناس  
 كدالين وعرق الجبين) واذا فعل ذلك خرج عن مقصوده بالكلية وأعرض عن طريقته بالجملة والعياذ بالله (واذا التزم المرید  
 تدامة الذكر) الذي اقنعه له شيخه (وأثر الملوثة فان وجد في خلوته ما لم يجد عليه) بدونه (اما في النوم واما في البقطة أو بين  
 بقطة والنوم من خطاب اسمه) (أو معنى يشاهد) (مما يكون نقضا) أي خرقا (للعادة فينبغي) (له ان لا يشتغل بذلك) الذي  
 جده في خلوته (البقة ولا يسكن اليه ولا ينبغي له ان يتطرح حصول أمثال ذلك فان هذه) الاحوال (كلها شواغل عن الحق  
 بحانه) وهب له عما يرجوه من فضل الله في الاستقبال (ولا بد له في هذه الاحوال من وصف ذلك) أي وصفها (لشيخه) فلا يكتف  
 به شيئا (حتى يصير قلبه فارغا من ذلك) يحمله شيخه له عنه فان كتم عنه شيئا رجا مضره (ويجب على شيخه ان يحفظ عليه صره  
 بكم عن غيره أمره) ان لا يبلغه فيغتر به أو يعلم ان شيخه استحسنه ولم يتاحه ٢١٧ فيه فيفسد ظنه فيه بأنه لم يبلغ في نصحه

وارشاده (ويصغر) له (ذلك في  
 عينه) أي يزهد فيه ويأمره  
 بالأعراض عنه لتلايخشي عليه  
 الوقوف معه فيختل عليه سلوكه  
 (فان ذلك كله) أي تلك الاحوال  
 التي يجدها المرید كلها (اختبارات)  
 له (والمساكنة اليها مكر فليحذر  
 المرید عن ذلك) أي عن سكونه  
 اليها (وعن ملاحظتها واجعل  
 حسته فوق ذلك واعلم ان أضر  
 الاشياء بالمرید استئناسه بما يليق  
 اليه في سره من تقريرات الحق  
 سبحانه له ومنته عليه بان خصصتك  
 به هذا وفردتك عن اشكالك) أي  
 أمثالك (فانه) أي المرید (لوقال  
 بترك هذا) الذي وجدناه بان تركه  
 وأعرض عنه (فمن قريب يستخطف  
 عن ذلك) ويفتح عليه بما هو أجل

يربه ما لا يخفى (قوله ويكتسب الشهوات) أي الشهوات المباحة بشاهد علم الشريعة  
 (قوله واذا فعل ذلك) أي فعل ما دعته اليه شهوته اغلبتها عليه بقوة دواعي النفس (قوله  
 واذا التزم المرید الخ) شروع في ادب من راق له الشراب وظهرت له اشارات الاحباب  
 بدوام الصدق والعمل على الطريق الاصح (قوله او بين البقطة والنوم) أي كالحالة  
 النعاسية (قوله فينبغي له الخ) أي ينبغي له ذلك خوفا من الوقوف والعود الى المألوف والله  
 اعلم (قوله من وصف ذلك الخ) أي لان الشيخ طيب بخبر العليل بعراض صحته وسقمه  
 (قوله ويصغر له ذلك) أي ليرغبه في الارق مما هنالك (قوله والمساكنة اليها مكر) أي  
 لانه من موجبات الحجاب والبعد عن طريق الاحباب (قوله استئناسه الخ) أي لان من  
 استأنس بشئ سكن اليه ووقف معه فينحجب عن الذي فوقه مع ان لسان الحال ينادي  
 ذوى الافعال مقصودا امامك فدع خيالك (قوله لو قال بترك هذا) أي لو عزم وصمم على  
 تركه (قوله بما يدوله) أي بما يظهر له من مكاشفات الحقيقة بتكررواديات اهل الطريقة  
 (قوله وشرح هذه الجملة) أي جملة ما يليق الى المرید في سره من تقريرات الحق سبحانه له  
 ومنته عليه (قوله لان مواجيد القلوب) أي مانجده القلوب القدسية من المواهب  
 الالهية لا تنحصر لان اللسان يعجز عن التعبير عما في القلوب حيث هي من بحر فيض علام  
 الغيوب (قوله ان يهاجر الخ) أي ولو بعدت المسافة ودنت بذلك المشقات اذ من طلب  
 الكمالات قطع العلالات (قوله اذ لا بد للمبتدى الخ) تعليل لقوله ان يهاجر الى من هو  
 منصوب الخ وذلك لان الوسائل تعطى حكم المقاصد (قوله فان خرج بغير اذنه الخ) أي

٢٨ ح يج منه وأدل على الاستقامة له (بما يدوله من مكاشفات الحقيقة) وبالجملة فعليه الصبر  
 والاعراض عن أوائل الامور حتى يقوى ويتمكن فاذا ظهر له ما هو أشرف من ذلك لم يلتفت اليه وتصور خوارق العادات عنده  
 بعون ربه كأنها مما تجري به العادات لا يقف معها ولا يلتفت اليها (وشرح هذه الجملة) المذكورة (بأثباته في الكتب متعذر)  
 لان مواجيد القلوب لا تنحصر بالعبارة وانما يشار اليها اشارة وكل ما يكون في الكتب لا بد ان تحصره العبارة ليفهم (ومن  
 احكام المرید) انه (اذا لم يجد من يتأدب به في موضعه ان يهاجر الى من هو منصوب في وقته لارشاد المریدين) اذ لا بد للمبتدى  
 من شيخ يقتدى به فيلزمه السعي اليه (ثم) أي بعد ان يهاجر اليه (يقيم عليه ولا يبرح عن سدة) يضم السين وتشديد الدال أي  
 باب داره (الى وقت الاذن) له في ذلك فان خرج بغير اذنه فقد نقض عزمه وأفسد على نفسه ما أراد من السلوك الى ارفع  
 الدرجات وخرج عن هذه الرتبة



والحق بالعوام الذين ليس لهم في الطريق سوى زيارة أما كن واقام مشايخ واستماع كلام وحصول بركة من أقواهم وهؤلاء مع تقويمهم واغراضهم وشأنهم زيارة المشايخ وقصد الاماكن الشريفة كما يأتي في كلامه (واعلم ان تقديم معرفة رب البيت على زيارة البيت واجب) لان تعظيم البيت ٢١٨ انما هو لتعظيم ربه كما به عليه بقوله (فلولا معرفة رب البيت ما وجبت زيارة

البيت و) اما (الشعبان الذين يخرجون الى الحج ثم زيارة البيت من هؤلاء القوم) يعني الفقراء حيث يخرجون (من غير اشارة الشيوخ فهي) أي سفرتهم انما هي بدالات نشاط النفس) وفي نسخة النفوس (فهم متوهمون) وفي نسخة متوهمون بالراء (بهذه الطريقة) أي طريقة الصوفية أي مظهرون على أنفسهم علامتها (وليس سفرهم مبنيا على أصل) مرضي (والذي يدل على ذلك انه لا يزاد سفرهم بهذا الوجه (الاوتزاداة فرقة قلوبهم) لكونه بغير اذن الشيوخ (ولو أنهم ارتحلوا من عند أنفسهم) أي خرجوا من حظوظها ولو (بخطوة) واحدة (لكان حظي) أي اعلى منزلة (اهم من الفسفرة) الى ما ذكر على الوجه المذكور (ومن شرط المريد اذا ارشينا) او سجدا أو مظهرا (ان يدخل عليه بالحرمه) والادب (ويظهر اليه بالحشمة) لينيله الله بركته (فان أهل الشيخ اشئ من الخدمة) او العبادة التي رآها مصلحة في حقه (عد ذلك من جزيل النعمة) في حقه فليفتحه فانه انا على وجه الفتح من الله (فصل) ولا ينبغي

حيث الخروج كذلك من تعدى الحدود واسباب حرمان المقصود (قوله والتحق بالعوام) أي عن قنع بالقواهر ولم يوفق لتعمير البواطن وتنوير السرائر (قوله واعلم ان تقديم معرفة رب البيت على زيارة البيت واجب) أي بل تقديمها على سائر العبادات واجب لاستحالة قصد غير المعروف بشئ (قوله لان تعظيم البيت) أي وغيره من بقية حق الحق تعالى لان تعظيمها من تعظيم موجودها (قوله فهو بدالات نشاط النفس) أي من حظوظها ومطلوباتها (قوله فهم متوهمون الخ) أي فهم فقراء في الرسم وصوفية في الاسم مع انهم عن حقائق الفقراء مبعدون حيث هم عن اشارات الصوفية غافلون (قوله الاوتزاد الخ) أي وذلك لو وقفهم مع الظاهر المعناد وبهدهم بذلك عن بلوغ المراد (قوله ولو أنهم ارتحلوا الخ) أي قال سفر المواصل الى ديار المحبوب والمبلغ فائق المطلوب انما هو السفر من الاخلاق الذميمة الى الحميدة والتنقل في المقامات السعيدة المقيدة (قوله بالحرمه) أي بالاحترام وقوله بالحشمة أي بالاحتشام

(فصل) ولا ينبغي للمريد الخ) أي لان الراسخين في العلم جلالين او جالين يلزمهم الخوف مما يخافه غيرهم من الانسية وبقايا الخطوط النفسية فن كلام المشايخ ما يخطر للزبديق يخطر للصدوق ودليله قوله جل شاناه واما ينزعك من الشيطان نزع فاستعذ بالله وقوله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طيف من الشيطان تذكروا وقوله صلى الله عليه وسلم الهتني اتقاعن صلاتي وقوله ان عفريتات تقف على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فذعته أي خنقته ولكن لا ينبغي عليك ان خطور الخاطر للصدوق الذي في مثله يقع الزبديق انما هو تعرف من الحق امهده لان ذلك الخاطر تجل من مجالى الاوصاف القهرية فكان كلما تصلي فيه صورة الاسم المظهر له الذي ذلك مظهر من مظاهره فيشهد الصدوق ما وراء هذه السارة بقوة تقوى ونوره فيدرك مظهره ومظهره وسر ظهوره ويكون شاكر المن عافاه في ذلك المقام ساجد الوجه المتجلى فيه حقيقة ذي الجلال والاكرام كما ان أحدنا في الظاهر اذا رأى عاصيا أو مبتلي يشرع له السجود جهر بالنسبة للعاصي وسرا في حق المبتلي فافهم (قوله ولا ينبغي للمريد الخ) أي لان هذا المقام يختص بالانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام (قوله لان ذلك يخالف الواقع) أي ما في نفس الامر وعند الله (قوله ولانه يؤدي الخ) أي مع ان المقصود دوام الاقبال عليهم (قوله والحفظ لا يمنع منه الخ) اقول في ذلك تنبيه على ان الكامل لا يغتر بهاله وان صفا ولا يعقده وان وفا ولا يكثر بوارده عليه ولا بطارق يصل اليه فان الشيطان مهما زالمقين ومنديل العارفين فالتقون يسوقهم الى حضرة القرب قال تعالى تذكروا فاذا هم مبصرون

للمريدان يعتقد في المشايخ العصمة) وان كانوا محفوظين لان ذلك يخالف الواقع ولانه يؤدي الى نكرته منهم والعارفون وعدم اتقاعهم بهم اذا صدر منهم ذنب والفرق بين العصمة والحفظ ان العصمة تمنع من جوار وقوع الذنب والحفظ لا يمنع منه



لكن الله يحفظ من يشاء من يشاء لان الاولياء لا يقدح زلهم في قواعد الدين بخلاف الاثيماء فان المعجزات دلت على عصمتهم فيما يخبرون به عن الله تعالى وفيما يفعلونه بما نالته كاليك فعلم انه ليس للمريد ان يعتقد العصمة في المشايخ (بل الواجب) عليه (ان يذرهم) أي يتركهم (وأحوالهم فيحسن بهم الظن) فيما يراه من حقهم وعساك عما راهم خطأ فان أراد ان يزيله من صدره فلا يسألهم عنه ويورده على وجه السؤال الاعلى وجه الاعتراض لثلاثه وهو الجواب ٢١٩ وكذا اذا أجابوه بجواب لم يشفه فلا يورد

السؤال على وجه الاعتراض بل يقول لهم ما فهمت فانهم يكررونه له ان شاء الله بعبارة أقرب من ذلك (ويراعى مع الله تعالى حده) أي يقف عنده (فيما ينوجه عليه من الامر) والنهي (والعلم) باحكام الله تعالى (كافية في التفرقة بين ما هو محمود وما هو معلول) أي مذموم

• (فصل) وكل من يدين في قلبه شئ من عروض الدنيا مقدر وخطر قاسم الارادة مجاز لوجود النقص فيه بذلك (واذا بنى في قلبه اختيار فيما يخرج عنه من معلومه) الدنيوى (فيريد أن يخص به نوعا من انواع البر) أي جهة من جهاتها (أو شخصادون شخص فهو متكلف في حاله وبالحظر) الحاصل بذلك يخشى عليه (أن يعود سريرا الى الدنيا) فلا يخص بذلك عمارة مسجد ولا رباط ولا قنبر من أهله أو غيرهم (لان قصد المريد في حذف العلائق) المشغلة لقلبه (الخروج منها) ليتفرغ لما هو بصدده من خلوص قلبه لربه وكمال شغله به عن غير

والعارفون يتقدمون به من موطن البعد والقرب وما أنسابه الا الشيطان فالشيطان منه تنشأ الغفلة والضلال وبه تحصل الدعاوى الالطيل من كل الرجال فانساء الشيطان ذكر ربه من بعد أن تزغ الشيطان بيني وبين اخوتي هذا من عمل الشيطان انه عدوه ضل مبين فانهم (قوله لكن الله يحفظ من يشاء) أي ولعل الحكمة في ذلك ان الحق سبحانه وتعالى يريد أن يظهر بظهره لكل من وليه وعدوه أما الولي فيما يراه من الخطا طرعه عليه فمراعه من غير قصد وأما العدو فبعدم تكايله ويدل لما ذكر في الولي قوله جل جلاله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان أي قهر في تحقق ما أراد الخبيث منه بخلاف العدو فتدبر (قوله لان الاولياء لا يقدح زلهم الخ) تعديل لعدم جواز وقوع الذنب من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجواز وقوعه من الاولياء نعمنا الله تعالى ببركات انفسهم (قوله فيحسن بهم الظن) أي ولولبار تكاب طريق التأويل وقوله ويسك الخ أي يسك عن ذلك بلسانه وقابه (قوله ويراعى مع الله تعالى حده) أي حتى يتحقق له اسم الله بقلبه ويعتد من أحبه مولاه واجتبا (قوله كفيه في التفرقة) أي لانه لا حسن الا فيما حسنه الشرع ولا قبح الا فيما قبحه (قوله مقدار الخ) أي ولولقل جدا لان المكاتب فن ما بقي عليه درهم (قوله لوجود النقص فيه بذلك) أي حيث هو ينشأ عن ظلمات الجهالات وبقاء بعض الرغونات والخطوطات وكل ذلك من النقص والنجاب (قوله واذا بنى في قلبه الخ) أي بل ينبغي له ان يكون حاله العمل بالاهم على حسب مراد الشارع صلى الله عليه وسلم (قوله فهو متكلف في حاله) أي متفعل لما خلق به اذقه أن يكون لا مراده بل مراده ما اراده مولاه عز وجل (قوله وبالحظر الحاصل بذلك) أي بما بقي من قلبه من الاختيار المذكور (قوله ان يعود سريرا الخ) أي لا ينجذاه بما بقي فيه الى الدنيا (قوله فلا يخص بذلك عمارة مسجد) مفرع على ما هو اللائق به من عدم الاختيار (قوله لان قصد المريد) أي مقصوده في حذف العلائق أي جميعها بدلالة لام الاستغراق (قوله لا السعي في أعمال البر) أي في نوع دون آخر (قوله حتى لا يبق لنفسه بها تعلق) أي تعلق خلاف مراد الحق تعالى (قوله لا تفصيل المبرات) أي بدون مراعاة الاهم ينظر الشرع (قوله أي من رأس ماله وقتيته) أي مما كان القلب متعلقا به (قوله ثم يكون أسير حرفة الخ) أي بل اللازم في حقه ما يدفع ضروره بشاهد علم الشريعة (قوله وينبغي أن يستوي الخ) أي ان يترقى بعد ذلك الى حب

(لا السعي في أعمال البر) فاذا خرج من الدنيا وأعرض عنها فليعرض عنها اعراضا كيا حتى لا يبق لنفسه بها تعلق ولا اختيار فان ذلك أفرغ لقلبه واعونه على غرضه فقصوده بذلك زوال المشغلات لا تفصيل المبرات (وقبح بالمريد ان يخرج) هو (من معلومه) أي (من رأس ماله وقتيته ثم يكون أسير حرفة) دنيوية غير ضرورية لان ذلك يشغل قلبه ويمنعه أربه (وينبغي ان يستوي عنده وجود ذلك) المعلوم (وعنده حتى لا ينفرد لاجله فقيرا ولا يضايق به أحدا



ولو مجوسيا) ويكون الاولى به تعود الصبر حتى يكون فقره وصبره رأس ماله فيكون خاله كما قيل اذا افتقر واعضوا على الفقر ضنة •  
وان أيسروا عادوا سراعا الى الفقر • (فصل • وقبول قلوب المشايخ للمريد أصدق شاهد لسعادته) وفلاحه لان شيخه لا يزنه  
بهم وانه فارغ منه وانما يزنه بميزان الشريعة ٢٠ (ومن رده قلب شيخ) من الشيوخ ولم يقبله (فلاحه) انه (يرى غب)

أى عاقبة (ذلك ولو بعد حين) لان  
رد قلبه له انما هو من رد الشريعة  
له فحقه انه اذا رده ان يتدلل لربه  
ويستغيت ويدعى اليه على  
نفسه لينقله ربه عما هو عليه من  
الفساد ويسلك به طريق التوفيق  
والسداد (ومن خذل بترك حرمه  
الشيوخ فقد أظهر رقم) أى  
علامة (شقاوته وذلك لا يخطئ)  
كما هو معلوم ومن دخل على شيخ  
ليخبره فهو جاهل فان الشيوخ  
لا يجتبرون ولا يطلب منهم الكلام  
على الهواجس والمكاشفات  
وانما يراد منهم معرفة الامراض  
والادواء والمكاشفات من  
أحوال المريدين لامن أحوال  
المشايخ العارفين

• (فصل • ومن أصعب الآفات  
في هذه الطريقة صعبة الاحداث)  
أى الشباب (ومن ابتلاه الله بشئ  
من ذلك) أى عما ذكر من صعبتهم  
التي يجتنب منها الفتنة (فباجماع  
الشيوخ ذلك) الذى ابتلى بما  
ذكر (عبداه الله تعالى وخذ  
له بل عن نفسه شغله ولو بالف  
ألف كرامة أهله وهب) أى  
احسب وافرض (انه بلغ رتبة  
الشهداء) أى الذين يشاهدون

اينار العدم على الوجود استغرافا في حق الرب المقصود (قوله ولو مجوسيا) أى وذلك  
لاجل ان تتقي عنه الخطوط لامن أجل احترام المجوسى (قوله ويكون الاولى به تعود  
الصبر) أى لاجل ان يترقى الى لذة مس الضر (قوله اذا افتقر واعضوا الخ) أى اذا اصابهم  
الفقر والعدم عضوا على الفقر ضنة أى أحبوا الدوام على حالة العدم بخلاصها عن الخروج  
عنها وقوله وان أيسروا أى تيسروا لهم الرزق الحلال عادوا الخ أى بادروا بالصرف الى الغير  
على وجه الاينار وعادوا الى ما القوه من حمية الفقر مسرعين من غير فتور (قوله أصدق  
شاهد) أقول كيف لا وهم اطباء القلوب فن المعلوم المحقق انهم لم يطالعوا الا بالحق ولم  
يكشفوا الا بالصدق (قوله وانما يزنه بميزان الشريعة) أى ودلالات طوارق الحقيقة  
(قوله ومن رده قلب شيخ الخ) أى ووجهه ما ذكره الشارح بقوله لان رد قلبه له الخ  
وذلك لان من قبله الحق تعالى وأحبه أورثه ذلك القبول والحببة عند الكافة (قوله فحقه  
انه اذا رده الخ) أى فالواجب على المريد في مثل هذه الحالة التسدلل لربه اذ هو المنفرد  
بالاحكام في سائر الكائنات وبقدرة وارادته التفسير والتبديل وهو على كل شئ قدير  
(قوله ومن خذل) أى من رده الله خائبا خاسرا بسبب ترك احترام المشايخ (قوله  
والمكاشفات من أحوال المريدين) جملة من مبتدا وخبر أى وانما كانت من أحوال  
المريدين لحكمة قوة يقينهم في عبادة ربهم وقوله لامن أحوال المشايخ العارفين أى  
لاستغرافهم فيما هو على كسبه ودالحق على منصات الصدق (قوله صعبة الاحداث)  
أى ولا سيما اذا كانوا من أهل الجلال وذلك لانهم ان لم يكونوا مظان للشهوة بواسطة قوة  
التحفظ فلا أقل من كونهم سببا في الوقعة في العرض والتعرض لذلك مهلكة عظيمة  
(قوله ولو بألف ألف كرامة الخ) أى وكونها كرامة بحسب ظاهر الحال والافذلك من  
نوع الاستدارج والعباد بالله تعالى (قوله وهب الخ) أى وذلك لان حكم الظاهر مقدم  
على أحوال الباطن مع ان ذلك قبيح في النظر الصحيح (قوله لما في الخبر الخ) أى على  
ما تقدم في بعض تفاسيره (قوله اليس قد شغل الخ) أى وذلك من أعظم القواطع عن  
الله تعالى (قوله اليس قد شغل ذلك القلب الخ) فيه نظر مع فرض انه بلغ رتبة الشهداء  
نم ان كان ذلك باعتبار الظاهر فيصح (قوله تهوين ذلك الخ) أى بالالتفات الى مسهلاته  
ومحسناته مع ان الحسن ما حسنه الشرع والقبيح ما قبحه (قوله حتى يعد ذلك يسيرا) أى  
اغترار اجماله ومقامه على ما ينظنه (قوله وهذا الواسطى الخ) أى وكفى به حجة ودليلا

الصانع في مشاهدتهم صنعته كرويتهم الشباب (لما في الخبر) الذى فيه (تلاويح بذلك) كغير ولا يزال عسى على  
يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه (اليس قد شغل ذلك القلب بخلاق) مستحسناته (وأصعب من ذلك تهوين ذلك على القلب حتى  
يعد ذلك يسيرا) مع انه عظيم (وقد قال الله تعالى ونحسبونه هينا وهو عند الله عظيم وهذا الواسطى رحمه الله



يقول اذا اراد الله هو ان عبد الله (هو لا الانسان) بالثناء (والجيف) يعني الشباب (سمعت ابا عبد الله الصوفي يقول سمعت  
محمد بن أحمد التجار يقول سمعت ابا عبد الله الحصري يقول سمعت قضا الموصلي يقول سمعت ثلاثين شيخا كانوا يعتقدون من  
الابدال كلهم اوصوفى عند فراق اياهم وقالوا الى اتق معاشره الاحداث ومخالطتهم) أي لانها تدعو الى موم اللحظات الى  
الوجوه المستحسنات وخواطر الشيطان الداعية الى المحرمات والابدال قوم صالحون لا يتحلوا الدنيا منهم اذا مات واحد منهم  
ابدل الله مكانه آخر و عدد هم سبعة على خلاف فيهم قال الامام القشيري (ومن ارتقى في هذا الباب) أي باب محبة الاحداث (عن  
حالة الفسق) بان همهم لا للفسق بل لتعليمهم العبادات والآداب ولا متحان نفسه هل ارتفعت عن هذا العالم الشهواني فيكون  
ذلك شاهدا له بموت شهواته أولا فيكون ذلك شاهدا عليه (وأشار) من ارتقى عن ذلك ٢٢١ (الى ان ذلك) أي ما ذكر من محبة

الاحداث (من بلاء الارواح  
(و) الى (انه لا يضرب) المريد (و) الى  
(ما قالوه) الانسب ما قاله (من  
وساوس القائلين بالشاهد) للصانع  
بمشاهدته لصنعة الجيلة (و) من  
(ايراد حكايات عن بعض الشيوخ  
لما) وفي نسخة بما (كان الاولى بهم  
اسباب السوء على هواتفهم) أي  
قبائحهم (وأفاتهم الصادرة منهم  
فذلك) منه (تظير الشرك وقرين  
الكفر) فانه يؤدي الى استئصال  
ما علم تحريمه بالاجماع والى جعل  
ما ليس بطاعة طاعة ففعله من ارتقى  
مبتدأ خبره فذلك الى آخره (فليحذر  
المريد من مجالسة الاحداث  
ومخالطتهم فان اليسير منه) أي  
عماذ كرم من مجالستهم ومخالطتهم  
(فتح باب الخذلان) وهو خلق قدوة  
المعصية (وبدهال الهجران  
ونعوذ بالله من قضاء السوء) أي  
من قضاء الله به

على ما تقدم (قوله اذا اراد الله هو ان الخ) أي حيث هم من القذارة المعنوية وهي  
أشق في التطهير من الحسية اذ قبول التوبة غير معلوم وقضاء الحق السابق هو المقسوم  
(قوله وقالوا الى اتق الخ) أي قلوا لانهم رأوا ذلك من أعظم الممالئ انفقوا جميعا على  
النهي عنه (قوله أي لانها تدعو الى موم اللحظات) أي بل ما تؤدي اليه أقوى ضررا  
من السموم اذا لم ينهها بما يقضي الى الموت وهو تحفة المؤمن ولعذاب الآخرة أشق  
(قوله ومن ارتقى في هذا الباب الخ) من فيه مبتدأ وقوله فذلك تظير الشرك الخ خبر  
كما صرح به الشارح والحاصل ان الخير كله في الاتباع والشرك كله في الابتداع نسأل الله  
تعالى التوفيق والعافية بعه وكرمه (قوله ولا متحان نفسه الخ) أقول قد تقدم قبح  
هذا فلا تغفل حيث كان من التعرض لاسباب الفتن (قوله فانه يؤدي الخ) أي فهو  
حيث انكار لما علم من أحكام الشريعة باثبات خلافه او ابتداء الحكم لم يعلم منها  
(قوله فليحذر المريد) أي وجوباً عند غلبة الشهوة ونهياً اذا لم توجد لان من حرم حول  
الحى يوشك ان يواقع (قوله فتح باب الخذلان) أي الزد والخسران (قوله ونعوذ بالله  
من قضاء السوء) أي المشار اليه بقوله جل شأنه وكذلك زيتا السكل امة عالم (قوله من  
خفي الحسد) أي الذي سببه الحرس على نيل كامل الكرامات والغفلة عن شهود من له  
الخلق والامر (قوله وليعلم الخ) أشار رضى الله تعالى عنه الى طب هذا الداء اعضاء فان  
من شهد القصة الازلية وانه لا تأثير لغير الحق تعالى في شئ وان حسده لا يضرسوى نفسه  
ديناود يتاعاد الى طريق العبودية والتسليم لفعل مولا الهى الحكيم (قوله غنى العبد  
الخ) أي وتغنيه بسبب عداوته للمعسود وبغضه له او زيادة حرصه على حب الرياسة  
والا تقدم على الغير في سائر الكالات وذلك من اعظم اسباب الحرمان وغضب الرحمن

• (فصل • ومن آفات المريد ما يداخل النفس) أي ما يدخل النفس أي ما يدخل فيها (من خفي الحسد) وجليه (للاخوان و) من  
(التأثر بما يفرد الله تعالى به اشكاله) أي أمثاله (من هذه الطريقة) أي طريقة الصوفية (وحرماته) أي والتأثر بجرمان الله  
(ايام ذلك) الذي افرد به اشكاله (وليعلم) أي المريد (ان الامور قسم) بكسر القاف وفتح السين جمع قسم بكسر القاف واسكان  
السين أي حظ ونصيب قد قسمها الله في الازل فابال ان ترى احدا رفع الله درجته فتعنى زوالها عنه فتقع في الحسد الذي هلك  
به ابليس لما رأى ما فتح الله على آدم عليه الصلاة والسلام وحقيقته غنى العبد زوال النعمة الحاصلة لغيره وكره حصول  
النعمة الممكنة له وهو يا كل الحسنات كيانا كل النار الحطب



وقد تسمى المنافسة في الخير حسدا كما في خبر لا حسد الا في التقين رجل آتاه الله علما فهو يعمل به ويعلمه ويدجل آتاه ما لا فهو يتصدق به ويصرفه في وجوه الخير وهذا في الحقيقة غبط لا حسد لانه لا يتقن زوال ذلك وانما يتقن ان يكون له مثله (وانما يتخلص العبد عن هذا) اي الوقوع في الحسد (باكتفائه بوجود الحق تعالى) (وقدمه عن مقتضى جوده ونعمه) عليه (فكل من رايت اياها المرید) انه قد (قدم الحق سبحانه وتبته) عنده عليك (فاحمل انت غاشيته) يعني كن له خادما كما يكون حامل غاشية المركوب خادما له لتسال بذلك ما ناله واياك ان تحسده فيرجع ضرر حسدك عليك (فان الطرفا من القاصدين) للوصول الى الله (على ذلك) اي على القول بان المرید ينبغي له ان يكون خادما لمن ذكر (استمرت سنتهم) اي طريقتهن

• (فصل • واعلم ان من حق المرید اذا اتفق وقوعه في جمع) من الناس وشيخهم واحدا (اشار الكل بالكل) اي اشارة المرید كلامهم على نفسه بكل مامعه وان كان محتاجا ٢٢٢ اليه (فيقدم) المرید (الجائع الشبعان على نفسه) ليتعود الاخلاق

(قوله وقد تسمى المنافسة في الخير حسدا) اي تسمى بذلك تسمية مجازية والافا الحقيقة ان تسمى غبطا وحقيقته تنفي مثل ما لا غير مع عدم حب الزوال عن ذلك الغير (قوله وهذا في الحقيقة غبط) اي فصاحبه ماجور ومن له الحسد مازور (قوله وانما يتقن الخ) اي وذلك مشروع وجائز (قوله باكتفائه بوجود الحق تعالى) اي والتسليم لما قضاه وامضاء بل والرضا والاذعان بالقلب والقالب لمظاهره تعالى من عباده الذين سبقت لهم العناية الالهية (قوله فان الطرفا الخ) اي فصار الاجماع منهم على ذلك (قوله اشارة الكل) اي كل المریدين بالكل اي بكل ماله به ملك او اختصاص مما يتعلق بالخط النفسى (قوله اشارة الكل) اي كل فرد من افراد جمع الناس بالكل اي بكل شئ من عرض الدنيا وقوله فيقدم الخ اي ولوعلى نفسه ولو كان محتاجا (قوله ويكون معه في صورة الخ) ليس مراده انه يتكلف ذلك وباطنه بخلافه بل المراد حقيقة التبعية الظاهرة والباطنة (قوله وتوصله الى ذلك الخ) فيه اشارة الى صعوبة هذا التخلق وانه لا يمكن الوصول اليه الا بعبودية الحق تعالى (قوله الخالي عن المحرمات) اي يشمل ما كان من طرق العبادات كسماع القرآن والعلم والمواظظ وغير ذلك (قوله لانسلم له الحركة) اي كالتواجد (قوله لما فيها من الرياء والعجب) اي باعتبار الشأن والغالب (قوله فيمقدار الغلبة الخ) اي فيجب ان يقتصر على مقدار الغلبة ليدوم له الصدق والاقر بما جرمه ذلك الى الرياء (قوله أي متأخرا عن اصحابه) اي حيث لا يلبس أكبر المخالقات حيث هو من حقيقة المرااة (قوله ان الحركة تأخذ الخ) اي الحركة الزائدة عن مقدار الغلبة اذ لا تكلف مع الغلبة (قوله او غلبة تأخذ عن التميز) اي لسقوط الخطاب عنه حيث قد (قوله اذا كان الشيخ الخ)

المجسدة ويرتفع في الدرجات الجبلية (وتتلذذ لكل من اظهر عليه التشيخ) اي انه شيخ له (وان كان هو اعلم منه) فليتبواضع له ويتفهم منه ما يشي به اليه ويكون معه في صورة التلمذة فانه في مقام ان يتعلم ويتخلق فلا يناسبه الترفع على احد - نظا لحاله وتمكنا في مقامه (ولا يصل الى ذلك الا بتسبر به عن حوله وقوته وتوصله الى ذلك) انما يصلون (بطول الحق) تعالى اي بنضله (ومنته) اي نعمته

• (فصل • واما آداب المرید في السماع) الخالي عن المحرمات (فالمرید لانسلم له الحركة في السماع اي لا يمكن منها) (بالاختيار) منه (البتة) لما فيها من الرياء والعجب

(فان ورد عليه واراد حركة) قوى عليه فقام (ولم يكن فيه فضل قوة) يدفع ذلك الوارد (فيمقدار الغلبة) اي غلبة الوارد اي عليه (بعد ذلك اذا زات الغلبة) عنه (يجب عليه القعود والسكون) لزوال عذره (فان استدأما الحركة مستطبا للوجود من غير غلبة وضرورة لم يصح) سماعه لادم سكونه بغير غلبة (فان تعود ذلك) واستمر عليه (بني مطلقا) اي متأخرا عن اصحابه (لا يكشف بشئ من الحقائق فغاية احواله حينئذ ان يطيب قلبه) ويتزايد طهره برؤية نفسه وغيره (وفي الجملة ان الحركة تأخذ) قوة (من كل متحرك وتنقص) شيئا (من حاله مریدا كان أو شيئا الا ان تكون) حركته (بشارة) ناشئة (من الوقت) بان يكون في المجلس من الصادقين من غلب عليه حاله واقتضى الوقت القيام اجلاله وعوناله على حاله (أو غلبة تأخذ) (عن التميز) بان يغلب عليه حاله بحيث لا يميز (فان كان) الذي ورد عليه الوارد (مریدا) وقد (أشار عليه الشيخ بالحركة فتحرك على اشارته) أي لاجاها (فلا بأس) بحركته (اذا كان الشيخ ممن له حكم على أمثاله) بان يكون ممن له اطلاع على باطنه



(وأما إذا أشار إليه الفقراء بالمساعدة) لهم (في الحركة فليساعدهم في القيام وفي اداعماله لا يجده منه بداعماله) (عن) (بمعنى في الاستيعاش لقلوبهم) لأن أحوالهم تتزايد برؤية بعضهم بهضا وكل ذلك بشرط السلامة مما يخالف الشريعة من رياء وهيب ونحوهما) ثم إن صدقه في حاله يمنع قلوب الفقراء من سؤالهم) له (عند المساعدة معهم) بمعنى لا يجوز لهم إلى ذلك بل يساعدهم بغير سؤال منهم) (وأما طرح الخرقه) من المريد إذا طاب عيشة ووجد في السماع (حق المريد أن لا يرجع في شيء خرج منه البتة) (لغير العائد في هيبته كالعائد في قيده) ولا ذلك إمامة غلبته وصدق قيامه وحركته (اللهم إلا أن يشير عليه شيخ بالرجوع فيه فيأخذه) ليوافقه ظاهرا احتفظا لقلبه لكنه انما يأخذه (على نية العارية بقلبه ثم) أي بعد أن يأخذه (يخرج عنه بعده من غير أن يستوحش قلب ذلك الشيخ) حيث وافقه ظاهرا (وإذا وقع بين قوم عاداتهم) في السماع (طرح الخرقه) للقول أو غيره اختصارا إذا طاب عيشهم ووجدتهم (وعلم) منهم (أنهم يرجعون فيها) عادة (فإن لم يكن قيم شيخ يجب) عادة (حشمته وحرمة) أي مراعاتهما (وكان طريق هذا المريد أن لا يعود في الخرقه فإلا حسن له أن يساعدهم في الطرح ثم يؤثره القول) لكونه كان سببا في حصول من الوجد الصحيح ولا يرجع فيه على عادته (إذا رجعوا هم فيها) أي في خرقهم (وإن لم يطرح) ٢٢٣ معهم (فانه يجوز) له عدم الطرح (إذا علم من عادة القوم أنهم يعودون

فيما طرحوا فإن القبيح انما هو سنتهم) أي طريقتهم وعاداتهم (في العود إلى الخرق لا مخالفتهم لهم على أن الأولى له الطرح) معهم (على الموافقة) لهم (ثم ترك الرجوع فيه ولا يسلم للمريد البتة التقاضي) أي الطلب (على بمعنى من) القول (أي لا ينبغي له أن يطلب منه تكرار ما أنشده) (لأن صدق حاله يجعل القول على التكرار ويحمل غيره على الاقتضاء) أي الطلب من القول مع أن اقتضاه منه مضر له يفرق عليه ما حصل له من أوائل الوجد

أي بأن كان قد تولى ترتيبه وراسته وله اشراف على أحواله (قوله مما يراعى في الاستيعاش) أي في طرق البعد عنه (قوله يمنع قلوب الفقراء الخ) أي لأن عبارة الباطن تكفي في حكم الظاهر (قوله وأما طرح الخرقه الخ) المراد خلعه أياها وتركها لها في حالة طيب عيشه خلعا وتركها تشبه به الشريعة وتدل عليه غلبات أحوال الحقيقة وقوله فحق المريد الخ أي لما ذكره المؤلف (قوله وأما طرح الخرقه الخ) أي تركها لغيره من قول أو نحوه (قوله ثم يؤثر به القول) أي جريا على عادته في ذلك (قوله فانه يجوز الخ) أي فهو بالخيار إما أن يطرح ولا يعود على عادته كما تقدم أو أن لا يطرح أصلا (قوله ولا يسلم للمريد البتة) أي لأنه في غنية عنه بصدقه والأفلا حاجة له فيه (قوله يفرق عليه) أي لأنه التفتت عما غلب عليه من الأهم في حقه (قوله ويحصل له مقصوده مع السلامة) أي من ضرر طلب الإعادة من القول (قوله فقد جار الخ) أي فالأولى ترك أسباب العطب بالغير من الإخوان وحسن القصد بالقلب يكفي في نيل رحمة المقيم المنان (قوله ترك تربية الجاه الخ) أي ترك أسباب الظهور خشية من عروض معطلات الأجور (قوله وإن ابتلى الخ) شروع في مبيحات السفر في حال ابتداء الإرادة خوفا من متاع العادة (قوله ولا شيء أضراخ) أي لأنه قد يؤدي إلى التشبع بما لم يزل فيقع في

ويخشى عليه دخول آفة الرياء عند عدم الغلبة نصيره إلى أن يظهر عليه ما يوجب للقول التكرار أولى به وبما حرك حاله وصبره من في المجلس ممن يصلح له الاقتضاء على أن يقتضي التكرار ويحصل له مقصوده مع السلامة (ومن ترك بمريد) غلب عليه حاله ووجدته (فقد جار) أي مال (عليه لأنه) رعبا (بضره) وبفساد عليه حاله (أقله قوته) على دفع الرياء والعجب (فالواجب على المريد ترك تربية الجاه) غير الضروري (عند من قال بتركه وإثباته) أي ومن قال بإثباته لئلا يدخله الرياء والعجب (فصل) وإن ابتلى مريد بجاه غير ضروري (أو معلوم) كذلك (أو حصة حدث) أي شاب (أو ميل إلى امرأة أو استقامة) بناء فوقية ثم نون أي سكون (إلى معلوم) دينوي هذا يعني عنه ما مر آنفا (وليس هناك شيخ يده على حيلة يتخلص بها) (من ذلك فعند ذلك حل له السفر والترحال عن ذلك الموضع) فذلك أولى به من الإقامة (ليشوش) يعني للتلايشوش (على نفسه تلك الحالة) وفي نسخة الحالات أما الجاه والمعلوم الضروريان فلا هروب منهما لأن ما يدفعان الأذى ويقويان على الطاعة (ولا شيء أضرب قلوب المريد من حصول الجاه) غير الضروري (لهم قبل خور بشرية) لأنه يورث قساوة القلب



(ومن آداب المريد ان لا يسبق علمه في هذه الطريقة) أى طريقة الصوفية (مناراته) أى منزلته من مقام وحال بان لا يتكلم في المقامات العالية بمحض العلم حتى يبلغها وينالها والالتوهت نفسه ان منزلته حصلت وليس كذلك وانما حصل علمه بها والى ذلك أشار بقوله (فانه اذا تعلم سر هذه الطائفة) أى الصوفية (وتكلف الوقوف على معرفة مسائلهم وأحوالهم قبل تحققه) أى اتصافه (بها) أى (بالمنازلة والعاملة) مع الله (بعد وصوله الى هذه المعاني) أى المنازلات (ولهذا قال المشايخ اذا حدث العارف عن المعارف والعلوم (فجهلوه فان الاخبار) ٢٢٤ بكسر الهمزة وانما هو (عن المنازل دون المعارف) والعلوم (ومن غلب علمه

منزلته فهو صاحب علم لا صاحب سلوك) واردة اذ لا يلزم من تصور الشيء حصوله ولا بعكسه

• (فصل) ومن آداب المريد ان لا يتعرضوا للتصديق للتعليم وجذب القاصدين الى الله تعالى لضعفهم فيخشى عليهم الهلاك بلهائم بطريق الرياضة ولا يتم في مقام من يتعلم لامن يعلم (و) من آداب المريد (ان يكون لهم) أى للخلق (تلميذ او مریدا) لا شيخا ومرادا (فان المريد اذا صار مرادا) للخلق ليتفقهوا به (قبل خود بشرية وسقوط آفته) عنه (فهو محبوب عن الحقيقة لا ينفع أحد اشارته و) لا (تعليمه) لعدم أهليته لما دخل فيه ومن آدابه ان لا يتبع من المشايخ الا من يقع له في قلبه حرمة وهيبته ويعلم انه يؤتبه ويهديه وانه اعلم منه بالطريق

• (فصل) واذا خدم المريد الفقراء فخواطر الفقراء رسلهم اليه فلا ينبغي ان يخالف المريد ما حكم به باطنه عليه من الخلو في

البهتان ومراة الاخوان (قوله ان لا يسبق علمه الخ) أى لما فيه من ايهام التخلق بما لم ينل بل ربما اكتفى بالقول عن الحال وذلك قاطع عن الكمال (قوله فانه اذا تعلم الخ) جواب اذ لقوله ربما قنع بالعلم من بلوغ الحال فحجب عن منزلة أصحاب الوصال (قوله فهو صاحب علم الخ) أى فيكون ممن تخلق بالقول والقبيل واستند الى ما لا يصح عليه التعويل (قوله ان لا يتعرضوا للتصديق) أى فيكونون ممن دلسوا على أنفسهم واضروا بالغير لجهلهم بالطريق الموصلة الى الخير فمن يجهل بشئ قبل أو انه عوقب بحرمانه ومن تخلق بخلق قبل الوقت لا ينال خلاف المقت (قوله أى للخلق) أى ان يصلح منهم لارشاد غيره ولو عبر بالمشايخ كان أولى (قوله فان المريد اذا صار مرادا) أى تكلف هذا الخلق في غير ابانه وقوله قبل خود بشرية أى قبل موت نفسه الحيوانية وحياة اللطيفة الانسانية وقوله وسقوط آفته المراد بالآفة ما يعرض من الخواطر الدنية بتحقيق الطبيعة البشرية (قوله فهو محبوب عن الحقيقة) أى اقروا به بطن علم الطريقة مع انه على الباب لم يفهم معنى الخطاب ومن الساترين لامن الواصلين ومن المتعلمين لامن العارفين المحققين (قوله ان لا يتبع من المشايخ الخ) أى حتى يأتمر بأمره وينتهي بنهيه وينسربوعده ويخاف بوعيده (قوله ويعلم انه يؤتبه) أى بقوة يقينه في وصوله وزيادة غرات محصوره (قوله فخواطر الفقراء الخ) مراده بالفقراء المنقطعون لعبادة ربهم بطريق متابعتهم صلى الله عليه وسلم وحاصل ما اشار اليه انه بمجرد ما يخطر له بقلبه شئ مما يحتاج اليه الفقراء في خدمتهم يجب عليه ان يسارع في تحصيله حيث ذلك الخاطر قائم مقام رسل منهم فكانهم طلبوا منه ما خطر له بالفعل فلا يتوقف في خدمتهم على صريح طلبهم (قوله ان يخالف المريد الخ) أى لانها خواطر نشأت عن حقيقة يقتضي هوائف الطريقة (قوله فانه تعالى يخلق لهم ما أحبوه واختاروه) أى ويبدل لذلك قوله جل اسمه ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (قوله الصبر على جفاء القوم معه) أى شأنه حبس نفسه على الرضا بما يدوم من الفقراء مما لا يلائم بواسطة جفائهم معه فانه بصدد تهذيب نفسه ورياضتها (قوله ويعلم ان ما هو فيه الخ) أى فلا ينال منزلة الا اذا دام على شهودانه لا يصلح للخدمة وان ما هو فيه فيبركة انقاسهم (قوله كما قيل سيد

القوم

الخدمة وبذل الوسع والطاقة) فيها لانه تعالى انما يجري عليهم ما يوافقهم فأى شئ وقع في قلب المريد فحقه ان يخدمهم به فانه مرادهم وهو مراد الله منه فانه تعالى يخلق لهم ما أحبوه واختاروه • (فصل) ومن شأن المريد اذا كانت طريقته خدمة الفقراء الصبر على جفاء القوم معه) وان يستحق نفسه عن الخدمة وأنه لا يصلح لها وان كان كاملا فيها ويعلم ان ما هو فيه من بركة خدمته لهم واذا لم يكن مبرورا لم ينل سيادة الخادمين كما قيل سيد القوم



خادمهم) وان يعتقد انه يذل روحه في خدمتهم ثم لا يحمدون له أثرا فيعتدوا اليهم من تقصيره) فيها (وبقر بالجناية) أي وبقر لهم (على نفسه) بالجناية عليهم (تطيبا لقلوبهم وان علم انه بريء الساحة) منها (واذا زادوه في الجفاء فيجب ان يزيدهم في الخدمة والبرسمعت الأستاذ الامام أبابكر بن فورك رحمه الله يقول ان في المثل اذا لم تصبر على) ضرب (المطرقة فلماذا كنت) وفي نسخة تكون (سندا ناو في معناه أنشدوا ربما جئته لاسلفه العذر رابعه من الذنوب قبل التجني) ٢٢٥ أي الجناية فانه اذا رأى نفسه

انها لا تصلح للخدمة ثم وقع منه تقصير كان اعتذاره سابقة للجناية وتقصيره.

• (فصل • وبناء هذا الامر) أي التصوف (وملاكه) بفتح الميم وكسر ها وهو ما يقوم به (على حفظ آداب الشريعة وصون البدن عن المد) أي مدتها (الى الحرام والشبهة وتحفظ الحواس عن المحظورات) أي المحرمات (وعند الانقاس مع الله سبحانه) لينكشف (عن الغفلات) بأن يعبد الله كأنه يراه وهو مقام الاحسان (وان لا يستعمل مثلا سمسة فيها شبهة في أوان الضرورات فكيف عند الاختيار ووقت الراسات ومن شأن المريد دوام المجاهدة في ترك الشهوات فان من وافق شهوته عدم صفوته) أي خالصه لا شغاله بغير ربه (واقبح الخصال بالمريد رجوعه الى شهوة تركها الله تعالى) كل ذلك مأخوذ من خبر ما تقرب المتقربون الى جمل ادا ما اقترضت عليهم

• (فصل • ومن شأن المريد حفظ عهد مع الله تعالى) قال تعالى واوفوا بعهدهم الله اذا عاهدتم

القوم خادمهم) أي حيث لا تثبت السيادة الا لمن أثر غيره بحاله وبنفسه ومثله انما يتحقق للصبر وعلى تحمل الاذى وبذل النسي بل والنفس (قوله وان يعتقد الخ) أي وذلك ليتحقق انه من الفتيان المشار اليهم في مثل هذا الشأن (قوله وان علم انه الخ) أي لان الدوام على اتهام النفس من امارات الكمال (قوله يقول ان في المثل الخ) أي ولذلك قيل • عرضت نفسك للبلا فاستمدف • (قوله قبل التجني) أي فهو قبل قد وطن نفسه على انه لا يليق لهذه الخدمة لشرفها مع قصوره عن واجب حقها (قوله وبناء هذا الامر الخ) تأمل يا اخي هذه الاقفاط القليلة مع ما قيمها من المعاني الثمينة تجدها قد اغتنت عن المطولات ودات على اعلى المقامات وهكذا يكون العلم المحمدي والارشاد الاحمدي نفعنا الله ببركات علومهم اجمعين (قوله وبناء هذا الامر الخ) أي ما ينبغي عليه التصوف ويتأسس عليه وقوله وملاكه أي ما يتحقق به حقيقة وقوله على حفظ آداب الشريعة الا آداب جمع ادب وهو كل مطلوب مستحسن عند الشارع سواء الواجبات والمندوبات وقوله وصون البدن أي صيانة عن المد الى الحرام الخ وذلك كناية عن عدم تناوله وتعاطيه وانما اقتصر على البدن اعتبارا بالشأن وقوله وحفظ الحواس أي الظاهرة والباطنة وقوله عن المحظورات من الحظر وهو المنع وقوله وعند الانقاس الخ هو كناية عن التفرغ لعبادة ربه مع دوام مراقبته بحيث لا يفوت وظيفة وقت من الاوقات بل يقوم بها على اكمل وجوها (قوله بان يعبد الله كأنه يراه) أي وذلك اكمل من يعبد الله على ان الله يراه (قوله ومن شأن المريد دوام المجاهدة) أي دوام الجدي في البعد عما تميل اليه النفس بطبعها (قوله فان من وافق شهوته) أي ولو كانت مباحة قد عزم قبل على تركها رباضة لنفسه (قوله واقبح الخصال بالمريد رجوعه الخ) أي لان مثل ذلك يقال له وقفة وهي أضرب من الله ترة لان من قتر يرجي له العود الى الجذب بخلاف من وقف (قوله كل ذلك مأخوذ الخ) أقول كيف لا وقد خص الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم (قوله حفظ عهد مع الله) أي على الايمان والعمل باحكام الشريعة (قوله ما سبق له) أي مما ذاق حلاوته وقطع مرارته (قوله ومنهم من عاهد الله الخ) أي ثم جرى عليه القضاء الا اني بما سبق على وفق العلم القديم والحكمة الباهرة (قوله ولا ينبغي للمريد الخ) أي ويدل له خبر ان يشاء الدين أحسن الاغلبه (قوله ولا ينبغي للمريد ان يعاهد الله الخ) أي اعلم كل عبد بانه لا طاقة له على شيء الا باعانة ربه على ان النفس لا يوثق بوفائها والله أعلم

٢٩ ح ج (فان نقض العهد في طريق الارادة) لاهل الباطن (كالردة عن الدين لاهل الظاهر) من حيث ان كلامهم ما يحتل على من اتصف به ما سبق له من أحواله ومقاماته قال تعالى ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن الآية (ولا ينبغي للمريد ان يعاهد الله تعالى على شيء باختياره ما أمكنه) فعليه بغير معاهدة



(فان في لوازم الشرع ما يستوفي منه كل واسع) أي كل ما في الواسع بغير معاودة (قال الله تعالى في صفة قوم ابتهجوها) أي الرهبانية وهي رفض النساء واتخاذ الصوامع (ما كتبناها عليهم) أي ما أمرناهم بها (الا) أي لمكن فعلوها (ابتغاء رضوان الله ثم قال فاعلموا حق ربانيها) اذتركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى عليه الصلاة والسلام ودخلوا في دين ملوكهم  
 \* (فصل) ومن شأن المريد قصر الامل فان الفقير ابن وقته لا التفات له إلى ماض ولا إلى مستقبل (فاذا كان له تدبير في المستقبل وتطلع لغير ما هو فيه من الوقت) الحاضر (وأمل) أي رجا (فما يستأنفه لا يجي منه شيء) يعتد به فقصر الامل ينفع المطيع والعاصي أما المطيع فلخوفه ان يقطع عليه ٢٢٦ الموت ما يؤمله من الخيرات فيجد في الطلب ويعرض عن كل سبب وأما العاصي

فلا ته اذا استشعر هجوم الموت  
 تخلص مما هو فيه من الآثام  
 وندم على ما كان فيه من الاجرام  
 \* (فصل) ومن شأن المريد  
 أن لا يكون له وفي نسخة معه  
 (معلوم) ديني فاضل عن كفايته  
 (وان قل لا سيما اذا كان بين  
 الفقراء) الذين تجردوا لله (فان  
 ظلمة المعلوم تطفى نور الوقت)  
 وفي نسخة القلب لما في ذلك من  
 الاعتماد على غير الله اللازم له  
 فوات التوكل والتفويض  
 \* (فصل) ومن شأن المريد بل  
 من طريقة سالكي هذا المذهب  
 أي مذهب الصوفية وان لم يكن  
 مريدا (ترك قبول رفق النسوان)  
 أي اكرامهن (فكيف التعرض  
 لاستجلاب ذلك) منهن لان  
 الاكرام سبب عظيم في الهبة  
 والشرع ملتفت الى المباداة بين  
 الرجال والنساء ولان رفقه سن  
 لا يخلو عن شبهة غالب الاحتمال  
 انه من مال أزواجهن أو من في  
 حجرهن أو نحوه (وعلى هذا) الحكم

(قوله فان في لوازم الشرع) أي ما ألزم المكلف فعله واجبا كان أو مندوبا وقوله  
 ما يستوفي منه كل واسع أي كل طاقة والغرض من ذلك بيان الهجر عن القيام بما طلبه  
 الشارع صلى الله عليه وسلم من المكلف فينبغي له حينئذ ان لا يضيق على نفسه زيادة عن  
 ذلك بما عهد الله تعالى على فعل شيء أو تركه وذلك وما بعده من قوله قال الله تعالى الخ  
 عليه لقوله ولا ينبغي للمريد أن يعاود الله تعالى على شيء باختياره (قوله أي ما أمرناهم بها)  
 أي لا أمرناهم بواجب ولا أمرناهم بغير واجب (قوله ابتغاء رضوان الله) أي طلب الرضاء عنهم (قوله  
 قصر الامل) أقول وقصر الامل هو جماع الخيرات والسبب في معظم البركات والبعد  
 عن الشهوات والغفلات (قوله فان الفقير ابن وقته) أي وانما كان كذلك لانه يرى ان  
 الماضي قد مضى بما فيه والمستأنف امره لا يدريه فهو اذا نظر اليه ما فقد ضيع الوقت  
 الحال بما هو اولي به فيه (قوله لا يجي منه شيء) أي اتضيعه ما هو اولي في حقه من  
 القيام بوظيفته وقته الحاضر (قوله فقصر الامل الخ) الغرض بيان وجه قوله ومن شأن  
 المريد قصر الامل على طريق واضح (قوله فاضل عن كفايته) أي وكفايته من تلزمه مؤتمنه  
 من عائلته (قوله فان ظلمة المعلوم) أي ظلمة مساكنة النفس اليه بجهالها تطفى نور  
 الوقت أي الاهم فيه (قوله ترك قبول رفق النسوان) أي ترك الارتفاق والاتفاق  
 بما في ايديهن من عرض الدنيا (قوله ومن استصغر هذا الحكم) أي عده صغيرا والمراد  
 بالحكم قبول رفق النسوان (قوله فعن قريب يلقي ما يقتضيه) أي باعتبار ما قدمه  
 الشارح من التعرض لنفسه بين واحتمال كون الرفق اغبرهن من الأزواج مثلا ولم  
 يأذن الغبرلهن في التصرف (قوله ومن شأن المريد التباعد عن ابناء الدنيا) أي  
 المشتغلات بها المتهاقين على تحصيلها (قوله سم مجرب) أقول بل ضرر هذا اعظم عن  
 ضرر السم لان السم يعود ضرره على تلف الجسم الفاني وضرر محبة ابناء الدنيا يعود  
 على نقص الدين قال تعالى واعذاب الآخرة اشق (قوله وهو ينقص بهم) أي حقيقة  
 ان مال مثل ميلهم أو هو قد تعرض لذلك (قوله وان الزهاد الخ) أي وقرق بين منفق

(درج شيوخهم) أي الصوفية (وبذلك نفذت وصاياهم ومن استصغر هذا) الحكم (فعن قريب يلقي ما يقتضيه) القاني  
 به عند الله وعند خلقه \* (فصل) ومن شأن المريد التباعد عن ابناء الدنيا فان محبتهم سم مجرب لانهم ينتفون به وهو ينقص  
 بهم) ولانه يسفح منهم ضمة صوده (قال الله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا الآية وان) أي ولان (الزهاد يخرجون المال  
 عن) وفي نسخة من (الكيس تقربا الى الله تعالى وأهل الصفاء يخرجون الخلق والمعارف من القلب تحفة بالله عز وجل) بحيث  
 لا يبقى فيه غيره ولانه يفضي عليه من محبته اهم ان يرجع عما عزم عليه من الخير ويترك حب الدنيا قلبه بالكلية فيحصل فيه كل شر



القاني وبين من ابدى سر الباقي (قوله ماسق كافر الخ) أي وانما اقتصر عليه لمقاومته  
 وخسته وثبوت عداوته (قوله فاذا تمكن الزهد) أي ووثق من نفسه بواسطة تكرار  
 امتناعه لها مثلا (قوله فهذه وصيتنا للمريدين) اعلم هذا الله انه قد تداعى بين الناس  
 من أهل هذا الشأن التفرقة بين المريد والعابد والمراد والفقير والصوفي والشيخ والمرشد  
 وغير ذلك وذلك يرجع الى اختلاف أحوال السالكين فالمرید هو من اشتغل بتبديل  
 الاخلاق الذميمة بالجيدة وطلب الاكل في أوقاته السعيدة والعابد هو من لم يلتفت  
 الى ذلك بل عول على فضائل الاعمال واحسن المسالك فدام على امتثال الاوامر  
 واجتناب النواهي واخلاقه بحالها كما هي والمراد فهو كالمرید في الاخلاق الا انه معان  
 محمول حتى ادركه نصب السبق واما الفرق بين الفقير والصوفي فدقيق على ما ثبت من  
 اشارات أهل التحقيق اذ لكل منهما صفات خاصة ومقاماتهم وأحوالهم للكل عامة غير  
 ان اسم المريد باعتبار معناه يشمل الجميع اذ كل فاعل غير عاقل مريد فالاختصاص لما  
 اتضح له سم من المعاني ولا حـ هذا وقد يقولون صالح ومنهم من يعبر عن هذا بولي ناجح  
 فالصالح اذا صلح للخدمة وقع عليه من الله القبة غير ان صالح الاعمال الزكية غير صالح  
 الخدمة القدسية فالاول من الابرار والثاني من المقربين الكبار والانسان الكامل  
 هو الموصل الواصل والمحقق من لا وصف له ولا ذات ولا حيلة تحوطه من الكائنات  
 والمدقق هو من ابرز الحقائق الخفيات من الجليات والراسخ هو راسخ القدم في ادراك  
 المعلومات المزيج بعلمه ظلمة المشكلات والعالم الرباني هو من ألحق الاصاغر بالكبر  
 وفتح مقلات جميع الاسفار والدقاتر وصاحب العلم اللدني هو من تلقى منه القلب  
 أسرار تجليات الرب وعالم النهاية هو من جمع بين الرواية والدراية شعر  
 وما للسيف الامتعار لزينة \* اذ لم يكن امضى من السيف حامله

والمربي هو من انكشفت له طرق النجاة فـ لك عليها ثم اذن له بالتسليك والدعاء اليها  
 والشيخ هو من علمك بقاله ونمضك بحالته والاستاذ هو من وهب المواهب وأراح من  
 تعب المكاسب وصاحب الوقت هو درجة لكل العباد وصحابة ماطرة في كافة البلاد  
 وجوده في الوجود حياة لروحه الكلية وتنفس نفسه بمد الله تعالى به العلوية والسفلية  
 ذاته مرآة مجردة يشهد كل فاصد فيها مصادقه ما شهدته فيه خلقه عليك وما نسبته اليه  
 صيره اليك فالكمال صفة لا تحتمل الزيادة ولا يمكن فيها النقصان المتصف به محبوب مبرأ  
 من العيوب فصاحب الزمان موجود بالعين في الاعيان وأصحاب دائرته من الرجال  
 مفرقون في المدن والاورية والجلال وهذا الرجل يسمى الفرد والقطب والغوث وفوقه  
 القطبية الكبرى وهي مرتبة قطب الاقطاب فرجاله الامامان واحد عن يمينه والاخر  
 عن شماله والاوتاد اربعة واحد في المشرق واخر في المغرب واخر في الشمال والرابع في  
 الجنوب والبدلاء وهم سبعة والتجباء وهم اربعون والنقباء وهم ثلاثمائة والافراد

ولو كانت الدنيا تزن عند الله جناح  
 بهوضة ماسق كافر امنها شربة  
 ماء نبيـ دهقنا ومن أهلها أسلم له  
 في دينه نادام ضعيفا فاذا تمكن  
 الزهد من قلبه وقويت رغبته في  
 الخير وكملت معرفته لا يزال  
 بعصبتهم فان زهدده ومعرفته  
 يحفظانه من جانب الميل الى ما هم  
 فيه بل ربما يعرض بهما عن جمال  
 الآخرة وشهواتها فضلا عن  
 الدنيا وساير لذاتها (فهذه وصيتنا  
 للمريدين)



وهم الخارجون عن نظر القطب والاعراف وهم أصحاب الاطلاع والاشراف على المقامات وخاتم الاولياء وهو الذي يختم به الله دائرة الولاية كما ختم بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم دائرة الرسالة وقد قرب له ظهور الحركة فعليه منا السلام والرحمة والبركة فان قيل ان هذا لم يرد به حديث ولا أثر كما زعم بعض المتفهمة قلنا كذب فيما أتى به من الإنكار فقد أخرج السمرقندي في كتاب الابدال ان علي بن أبي طالب **ك**رم الله وجهه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الابدال فقال هم ستون رجلا قلت يا رسول الله صفهم لي فقال ليسوا بالمتنطعين ولا بالمبتدعين ولا بالمتعمقين لم يسألوا ما نالوا بكثرة صلاة ولا صيام ولا صدقة الا بسخاء النفس وسلامة القلوب والنصيحة لانهم انهم يا علي في امتي أعز من الكبريت الاحمر وروى عن أبي ذر رضي الله عنه انه قال لما ذهبت النبوة وكانوا أوتاد الارض اخلف الله مكانهم أربعين رجلا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال لهم الابدال لا يموت الرجل منهم حتى ينشئ الله عز وجل مكانه آخر يخلفه وهم أوتاد الارض ثلاثون منهم على مثل يقين ابراهيم عليه السلام ولم يفضاوا الناس بكثرة صلاة ولا صيام ولا بحسن التمسح ولا بحسن الحلية ولكن بصدق الورع وحسن النية وسلامة القلوب والنصيحة للمسلمين ابتغاء مرضات الله بصبر وخبر ولب وحلم وتواضع في غير مذلة وعن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال البدلاء أربعون وخرج أيضا في الكتاب المذكور قال لما قبض الله النبي صلى الله عليه وسلم لم شككت الارض الى ربها جل وعلا انه ما بقي عشي على شيء من الانبياء الى يوم القيامة فأوحى الله تبارك وتعالى اليها اني سأجعل من هذه الامة رجالا قلوبهم كقلوب الانبياء وبعضهم هذا مارواه الامام أحمد في مسنده باسناد صحيح والحافظ الطبراني في معجمه الكبير قال السمرقندي والقطب هو المقدم عليهم ثم حكى عن عبد الله الانطاكي رحمه الله انه قال رأيت القطب وهو الغوث واسمه أحمد بن عبد الله البطني **ك**رم الله وجهه وثلاثمائة وهو على عجلة من ذهب والملائكة يجرون تلك العجلة في الهواء بسلاسل من ذهب فقلت الى أين تمشي قال الى أخ اشتقت اليه فقلت ولوشاء الله عز وجل ان يسوقه اليك لفعل فقال نعم ولكن أين ثواب الزيارة واما حديث الخاتم الاولياء فقد دروي ذلك الاثمة الاعلام والاستاذ الكبير محمد الترمذي فيه كتاب ختم الاولياء فلا ينكر حال المهدي الا غير مهدي انتهى نقلت هذا عن القدوة الكامل العلامة الشيخ محمد التونسي الوفاي نقضنا الله به والعهد عليه (قوله نسأل الله الكريم لهم التوفيق) أي نطلب من الله الكريم وهو من يعطي بلا سؤال أو هو من لا يمل من العطاء والتوفيق هو خلق قدرة الطاعة في العبد وتسهيل سبل الخير اليه (قوله ان الفضل) أي الاحسان منه مألوف أي محبوب وهو بالعفو موصوف العفو الجاوز عن الذنب بعد سبق التوبة من العبد أو مجانا بعض الفضل والاحسان وقوله موصوف أي حيث وصف نفسه به اذ لا هذا

نسأل الله الكريم لهم التوفيق) وهو خلق قدرة الطاعة (وان لا يجعلها) أي الوصية (وبالا) أي وجة (علينا وقد نجز) أي انقضى (املا هذه الرسالة في أوائل سنة ثمان وثلاثين وأربعمائة) وفي نسخة بعد هذا نسأل الله ان لا يجعلها علينا حجة ووبالا ان الفضل منه مألوف وهو بالعفو موصوف قال سيدنا ومولانا شيخ مشايخ الاسلام مؤلف هذا الشرح فسخ الله تعالى في قبره هذا آخر ما أردنا ابراده من شرح رسالة الامام العارف بالله تعالى القسري بتاريخ رابع عشر جمادى الاولى سنة ثلاث وتسعين وثمانمائة جعله الله خالص الوجهه الكريم وعفرا لئلا ذنوبنا انه هو الغفور الرحيم والصلاة والسلام على أكرم عباده محمد وآله وصحبه كل ذكره اذا كرون وعقل عن ذكره الفانلون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين



وأقول راجيا من امداد الكرم وعموم احسان ولى النعم ان يجعلنا ووالدينا واخواتنا  
المؤمنين من درجته في عموم عقوه ورحمته متوسلين في قبول دعائنا بالواسطة العظمى  
سيدنا ونبينا ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وأرجو من اطلع على هفوة أو سبق قلم ان  
يصلح ذلك ويسامح ويعتذر حيث اتى عيبا قصيرا الهمة كاسد البضاعة قليل الاطلاع  
كثير الموانع ولم يساعده في الزمان على فراغ الذهن حتى احقق التحرير وادرجع التحرير  
وكان الفراغ من جمع هذه الفوائد وتظم فرائد العوائد يوم الجمعة المبارك الموافق  
لاحدى وعشرين مضت من شهر رجب ادى الاخرة من شهر رعام احدى وسبعين بعد  
المائتين والالف من هجرة من له العز والشرف صلى الله عليه وسلم لاربع  
ساعات من اليوم المذكور ضاعف الله لى ولاخوانى المؤمنين  
الاجور وصلى الله على سيدنا محمد النبي الامى وعلى آله  
وأصحابه وأنصاره وأزواجه وذريته وأهل  
بيته والتابعين اجمعين باحسان الى  
يوم الدين والحمد لله  
رب العالمين

تم



## (عقيدة المؤلف حفظه الله وتقع به آمين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله المتوحد بجلاله المتفرد باحسانه وافضاله والصلاة والسلام على المبعوث  
 رحمة للعالمين وعلى اخوانه النبيين والمرسلين وآل كل وصحابتهم واتباعهم الى يوم الدين  
 وبعد فالغرض بيان عقيدتي وتوضيح مذهبي وطريقتي فأقول وانا أشهد الله وملائكته  
 واهل روحانيته من المؤمنين والمؤمنات ان عقيدتي اشعرية ومذهبي ماسلكه السادة  
 الشافعية وطريقتي خدمة الفقراء الاحدية فاشهد قولاً وعقداً ان الله تعالى له واحد  
 منزله عما لا يليق به من صفات النقص متصف بصفات الكمال خالق بالاختيار  
 لا بالتعليل ولا بالطبع موجود بذاته لا مدبر معه في الملك غني عما سواه بل جميع الكائنات  
 مفتقرة اليه لا اقتتاج لوجوده ولا نهاية لبقائه قائم بنفسه ليس بجوهر متغير فيحتاج الى  
 مكان ولا بعرض يستحيل عليه البقاء ولا يجسم له الجهة والتلقاء مرفق بالقلوب  
 والابصار في هذه الدار وفي تلك الدار استوى على العرش كما قال على المهدي الذي اراده  
 لا مثله معقول ولادلت عليه النقول لا يكر عليه الزمان ولا يحصره الاوان وهو  
 على ما عليه كان لا يؤده حفظ المخلوقات ولا يجزئه اعادة الكائنات تنزه عن القبل  
 والبعد وتقديس عن القرب والبعد وتعالى عن الحول في القبر والحلول فيه  
 وتسامي عما يضارعه ويضاهيه فهو القيوم الذي لا ينام والمدبر لسائر الكائنات  
 على الدوام خالق العرش وجعله حداً لا استواء وابدع الكرسي واوسع الارض والسما  
 وخلق الالواح والقلم الاعلى وأجرأه كما تبالماعله الى يوم الفصل والقضا فلا تحرك لذرة  
 ولا تسكن الا اليه وعنه السموات والارض وما فيهما جميعاً منه أو جدد الكل من غير  
 حاجة اليه ولا موجب أو جب ذلك عليه الا ان علمه قد سبق فلذا قد خلق من خلق  
 لم تتعلق قدرته الابدان اراده كما انه لم يرد الا ما علمه له الاسماء والصفات الحسنى والمقام  
 الرفيع الاسمى يعلم خائنة الاعين وما تخفي الصدور كيف لا يعلم من خلق وهو اللطيف  
 الخبير يعلم الكليات والجزئيات كما دلت عليه دلائل الايات والبيانات بقدرته  
 أزمنة الاشياء خيرا وشرها عاجلها وآجلها صغيرها وكبيرها يهدي من يشاء ويضل  
 من يشاء ويؤتي الحكمة من يشاء والملك من يشاء وينزعه عن يشاء ويعزم من  
 يشاء ويذل من يشاء لا اراد لامره ولا معقب لحكمه وكما خلق وقدرك ذلك سمع ورأى  
 ما تحركه أو سكت من العالم الاسفل والاعلى لا يحجب سمعه البعد اذ هو القريب ولا  
 يصره القرب فهو البعيد متكلم لا عن صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام أنزلى



نزه عن الحروف والاصوات وعن آلات النطق واللغات كالم به موسى عليه السلام  
 وسماه بذلك الكلم فارتفع مقامه وعز شأنه وارتقى على كل عظيم وسماه الزبور  
 والتوراة والانجيل والقرآن العظيم كما ان سمعه منزّه عن الاصحّة والآذان وبصره  
 عن الحدقة والاحقان وكما ان ارادته من غير قلب وجنان وعلمه من غير ضرورة وتطر  
 في برهان وكم ان حياته من غير بخار حدث عن امتزاج الاركان فذاته تعالى  
 لا تقبل الزيادة والنقصان فكل كائن فعن وجوده فائض وعن فضله وعدله الباسط  
 والقابض فهو لم يتصرف في غير ملكه فينسب الى الخيف ولا يتوجه اليه من الغير  
 سؤال بلم أو كيف أخرج العالم قبضتين وقد راهم منزلتين فالكل تحت تصرف أسمائه  
 ونعوت بلائه ونعماته فلا سبيل الى تبديل ما حكم به الحكيم ولا اعتراض عليه من  
 جاهل أو عليم وكما شهدت الله تعالى وملائكته وأهل روحانيته بجميع ما تقدم أشهدهم  
 كذلك على نفسي بالايمان عن اصطفاؤه الله واجتباؤه سيدنا محمد وانه أرسله الله  
 الى كافة الخلق بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا وانه قد بلغ جميع ما أنزل  
 من ربه عليه قاضي الامانة ونصح الامة وجلي الظلمة وأنى آمنت بكل ما جاء به مما علمته  
 ومالم أعلم وان الموت حق وبأجل مسمى وسؤال القبر حق والسؤال حق والبعث  
 للاجساد حق والجنة حق والنار حق والصراط حق والميزان حق وان الساعة  
 آتية لا ريب فيها والعرض على الله حق وشفاعة أرحم الراحمين حق وشفاعته صلى  
 الله عليه وسلم حق وأن جماعة من أهل الكبار يدخلون النار ويخرجون منها بالشفاعة  
 حق وخلود أهل الجنة في الجنة حق وخلود أهل النار من الكفار حق وأن جميع  
 ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام حق وان الكتب المنزلة عليهم حق واشهد ان  
 أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عدول آمناء قد بلغوا جميع ما علموه ونقلوه عن سيد  
 الكائنات من أقواله وافعاله وتقريراته وانه قد وصلنا ذلك تواترا بنقل جماعة عن جماعة  
 يؤمنون بواطئهم على الكذب وان خلفاء الكرام ونوابه في جميع الاحكام مرتبون في  
 الفضيلة بحسب ترتيبهم في الخلافة فافضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله تعالى  
 عنهم أجمعين وارضاهم عنا بجاه رسوله الاكرم وحبيبه الاعظم صلى الله عليه وسلم وعلى  
 آله وأصحابه وشرف وكرم فهو - هذه شهادة على نفسي أمانة عند كل من وصات اليه ان  
 يؤتيها اذا سألها حينما كان في هذه الدار ودار الجنان الله تعالى يرزقنا الثبات في الحياة  
 وبعد الممات ويحفظنا بكرمه واحسانه في حظائر الرضوان ويجعلنا من الحزب الذي  
 يأخذ الكتب وهو من الخوض ريان والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا  
 أن هدانا الله وصلى الله وسلم على خير أنبياء وعلى آله وأصحابه وأحبابه ومن والاه  
 انه على ما يشاء قدير وبإجابة منلى جدير آمين آمين آمين ثم بعد هذا أقول والله ولي السؤل  
 بعد هذا من فتح سبيل الخيرات ومنع بالفضل أصحاب السعادات وصلاقي وسلاحي



على سيد ذوى السبادات ونقطة دائرة أهل الاشارات وعلى آله وأصحابه الذين هم  
 فلك سما الكالات نصيحة لنفسى ووصية لابناء جنسى وطلبيا لحسن التذكر وحرارة  
 لمن شأنه التفكير فعمل بطالعة أحرفها القليلة مع التأمل في معانيها الجليسة تكون  
 سببا في الرجوع عن سوء الطريق ووسيلة لاعتق في زمرة محاسن الرفيق اذ يجب على  
 كل مكلف عالم بذل النصيحة لكل قاعد وقائم على ما دل عليه الدليل وثبت بواضح  
 البرهان الذي عليه التعويل أن جميع ما تقدم من أحوال المشايخ ودواعي مقاماتهم  
 العلية قد علم وتحقق فلا حاجة لي بذلك ولا بإقامة دليل على صدقه لوضوح أن جميع  
 نطقهم من اشراق أنوار قلوبهم فتلهمهم أهل الوصول ممن يعينك على ترك الفضول  
 غيراني بذل النصيحة احذر من متابعة مشايخ هذا الوقت ممن لا يثمر الاجتماع بهم  
 خلاف المقت اذ هم قطاع طريق الله على عبادته واعداء الاولياء الداعين الى سبيل  
 رشاده حيث لاهمة لهم الاجماع العرض القاني ولا سعى لهم الا في تجريد القاصي  
 والداني أراحهم الله من جميع البلاد وأراح منهم الدواب والعباد فانهم قد سولت  
 لهم أنفسهم أشياء وهمية فاتصّبوا بذلك مفسدين للطريقة المحمدية فهم المشار اليهم  
 في الخبر انامن غير الدجال أخوف عليكم من البغال قبل من قال أئمة مضلون نصيهم  
 الحق اشارة على اقتراب الساعة سئلوا في علم الشريعة والحقيقة فافتوا بغير علم فضلوا  
 واضلوا فجاتهم تريخ وتغنم وقاطعهم تسل وتسلم قال تعالى وأصلح ولا تتبع سبيل  
 المفسدين واتبع سبيل من أناب الى ثم الى مرجعكم فشتان بين من يدعو الى  
 الحق ومن يدعو الى الباطل ان يهدي الى الحق أحق أن يتبع آمن لا يهتدى الا  
 ان يهدي فما لكم كيف تحكمون بدلوا وغيروا فبذل الله بهم وغير وخرّبوا ما عالم  
 الدين فخرّب الله قلوبهم ودمر نصيهم جميعا وقلوبهم شتى ذلك بأنهم قوم لا يعقلون  
 فعليك يا أخي في مثل هذا الوقت بخاتمة نفسك وتباعد عن بهم تزيد فاذورات رجسك  
 وتابع هدى سيد المرسلين وامام كل امام من النبيين والمرسلين فكافيك القسك  
 بالقرآن والتسك على طريق سيد ولد عدنان ولا تغترّك لو فرض خوارق العادات  
 فانها كما تكون للكرامة توجد لقصد الاهانة فهذه وصيتي اليك قد ذكرتها شفقة  
 عليك دعاني الى ذكرها رعاية المقام فتقبلها ومنى عليك السلام كنيه بقلمه الكاسد  
 ورقه بفكره المتراحم فيه كل فاسد الفقير مصطفي محمد العروبي الشافعي الاحمدى  
 غفر الله ذنوبه وسترفى الدارين عيوبه ولوالديه ولجميع المؤمنين بحجاء سيد المرسلين  
 آمين رب العالمين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين

بعد حمد الله على آياته والصلوة والسلام على خاتم أنبيائه يقول المتوسل الى الله بالجاه  
 القاروقى ابراهيم عبدالغفار الدسوقي خادم قلم التصحيح بدار الطباعة اعانه الله على  
 مشاق هذه الصناعة



تم طبع هذه الطائفة البهية المسماة بنتاج الافكار القدسية وقد سرحت للتطرق في  
 رياضها ومتعت الفكر في غياضها فرائها حديقته ياسمة الزهر ياتعة الثمر قد سطعت  
 مشارق الانوار من مشكاة مبانيها وتفتح ربيع الابرار من قسراتها ومعانيها اوضحت  
 بمصباح مباح اساليبها وصباح مناهج تراكميها نقائس ما انطوت عليه مثاني آثار  
 الصوفية واحتوت عليه معاني الاخبار المصطفوية من أسرار ارباب الطريقة والتخلق  
 باخلاق أهل الحقيقة باقحام الاخطار المحرزة رضا العزيز القطار والخطوة بالحسن  
 القصور ومحاسن الودان والخور كيف لا وهي للعالم العلامة الخير البحر الفهامة  
 الاربب الالمى والليب اللوذى صاحب المظهر القدوسى حضرة شيخ مشايخ  
 الاسلام السيد مصطفى العروسى وكان هذا الطبع الرائق والتمثيل الرقيق القائق  
 بدار الطباعة العامة ذات الادوات الباهرة المتوفرة دواعى مجدها المشرقة كواكب  
 سعدتها في ظل من تعطرت الافواه بشنائه وبلغ من كل وصف جيل حدانتهاته بدر فلك  
 الصدارة وقطب دائرة الامارة واتع الليث في آجامها ونجمل الغيوث عند انسجامها  
 ساعى حتى الاقطار النيلية واليار المصرية ذى المآثر الشهيرة والعطايا الغزيرة  
 الراقى بهم الى كل مقام معتلى جناب الخديو اسمعيل بن ابراهيم بن محمد على متع الله  
 الوجود بدوام وجوده ولا زال منه لا على رعاياه تمجائب كرمه وجوده ولافتت  
 مصر مؤيدة العزائم مشيدة الدعائم برعاية انجاله الكرام واشباله الفخام لاسيما الوزير  
 الشهير النزيل الاميل ذا المعارف المشهورة والعارف المشكورة رئيس المجلس  
 الخصوصى ومن له بولاية العهد اوصى ومن هو باحسن التناضحقيق سعادة محمد باشا  
 توفيق ثم رب الكمال ثانى الانجال وهو الشبل التالى دولو حسين باشا وزير المعالى  
 ثالث الانجال المعدود من نخول الرجال حسن الوصف والاسم ومن له من حسن الشمر  
 اوفى قسم من اتعش به البهاء انتعاشا دولو حسين باشا لازالت الايام مضية بشهر  
 علام والى الى منيرة يدور حلالهم وكان طبعها الميمون وتمثيلها المصون مشمول ابادار  
 من خاطبته المعالى باياك اعنى سعادة حسين بك حسنى ووكالة من عليه اخلاقه تلقى  
 حضرة محمد أفندى حسنى وملاحظة ذى الصنع المسدد حضرة  
 أبى العنين أفندى أحمد وقد وافق غام طبعه أوائل رجب التالى  
 لآخرى الجاديين من سنة ألف وتسعين ومائتين  
 من هجرة سيد الكونين صلى الله وسلم  
 عليه وعلى آله وكل منتم  
 اليه ما سطع شارق  
 وبلغ بارق  
 آمين

















